







اهداءات ٢٩٩٣

مكتبة

ا.د محمد الحميد بدوي

القاضي بمحكمة العدل الدولية

دار الكتب المصرية

القسم الأدبي

الجامع لأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القشيري

الجزء الثامن

الطبعة
طبعة دار الكتب المصرية
١٣٦٣ هـ - ١٩٤٤ م

الفهرس في آخر الجزء

الطبعة الأولى بمطبعة دار الكتب المصرية
جميع الحقوق محفوظة لدار الكتب المصرية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الفرقان

مكية كلها في قول الجمهور . وقال ابن عباس وقتادة : إلا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة ، وهي : « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ » إلى قوله : « وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا » . وقال الضمالي : هي مدنية ، وفيها آيات مكية ؛ قوله : « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ » الآيات .

ومقصود هذه السورة ذكر موضع عظم التضرع ، وذكر مطاعن الكفار في النبوة والرد على مقالاتهم ؛ فمن جعلها قولهم : إن القرآن آتراه عهد ، وإنه ليس من عند الله .

قوله تعالى : تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴿١﴾ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ يَخْضَعُونَ وَلَئِنْ يَكُنْ لَهُ شُرَكَاءُ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدْ رُحِمَتْ عَنْهُ غُرُوبُ يَوْمٍ يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَلَائِكُهُ مِنْ دُونِهِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ أَمْرُهُمْ كُلُّ أَصْحَابٍ إِلَى مَا كَانَ يَكُنِ لَهُ عَمَلٌ شَرًّا وَلَا تَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْءٌ ﴿٢﴾

قوله تعالى : (تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ) « تبارك » أختلف في معناه ؛ فقال الفراء : هو في العربية و « قدس » واحد ، وهما للعظمة . وقال الزجاج : « تبارك » تفاعل من البركة . قال : ومعنى البركة الكثرة من كل ذي خير . وقيل : « تبارك » تعالى . وقيل : تعالى عطاؤه ، أي زاد وكثر . وقيل : المعنى دام وثبت إتمامه . قال النحاس : وهذا أولها في اللغة والأشتقاق ؛ من برك الشيء إذا ثبت ؛ ومنه برك الجبل والطير على الماء ، أي دام

وثبت ، فاما القول الأول فخطأ ؛ لأن التقديس إنما هو من الطهارة وليس من ذات شيء .
قال التلمبي : ويقال تبارك الله ، ولا يقال متبارك ولا مبارك ؛ لأنه ينتهي في أسمائه وصفاته
إلى حيث ورد التوقيف . وقال الطبري :
تَبَارَكَتْ لَا تُعْطَى لشيءٍ مَنَعَهُ * وليس لما أعطيت يا رب مانع

وقال آخر :

« تَبَارَكَتْ مَا تَقْدِرُ يَقَعُ وَلَكَ الشُّكْرُ » .

قلت : قد ذكر بعض العلماء في أسمائه الحسنی « المبارك » وذكرناه أيضا في كتابنا .
فإن كان وقع اتفاق على أنه لا يقال فيسلم للإجماع ، وإن كان وقع فيه اختلاف فكثير من
الأسماء اختلف في مداه كالدهر وغيره . وقد نهينا على ذلك هناك ، والحمد لله .

و « الفرقان » القرآن . وقيل : إنه اسم لكل مثل وكما قال : « وَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَرُونَ
الْفُرْقَانَ » . وفي تسميته فرقانا وجهان : أحدهما — لأنه فرق بين الحق والباطل ، والمؤمن
والكافر . الثاني — لأن فيه بيان ما شرع من حلال وحرام ؛ بحكاه النقاش . (على عبده)
يريد عبدا صلى الله عليه وسلم . (لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا) اسم « يكون » مضممر يعود على « عبده »
وهو أولى لأنه أقرب إليه . ويجوز أن يكون يعود على « الفرقان » . وقرأ عبد الله بن الزبير
« على عباده » . ويقال : أنذر إذا خوف ؛ وقد تقدم في أول « البقرة » . والنذر : المحدث من
المهلك . الجوهرى : والنذير المنذر ، والنذير الإنذار . والمراد بـ « الْعَالَمِينَ » هنا الإنس
والجن ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد كان رسولا إليهما ، ونذيرا لهما ، وأنه خاتم الأنبياء ،
ولم يكن بعده عالم الرسالة إلا نوح فإنه عم رسائله جميع الإنس بعد الطوفان ، لأنه بدأ به الخلق .

قوله تعالى : (الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) عظم تعالى نفسه . (وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا)
نزه سبحانه وتعالى نفسه عما قاله المشركون من أن الملائكة أولاد الله ؛ يعني بنات الله سبحانه
وتعالى . وعما قالت اليهود : عزير ابن الله ؛ جل الله تعالى . وعما قالت النصارى : المسيح
ابن الله ؛ تعالى الله عن ذلك . (وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ) كما قال عبدة الأوثان .

(وَحَقَّقَ كُلُّ شَيْءٍ) لا كما قال الجوس والتنبؤية: إن الشيطان أو الظلمة يخلق بعض الأشياء. ولا كما يقول من قال: للمخلوق قدرة الإيجاد، فالآية رد على هؤلاء. (تَقْدَرُهُ تَقْدِيرًا) أى قدر كل شيء مما خلق بحكمته على ما أراد، لاهن سهوة وغفلة، بل جرت المقادير على ما خلق الله إلى يوم القيامة وبعد القيامة، فهو الخالق المقدر، وإياه فأعبدوه.

قوله تعالى: (وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً) ذكر ما صنع المشركون على جهة التعجيب فى اتخاذهم الآلهة، مع ما أظهر من الدلالة على وحدانيته وقدرته. (لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا) يعنى الآلهة. (وَهُمْ يُخْلَقُونَ) لما اعتقد المشركون فيها أنها تضر وتنفع، عبر ضما كما يعبر عما يعقل. (وَلَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا) أى لا دفع ضرر وجلب نفع، فخذف المضاعف. وقيل: لا يقدرون أن يضروا أنفسهم أو ينفعوها بشيء، ولا لمن يعبدهم، لأنها جمادات. (وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا شَوْراً) أى لا يمتنون أحدا، ولا يميونه. والشور: الإحياء بعد الموت؛ أنشأ الله الموتى فأنشروا. وقد تقدم. وقال الأعشى:

حتى يقول الناس مما رأوا • يا عجب لبيت النساير

قوله تعالى: (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءَهُ ظُلُمًا وَزُورًا) ❶ وَقَالُوا اسْطِطِرُّوا أَوْلِيَّيْنَ أَكْتَنَبَهَا فِيهِ ثُمِّلَ عَلَيْهِ بُكْرَةٌ وَأَصِيلًا ❷ قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ❸

قوله تعالى: (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا) يعنى مشركى قريش. وقال ابن عباس: القائل منهم ذلك النضر بن الحرث؛ وكذا كل ما فى القرآن فيه ذكر الأساطير. قال محمد بن إسحق: وكان مؤذيا للنبي صلى الله عليه وسلم. (إِنْ هَذَا) يعنى القرآن. (إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ) أى كذب أخلفه. (وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ) يعنى اليهود؛ قاله مجاهد. وقال ابن عباس:

المراد بقوله « قَوْمٌ آخَرُونَ » أبو قُحَّكَةَ مولى بنى الحضرمي وعداس وجبر، وكان هؤلاء الثلاثة من أهل الكتاب . وقد مضى في « النحل » ذكرهم . (فَقَدْ جَاءُوا ظُلُمًا) أى بظلم . وقيل : المعنى فقد أتوا ظلمًا . (وَزُورًا) وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ) قال الزجاج : واحد الأساطير أسطورة؛ مثل أحدوثه وأحاديث . وقال غيره : أساطير جمع أسطار؛ مثل أقوال وأقواليل . (أَكْتَبَهَا) يعنى عجا . (قَوْمِي مُمَلِّ عَلَيْهِ) أى تلقى عليه وتقرأ . (بُكْرَةً وَأَصِيلًا) حتى تحفظ . و « تملى » أصله تَمَلَّى ؛ فأبدلت اللام الأخيرة ياء من التضعيف ؛ كقولهم : تَقْفَى البازي ؛ وشبهه .

قوله تعالى : (قُلْ أَنزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى قل يا محمد أنزل هذا القرآن الذى يعلم السر ، فهو عالم الغيب ، فلا يحتاج إلى معلم . وذكر « السر » دون الجهر؛ لأنه من علم السر فهو في الجهر أعلم . ولو كان القرآن مأخوذاً من أهل الكتاب وغيرهم لما زاد عليها ، وقد جاء بضون تخرج عنها ، فليس مأخوذاً منها . وأيضاً ولو كان مأخوذاً من هؤلاء لتمكن المشركون منه أيضاً كما تمكّن محمد صلى الله عليه وسلم ؛ فهلا عارضوه فيعلم آهتراضهم من كل وجه . (إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا) يريد غفورا لأوليائه رحيا بهم .

قوله تعالى : وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ﴿١٠﴾ أَوْ يُلْقَىٰ إِلَيْهِ كِتَابٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ) فيه مستطان :

الأولى — قوله تعالى : « وَقَالُوا » ذكر شيئا آخر من مطاعهم . والضمير في « قالوا » لقريش ؛ وذلك أنهم كان لهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلس مشهور ، وقد تقدمت (١) راجع ج ١٠ ص ١٧٧ وما بعدها طبة أول أو ثانية .

في « سُبْحَانَ » . ذكره ابن إسحق في السيرة وغيره . مضمته — إن سادتهم عتبة بن ربيعة وغيره أجمعوا معه فقالوا : يا محمد ! إن كنت تحب الرئاسة وليتلك علينا ، وإن كنت تحب المال جمعنا لك من أموالنا ؛ فلما أبى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك رجعوا في باب الاحتجاج معه فقالوا : ما بالك وأنت رسول الله تأكل الطعام ، وتقف بالأسواق ؛ فعبروه بأكل الطعام ؛ لأنهم أرادوا أن يكون الرسول ملكاً ، وعبروه بالمشي في الأسواق حين رأوا الأكاسرة والقيصرة والملوك الجبابرة يترفون عن الأسواق ، وكان عليه السلام يخالطهم في أسواقهم ، ويأمرهم وينهاهم ؛ فقالوا : هذا يطلب أن يملك علينا ، فإله يخالف سيرة الملوك ؛ فأجابهم الله بقوله ، وأنزل على نبيه : « وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا أَنَّهُمْ كُفَرُوا بِالطَّعَامِ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ » فلا تتم ولا تحزن ، فإنها شكاة ظاهر عنك عارها .

الثانية — دخول الأسواق مباح للتجارة وطلب المعاش . وكان عليه السلام يدخلها لحاجته ، ولتذكرة الخلق بأمر الله ودعوته ، ويعرض نفسه فيها على القابل ، لعلم الله أن يرجع بهم إلى الحق . وفي البخاري في صفته عليه السلام : « ليس بفظ ولا غليظ ولا مخفاب في الأسواق » وقد تقدم في « الأعراف »^(٢) . وذكر السوق مذكور في غير ما حديث ، ذكره أهل الصحيح . وتجارة الصحابة فيها معروفة ، وخاصة المهاجرين ؛ كما قال أبو هريرة : وإن إخواننا من المهاجرين كان يشغلهم الصُّقُّ بالأسواق ؛ نرجيه البخاري . وسيأتي لهذه المسئلة زيادة بيان في هذه السورة إن شاء الله .

قوله تعالى : « تَوَلَّا أُنزِلَ إِلَيْهِ سُلُوكٌ » أى هلاً . « فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرٌ » جواب الاستفهام . « أَوْ يُبْقَى » في موضع رفع ، والمعنى : أو هلاً يلقى « إِلَيْهِ كُتْرٌ » (أنز) هلاً « تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا » يأكل « بإياه قرأ المدنيون وأبو عمرو وطعم . وقرأ سائر الكوفيين بالنون ، والقراءتان حسنتان تؤيدان عن معنى ، وإن كانت القراءة بإياه آيين ؛ لأنه

(١) راجع جـ ١٠ ص ٣٢٨ طبة أول أد ثانية . (٢) راجع جـ ٧ ص ٢٩٩ طبة أول أد ثانية .

(٣) المفق : التبايع .

قد تقدم ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وحده فإن يعود الضمير عليه أين ؛ ذكره النحاس .
 ﴿ وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴾ تقدم في « سبعان » ^(١) والقائل عبد الله بن
 الزبيري فيما ذكره الماوردي .

قوله تعالى : أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَل فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ
 سَبِيلًا ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ
 تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ﴾

قوله تعالى : ﴿ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَل ﴾ أى ضربوا لك هذه الأمثال ليتوصلوا
 إلى تكذيبك . ﴿ فَضَلُّوا ﴾ من سبيل الحق وعن بلوغ ما أرادوا . ﴿ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴾
 إلى تصحيح ما قالوه فيك .

قوله تعالى : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ ﴾ شرط ومجازاة ،
 ولم يدغم « جَعَلَ لَكَ » لأن الكلمتين منفصلتان ، ويجوز الإدغام لاجتماع المثلين . ﴿ وَيَجْعَلُ
 لَكَ ﴾ في موضع جزم عطفا على موضع « جعل » . ويجوز أن يكون في موضع رفع مقطوعا
 من الأول . وكذلك قرأ أهل الشام . وروى من عاصم أيضا « وَيَجْعَلُ لَكَ » بالرفع ؛
 أى وسيجعل لك في الآخرة قصورا . قال مجاهد : كانت قريش ترى البيت من حجارة قصرا
 كأننا ما كان . والقصر في اللغة المجلس ، وسمى القصر قصرا لأن من فيه مقصور عن أن يوصل
 إليه . وقيل : العرب تسمى بيوت الطين القصر . وما يتخذ من الصوف والشعر البيت .
 حكاه الفشيري . وروى سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن خيثمة قال : قيل للنبي صلى الله
 عليه وسلم : إن شئت أن نعطيك نزلن الدنيا ومفاتيحها ولم يعط ذلك من قبلك ولا يعطاه
 أحد بعدك ، وليس ذلك بناقصك في الآخرة شيئا ؛ وإن شئت جمعنا لك ذلك في الآخرة ؛
 فقال : « جميع ذلك لي في الآخرة » فأنزل الله عز وجل « تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا

(١) رابع ج ١٠ ص ٢٧٢ طبة أول أو ثانية .

بِذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ فُصُورًا ۝ . وروى أن هذه الآية أنزلها
 رضوان خازن الجنان إلى النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وفي الخبر : إن رضوان لما نزل سلم على النبي
 صلى الله عليه وسلم ؛ ثم قال : يا محمد ! رب العزة يقرئك السلام ، وهذا سَقَطٌ ^(١) — فإذا سَقَطَ
 من نور يتلأأ — يقول لك ربك : هذه مفاتيح خزائن الدنيا ، مع أنه لا ينقص مالك في الآخرة
 مثل جناح بموضة ؛ فنظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى جبريل كالمستشير له ؛ فضرب جبريل
 بيده الأرض يشير أن تواضع ؛ فقال : ” يا رضوان لا حاجة لي فيها الفقر أحب إلى وأن
 أكون عبدا صابرا شكورا “ . فقال رضوان : أصبت ! الله لك . وذكر الحديث .

قوله تعالى : ﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ ۖ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ۝١١١
 إِذَا رَأَوْهُم مِّنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْطًا وَزَفِيرًا ۝١١٢ وَإِذَا أُلْقُوا
 مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُّقْرَّنِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا ۝١١٣ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ
 ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ۝١١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ ﴾ يريد يوم القيامة . ﴿ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ
 سَعِيرًا ﴾ يريد جهنم تنطلق عليهم . ﴿ إِذَا رَأَوْهُم مِّنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ أى من مسيرة خمسمائة عام .
 ﴿ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْطًا وَزَفِيرًا ﴾ قيل : المعنى إذا رأوهم جهنم سمعوا لها صوت التغيظ عليهم .
 وقيل : المعنى إذا رأوهم خزائنها سمعوا لهم تغيظا وزفيرا حرما على عذابهم . والأول أصح ؛
 لما روى مرفوعا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” من كذب على متعمدا فليتبوأ
 بين عني جهنم مقعدا “ قيل : يا رسول الله ! ولها عينان ؟ قال : ” أما سمعت الله عز وجل
 يقول : « إِذَا رَأَوْهُم مِّنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْطًا وَزَفِيرًا » يخرج عُنُقُ من النار له عينان
 تبصران ولسان ينطق فيقول وكُتبت بكل من جعل مع الله إلها آخر فلهو أبصرهم من الطير
 بحسب السمسم فيلقطه “ في رواية ” فيخرج عُنُقُ من النار فيلقط الكفار لقط الطائر حب

(١) السقط : الذي يمي فيه الطيب وما أشبه من أدوات النساء . وقيل : كالجواري .

السمسم " ذكره رزين في كتابه، وصححه ابن العربي في نفسه، وقال : أى تفصلهم عن الخلق في المعرفة كما يفصل الطائر حب السمسم من التربة . وخرجه الترمذى من حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . " يخرج من النار يوم القيامة له عينان تبصران وأذنان تسمعان ولسان ينطق يقول إني وكُنت بثلاث بكل جبار عنيد وبكل من دعا مع الله إلهاً آتروا بالمصورين " . وفى الباب عن أبى سعيد قال أبو موسى : هذا حديث حسن غريب صحيح . وقال الكلبى : سمعوا لها تنفيذاً كنفيظ بنى آدم وصوتها كصوت الجمار . وقيل : فيه تقديم وتأخير، سمعوا لها زفيراً وعلوها لها تنفيذاً . وقال قطرب : التنفيظ لا يسمع، ولكن يرى، والمعنى : رأوا لها تنفيذاً وسمعوا لها زفيراً، كقول الشاعر :

ورأيت زوجك فى الورى * متقلداً مسيقاً ورُحماً

أى وحاملاً رحماً . وقيل : « سمعوا لها » أى فيها ؛ أى سمعوا فيها تنفيذاً وزفيراً للمؤمنين . كما قال تعالى : « لم فيها زفيرٌ وشهيقٌ » و « فى واللام » يتقاربان، تقول : أفضل هذا فى الله والله .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُقَرَّنِينَ ﴾ قال قتادة : ذكر لنا أن عبد الله كان يقول : إن جهنم لتضيق على الكافر كتضيق الزج على الرمح^(١)، ذكره ابن المبارك فى رقايقه . وكذا قال ابن عباس، ذكره الثعلبى والقشبرى عنه، وحكاه المساورى عن عبد الله بن عمرو . ومعنى « مُقَرَّنِينَ » مكتفين ؛ قاله أبو صالح . وقيل : مصقدين قد قرنت أيديهم إلى أعناقهم فى الأغلال . وقيل : قرنوا مع الشياطين ؛ أى قرن كل واحد منهم إلى شيطانه ؛ قاله يحيى بن سلام . وقد مضى هذا فى « إبراهيم »^(٢) وقال عمرو بن كلثوم :

فأبوا بالنَّهَابِ وَالسَّيَا * وَأَبَتْهُ بِالْمَسْلُوكِ مُقَرَّنِينَ^(٣)

﴿ دَعَا هَٰؤُلَاءِكَ نُبُورًا ﴾ أى هلاكاً؛ قاله الضحاك . ابن عباس : وبلا . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " أول من يقوله إبليس وذلك أنه أول من يكسى حلة من النار

(١) الزج (الغصن) : الحديدة التى فى أسفل الرمح .

(٢) راجع ج ٩ ص ٣٨٤ طبة أول أرثائية .

(٣) الرواية فى البيت : « مصفدين » .

فتوضع على حاجبيه ويسحبها من خلفه وذريته من خلفه وهو يقول وثبوراه .^١ وأنصب على المصدر، أى ثبونا ثبورا؛ قاله الزجاج . وقال غيره : هو مفعول به .

قوله تعالى : ﴿ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ﴾ فإن هلاككم أكثر من أن تدعوا مرة واحدة . وقال ثبورا لأنه مصدر يقع للقليل والكثير فلذلك لم يجمع؛ وهو كقولك : ضربته ضربا كثيرا، وقعد قعودا طويلا . ونزلت الآيات في ابن حنبل وأصحابه .

قوله تعالى : قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ^٢ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءٌ وَمَصِيرًا ﴿٣٥﴾ هُمْ فِيهَا مَا بَسَاءُونَ خَالِدِينَ^٣ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ ﴾ . إن قيل : كيف قال « أَذَلِكَ خَيْرٌ » ولا خيري النار ، فالجواب أن سيويه حكى عن العرب : الشقاء أحب إليك أم السعادة ، وقد علم أن السعادة أحب إليه . وقيل : ليس هو من باب أفعل منك ، وإنما هو كقولك : عنده خير . قال النحاس : وهذا قول حسن ؛ كما قال^(١) :

« فشرُّكم خَيْرٌ كما الفداء »

قيل : إنما قال ذلك لأن الجنة والنار قد دخلتا في باب المنازل ؛ فقال ذلك لتفاوت ما بين المتزين . وقيل : هو مردود على قوله : « تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ » الآية . وقيل : هو مردود على قوله : « أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كُرْهُهُ نُكُونُ لَهُ جَنَّةً يَأْكُلُ مِنْهَا » . وقيل : إنما قال ذلك على معنى علمكم واعتقادكم أنها الكفار ؛ وذلك أنهم لما كانوا يعملون عمل أهل النار صاروا كأنهم يقولون إن في النار خيرا .

قوله تعالى : ﴿ هُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ ﴾ أى من النعم . ﴿ خَالِدِينَ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا ﴾ قال الكلبي : وعد الله المؤمنين الجنة جزاء على أعمالهم ، فسالوه ذلك الوعد فقالوا : « رَبَّنَا وَإِنَّا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ » . وهو معنى قول ابن عباس . وقيل : إن الملافة تسأل لهم

(١) هو حسان بن ثابت — رضى الله عنه — يمدح النبي صلى الله عليه وسلم ويحجوا أسنفاً ، وصدر البيت :
« أتبهروا وليسته بكف »

الجنة؛ دليله قوله تعالى : « رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ » الآية . وهذا قول محمد بن كعب القرظي . وقيل : معنى « وَعَدًا مَسْئُولًا » أى واجبا وإن لم يكن يسأل كالدَّيْنِ ؛ حكى عن العرب : لأعطيتك ألفا . وقيل : « وَعَدًا مَسْئُولًا » يعنى أنه واجب لك فقساله . وقال زيد بن أسلم : سألوا الله الجنة فى الدنيا ورغبوا إليه بالدعاء ، فأجابهم فى الآخرة إلى ما سألوا وأعطاهم ما طلبوا . وهذا يرجع إلى القول الأول .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ﴿١٧﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتُمْهُمْ وَابْتَلَاوَهُمْ حَتَّى نَسُوا آلَ الذِّكْرِ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ﴿١٨﴾ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَا سْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا وَمَنْ يَظْلِمِ مَسْكَنًا نُذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ) قرأ ابن عيسى وحيد وابن كثير وحفص ويعقوب وأبو عمرو فى رواية الدورى « يَحْشُرُهُمْ » بالياء . وأختره أبو عبيد وأبو حاتم ، لقوله فى أول الكلام « كَانَ عَلَى رَبِّكَ » وفى آخره « أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ » . الباقيون بالنون على التعظيم . (وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) من الملائكة والإنس والجن والمسيح وحزير ، قاله مجاهد وابن جرير . الضمك وعكرمة : الأصنام . (فَيَقُولُ) قراءة العامة بالياء وهو اختيار أبى عبيد وأبى حاتم . وقرأ ابن عامر وأبو حيوة بالنون على التعظيم . (أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ) وهذا استنفهام يوجب توبيخ للكفار . (قَالُوا سُبْحَانَكَ) أى قال المعبودون من دون الله سبحانه ؛ أى تنزيها لك (مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ) . فإن قيل : فإن كانت الأصنام التى تعبد تحشر فكيف تنطق وهى جماد ؟ قيل له : ينطقها الله تعالى يوم القيامة كما ينطق الأيدي والأرجل . وقرأ الحسن وأبو جعفر « أَنْ نَتَّخِذَ » بضم النون وفتح الحاء على الفعل المجهول . وقد تكلم فى هذه القراءة النحويون ، فقال أبو عمرو بن العلاء وميسرة بن عمر :

لا يجوز «تُحَدَّ» . وقال أبو عمرو : لو كانت «تُحَدَّ» لحذفت «من» الثانية فقلت : أن تُحَدَّ من دونك أولياء . كذلك قال أبو عبيدة : لا يجوز «تُحَدَّ» لأن الله تعالى ذكر «من» مرتين ، ولو كان كما قرأ لقال : أن تُحَدَّ من دونك أولياء . وقيل : إن «من» الثانية صلة ؛ قال النحاس : ويثمل أبي عمرو على جلالته وعله يستحسن ما قال ؛ لأنه جاء بيته . وشرح ما قال أنه يقال : ما اتخذت رجلا وليا ؛ فيجوز أن يقع هذا للواحد بيته ؛ ثم يقال : ما اتخذت من رجل وليا فيكون نفيا عاما ، وقولك «وليا» تابع لما قبله فلا يجوز أن تدخل فيه «من» لأنه لا فائدة في ذلك . (وَلَيْكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَأَبَاؤَهُمْ) أى فى الدنيا بالصحة والغنى وطول العمر بعد موت الرسل صلوات الله عليهم . (حَتَّى تَسْأَلَ الدَّكَرَ) أى تركوا ذكرك فاشركوا بك بطرا وجهلا فبعدونا من غير أن أمرناهم بذلك . وفى الذكر قولان : أحدهما — القرآن المنزل على الرسل ؛ تركوا العمل به ؛ قاله ابن زيد . الثانى — الشكر على الإحسان إليهم والإيناع عليهم . إنهم (كَانُوا قَوْمًا بُورًا) أى هلكت ؛ قاله ابن عباس . مأخوذ من البوار وهو الهلاك . وقال أبو الدرداء رضى الله عنه وقد أشرف على أهل حصص : أهل حصص ! هلم إلى أخ لكم ناصح ، فلما اجتمعوا حوله قال : ما لكم لا تستحقون ! تبثون مالا تسكنون ، وتجمعون مالا تأكلون ، وتأملون مالا تدركون ، إن من كان قبلكم بنوا مشينا وجمعوا عبيدا ، وأملوا بيئا ، فاصبح بهمهم بورا ، وآمالهم غرورا ، ومساكنهم قبورا ؛ فقلوه «بورا» أى هلكت . وفى خبر آخر : فاصبحت منازلهم بورا ، أى خالية لا شئ فيها . وقال الحسن : «بورا» لا خير فيها . مأخوذ من بور الأرض ، وهو تعطيلها من الزرع فلا يكون فيها خير . وقال شهر بن حوشب : البوار الفساد والكساد ؛ مأخوذ من قولهم : بارت السلعة إذا كسدت كساد الفاسد ؛ ومنه الحديث «بعود باقة من بوار الأيام» . وهو أمم مصير كازور يستوى فيه الواحد والاثنان والجمع والمذكر والمؤنث . قال ابن الزمى :

يَا رَسُولَ الْمَلِكِ إِنَّ لِسَانِي * رَائِقٌ مَا قُتِفْتُ إِذْ أَنَا بُورٌ
إِذَا بَرَى الشَّيْطَانُ فِي سَنَنِ اللَّهِ * حَيٌّ وَمِنْ مَالٍ مِثْلَهُ مَبْسُورٌ

وقال بعضهم : الواحد بأثروا جمع بُور . كما يقال : طائفة وعُود، وهائد وهُود . وقيل : « بُوراً » عيا عن الحق .

قوله تعالى : (فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ) أى يقول الله تعالى عند تبرى المعبودين : « فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ » أى فى قولكم إنيهم آلهة . (قَسَا يَسْتَيْجُونَ) يعنى الآلهة صرف العذاب عنكم ولا نصركم . وقيل : فما يستطيع هؤلاء الكفار لما كذبهم المعبودون (صرّفاً) للعذاب (وَلَا نَصْرًا) من الله . وقال ابن زيد : المعنى فقد كذبكم أيها المؤمنون هؤلاء الكفار بما جاء به محمد ، وعلى هذا فعنى « بما تقولون » بما تقولون من الحق . وقال أبو عبيد : المعنى ؛ فيما تقولون فما يستطيعون لكم صرفاً عن الحق الذى هذاكم الله إليه ، ولا نصرًا لأنفسهم بما ينزل بهم من العذاب بتكذيبهم إياكم . وقراءة العامة « بِمَا تَقُولُونَ » بالثاء على الخطاب . وقد بينا معناه . وحكى الفراء أنه يقرأ « فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ » مخففاً ، « بِمَا يَقُولُونَ » . وكذا قرأ مجاهد والبرقي بالياء ، « يكون معنى « يَقُولُونَ » يقولهم . وقرأ أبو حيوة « بِمَا يَقُولُونَ » بياء « قَسَا يَسْتَيْجُونَ » بياء على الخطاب لمتنبي الشركاء . ومن قرأ بالياء فالمعنى : فما يستطيع الشركاء . (وَنَنْظُرُ مِنْكُمْ) قال ابن عباس : من يشرك منكم ثم مات عليه . (نُنْظِرُهُ) أى فى الآخرة . (عَذَابًا كَبِيرًا) أى شديداً ؛ كقوله تعالى : « وَلَنُنَزِّلَنَّ عُلُوكَ كَبِيرًا » أى شديداً .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَنْتُمْ وَكُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ عَنْهَا لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ الْكَافِرُ

فيه تسع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ) نزلت جواباً للشركين حيث قالوا : « مَا لِي هَذَا الرَّسُولِ يَا كُلُّ الطَّعَامِ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ » . وقال ابن عباس : لما عبر المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفاقة وقالوا : « مَا لِي هَذَا الرَّسُولِ يَا كُلُّ الطَّعَامِ »

الآية حزن النبي صلى الله عليه وسلم لذلك فنزلت تمزية له ، فقال جبريل عليه السلام : السلام عليك يا رسول الله ! الله ربك يقرئك السلام ويقول لك : « وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ » أى يتنقلون المعاش في الدنيا .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ ﴾ إذا دخلت اللام لم يكن في «إن» إلا الكسر ، ولو لم تكن اللام ما جاز أيضا إلا الكسر ؛ لأنها مستأنفة . هذا قول جميع المحققين . قال النحاس : إلا أن على بن سليمان حكى لنا عن محمد بن يزيد قال : يجوز في « إن » هذه الفتح وإن كان بعدها اللام ؛ وأحسبه وهما منه . قال أبو إسحق الزجاج : وفي الكلام حذف ؛ والمعنى وما أرسنا قبلك رسلا إلا أنهم لياكلون الطعام ، ثم حذف رسلا ، لأن في قوله : « من المرسلين » ما يدل عليه . فالموصوف محذوف عند الزجاج . ولا يجوز عنده حذف الموصول وتيقية الصلة كما قال الفراء . قال الفراء : والمحذوف « من » والمعنى إلا من منهم لياكلون الطعام . وشبهه بقوله : « وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ » ، وقوله : « وَإِنَّ مِنْكُمْ لَبَشَرًا مِمَّنْ بَدَءَ بِهِمْ » ، وهذا قول الكسائي أيضا . وتقول العرب : ما بشت إليك من الناس إلا من إنه ليطعمك . فقولك : إنه ليطعمك صلة من . قال الزجاج : هذا خطأ ؛ لأن من موصولة فلا يجوز حذفها . وقال أهل المعاني : المعنى ؛ وما أرسنا قبلك من المرسلين إلا قيل إنهم لياكلون ؛ دليله قوله تعالى : « مَا يَقُولُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ » . وقال ابن الأثير : كسرت «إنهم» بعد «إلا» للاستئناف بإضمار واو . أى إلا وإنهم . وذهبت فرقة إلى أن قوله : « لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ » كناية عن الحدث .

قلت : وهذا بلغ في معناه ، ومثله « مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ » . ﴿ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ ﴾ قرأ الجمهور « يَمْشُونَ » بفتح الياء وسكون الميم وتخفيف الشين . وقرأ على وابن حوف وابن مسعود بضم الياء وفتح الميم وشد الشين المفتوحة ، بمعنى يمشون إلى المشى ويمشون عليه . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي بضم الياء وفتح الميم وضم الشين المشددة ، وهى بمعنى يمشون ؛ قال الشاعر :

وَمَتَّى بِأَعْطَانِ الْمَبَايَةِ وَأَبْتَنَى • فَتَلَصَّ مِنْهَا صَبْعَةً وَرَكُوبٌ^(١)

وقال كعب بن زهير :

منه تظل سباعُ الجوضِ مَازِمَةٌ • ولا تَمُتْ بُوَادِيهِ الْأَرَابِيلُ
بمعنى تَمُتْ .

الثالثة — هذه الآية أصل في تناول الأسباب وطلب المعاش بالتجارة والصناعة وغير ذلك . وقد مضى هذا المعنى في غير موضع ، لكنا نذكر هنا من ذلك ما يكتفى فنقول : قال لى بعض مشايخ هذا الزمان في كلام جرى : إن الأنبياء عليهم السلام إنما بعثوا ليسنوا الأسباب للضعفاء ؛ فقلت عجبا لى : هذا قول لا يصدر إلا من الجهال والأغبياء ، والزباج السفهاء ، أو من طاعن في الكتاب والسنة العلية ؛ وقد أخبر الله تعالى في كتابه عن أصفياه ورسله وأنبياه بالأسباب والاحتراف فقال وقوله الحق : « وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ » وقال : « وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ » قال العلماء : أى يتجرون ويعترفون . وقال عليه الصلاة والسلام : « جُعِلَ رِزْقُكَ تَحْتَ رُكْبَتِي » وقال تعالى : « فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا » وكان الصحابة رضى الله عنهم يتجرون ويعترفون وفي أموالهم يعملون ، ومن خالفهم من الكفار يقاتلون ؛ أتراهم ضعفاء ! بل هم كانوا والله الأقوياء ، وبهم انخلف الصالح أئندى ، وطريقهم فيه الهدى والاهتداء . قال : إنما تناولوها لأنهم أئمة الاقتداء ، فتناولوها مباشرة في حق الضعفاء ، فأما في حق أنفسهم فلا ؛ وبيان ذلك أصحاب الصفة .

قلت : لو كان ذلك لوجب عليهم وعلى الرسول معهم البيان ؛ كما ثبت في القرآن « وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ يُبَيِّنُ لِلنَّاسِ مَا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ » وقال : « إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى » الآية . وهذا من البينات والهدى . وأما أصحاب الصفة فإنهم كانوا ضيف الإسلام

(١) في روح المعاني : « ذلول » بك « ذكوب » . (٢) الجوز : البز الواسع . وضامة : ساكنة ، وكل ساكن فهو ضامن . والأرابيل : جمع أربيل كأنهم جمع أنام ، وأربيل جمع دجل . يصف الشاعر أسدا بأن الأسود والرجال تقاتله ، فالأسود ساكنة من هيئة والرجال غنمة من الخش بواديه .

عند ضيق الحال، فكان عليه السلام إذا أئنه صدقة خصم بها، وإذا أئنه هدية أكلها معهم، وكانوا مع هذا يخطبون ويسوقون الماء إلى أبيات رسول الله صلى الله عليه وسلم . كذا وصفهم البخاري وغيره . ثم لما أفتتح الله عليهم البلاد ومهد لهم المهاد تأمروا ، وبالأسباب أمروا . ثم إن هذا القول يدل على ضعف النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ؛ لأنهم أيدوا بالملائكة وثبتوا بهم ، فلو كانوا أقوياء ما احتاجوا إلى تأييد الملائكة وتأيدهم إذ ذلك سبب من أسباب النصر ؛ فعوذ بالله من قول وإطلاق يؤول إلى هذا ، بل القول بالأسباب والوسائط سنة الله وسنة رسوله ، وهو الحق المبين ، والطريق المستقيم الذي أنقذ عليه إجماع المسلمين ؛ وإلا كان يكون قوله الحق : « وَأَيَّدُوا هُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ » — الآية — مقصوراً على الضعفاء ، وجميع الخطايات كذلك .

وفي التذييل حيث خاطب موسى الكليم « أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ » وقد كان قادراً على فلق البحر دون ضرب عصا . وكذلك مريم عليها السلام « وَهَزِي إِلَيْكَ بِجُدْجُدِ النَّخْلِ » وقد كان قادراً على سقوط الرطب دون هز ولا تعب ؛ ومع هذا كله فلا تنكر أن يكون رجل يلقف به ويمان ، أو تجاب دعوته ، أو يكرم بكرامة في خاصة نفسه أو لأجل غيره ، ولا تهت لذلك القواعد الكلية والأمور الجمالية . هيئات هيئات ! لا يقال فقد قال الله تعالى : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ » فإذا تقول : صدق الله العظيم ، وصدق رسوله الكريم ، وأن الرزق هنا المطر بإجماع أهل التأويل ؛ بدليل قوله : « وَيُرْسِلْ عَلَيْكُمْ حُمْرَ النَّعِيمِ » وقال : « وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ » ولم يشاهد ينزل من السماء على الخلق أطباق الخبز ولا جفان الخبز ، بل الأسباب أصل في وجود ذلك ، وهو معنى قوله عليه السلام : « أطاير الرزق في خبايا الأرض » أي بالحرق والحفر والقرص . وقد يسمى الشيء بما يؤول إليه ، وسمى المطر رزقاً لأنه منه يكون الرزق ، وذلك مشهور في كلام العرب . وقال عليه السلام : « لأن يأخذ أحدكم حبله فيحطب على ظهره خير له من أن يسأل أحداً أعطاه أو منعه » وهذا فيما نخرج من غير تعب من الحشيش والحطب . ولو قدر رجل بالجبال مقطوعاً من الناس لما كان له بد من الخروج إلى ما تحجره الآكام وظهور الأعلام حتى يتناول من ذلك ما يعيش

به ؛ وهو معنى قوله عليه السلام : " لو أنكم كنتم توكلون على الله حق توكله لرزقكم كما تُرزق الطير تسدون أجساما وتروح يطاها " ففقدوها ورواحها سبب ؛ فالمعجب العجيب ممن يدعى التجريد والتوكل على التحقيق ، ويقعد على ثنيات الطريق ، ويدع الطريق المستقيم ، والمنهج الواضح القويم . ثبت في البخاري عن ابن عباس قال : كان أهل اليمن يجنون ولا يتروّدون ويقولون نحن المتوكلون ، فلما قدموا سألوا الناس ؛ فانزل الله تعالى « وَتَزِدُّوا » . ولم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضوان الله عليهم أنهم خرجوا إلى أسفارهم بغير زاد ، وكانوا المتوكلين حقا . والتوكل اعتماد القلب على الرب في أن يلم شعثه ويجمع عليه أربه ؛ ثم يتناول الأسباب بمجرد الأمر . وهذا هو الحق . سأل رجل الإمام أحمد بن حنبل فقال : إني أريد أبلغ على قدم التوكل . فقال : أخرج وحدك ؛ فقال : لا ، إلا مع الناس . فقال له : أنت إذن متكل على أجربتهم . وقد أتينا على هذا في كتاب « قمع الحرص بالزهد والفطنة ورّد ذل السؤال بالكتب والشفاعة » .

الرابعة - - خرج مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " أحب البلاد إلى الله مساجدها وأبغض البلاد إلى الله أسواقها " . وخرج التّبرّاز عن سلمان الفارسي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تكونن إن استطعت أول من يدخل السوق ولا آخر من يخرج منها فإنها معركة الشيطان وبها ينصب رايته " . أخرجه أبو بكر البرقاني مسندا عن أبي محمد عبد الغني بن سعيد الحافظ - من رواية عاصم - عن أبي عثمان النهدي عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تكن أول من يدخل السوق ولا آخر من يخرج منها فإنها معركة الشيطان وقبح " . ففي هذه الأحاديث ما يدل على كراهة دخول الأسواق ، لاسيما في هذه الأزمان التي يخالط فيها الرجال النسوان . وهكذا قال صاحبنا لما كثّر الباطل في الأسواق وظهرت فيها المناكر : كُره دخولها لأرباب الفضل والمقنّدي بهم في الدين تقربا لهم من البقاع التي يعضى الله فيها . خلق على من آبتلاه الله بالسوق أن يخطئ بباله أنه قد دخل محل الشيطان وعمل جنوده ، وأنه إن أقام هناك هلك ، ومن كانت هذه حاله أقصر منه على قدر ضرورته ، وتحرز من سوء عاقبته ويليته .

الخامسة - تشبيه النبي صلى الله عليه وسلم السوق بالمعركة تشبيه حسن ، وذلك أن المعركة موضع القتال ، حتى بذلك تشارك الأبطال فيه ، وحصارها بعضهم بعضاً ، فشبه السوق وفعل الشيطان بها ونيله منهم مما يحلهم من المكرواحلدية ، والتساهل في البيوع الفاسدة والكذب والإيمان الكاذبة ، واختلاط الأصوات وغير ذلك بمعركة الحرب ومن يصريح فيها . السادسة - قال ابن العربي : أما أكل الطعام فضرورة الخلق لأعار ولا درك^(١) فيه ، وأما الأسواق فسمعت مشيخة أهل العلم يقولون : لا يدخل إلا سوق الكتب والسلاح ، وعندى أنه يدخل كل سوق للحاجة إليه ولا يأكل فيها ، لأن ذلك إسقاط للروءة وهدم للشمعة ، ومن الأحاديث الموضوعة^(٢) "الأكل في السوق دناءة" .

قلت : ما ذكرته مشيخة أهل العلم فتها هو ، فإن ذلك خالٍ من النظر إلى النسوان ومخاططتهن ، إذ ليس بذلك من حاجتهن . وأما غيرها من الأسواق فشحونة منهن ، وقلة الحياء قد غلبت عليهن ، حتى ترى المرأة في التيساريات وغيرهن قاعدة متبرجة بزيتها ، وهذا من المتكر الفاشي في زماننا هذا ، فعوذ بالله من منغضه .

السابعة - خرج أبو داود الطيالسي في مسنده حديثاً حماد بن زيد قال حدثنا عمرو بن دينار قهرمان آل الزبير عن سالم عن أبيه عن عمر بن الخطاب قال : "من دخل سوقاً من هذه الأسواق فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف حسنة ومحا عنه ألف سيئة" . وروى له ألف ألف درجة وبني له بيتاً في الجنة . وقال : هذا حديث غريب . قال ابن العربي : وهذا لم يقصد في تلك البقعة سواء ليعمرها بالطاعة إذ غمرت بالمعصية ، وليحلبها بالذكور إذ غطلت بالنفلة ، وليلحم الجهالة ويذكر الناسين .

(١) الهرك (مسكن ويمرك) : البقعة . (٢) الحديث رواه الطبراني عن أبي أمامة والجليب عن أبي هريرة وضحه السيوطي . (٣) القهرمان : هو كاتلانز والوكيل الحافظ لما تحت يده والقائم بأمر الرجل ، بنة القرس . (٤) سواء : أي سوى الله تعالى .

الثامنة - قوله تعالى : (وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ) أى إن الدنيا دار بلاء وأمتحان ، فأراد سبحانه أن يجعل بعض العبيد فتنه لبعض على العموم في جميع الناس مؤمن وكافر ، فالصحيح فتنه لاريض ، والفتى فتنه للفقير ، والفقير الصابر فتنه للفتى . ومعنى هذا أن كل واحد مختبر بصاحبه ، فالفتى ممنون بالفقير ، عليه أن يواسيه ولا يسخر منه . والفقير ممنون بالفتى ، عليه ألا يحسده ولا يأخذ منه إلا ما أعطاه ، وأن يصبر كل واحد منهما على الحق ، كما قال الضحاك في معنى « أَتَصْبِرُونَ » : أى على الحق . وأصحاب البلاء يقولون : لم لم نخاف ؟ والأعمى يقول : لم لم أجعل كالصغير ؟ وهكذا صاحب كل آفة . والرسول المخصوص بكرامة النبوة فتنه لأشراف الناس من الكفار في عصره . وكذلك العلماء وحكام العدل . ألا ترى إلى قولهم : « تَوَلَّى نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ » . فالفتنه أن يحسد المبطل المعاني ، ويحقر المعاني المبطل . والصبر : أن يجلس كلاهما نفسه ، هذا عن البطر ، وذاك عن الضجر . « أَتَصْبِرُونَ » محذوف الجواب ، يعنى أم لا تصبرون . فيقتضى جوابا كما قاله المزني ، وقد أخرجته الفاقة فرأى خصيا في مراكب ومناكب ، فخطر بباله شيء فسمع من يقرأ الآية « أَتَصْبِرُونَ » فقال : بلى ربنا ! نصبر ونحتسب . وقد تلا ابن القاسم صاحب مالك هذه الآية حين رأى أشهب بن عبد العزيز في مملكته عابرا عليه ، ثم أجاب نفسه بقوله : سنصبر . وعن أبي الدرداء أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " ويل للعالم من الجاهل ، وويل للجاهل من العالم ، وويل للمالك من المملوك ، وويل للمملوك من المالك ، وويل للسلطان من الضعيف ، وويل للضعيف من الشديد ، وويل للسلطان من الرعية ، وويل للرعية من السلطان ، وبعضهم لبعض فتنه وهو قوله « وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ » " أسنده الثعلبي فتحمده الله برحمته . وقال مقاتل : نزلت في أبي جهل ابن هشام والوليد بن المغيرة والماس بن وائل ، وعقبة بن أبي معيط وعُتْبة بن ربيعة والنضر ابن الحرث حين رأوا إيا ذر وجد الله بن مسعود ، وعمارا وبلالا وصُهيبا وطامرا بن قُيرة ، ونسابة بن مولى أبي حذيفة ومُهْجَما مولى عمر بن الخطاب وجبرا مولى الحضرمي ، وذوهم ؛ فقالوا على سبيل الاستهزاء : أنسلم فتكون مثل هؤلاء ؟ فأُتِىَ الله تعالى يخاطب هؤلاء

المؤمنين : « أَتَصْبِرُونَ » على ما ترون من هذه الحال الشديدة والفقر؛ فالنوبيف بـ « أَتَصْبِرُونَ » خاص للمؤمنين المحققين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم . كأنه جعل إمهال الكفار والتوسعة عليهم فتنة للمؤمنين ، أى اختباراً لهم . ولما صبر المسلمون أنزل الله فيهم « إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا » .

التاسعة — قوله تعالى : (وَكَانَ رَبُّكَ صَبِيْرًا) أى بكل أمرئ وبين يصبر أو ينجزع ، ومن يؤمن ومن لا يؤمن ، وبين آتى ما عليه من الحق ومن لا يؤدى . وقيل : « أَتَصْبِرُونَ » أى أصبروا . مثل « قَهْلَ أَنْتُمْ مُنْتَهَوْنَ » أى أتتهوا؛ فهو امر للنبي صلى الله عليه وسلم بالصبر .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَكُ أَوْ تَرَىٰ رَبَّنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ﴿٢١﴾ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَّحْجُورًا ﴿٢٢﴾
قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا) يريد لا يخافون البعث ولفاء الله ، أى

لا يؤمنون بذلك . قال :

إذا لسعته النمل لم يرج لسمعا * وخالفها في بيت نوب عوامل^(١)

وقيل : « لَا يَرْجُونَ » لا يبالون . قال :

لمعرك ما أرجو إذا كنت مسلما * على أى جنب كان في الله مصرعي^(٢)

أبن شجرة : لا يبالون ؛ قال :

أرجو أمة قلت حسينا * شفاعته جده يوم الحساب

(لَوْلَا أُنْزِلَ) أى هلا أنزل . (عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ) فينبهوا أن محمدا صادق . (أَوْ تَرَىٰ رَبَّنَا) عيانا فينبهنا برسالته . نظيره قوله تعالى : « وَقَالُوا لَنْ نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض

(١) البيت لأبن ذؤيب وفتح غرسة في ج ٨ ص ٣١١ طبة أول أو ثانية .

(٢) البيت من نصبة لخبوب بن ملى فالحسين بلنه أن الكفار قد اجتمعوا لبلبه .

يُؤْتُوا» إلى قوله «أَوْ تَأْتِي يَاقُوهَ وَالْمَلَائِكَةُ قِيَلًا» . قال الله تعالى : ﴿لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا﴾ حيث سألوا الله الشطط ؛ لأن الملائكة لا ترى إلا عند الموت أو عند نزول العذاب ، والله تعالى لا تندرکه الأبصار وهو يدرك الأبصار ، فلا عين تراه . وقال مقاتل : «عُتُوًّا» علوا في الأرض . والعتو : أشد الكفر وأغش الظلم . وإذا لم يكتفوا بالمعجزات وهذا القرآن فكيف يكتفون بالملائكة ؟ وهم لا يميزون بينهم وبين الشياطين ، ولا بد لهم من معجزة يقيهما من يدعى أنه ملك ، وليس للقوم طلب معجزة بعد أن شاهدوا معجزة ، وأن ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ﴾ يريد أن الملائكة لا يراها أحد إلا عند الموت ، فتبشر المؤمنين بالجنة ، وتضرب المشركين والكفار بمقام الحديد حتى تخرج أنفسهم . ﴿وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَحْجُورًا﴾ يريد تحول الملائكة حراما محرما أن يدخل الجنة إلا من قال لا إله إلا الله ، وأقام شرائعها ؛ عن ابن عباس وغيره . وقيل : إن ذلك يوم القيامة ؛ قاله مجاهد وعطية العوفي . قال عطية : إذا كان يوم القيامة تلقى المؤمن بالبشرى ، فإذا رأى ذلك الكافر تمناه فلم يره من الملائكة . وأنتصب «يَوْمَ يَرَوْنَ» بتقدير لا بشرى للمجرمين يوم يرون الملائكة . «يَوْمَئِذٍ» تأكيد لـ «يَوْمَ يَرَوْنَ» . قال النحاس : لا يجوز أن يكون «يَوْمَ يَرَوْنَ» منصوبا بـ «بُشْرَى» لأن ماقى حيز النفي لا يعمل فيا قبله ، ولكن فيه تهدير أن يكون المعنى يعمنون البشارة يوم يرون الملائكة ؛ ودل على هذا الحذف ما بعده . ويجوز أن يكون التقدير : لا بشرى تكون يوم يرون الملائكة ، و«يَوْمَئِذٍ» مؤكدة . ويجوز أن يكون المعنى : أذكروا يوم يرون الملائكة ، ثم أبدأ فقال : «لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَحْجُورًا» أى وتقول الملائكة حراما محجورا أن تكون لهم البشرى إلا للمؤمنين . قال الشاعر :

أَلَا أَصْبَحَتْ أَسْمَاءُ حِجْرًا مُحَرَّمًا • وَأَصْبَحْتُ مِنْ أَدْنَى مُحَرَّمَاتِهَا ^(١)

أراد ألا أصبحت أسماء حراما محرما .

(١) قاله رجل كانت له امرأة فللقها وتزوجها أخوه ؛ أى أصبحت أختا زوجها بعد ما كنت زوجها .

وقال آخر :

حَنَّتْ إِلَى النَّخْلَةِ الْقُصْوَى فَقُلْتُ لَهَا • حَجْرٌ حَرَامٌ إِلَّا نَلَيْكَ الدَّهَارِيسُ^(١)

وروى عن الحسن أنه قال : « وَيَقُولُونَ حَجْرًا » وَقَفَّ مِنْ قَوْلِ الْمَجْرِمِينَ ؛ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « حَجُورًا » عَلِيمٌ أَنْ يَمَازُوا أَوْ يَجَارُوا ؛ فَحَجَرَ اللَّهُ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . وَالْأَوَّلُ قَوْلُ أَبِي عِبَّاسٍ وَبِهِ قَالَ الْفَزَاءُ ؛ قَالَهُ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ . وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَأَبُو رَبِيعٍ « حَجْرًا » بِضَمِّ الْحَاءِ وَالنَّاسِ عَلَى كَمَرِهَا . وَقِيلَ : إِنْ ذَلِكَ مِنْ قَوْلِ الْكُفَّارِ قَالُوهُ لَأَنْفُسِهِمْ ؛ قَالَهُ قَتَادَةُ فِيمَا ذَكَرَ الْمَسْأُودِيُّ . وَقِيلَ : هُوَ مِنْ قَوْلِ الْكُفَّارِ لِلْمَلَائِكَةِ . وَهِيَ كَلِمَةٌ اسْتِعَاذَةٌ وَكَانَتْ مَعْرُوفَةً فِي الْجَاهِلِيَّةِ ؛ فَكَانَ إِذَا لَقِيَ الرَّجُلُ مَنْ يَخَافُهُ قَالَ : حَجِرًا مَحْجُورًا ؛ أَيْ حَرَامًا عَلَيْكَ التَّمَرُّضُ لِي . وَأَتَصَبَّاهُ عَلَى مَعْنَى : حَجَرْتُ عَلَيْكَ ، أَوْ حَجَرَ اللَّهُ عَلَيْكَ ؛ كَمَا تَقُولُ : سَقِيَا وَرَعِيَا . أَيْ إِنْ الْمَجْرِمِينَ إِذَا رَأَوْا الْمَلَائِكَةَ يَلْقَوْنَهُمْ فِي النَّارِ قَالُوا : نَمُودُ بِإِلَهِكُمْ ؛ ذَكَرَهُ الْقَشِيرِيُّ ؛ وَحَسْبُ مَعْنَاهُ الْمُهْدِيُّ عَنْ مُجَاهِدٍ . وَقِيلَ : « حَجْرًا » مِنْ قَوْلِ الْمَجْرِمِينَ . « حَجُورًا » مِنْ قَوْلِ الْمَلَائِكَةِ ؛ أَيْ قَالُوا لِلْمَلَائِكَةِ نَمُودُ بِإِلَهِكُمْ أَنْ نَتَرَضَّوْا لَنَا . فَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ : « حَجُورًا » أَنْ تَمَازُوا مِنْ شَرِّ هَذَا الْيَوْمِ ؛ قَالَهُ الْحَسَنُ .

قوله تعالى : وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ﴿٢٦﴾
أُحْصِبُ الْجَنَّةَ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : (وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ) هَذَا تَنْبِيهُ عَلَى عَظَمِ قَدْرِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ؛ أَيْ قَصْدَنَا فِي ذَلِكَ إِلَى مَا كَانَ يَعْمَلُهُ الْمَجْرِمُونَ مِنْ عَمَلٍ بِرَعْدِ أَنْفُسِهِمْ . يَقَالُ : قَدِمَ فُلَانٌ إِلَى أَمْرٍ كَذَا أَيْ قَصَدَهُ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : « قَدِمْنَا » أَيْ عَمِدْنَا . وَقَالَ الرَّاجِزُ :
وَقَدِمَ الْخَوَارِجُ الْقَبْلَ • إِلَى عِبَادِ رَبِّهِمْ فَقَالُوا
• إِنَّ دِمَامَكُمْ لَنَا حَلَالٌ •

(١) البيت للفس ؛ والنخلة القصوى : راد - والدهاريس : الدَّهَارِيسُ . يقول لائقه : هذا الذي حَفَّتْ إِلَيْهِ مَنَاحِيْرُ وَجِيْدَةٍ ؛ أَيْ ثَابِتَةٍ إِذَا مَرَّ لَنَا • قَوْمًا نَزَّهَمُ إِذَا قَوْمًا شَرَسَ

وقيل : هو قدوم الملائكة ، أخبر به عن نفسه تعالى فاعله . ﴿ بِجَمَلَتَاهُ هَبَاءٌ مُنْتَوَرَةٌ ﴾ أى لا ينتفع به أى أبطلتاه بالكفر . وليس « هَبَاءٌ » من ذوات الهمز وإنما همزت لانتفاء الساكنين . والتصغير هَبَّ في موضع الرفع ، ومن النحويين من يقول : هَبَّ في موضع الرفع ، حكاه النحاس . وواحدة هبابة والجمع أهباء . قال الحرث بن حَزَازة يصف [ناقة] :

قَرَى خَلْقَهَا مِنَ الرَّجْعِ وَالْوَقْ * حَجَّ مَتَيْنًا كَكَاتِهِ أَهْبَاءُ^(١)

وروى الحرث عن علي قال : الهباء المنتور شمع الشمس الذي يدخل من الكوة . وقال الأزهري : الهباء ما يخرج من الكوة في ضوء الشمس شبهه بالغبار . تأويله : إن الله تعالى أحبط أعمالهم حتى صارت بمنزلة الهباء المنتور . فأما الهباء المنبت فهو ما تنيره الخيل بسناجكها من الغبار . والمنبت المتفرق . وقال ابن حرفة : الهبوة والهباء التراب الدقيق . الجوهري : ويقال له إذا أرقت هباً يبدو هبواً وأهينته أنا . والهبوة الغبرة . قال رؤبة : تَبَدُّوْنَا أَعْلَامَهُ بِدِ الْفَرْقِ * فِي قَطِيعِ الْإِلِّ وَهَبَوَاتِ الدَّقِيقِ^(٢)

وموضع هبى التراب أى كأن ترابه مثل الهباء في الرفة . وقيل : إنه ما ذرته الرياح من يابس أوراق الشجر ؛ قاله قتادة وابن عباس . وقال ابن عباس أيضاً : إنه الماء المهرق . وقيل : إنه الرماد ؛ قاله عبيد بن يعلى .

قوله تعالى : ﴿ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴾ .

تقدم القول فيه عند قوله تعالى : « قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ مِنْ جَنَّةِ الْفُلُجِ الَّتِي يُوعَدُ الْمُتَّقُونَ » . قال النحاس : والكوفيون يميزون « العسل أحلى من الخيل » وهذا قول مردود ؛ لأن معنى فلان خير من فلان أنه أكثر خيراً منه ولا حلاوة في الخيل . ولا يجوز أن يقال : النصراني خير من اليهودي ؛ لأنه لا خير فيهما فيكون أحدهما أزيد في الخير . لكن يقال : اليهودي شر

(١) كذا في الأصل ؛ وبعبارة ابن حطية : « أسعد إليه لأنه من أمره » . (٢) قال النحاس : والتقدير عنده هب . (٣) قوله « خلقها » أى خلق الناقة . والربيع : رجح قوائمها . والوقع : وقع خفافها . والنخيل : الغبار الدقيق الذي تنيره . (٤) الدقيق : ما دق من التراب ، والواحد منه الدق كما تقول الجبل والجبل والجبل . (٥) كذا في الأصل ؛ وفي « روح المعاني » : يعلى بن عبيد . (٦) راجع من « هنا الجزء .

من النصراني؛ فعلى هذا كلام العرب . و « مُسْتَقَرًّا » نصب على الظرف إذا قدر على غير باب « أفعل منك » والمعنى لم خير في مستقر . وإذا كان من باب « أفعل منك » فانتصابه على البيان؛ قاله النحاس والمهدوي . قال قتادة : « وأحسن ميلا » منزلا وماوى . وقيل : هو على ما تعرفه العرب من مغيل نصف النهار . ومنه الحديث المرفوع « إن الله تبارك وتعالى يفرغ من حساب الخلق في مقدار نصف يوم فيقول أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار » ذكره المهدوي . وقال ابن مسعود : لا يتنصف النهار يوم القيامة من نهار الدنيا حتى يقبل هؤلاء في الجنة وهؤلاء في النار؛ ثم قرأ « ثم إن ميقلهم إلى الجحيم » كذا في قراءة ابن مسعود . وقال ابن عباس : الحساب من ذلك اليوم في أوله ، فلا يتنصف النهار من يوم القيامة حتى يقبل أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار . ومنه ما روى « قِيلُوا فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَا تَقِيلُ » . وذكر قاسم ابن أصبغ من حديث أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة » فقلت : ما أطول هذا اليوم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « والذي نفسي بيده إنه ليخفف عن المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة المكتوبة يصلها في الدنيا » .

قوله تعالى : وَيَوْمَ تَشْقُقُ السَّمَاءُ بِالقَمَمِ وَتَزَلُ الْمَلَائِكَةُ تَزِيلًا ﴿٢٥﴾
أَلَمْ يَكُنْ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ تَشْقُقُ السَّمَاءُ بِالقَمَمِ) أى وأذ كروم تشقق السماء بالقام . وقرأه حاصم والأعمش ويحيى وحمزة والكسائي وأبو عمرو « تشقق » بتخفيف الشين وأصله تشقق بتأنيث تخففوا الأولى تخفيفا ، وأختره أبو حبيد . الباقون « تَشْقُقُ » بتشديد الشين على الإدغام ، وأختره أبو حاتم . وكذلك في « ق » . « بِالقَمَمِ » أى عن القام . والباء وعن يثاقبان ؛ كما تقول : رميت بالقوس وعن القوس . روى أن السماء تشقق عن صحاب

(١) في قوله تعالى : « يوم تشقق الأرض عنهم سرا » آية ٤٤

أبيض رقيق مثل الضيابة، ولم يكن إلا لبني إسرائيل في تبهم فتشقق السماء عنه؛ وهو الذي قال تعالى: «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ» . (وَنَزَّلَ الْمَلَائِكَةُ) من السموات، ويأتي الرب جل وعز في الثانية الذين يحملون العرش لفصل القضاء، على ما يجوز أن يحمل عليه إتيانه؛ لا على ما تحمل عليه صفات المخلوقين من الحركة والانتقال. وقال ابن عباس: تشقق سماء الدنيا فيزل أهلها وهم أكثر ممن في الأرض من الجن والإنس، ثم تشقق السماء الثانية فيزل أهلها وهم أكثر ممن في سماء الدنيا، ثم كذلك حتى تشقق السماء السابعة، ثم يزل الكروبيون وحلة العرش؛ وهو معنى قوله: «وَنَزَّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا» أى من السماء إلى الأرض لحساب الثقلين. وقيل: إن السماء تشقق بالعام الذي بينها وبين الناس؛ فبتشقق العام تشقق السماء، فإذا أنشقت السماء أنتفض تركيبها وطويت ونزلت الملائكة إلى مكان سواها. وقرأ ابن كثير «وَنَزَّلَ الْمَلَائِكَةُ» بالنصب من الإنزال. الباقون «وَنَزَّلَ الْمَلَائِكَةُ» بالرفع. دليله «تَنْزِيلًا» ولو كان على الأول لقال إنزالا. وقد قيل: إن نزول وأنزل بمعنى؛ فجاء «تَنْزِيلًا» على «نَزَلَ» وقد قرأ عبد الوهاب عن أبي عمرو «وَنَزَّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا». وقرأ ابن مسعود «وَأَنزَلَ الْمَلَائِكَةَ». أى بن كعب: «وَنَزَّلَتِ الْمَلَائِكَةُ». وعنه «وَتَنَزَّلَتِ الْمَلَائِكَةُ».

قوله تعالى: «الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ» «الملك» مبتدأ و«الحق» صفة له و«لِلرَّحْمَنِ» الخبر؛ لأن الملك الذى يزول وينقطع ليس بملك؛ فبطلت يومئذ أملاك المالكن وأقطعت دعاويهم، وزال كل ملك وملكه، وبقي الملك الحق لله وحده. (وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ) أى لما ينالهم من الأهوال ويحققهم من الخزي والهوان، وهو على المؤمنين أخف من صلاة مكتوبة؛ على ما تقدم في الحديث، وهذه الآية دالة عليه؛ لأنه إن كان على الكافرين صيرا فهو على المؤمنين يسير. يقال: عَصِرَ عَصْرًا، وعَصِرَ عَصْرًا. (١) الكروبيون (فتح الكاف): سادة الملائكة، منهم جبريل وميكائيل وإسرافيل هم المقربون والكرب القريب.

قوله تعالى : وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلْبِغُنِي أَخَذْتُ
مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ﴿٧٧﴾ يَتَوَلَّيْنِي لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا ﴿٧٨﴾
لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ
خَسَدُولًا ﴿٧٩﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ) الماضي عيضا ، وحكى الكسائي
عوضت بفتح الضاد الأولى . وجاء التوقيف عن أهل التفسير ، منهم ابن عباس وسعيد
ابن المسيب أن الظالم ها هنا يراد به عقبة بن أبي معيط ، وأن خليفه أمية بن خلف ؛ فقبة
قتله علي بن أبي طالب رضي الله عنه ؛ وذلك أنه كان في الأسارى يوم بدر فأمر النبي
صلى الله عليه وسلم بقتله ؛ فقال : أقتل دونهم ؟ فقال . نعم ؛ بكفرك وعتوك . فقال :
من للصبية ؟ فقال : النار . فقام علي رضي الله عنه فقتله . وأمية قتله النبي صلى الله عليه وسلم ،
فكان هذا من دلائل نبوة النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه خبر عنهما بهذا فقولا على الكفر .
ولم يسما في الآية لأنه أبلغ في الفائدة ، ليعلم أن هذا سبيل كل ظالم قيل من غيره في معصية
الله عز وجل . قال ابن عباس وقتادة وغيرهما : وكان عقبة قد هزم بالإسلام ففهمه منه
أبي بن خلف وكانا خدنين ؛ وأن النبي صلى الله عليه وسلم قتلها جميعا : قتل عقبة يوم بدر
صبرا ، وأبي بن خلف في المبارزة يوم أحد ؛ ذكره القشيري والثعلبي ؛ والأقول ذكره
النحاس . وقال السهيلي : « وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ » هو عقبة بن أبي معيط ، وكان
صديقا لأمية بن خلف الجحى ويروى لأبي بن خلف أخ أمية ، وكان قد صنع وليمة
فدنا إليها قريشا ، ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبى أن يأتيه إلا أن يسلم . وكره
عقبة أن يتأخر عن طعامه من أشراف قريش أحد فأسلم ونطق بالشهادتين ، فأناه
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكل من طعامه ، فعاتبه خليفه أمية بن خلف ، أو أبي بن
خلف وكان غائبا . فقال عقبة : رأيت عظيما ألا يحضر طعامي رجل من أشراف قريش .
فقال له خليفه : لا أرضى حتى ترجع وتبصق في وجهه وتطأ عنقه وتقول كيت وكيت . ففعل

عذوقه ما أسره به خيليه ؛ فَأَنزَلَ اللَّهُ عَنْ وَجْهِهِ : « وَيَوْمَ يَمُصُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ » . قال الضحاك : لما بصق عقبة في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع بصاقه في وجهه وشوى وجهه وشفتيه ، حتى أترق في وجهه وأحرق خديبه ، فلم يزل أتر ذلك في وجهه حتى قتل . وعضبه يديه فعل النادم الحزين لأجل طاعته خليله . (يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا) في الدنيا ، يعنى طريقا إلى الجنة . (يَا وَيْلَتَا) دعاء بالويل والشبور على مخالفة الكافر ومناجاة به . (لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فَلَانًا خَلِيلًا) يعنى أمية ، وكفى عنه ولم يصرح باسمه لئلا يكون هذا الومد مخصوصا به ولا مقصورا ، بل يتناول جميع من فعل مثل فعلهما . وقال مجاهد وأبو رجاء : الظالم حام في كل ظالم ، وفلان : الشيطان . وأحتاج لصاحب هذا القول بأن بعده « وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا » . وقرأ الحسن « يَا وَيْلَتَى » وقد مضى في « هود » بيانه . والتحليل : الصاحب والصديق وقد مضى في « النساء » بيانه . (لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ) أى يقول هذا النادم : لقد أضلاني من أخذته في الدنيا خليل من القرآن والإيمان به . وقيل : « عَنِ الذِّكْرِ » أى عن الرسول . (وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا) قيل : هذا من قول الله لا من قول الظالم . وتام الكلام على هذا عند قوله : « بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي » . وانخلخل الترك من الإغانة ؛ ومنه خذلان إبليس للشركيين لما ظهر لهم في صورة سراققة بن مالك ، فلما رأى الملائكة نبأ منهم . وكل من صد عن سبيل الله وأطيع في معصية الله فهو شيطان للإنسان ، خذولا عند نزول العذاب والبلاء . ولقد أحسن من قال :

تَجَنَّبَ قِرِينَ السُّوءِ وَأَصِرْتُ حَبَالَهُ * فَلَنْ لَمْ تَجِدْ عَنْ حَيْصِمَا فِدَارِهِ
وأحبب حبيب الصدق وأحذر مراده * تنسل منه صفو السود مالم تماريه
وفى الشيب ما ينهى الحليم عن الصبا * إذا اشتعلت نيرانه في عذاره
آخر :

أحبب خيار الناس حيث لغيتهم * خير الصغاية من يكون عفيفا
والناس مثل دراهم ميتها * فوجدت منها فضة وزيوفا

(١) راجع ج ٩ ص ٦٩ طبة أول أدلانية . (٢) راجع ج ٥ ص ٤٠٠ طبة أول أدلانية .

وفي الصحيح من حديث أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إنما مثل الجليس الصالح والجلس السوء كحامل المسك ونافع الكبير فحامل المسك إما أن يُحذيك ^(١) وإما أن يتباع منه وإما أن تجهد ريحا طيبة ونافع الكبير إما أن يحرق ثيابك وإما أن تجهد ريحا خبيثة " لفظ مسلم . وأخرجه أبو داود من حديث أنس . وذكر أبو بكر البرزاني عن ابن عباس قال : قيل يا رسول الله ؛ أي جلسائنا خير ؟ قال : " من ذكركم بالله ورؤيته وزاد في علمكم منطقه وذكركم بالآخرة عمله " . وقال مالك بن دينار : إنك إن تغفل الأشجار مع الأبرار خير لك من أن تأكل الخبيص مع الفجار . ^(٢) وأشد :

ومصاحب خيار الناس تنج مسأما • ومصاحب شرار الناس يوما فتنما

قوله تعالى : وَقَالَ أَرْسُولُ يَرْبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا آفَرُءَانَ مَهْجُورًا ﴿٢٠﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ) يريد محمدا صلى الله عليه وسلم ، يشكروهم إلى الله تعالى . (إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا) أي قالوا فيه غير الحق من أنه سحر وشعر ، عن مجاهد والنخعي . وقيل : معنى « مَهْجُورًا » أي متروكا ؛ فعزاه الله تبارك وتعالى وصلاه بقوله : (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ) أي كما جعلنا لك يا محمد عدوا من مشرك قوميك — وهو أبو جهل في قوله ابن عباس — فكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من مشرك قومه ، فأصبر لأمرى كما صبروا ، فإني هاديك وناصرك على كل من ثاوك . وقد قيل : إن قول الرسول « يَا رَبِّ » إنما يقوله يوم القيامة ؛ أي هجروا القرآن وهجروني وكذبوني . وقال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم : " من تعلم القرآن وعاق مصحفه لم يتماهده ولم ينظر فيه جاء

(١) أحذاه : أصلاه . (٢) الخبيص : جلوه تعدل من القرم والسم . (٣) في الأصل : « من تعلم القرآن وعاق مصحفه ... » وتصحيح هذا الأمر من روح المعاني والبيان والتهاب على أنهم تكلموا في حصة إذ في سنة أبو هذبة وهو كذاب .

يوم القيامة متعلقا به يقول يارب العالمين إن عبدك هذا آتخذني مهجورا فأقض بيني وبينه“ .
ذكره التلوي . (وَكَتَبَ رَبُّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا) نصب على الحال أو التمييز ، أى يهديك وينصرك
فلا تيال بن عاداك . وقال ابن عباس : عدو النبي صلى الله عليه وسلم أبو جهل لعنه الله .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً
وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ﴿٢٢﴾ وَلَا يَأْتُونَكَ
بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْتَنكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً) اختلف في قائل
ذلك على قولين : أحدهما - أنهم كفار قريش ؛ قاله ابن عباس . الثاني - أنهم اليهود حين
رأوا نزول القرآن مفردا قالوا : هلا أنزل عليه جملة واحدة كما أنزلت التوراة على موسى والإنجيل
على عيسى والزيور^(١) [على داود] . فقال الله تعالى : (كَذَلِكَ) أى فعلنا (لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ)
قوى به قلب تميمه وبجملة ؛ لأن الكتب المتقدمة أنزلت على أنبياء يكتبون ويقرءون ،
والقرآن أنزل على نبي أى ؛ ولأن من القرآن النسخ والمنسوخ ، ومنه ما هو جواب لمن سأل
عن أمور ، ففرقناه ليكون أوعى للنبي صلى الله عليه وسلم ، وأيسر على العامل به ؛ فكان كلما
نزل وحى جديد زاده قوة قلب .

قلت : فإن قيل هلا أنزل القرآن دفعة واحدة وحفظه إذ كان ذلك في قدرته ؟ قيل :
في قدرة الله أن يسلمه الكتاب والقرآن في لحظة واحدة ، ولكنه لم يفعل ولا معترض عليه
في حكمه ، وقد بينا وجه الحكمة في ذلك . وقد قيل : إن قوله « كَذَلِكَ » من كلام المشركين ،
أى لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك ، أى كالتوراة والإنجيل ، فيتم الوقف على « كَذَلِكَ »
ثم يندى « لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ » . ويحوز أن يكون الوقف على قوله : « جُمْلَةً وَاحِدَةً » ثم يندى
« كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ » على معنى أنزلناه عليك كذلك متفرقا لتثبت به فؤادك . قال

(١) زيادة يقتضها المقام .

أَبْنُ الْأَثَرِيِّ : والوجه الأول أجود وأحسن ، والقول الثاني قد جاء به التفسير، حدثنا محمد
 أَبْنُ عُمَانَ الشَّيْبِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا مُنْجَابٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ عَمْرَةَ عَنْ أَبِي رَوْحٍ عَنْ الضَّمَالِكِ عَنْ
 أَبِي عُبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ » قَالَ : أَنْزَلَ الْقُرْآنَ جَمْلَةً وَاحِدَةً مِنْ عِنْدِ
 اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ إِلَى السَّفَرَةِ الْكَرَامِ الْكَاتِبِينَ فِي السَّمَاءِ ، فَتَجَمَّعَتِ السَّفَرَةُ الْكَرَامُ
 عَلَى جِبْرِيلَ عَشْرِينَ لَيْلَةً ، وَنَجَّهَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى عَهْدِ عَشْرِينَ سَنَةً . قَالَ : فَهُوَ قَوْلُهُ
 « قُلَّا أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ » بِمَعْنَى نَجْمِ الْقُرْآنِ « وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ » . إِنَّهُ لَقُرْآنٌ
 كَرِيمٌ » . قَالَ : فَلَمَّا لَمْ يَتْرَلْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمْلَةً وَاحِدَةً ، قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا
 لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جَمْلَةً وَاحِدَةً ؟ فَقَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : « كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ »
 يَا مُحَمَّدُ ، (وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا) يَقُولُ : وَرَسُولُنَا تَرْسِيلًا ، يَقُولُ : شَيْئًا بَعْدَ شَيْءٍ .

((وَلَا يَأْتُوكَ تَمَثُّلًا وَلَا يَحْتَسِبُكَ الْحَقُّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا)) يَقُولُ : لَوْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ جَمْلَةً
 وَاحِدَةً ثُمَّ سَأَلُوكَ لِمَ يَكُنْ عِنْدَكَ مَا تَجِبُ بِهِ ، وَلَكِنْ نَحْنُكَ عَلَيْكَ فَإِذَا سَأَلُوكَ أَجَبْتَ ، قَالَ
 النَّحَّاسُ : وَكَانَ ذَلِكَ مِنْ عَلَامَاتِ النُّبُوَّةِ ؛ لِأَنَّهُمْ لَا يَسْأَلُونَ عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَجَبُوا عَنْهُ ، وَهَذَا
 لَا يَكُونُ إِلَّا مِنْ نَبِيٍّ ، فَكَانَ ذَلِكَ تَبَيُّنًا لِفُؤَادِهِ وَأَفْئِدَتِهِمْ ، وَيَدُلُّ عَلَى هَذَا « وَلَا يَأْتُوكَ تَمَثُّلًا
 إِلَّا يَحْتَسِبُكَ الْحَقُّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا » وَلَوْ نُزِّلَ جَمْلَةً بِمَا فِيهِ مِنَ الْفَرَائِضِ لَثَقَلَ عَلَيْهِمْ ، وَعَلِمَ اللَّهُ
 عَزَّ وَجَلَّ أَنَّ الصَّلَاحَ فِي إِزَالِهِ مُتَفَرِّقٌ ، لِأَنَّهُمْ يَلْبِثُونَ بِهِ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ ، وَلَوْ نُزِّلَ جَمْلَةً وَاحِدَةً
 لَزَالَ مَعْنَى التَّنْبِيهِ وَفِيهِ نَافِعٌ وَمُنْسُوخٌ ، فَكَانُوا يَتَجِدُونَ بِالشَّيْءِ إِلَى وَقْتٍ بَيْنَهُ قَدْ عَلِمَ اللَّهُ
 عَزَّ وَجَلَّ فِيهِ الصَّلَاحَ ، ثُمَّ يَتْرَلُ النَّسْخَ بَعْدَ ذَلِكَ ؛ فَحَالُ أَنْ يَتْرَلُ جَمْلَةً وَاحِدَةً : أَفْعَلُوا كَذَا
 وَلَا تَفْعَلُوا . قَالَ النَّحَّاسُ : وَالْأَوَّلَى أَنْ يَكُونَ التَّحَامُ « جَمْلَةً وَاحِدَةً » لِأَنَّهُ إِذَا وَقَفَ عَلَى
 « كَذَلِكَ » صَارَ الْمَعْنَى كَالْتَوَارَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالزُّبُرِ وَلَمْ يَنْقَسِمْ لَهَا ذِكْرٌ . قَالَ الضَّمَالِكُ :
 « وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا » أَيْ تَفْصِيلًا . وَالْمَعْنَى : أَحْسَنَ مِنْ مَثَلِهِمْ تَفْصِيلًا ؛ فَخَفَّ لِعَلِّ السَّامِعِ .
 وَقِيلَ : كَانَ الْمُشْرِكُونَ يَسْتَمْتُونَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَكَانَ قَدْ ظَلَمَ عَلَى أَهْلِ الْكِتَابِ التَّحْرِيفَ

والتبديل ، فكان ما يأتي به النبي صلى الله عليه وسلم أحسن تفسيراً مما عندهم ؛ لأنهم كانوا يخلطون الحق بالباطل ، والحق المحض أحسن من حق غلط بباطل ، ولهذا قال تعالى : « وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ » . وقيل : « لَا يَأْتُوكَ بِمِثْلِ » كقولهم في صفة ميسى إنه خلق من غير أب . (إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ) أى بما فيه تقضى حججهم كآدم إذ خلق من غير أب وأم .

قوله تعالى : الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ) تقدم في « سبحان » . (أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا) لأنهم في جهنم . وقال مقاتل : قال الكفار لأصحاب عبد صلى الله عليه وسلم هو شر الخلق ؛ فزلت الآية . (وَأَضَلُّ سَبِيلًا) أى دينا وطريقا . ونظم الآية : ولا يأتوك بمثل إلا جئناك بالحق ، وأنت منصور عليهم بالجمع الواضحة ، وهم محشورون على وجوههم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا ﴿١١﴾ فَقُلْنَا أَذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمَرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ) يريد التوراة . (وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا) تخدم في « طه » (فَقُلْنَا أَذْهَبَا) الخطاب لهما . وقيل : إنما أمر موسى صلى الله عليه وسلم بالذهاب وحده في المعنى . وهذا بمنزلة قوله : « نَبِيًّا حُوءِيَّةً » . وقوله : « يَخْرُجُ مِنْهَا الْقَوْلُ وَالْمَرْيَانُ » وإنما يخرج من أحدهما . قال النحاس : وهذا بما لا ينبغي أن يفترا به على كتاب الله تعالى ، وقد قال جل وعز : « قُولُوا لَهُ قَوْلًا لَبِئْسَ لِمَ لَهُ يَدُكَ أَوْ يَحْشَى . قَالَا رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يُصْرَطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْفَى . قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمِعُ وَأَرَى . فَأَيُّهُمَا قَوْلًا

إِنَّا رَسُولًا رَّبِّكَ . ونظير هذا « وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ » . وقد قال جل ثناؤه « ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا » قال القشيري : وقوله في موضع آخر : « أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى » لا ينافي هذا ؛ لأنهما إذا كانا مأمورين فكل واحد مأمور ، ويجوز أن يقال : أمر موسى أولاً ، ثم لما قال « وَأَجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي » قال « أَذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ » . (إِلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا) يريد فرعون وهامان والقبط . (فَدَمَّرْنَاهُمْ) في الكلام إحصاء ؛ أي فكذبوها (فَدَمَّرْنَاهُمْ تَذْذِيرًا) أي أهلكناهم إهلاكاً .

قوله تعالى : وَقَوْمٌ نُوْحٌ لَّمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (وَقَوْمٌ نُوْحٌ) في نصب « قوم » أربعة أقوال : العطف على الهاء والميم في « دَمَّرْنَاهُمْ » . الثاني — بمعنى أذكر . الثالث — بإحصاء فعل يضمه ما بعده ، والتقدير : وأغرقنا قوم نوح أغرقناهم . الرابع — أنه منصوب بـ « أغرقناهم » قاله الفراء . ورده النحاس قال : لأن « أغرقنا » ليس مما يتعدى إلى مفعولين فيعمل في المضمر وفي « قَوْمٌ نُوْحٌ » . (لَمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ) ذكر الجنس والمراد نوح وحده ؛ لأنه لم يكن في ذلك الوقت رسول إليهم إلا نوح وحده ؛ فنوح إنما بعث بلا إله إلا الله ، وبالإيمان بما ينزل الله ، فلما كذبه كان في ذلك تكذيب لكل من بعث بعده بهذه الكلمة . وقيل : إن من كذب رسولاً فقد كذب جميع الرسل ؛ لأنهم لا يفرق بينهم في الإيمان ، ولأنه ما من نبي إلا يصدق سائر أنبياء الله ، فمن كذب منهم نياً فقد كذب كل من صدقه من النبيين . (أَغْرَقْنَاهُمْ) أي بالطوفان ، على ما تقدم في « هود » . (وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً) أي علامة ظاهرة على قدرتنا (وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ) أي المشركين من قوم نوح (عَذَابًا أَلِيمًا) أي في الآخرة . وقيل : أي هذه سبيل في كل ظالم .

قوله تعالى : وَعَادًا وَثَمُودًا وَأَصْحَابَ الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَعَادًا وَنَمُودًا وَأَصْحَابَ الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ﴾ كلة معطوف على « قَوْمُ نُوحٍ » إذا كان « قوم نوح » منصوبا على العطف ، أو بمعنى أذكر . ويجوز أن يكون كلة منصوبا على أنه معطوف على المضمرة في « دَمَرْنَاَهُمْ » أو على المضمرة في « جَعَلْنَاهُمْ » وهو اختيار النحاس ؛ لأنه أقرب إليه . ويجوز أن يكون منصوبا بإضمار فعل ؛ أى أذكر عدا الذين كذبوا هودا فاهلكهم الله بالريح العقيم ، ونمودا كذبوا صالحا فاهلكوا بالزفة . و ﴿ وَأَصْحَابَ الرَّسِّ » والرس في كلام العرب البر التي تكون غر مطوية ، واجمع رساس . قال :

• تَسَائِلُ يَحْفَرُونَ الرَّسَّاسَا •

يعني آبار المادن ، قال ابن عباس : سألت كعبا عن أصحاب الرس قال : صاحب «يس» الذي قال : « يَا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ » قتله قومه ورسوه في بئر لم يقال له الرس طرحوه فيها ، وكذا قال مقاتل . السدى : هم أصحاب قصة «يس» أهل أنطاكية ، والرس بئر أنطاكية قتلوا فيها حبيبا التجار مؤمن آل «يس» فنسبوا إليها . وقال علي رضي الله عنه : هم قوم كانوا يعبدون شجرة صور فدعا عليهم نبيهم ؛ وكان من ولد يهودا ، فبست الشجرة فقتلوه ورسوه في بئر ، فأظلمت مصابة سوداء فأحرقهم . وقال ابن عباس : هم قوم بأذربيجان قتلوا أنبياء بغفت أشجارهم وزرعوهم فأتوا جوعا وعطشا . وقال وهب بن منبه : كانوا أهل بئر يمدون عليها وأصحاب مواشى ، وكانوا يعبدون الأصنام ، فأرسل الله إليهم شعبيا فكذبوه وأذوه ، وتنادوا على كفرهم وطغيانهم ، فبينما هم حول البئر في منازلهم أنهارت بهم وبديارهم ؛ خسف الله بهم فهلكوا جميعا . وقال قتادة : أصحاب الرس وأصحاب الأيكة أثنان أرسل الله إليهما شعبيا فكذبوه فعدبهما الله بمذابين . قال قتادة : والرس قرية بقلج اليامة . وقال عكرمة : هم قوم رسوا نبيهم في بئر حيا . دليله ما روى محمد بن كعب القرظي عن حديثه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :^{٢٢} « أول الناس يدخل الجنة يوم القيامة عبد أسود وذلك أن الله تعالى بعث نبيا إلى قومه فلم يؤمن به إلا ذلك الأسود فخر أهل القرية بثرأ وألقوا فيه نبيهم حيا وأطبقوا عليه حجرا ضخما

(١) هو التابطة الجسدى .

وكان العبد الأسود يحتطب على ظهره ويذمه ويأتيه بطعامه وشرابه فيعينه الله على رفع تلك الصخرة حتى يديه إليه فينأى هو يحتطب إذ نام فضرب الله على أذنه سبع سنين فأنما ثم هب من نومه تمنع على وانكأ على شقه الآخر فضرب الله على أذنه سبع سنين ثم هب فأحتل حزمة الحطب فباعها وآتى بطعامه وشرابه إلى البئر فلم يجده وكان قومه قد أراهم الله آية فاستخرجوه وآمنوا به وصدقوه ومات ذلك النبي، قال النبي صلى الله عليه وسلم: "إن ذلك العبد الأسود لأول من يدخل الجنة" وذكر هذا الخبر الملهودى والتعليق، واللفظ للتعليق، وقال: هؤلاء آمنوا بينهم فلا يجوز أن يكونوا أصحاب الرس؛ لأن الله تعالى أخبر عن أصحاب الرس أنه دمرهم، إلا أن يدمروا بأحداث أحدثوها بعد نبيهم. وقال الكلبي: أصحاب الرس قوم أرسل الله إليهم نيا فأكوه. وهم أول من عمل نسائهم السحق؛ ذكره الماوردي. وقيل: هم أصحاب الأخدود الذين حفروا الأخاديد وحرقوا فيها المؤمنين، وسأني. وقيل: هم بقايا من قوم نمود، وأن الرس البئر المذكورة في «البحر» في قوله: «وَيُثَرِّمُ مَعْطَلَةً» على ما تقدم. وفي الصحاح: والرس أسم بر كانت لبقية من نمود. وقال جعفر بن محمد عن أبيه: أصحاب الرس قوم كانوا يستحسنون لنسائهم السحق، وكان نسائهم كلهم محاقات. وروى من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "إن من أشرار الساعة أن يكتفى الرجال بالرجال والنساء بالنساء وذلك السحق" وقيل: الرس ماء ونخل لبني أسد. وقيل: التلج المتراكم في الجبال؛ ذكره القشيري. وما ذكرناه أولا هو المعروف، وهو كل حفر أحتفر كالقبر والمعدن والبئر. قال أبو صيدة: الرس كل ركية لم تطلو، وجمعها رساس. قال الشاعر:

وهم سائرُونَ إلى أَرْضِهِمْ * فَيَالِيَهُمْ يَحْفَرُونَ الرِّسَامَا

والرس أسم واد في قول زهير:

بَكَرْنَ بِحُورًا وَأَسْتَحَرْنَ بِسُحْرَةٍ * فَهِنَّ لَوَادِي الرِّسِّ كَالْيَدِ اللِّمِ

ورسست رسا: حفرت بثرا. ورُس الميث أى قبر. والرس: الإصلاح بين الناس، والإفساد أيضا وقد رُسست بينهم؛ فهو من الأضداد. وقد قيل في أصحاب الرس غير ما ذكرناه ذكره

(١) راجع ج ١٢ ص ٧٥ طبة المد ارفاقية .

التعليق وغيره . (وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا) أى أما لا يعلمهم إلا الله بين قوم نوح وعاد وثمود وأصحاب الرس . وعن الربيع بن خثيم أشتكى فقيل له : ألا تتداوى فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر به ؟ قال : لقد هممت بذلك ثم فكرت فيما بينى وبين نفسى فإذا عاد وثمود وأصحاب الرس وقرون بين ذلك كثيرا كانوا أكثر وأشد حرصا على جمع المال ، فكان فيهم أطباء ، فلا الناعت منهم بقى ولا المنعوت ، فابى أن يتداوى فما مكث إلا خمسة أيام حتى مات ، رحمه الله .

قوله تعالى : وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ وَكُلًّا تَبَرَّأْنَا تَبَرُّرًا ﴿١٠٠﴾

قوله تعالى : (وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ) قال الزجاج . أى وأنذرنا كلا ضربنا له الأمثال وبيننا لهم الحجة ، ولم تضرب لهم الأمثال الباطلة كما يفعله هؤلاء الكفرة . وقيل : انتصب على تقدير ذكرنا كلا ونحوه ؛ لأن ضرب الأمثال تذكير ووعظ ؛ ذكره المهدوى . والمعنى واحد . (وَكُلًّا تَبَرَّأْنَا تَبَرُّرًا) أى أهلكنا بالعذاب . وتبرت الشيء كسرته . وقال المؤرج والأخفش : دمرناهم تدميرا . تبيل التاء والباء من الدال والميم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أُمِطِرَتْ مَطَرَ السَّوِّءِ أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرُونَهَا بَلًا كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا ﴿١٠١﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ آتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ) يعنى مشرك مكة . والقرية قرية قوم لوط . (وَمَطَرُ السَّوِّءِ) المجارة التى أمطروا بها . (أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرُونَهَا) أى فى أسفارهم ليعتبروا . قال ابن عباس : كانت قريش فى تجارتها إلى الشام تمر بمدائن قوم لوط كما قال الله تعالى : « وَإِنَّكُمْ تَعْمُرُونَ عَلَيْهِمْ مُبْصِرِينَ » وقال : « وَإِنَّهُمَا لَبِإِلَامٍ مُبِينٍ » وقد تقدم . (بَلًا كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا) أى لا يصدقون بالبعث . ويحسوز أن يكون معنى « يَرْجُونَ » يخافون . ويحسوز أن يكون على بابه ويكون معناه : بل كانوا لا يرجون ثواب الآخرة .

قوله تعالى : وَإِذَا رَأَوْكَ إِِنْ يَقْبَضُونَكَ إِلَّا هَرُؤًا أَهْنَدًا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴿١١﴾ إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ ءَالِهَتِنَا لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضِلُّ سَبِيلًا ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا رَأَوْكَ إِِنْ يَقْبَضُونَكَ إِلَّا هَرُؤًا) جواب «إِذَا» «إِنْ يَقْبَضُونَكَ» لأن معناه يقبضونك . وقيل : الجواب محذوف وهو قالوا أو يقولون : «أَهْنَدًا الَّذِي» وقوله : «إِنْ يَقْبَضُونَكَ إِلَّا هَرُؤًا» كلام معترض . ونزلت في أبي جهل كان يقول للنبي صلى الله عليه وسلم مستهزئاً : (أَهْنَدًا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا) والمائد محذوف ، أى يهته الله . «رَسُولًا» نصب مل الحال والتقدير : أهذا الذى يهته الله مرسلًا . «أَهْنَدًا» رفع بالابتداء و«الَّذِي» خبره . «رَسُولًا» نصب مل الحال . و«بَعَثَ» في صلة «الَّذِي» واسم الله عز وجل رفع به «بَعَثَ» . ويجوز أن يكون مصدرًا ؛ لأن معنى «بَعَثَ» أرسل ويكون معنى «رَسُولًا» رسالة على هذا . والألف للاستفهام على معنى التقرير والاحتقار . (إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا) أى قالوا قد كاد أن يصرفنا . (عَنْ ءَالِهَتِنَا لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا) أى حبسنا أنفسنا على عبادتها . قال الله تعالى : (وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضِلُّ سَبِيلًا) يريد من أضل ديننا أهم أم عهد ، وقد رآوه في يوم بدر .

قوله تعالى : أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ) عجب نبيه صلى الله عليه وسلم من إصرارهم على الشرك وإصرارهم عليه مع إقرارهم بأنه خالقهم ورازقهم ، ثم يمددلى حجر يبيده من غير حجة . قال الكلبي وغيره : كانت العرب إذا هوى الرجل منهم شيئاً عبده من دون الله ، فإذا رأى أحسن منه ترك الأول وعبد الأحسن ؛ فعل هذا بنى : أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ؛ فحذف الجار . وقال ابن عباس : الهوى إله يعبد من دون الله ، ثم تلا هذه الآية .

قال الشاعر :

لعمري أيا لو تبنت لئامك • قد أعتل الدنيا بإحدى المنامك
لصلّي لنا قيل الصلاة لربه • ولا أردت في الدنيا بأعمال فائت

وقيل : « أَتَعَدَّ إِلَهُهُ هَوَاهُ » أى أطاع هواه . وعن الحسن لا يهوى شيئا إلا أتبعه ، والمعنى واحد . « أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا » أى حفيظا وكفيلا حتى ترّده إلى الإيمان وتخرجه من هذا الفساد . أى ليست الهداية والضلالة موكلتين إلى مشيئتكم ، وإنما عليك التبليغ . وهذا رد على القدرية . ثم قيل إنها مفسوخة بآية القتال . وقيل لم تنسخ ؛ لأن الآية تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : « أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ » ولم يقل أنهم لأن منهم من قد علم أنه يؤمن . وذكهم جل وعز بهذا . « أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ » سماع قبول أو يفكرون فيما تقول فيمقلونه ؛ أى هم بمنزلة من لا يعقل ولا يسمع . وقيل : المعنى أنهم لما لم ينتفعوا بما يسمعون فكأنهم لم يسمعوا ؛ والمراد أهل مكة . وقيل : « أَمْ » بمعنى بل في مثل هذا الموضع . « إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ » أى فى الأكل والشرب لا يفكرون فى الآخرة . « بَلْ هُمْ أَضَلُّ » إذ لا حساب ولا عقاب على الأنعام . وقال مقاتل : البهائم تعرف ربها وتبتدى إلى مراعيها وتتقاد لأربابها التى تمقلها ، وهؤلاء لا يتقادون ولا يعرفون ربهم الذى خلقهم ورزقهم . وقيل : لأن البهائم إن لم تمقل صحة التوحيد والنبوة لم تعتقد بطلان ذلك أيضا .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴿٤٥﴾ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ﴾ يجوز أن تكون هذه الرؤية من رؤية العين ، ويجوز أن تكون من العلم . وقال الحسن وقادة وغيرهما : مد الظل من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس . وقيل : هو من غيوبة الشمس إلى طلوعها . والأقول أصح ، والدليل على ذلك أنه ليس من ساعة أطيب من تلك الساعة ؛ فإن فيها يجد المريض راحة والمسافر وكل ذي علة ، وفيها ترد نفوس الأموات والأرواح منهم إلى الأجساد ، وتطيب نفوس الأحياء فيها . وهذه الصفة مفقودة بعد المغرب . وقال أبو العالية : نهار الجنة هكذا ، وأشار إلى ساعة المصلين صلاة الفجر . أبو عبيدة : الظل بالفسادة والنيء بالمشي ؛ لأنه يرجع بعد زوال الشمس ، سمى فيها لأنه فاه من المشرق إلى جانب المغرب . قال الشاعر ، وهو حميد بن ثور يصف مبرحة وكفى بها عن امرأة ^(١) :

فلا الظلُّ من بَرْدِ الضَّحَا سَتَظِيحُهُ * ولا النَّفْيُ من بَرْدِ العَشِيِّ تَدُوُّ

وقال ابن السكيت : الظل ما نسخته الشمس والنيء ما نسخ الشمس . وحكى أبو عبيدة عن رؤية قال : كل ما كانت عليه الشمس فزالت عنه فهو فيه وظل ، وما لم تكن عليه الشمس فهو ظل . ﴿ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ﴾ أى دائما مستقرا لا تنسخه الشمس . ابن عباس : يريد إلى يوم القيامة ، وقيل : المعنى لو شاء لمتع الشمس الطلوع . ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴾ أى جعلنا الشمس بنسخها الظل عند مجيئها دالة على أن الظل شيء ومعنى ؛ لأن الأشياء تعرف بأضدادها ولولا الشمس ما عرف الظل ، ولولا النور ما عرفت الظلمة . فالدليل فيعل بمعنى الفاعل ، وقيل بمعنى المفعول كالقتيل والدهين والحبيب . أى دللت الشمس على الظل حتى ذهبت به ؛ أى أتبعناها إياه . فالشمس دليل أى حجة وبرهان ، وهو الذى يكشف المشكل ويوضحه . ولم يؤت الدليل وهو صفة الشمس لأنه فى معنى الاسم ؛ كما يقال : الشمس برهان والشمس حق . ﴿ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ ﴾ يريد ذلك الظل الممدود . ﴿ إَلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴾ أى يسيرا قبضه علينا . وكل أمر ربنا عليه يسير . فالظل مكثه فى هذا الجو بمقدار طلوع

(١) البرحة : واحدة البرح ، وهو هجر كبار نظام لا زوى وإنما يستظل فيه .

الفجر إلى طلوع الشمس ، فإذا طلعت الشمس صار الظل مقبوضا ، وخلفه في هذا الجو شعاع الشمس فأشرق على الأرض وعلى الأشياء إلى وقت غروبها ، فإذا غربت فليس هناك ظل ، إنما ذلك بقية نور النهار . وقال قوم : قبضه بغروب الشمس ؛ لأنها ما لم تغرب فالظل فيه بقية ، وإنما يتم زواله بجمي الليل ودخول الظلمة عليه . وقيل : إن هذا القبض وقع بالشمس ؛ لأنها إذا طلعت أخذ الظل في الذهاب شيئا فشيئا ؛ قاله أبو مالك وإبراهيم التيمي . وقيل : « ثُمَّ قَبِضَتْهُ » أي قبضت ضياء الشمس بالقيء « قَبْضًا يَسِيرًا » . وقيل « يَسِيرًا » أي مريعا ؛ قاله الضحاك . قتادة : خفيا ؛ أي إذا غابت الشمس قبض الظل قبضا خفيا ؛ كما قبض بحرٌ منه جُمل مكانه جزءٌ من الظلمة ، وليس يزول دفعة واحدة . فهذا معنى قول قتادة ، وهو قول مجاهد .

قوله تعالى : **وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا** ﴿١٧﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا)** يعني ستر الخلق يقوم مقام اللباس في ستر البدن . قال الطبري : وصف الليل باللباس تشبيها من حيث يستر الأشياء ويغشاها .

الثانية — قال ابن العربي : ظن قبض النقلة أن من صلى عرانا في الظلام أنه يجزيه ؛ لأن الليل لباس . وهذا يوجب أن يصلي في بيته عرانا إذا أغلق عليه بابه . والستر في [الصلاة] ^(١) عبادة تخصص بها ليست لأجل نظر الناس . ولا حاجة إلى الإطناب في هذا .

الثالثة — قوله تعالى : **(وَالنَّوْمَ سُبَاتًا)** أي راحة لأبدانكم بأقطاعكم عن الأشغال . وأصل السبات من التمدد . يقال : سبت المرأة شعرها أي تقضته وأرسلته . ورجل مسبوت أي ممدود الخلق . وقيل للنوم سبات لأنه بالتمدد يكون ، وفي التمدد معنى الراحة . وقيل :

(١) في الأصول : « في الظلام » . والتصويب من « أحكام القرآن لابن العربي » .

السبت القطع ، فالنوم أقطع عن الاشتغال ؛ ومنه سبت اليهود لأقطاعهم عن الأعمال فيه . وقيل : السبت الإقامة في المكان ؛ فكأن السبات سكون تام وثبوت عليه ؛ فالنوم سبات على معنى أنه سكون عن الاضطراب والحركة . وقال الخليل : السبت نوم ثقيل ؛ أى جعلنا نومكم ثقيلًا ليكل الإجمام والراحة .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ﴾ من الانتشار للعاش ؛ أى النهار سبب الإحياء للانتشار . شبه اليقظة فيه بتطابق الإحياء مع الإمامة . وكان عليه السلام إذا أصبح قال : « الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور » .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ نُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ﴾ تقدم في « الأعراف » مستوفى .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴾ .

فيه خمس عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : « مَاءً طَهُورًا » يتطهر به ؛ كما يقال : وضوء الماء الذى يتوضأ به . وكل طهور طاهر وليس كل طاهر طهورا . فالطهور (بفتح الطاء) الاسم . وكذلك الضوء والوقود . وبالضم المصدر ، وهذا هو المعروف في اللغة ؛ قاله ابن الأنباري . فبين أن الماء المنزل من السماء طاهر في نفسه مطهر لغيره ؛ فإن الطهور بناء مبالغة في طاهر ، وهذه المبالغة اقتضت أن يكون طاهرا مطهرا . وإلى هذا ذهب الجمهور . وقيل : إن « طَهُورًا » بمعنى طاهر ؛ وهو قول أبي حنيفة ؛ وتوافق بقوله تعالى : « وَسَقَّاهُمْ مِنْهُمْ شَرَابًا طَهُورًا » بمعنى طاهرا .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٢٨ ر « نضرا » بالنون قراءة نافع .

ويقول الشاعر :

خلّى هل في نظرة بعد توبة * أدارى بها قلبي على بخسود
إلى رجيع الأكفّال غيد من القبا * عذاب النسايا ريقهن طهور^(١)

فوصف الريق بأنه طهور وليس بظهور . ويقول العرب : رجل ثوم وليس ذلك بمعنى أنه منيع لغيره ، وإنما يرجع ذلك إلى فعل نفسه ، ولقد أجاب علماءنا عن هذا فقالوا : وصف شراب الجنة بأنه طهور يفيد التطهير عن أوضار الذنوب ومن خسائس الصفات كاللئيل والحسد ، فإذا شربوا هذا الشراب يطهروهم الله من رجس الذنوب وأوضار الاعتقادات الدنية ، فقاموا الله بقلب سليم ، ودخلوا الجنة بصفات التسليم ، وقيل لم حينئذ : « سلام عليكم طيبتم قاذخلوهم خالدين » . ولما كان حكمه في الدنيا بزوال حكم الحدث يجرى ان الماء على الأعضاء كانت تلك حكمته ورحمته في الآخرة . وأما قول الشاعر :

* ... ريقهن طهور *

فإنه قصد بذلك المبالغة في وصف الريق بالطهورية لمذوبته وتعلقه بالقلوب ، وطيبه في النفوس ، وسكون خليل الحب برشفه حتى كأنه الماء الطهور . وبالجمله فإن الأحكام الشرعية لا تنبت بالمجازاة الشعرية ، فإن الشعراء يتجاوزون في الاستغراق حدّ الصديق إلى الكذب ، ويستسلمون في القول حتى يخرجهم ذلك إلى البدعة والمعصية ، وربما وقعوا في الكفر من حيث لا يشعرون . ألا ترى إلى قول بعضهم :

ولولم تلاميذ صفحة الأرض رجيلها * لما كنت أدري صلالة التيسم

وهذا كفر صراح ، نعوذ بالله منه . قال القاضي أبو بكر بن العربي : هذا منتهى لباب كلام العلماء ، وهو بالغ في فسه ، إلا أنني تأملت من طريق العربية فوجدت فيه

(١) في آية الرقي والسان مادة « رجع » :

* إلى رجيع الأكفّال هيف عصورها *

وأمرأة رجاح ورايح ، نقية البهيزة ، من نسوة رجع .

مطلما مشرفا، وهو أن بناء فعول للبالغة، إلا أن البالغة قد تكون في الفعل المتعدي كما قال الشاعر :

* ضَرُوبٌ بِسُجْلِ السَّيْفِ سَوْقٌ يَمَانِهَا ^(١) *

وقد تكون في الفعل الفاعل كما قال الشاعر :

* تَوَرَّمُ الضُّمَامُ لَمْ يَتَّطِقْ مِنْ تَحْضِيلٍ ^(٢) *

وإنما تؤخذ طهورية الماء لنسبه من الحسن نظافة ومن الشرع طهارة؛ كقوله عليه السلام: «لا يقبل الله صلاة بغير طهور». وأجمعت الأمة لغة وشرعية على أن وصف طهور يختص بالماء ولا يتعدى إلى سائر المسامعات وهي طاهرة؛ فكان اقتصارهم بذلك على الماء أدل دليل على أن الطهور هو المطهر، وقد يأتي فعول لوجه آخر ليس من هذا كله وهو العبارة به عن الآلة للفعل لا عن الفعل كقولنا: وقود ومحور بفتح الفاء، فإنها عبارة عن الحطب والطعم المتسحر به؛ فوصف الماء بأنه طهور (بفتح الطاء) أيضا يكون خبرا عن الآلة التي يتطهر بها. فإذا ضمت الفاء في الوقود والسحور والطهور عاد إلى الفعل وكان خبرا عنه. فثبت بهذا أن أسم الفعول (بفتح الفاء) يكون بناء للبالغة ويكون خبرا عن الآلة، وهو الذي خطر ببال الحنفية، ولكن قصرت أشداقها عن لوكة، وبعد هذا يقف البيان عن البالغة وعن الآلة على الدليل بقوله تعالى: «وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا». وقوله عليه السلام: «جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا» يحتمل البالغة ويحتمل العبارة به عن الآلة؛ فلا حجة فيه لمماننا، لكن يبقى قوله: «يُطَهَّرُكُمْ بِهِ» نص في أن فعله يتعدى إلى غيره.

الثانية — المياه المنزلة من السماء والمودعة في الأرض طاهرة مطهرة على اختلاف ألوانها وطعومها وأرياحها حتى يخالطها غيرها، والمخالط لاء على ثلاثة أضرب: ضرب يوافقه

(١) هذا صدر بيت من قصيدة لأبي طالب بن عبد المطلب يلح بها مسافر بن عمرو القرظي؛ وقامه.

* إِذَا صَدُّوا زَادَا ظَنَّاكَ طَارَ *

(٢) هذا مجزيت من مقالة أمراء القيس؛ وصدره:

* وَيَهْنِي فِتْنَتِ الْمَلِكِ فَوْقَ فَرَاخِهَا *

والاستطاق: الأتزار للسل. والفضل: الترخيم، وهو لبنا أخف ثابجا.

في صفتيه جميعا ، فإذا خالطه فغيره لم يسلبه وصفا منها لموافقته لها وهو التراب . والضرب الثاني يوافقه في إحدى صفتيه وهي الطهارة ، فإذا خالطه فغيره سلبه ما خالفه فيه وهو التطهير ؛ كما جاء الورد وسائر الطاهرات . والضرب الثالث يخالفه في الصفتين جميعا ، فإذا خالطه فغيره سلبه الصفتين جميعا لمخالفته له فيهما وهو النجس .

الثالثة — ذهب المصريون من أصحاب مالك إلى أن قليل الماء يفسده قليل النجاسة ، وأن الكثير لا يفسده إلا ما ضرب لونه أو طعمه أو ريحه من المحرمات . ولم يحدوا بين القليل والكثير حدًا يوقف عنده ، إلا أن ابن القاسم روى عن مالك في الجنب يفتسل في حوض من الحياض التي تسقى فيها النواب ولم يكن غسل ما به من الأذى أنه قد أفسد الماء ، وهو مذهب ابن القاسم وأشباهه وابن عبد الحكم ومن أتبعهم من المصريين . إلا أن ذهب فإنه يقول في الماء يقول المذنبين من أصحاب مالك . وقولهم ما حكاه أبو مصعب عنهم وعنه : أن الماء لا يفسده النجاسة الحائلة فيه قليلا كان أو كثيرا إلا أن تظهر فيه النجاسة وتغير منه طعمًا أو ريحًا أو لونا . وذكر أحمد بن المعتل أن هذا قول مالك بن أنس في الماء . وإلى هذا ذهب إسماعيل بن إسحق ومحمد بن بكر وأبو الفرج الأبهري وسائر المتأخرين لمذهب مالك من البغداديين ؛ وهو قول الأوزاعي والليث بن سعد والحسن بن صالح وداود بن علي . وهو مذهب أهل البصرة ، وهو الصحيح في النظر وجيد الأثر . وقال أبو حنيفة : إذا وقعت نجاسة في الماء أفسدته كثيرا كان أو قليلا إذا تحققت عموم النجاسة فيه . ووجه تحققها عنده أن تقع مثلا نقطة بول في بركة ، فإن كانت البركة يتحرك طرفاها يتحرك أحدهما فالكل نجس ، وإن كانت حركة أحد الطرفين لا تحرك الآخر لم نجس . وفي المجموعة نحو مذهب أبي حنيفة . وقال الشافعي بحديث الثقلين ، وهو حديث مطعون فيه ؛ اختلف في إسناده ومثته ؛ أخرجه أبو داود والترمذي وخاصة الدارقطني ، فإنه صدر به كتابه وجمع طرقه . قال ابن العربي : وقد رام الدارقطني على إسناده أن يصحح حديث الثقلين فلم يقدر . وقال أبو عمر بن عبد البر : وأما ما ذهب إليه الشافعي من حديث الثقلين فذهب ضعيف من جهة النظر ، غير ثابت

في الآخر؛ لأنه قد تكلم فيه جماعة من أهل العلم بالنقل، ولأن القلتين لا يوقف على حقيقة مبلغتهما في أثر ثابت ولا إجماع، فلو كان ذلك حدا لازما لوجب على العلماء البحث عنه ليقفوا على حد ما حده النبي صلى الله عليه وسلم؛ لأنه من أصل دينهم وفرضهم، ولو كان ذلك كذلك ما ضيعوه، فلقد بحثوا عما هو أدون من ذلك والطف.

قلت: وفيما ذكر آبن المنزني القلتين من الخلاف يدل على عدم التوقيف فيهما والتحديد. وفي سنن الدارقطني عن حماد بن زيد عن طاهر بن المنذر قال: القليل الخواشي العظيم. وطاهر هذا هو أحد رواة حديث القلتين. ويظهر من قول الدارقطني أنها مثل قليل حجر. لسياقه حديث الإسراء عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "لما رمت إلى سدره المنتهى في السماء السابعة نبقها مثل قليل حجر وورقها مثل آذان الفيلة" وذكر الحديث. قال آبن العربي: وتماق صابؤنا بحديث أبي سعيد الخدري في برهضة^(١)، رواه النسائي والترمذي وأبو داود وغيرهم. وهو أيضا حديث ضعيف لا قدم له في الصفة فلا تعويل عليه. وقد فاوضت الطوسي الأكبر في هذه المسئلة فقال: إن أخلص المذاهب في هذه المسئلة مذهب مالك، فإن الماء طهور ما لم يتغير أحد أوصافه؛ إذ لا حديث في الباب يقول عليه، وإنما المول على ظاهر القرآن وهو قوله تعالى: «وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا» وهو ماء بصفاته، فإذا تغير عن شيء منها خرج عن الأسم لخروجه عن الصفة، ولذلك لما لم يجد البخاري إمام الحديث والفقه في الباب خبرا يقول عليه قال: (باب إذا تغير وصف الماء) وأدخل الحديث الصحيح: "ما من أحد يكلم في سبيل الله والله أعلم بمن يكلم في سبيله إلا جاء يوم القيامة وجرحه يشب دما اللون لون الدم والريح ريح المسك". فأنكر صلى الله عليه وسلم أن الدم بحاله وعليه رائحة المسك، ولم تخرجه الرائحة عن صفة الدموية. ولذلك قال صابؤنا: إذا تغير الماء بریح جيفة على طرفه وساحله لم يمنع ذلك الوضوء منه. ولو تغير بها وقد وضعت فيه لكان ذلك تقييسا له للخالطة والأولى بمجاورة لا تعويل عليها.

(١) برهضة: برهضية. ويقال إن بضاعة أم المرأة نسبت إليها البره. (٢) يشب: يجرى.

قلت : وقد استدلل به أيضا على نقيض ذلك، وهو أن تغير الرائحة يخرجها عن أصله .
 ووجه هذا الاستدلال أن الدم لما استحالت رائحته إلى رائحة المسك خرج عن كونه مستحبنا
 بنحس، وأنه صار مسكاً؛ وإن المسك بعض دم الفزال .

فكذلك الماء إذا تغيرت رائحته . وإلى هذا التأويل ذهب الجمهور في الماء .
 وإلى الأول ذهب عبد الملك . قال أبو عمر : جعلوا الحكم للرائحة دون اللون، فكان الحكم
 لما فاستدلوا عليها في زعمهم بهذا الحديث . وهذا لا يفهم منه معنى تسكن إليه النفس ،
 ولا في الدم معنى الماء فيفاس عليه ، ولا يشتغل بمثل هذا الفقهاء ، وليس من شأن أهل العلم
 اللزب وإشكاله ، وإنما شأنهم إيضاحه وبيانه ، ولذلك أخذ الميثاق عليهم ليبينه للناس
 ولا يكتفونه ، والماء لا يتغير بغير نجاسة أو غير نجاسة ، فإن كان بغير نجاسة وتغير فقد أجمع
 العلماء على أنه غير طاهر ولا مطهر ، وكذلك أجمعوا أنه إذا تغير بغير نجاسة أنه طاهر على
 أصله . وقال الجمهور : إنه غير مطهر إلا أن يكون تغيره من تراب وجماء . وما أجمعوا عليه
 فهو الحق الذي لا إشكال فيه ، ولا التباس معه .

الزباسة — الماء المتغير بقراره كزنيخ أو جبر يجرى عليه ، أو تغير بطحلب أو ورق
 فغير ينبت عليه لا يمكن الاحتراز عنه فأنتفى العلماء أن ذلك لا يمنع من الوضوء به ، لعدم
 الاحتراز منه والأهتلاك عنه ؛ وقد روى ابن وهب عن مالك أن ضيرة أولى منه .

الخامسة — قال علماؤنا رحمة الله عليهم : ويكره سؤر النصراني وسائر الكفار والمذمن
 الخمر ، وما أكل الحليف كالكلاب وغيرها . ومن توضأ بسؤرهم فلا شيء عليه حتى
 يستيقن النجاسة . قال البخاري : وتوضأ عمرو بن عبد الله عنه من بيت نصرانية . ذكر سفيان
 ابن عيينة قال : حدثونا عن زيد بن أسلم عن أبيه قال : لما كنا بالشام أتيت عمر بن الخطاب
 بماء فتوضأ منه فقال : من أين جئت بهذا الماء ؟ ما رأيت ماء مذبا ولا ماء سماه أطيب منه .
 قال قلت : جئت به من بيت هذه العجوز النصرانية ؛ فلما توضأ أنهاها فقال : أيتها العجوز
 أسلمى . أسلمى ، بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق . قال : فكشفت عن رأسها ؛ فإذا

مثل الثَّامَةِ ^(١) ، فقالت : عجوز كبيرة ، وإنما أموت الآن ! فقال عمر رضي الله عنه : اللهم أشهد . أخرجه الدارقطني ، حدثنا الحسين بن إسماعيل قال حدثنا أحمد بن إبراهيم البوشنجي قال حدثنا سفيان .. فذكره . ورواه أيضا عن الحسين بن إسماعيل قال حدثنا خلاد بن أسلم حدثنا سفيان عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه توضأ من بيت نصرانية أتاها فقال : آيتها السجود أسلمى ... ، وذكر الحديث بمثل ما تقدم .

السادسة — فأما الكلب إذا ولغ في الماء فقال مالك : ينسل الإناء سبعا ولا يتوضأ منه وهو طاهر . وقال الثوري : يتوضأ بذلك الماء ويتيمم معه . وهو قول عبد الملك ابن عبد العزيز ومحمد بن مسلمة . وقال أبو حنيفة : الكلب نجس ، وينسل الإناء منه لأنه نجس . وبه قال الشافعي وأحمد وإسحق . وقد كان مالك يفرق بين ما يحوز أتحافه من الكلاب وبين ما لا يحوز أتحافه منها في غسل الإناء من ولوفه . وتحصيل مذهبه أنه طاهر عنده ، لا ينجس ولوفه شيئا ولغ فيه طعاما ولا غيره ، إلا أنه استحب هراقة ما ولغ فيه من الماء لیسارة مؤنته . وكتب البادية والحاضرة سواء . وينسل الإناء منه على كل حال ميمتا تعبدا . هذا ما استقر عليه مذهبه عند المناظرين من أصحابه . ذكر ابن وهب قال : حدثنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن عطاء عن أبي هريرة قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحياض التي تكون فيما بين مكة والمدينة ، فقيل له : إن الكلاب والسباع ترد عليها ، فقال : " لها ما أخذت في بطونها ولنا ما بقي شراب وطهور " أخرجه الدارقطني . وهذا نص في طهارة الكلاب وطهارة ما تلغ فيه . وفي البخاري عن ابن عمر أن الكلاب كانت تقبل وتدبر في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يرشون شيئا من ذلك . وقال عمر بن الخطاب : يا صاحب الحوض الذي سألهم عمرو بن العاص : هل ترد حوضك السباع . فقال عمر : يا صاحب الحوض ، لا تخبرنا فإننا نرد على السباع وترد علينا . أخرجه مالك والدارقطني . ولم يفرق بين السباع ، والكلب من جعلتها ، ولا حجة للخالف

(١) الثَّامَةُ : نبات أبيض الثمر والزم يشبه بياض الثوب به .

في الأمر بإزالة ما ولغ فيه وأن ذلك للتنجاسة، وإنما أمر بإزاقته لأن النفس تعافه لا لتنجاسته؛ لأن التزه من الأقدار مندوب إليه، أو تغليظاً عليهم لأنهم نهوا عن آقتنائها كما قاله ابن عمر والحسن؛ فلما لم يتنوها عن ذلك غلظ عليهم في الماء لقلته عندهم في البداية، حتى يشتد عليهم فيمتنعوا من آقتنائها. وأما الأمر بغسل الإثاء فعبادة لا لتنجاسة كما ذكرناه بدليلين: أحدهما — أن الغسل قد دخله العدد. الثاني — أنه قد جعل للتراب فيه مدخل لقوله عليه السلام: «وعقروه الثامنة بالتراب». ولو كان للتنجاسة لما كان للعسد ولا للتراب فيه ندخل كالبول. وقد جعل صلى الله عليه وسلم الحز وما ولغ فيه طاهراً، والحز سبغ لا خلاف في ذلك؛ لأنه يفترس ويأكل الميتة؛ فكذلك الكلب وما كان مثله من السباع؛ لأنه إذا جاء نص في أحدهما كان نصاً في الآخر. وهذا من أقوى أنواع القياس. وهذا لو لم يكن هناك دليل، وقد ذكرنا النص على طهارته فسقط قول المخالف. والحمد لله.

السابعة — ما مات في الماء مما لاد له فلا يضرب الماء إن لم يغير ريحه؛ فإن أتن لم يتوضأ به. وكذلك ما كان له دم سائل من دواب الماء كالخوت والضبذع لم يفسد ذلك الماء موته فيه؛ إلا أن تتغير رائحته، فإن تغيرت رائحته وأتن لم ينجس التطهر به ولا الوضوء منه، وليس بنجس عند مالك. وأما ماله نفس مائلة فأت في الماء وترج مكانه ولم يغير لونه ولا طعمه ولا ريحه فهو طاهر مطهر سواء كان الماء قليلاً أو كثيراً عند المدنيين. وأستحب بعضهم أن يترج من ذلك الماء دلاء لتطيب النفس به، ولا يحذون في ذلك حدًا لا يتمدى. ويكرهون استعمال ذلك الماء قبل ترج الدلاء، فإن استعمله أحد في غسل أو وضوء جاز إذا كانت حاله ما وصفنا. وقد كان بعض أصحاب مالك يرى لمن توضأ بهذا الماء وإن لم يتغير أن يقيم، فيجمع بين الطهارتين احتياطاً، فإن لم يفعل وصلى بذلك الماء أجزاء. وروى الدارقطني عن محمد بن سيرين أن زنجياً وقع في زمزم — يعني فأت — فأمر به ابن عباس رضي الله عنه فأخرج فأمر بها أن تترج. قال: فغلبتهم حين جاءهم من

الركن فأمر بها فُدِّسَتْ بالقُبَابِي^(١) والمطارف حتى نزحوا ، فلما نزحوا أفضجرت عليهم . وأخرجهم عن أبي الطفيل أن غلاما وقع في بئر زمزم فتزحت . وهذا يحتمل أن يكون الماء تغير ، والله أعلم . وروى شعبة عن مغيرة عن إبراهيم أنه كان يقول : كل نفس سائلة لا يتوضأ منها ، ولكن رخص في الخنفساء والعقرب والجراد والجند إذا وقعن في الزكاء^(٢) فلا بأس به . قال شعبة : وأظنه قد ذكر الوزعة . أخرجه الدارقطني ، حدثنا الحسين بن إسماعيل قال حدثنا محمد بن الوليد قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة ... ؛ فذكره .

الثامنة — ذهب الجمهور من الصحابة وفقهاء الأمصار وسائر التابعين بالجماز والعراق أن ما ولغ فيه الحز من الماء طاهر ، وأنه لا بأس بالوضوء بسؤره ؛ لحديث أبي قتادة ، أخرجه مالك وغيره . وقد روى عن أبي هريرة في خلاف . وروى عن عطاء بن أبي رباح وسعيد ابن المسيب ومحمد بن سيرين أنهم أمروا بإراقة ماء ولغ فيه الحز وغسل الإثاء منه . واختلف في ذلك عن الحسن . ويحتمل أن يكون الحسن رأى في فمه نجاسة ليصح خروجه الروابئين عنه . قال الترمذي : لما ذكر حديث مالك : « وفي الباب عن عائشة وأبي هريرة ، هذا حديث حسن صحيح ، وهو قول أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم ؛ مثل الشافعي وأحمد وإسحق ، لم يروا بسؤر الحز بأسا . وهذا أحسن شيء في الباب ، وقد جؤد مالك هذا الحديث عن إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة ، ولم يأت به أحد أتم من مالك » قال الحافظ أبو عمر : المجية عند التنازع والاختلاف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد صح من حديث أبي قتادة أنه أصبى لها الإثاء حتى شربت . الحديث . وعليه اعتاد الفقهاء في كل مصر إلا أبا حنيفة ومن قال بقوله ، فإنه كان يكره سؤره . وقال : إن توضأ به أحد أجزاء ، ولا أعلم حجة لمن كره الوضوء بسؤر الحز أحسن من أنه لم يبلغه حديث أبي قتادة ، وبلغه حديث أبي هريرة في الكلب ففاض الحز عليه ، وقد فرقت الستة بينهما في باب

(١) دسم الشيء بدمه دسما : سده . ولقباطي (بالضم) : ثياب من تكان رقيق يسل بعصر ؛ نسبة إلى القبط على غير قياس . والمطارف : جمع مطرف ، وهو رداء من ثوب مربع ذو أطراف . (٢) الجند جند كجند طور . شبه الجردة . (٣) الزكاء (جمع ركة) : إلاء صغير من جه يشرب فيه الماء .

التعبد في غسل الإثاء ، ومن مجتبه السنة خاصته ، وما خالفها مطرح . وبالله التوفيق .
ومن مجتبههم أيضا ما رواه قرة بن خالد عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : " طهور الإثاء إذا ولغ فيه الهز أن ينسل مرة أو مرتين " شك قرة . وهذا
الحديث لم يرفعه إلا قرة بن خالد ، وقررة ثقة ثبت .

قلت : هذا الحديث أخرجه الدارقطني ، ووثقه : " طهور الإثاء إذا ولغ فيه الكلب
أن ينسل سبع مرات الأولى بالتقريب والهز مرة أو مرتين " . قال أبو بكر :
كذا رواه أبو عاصم مرفوعا ، ورواه غيره عن قرة (ولوغ الكلب) مرفوعا (ولوغ الهز)
موقوف . وروى أبو صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ينسل
الإثاء من الهز كما ينسل من الكلب " قال الدارقطني : لا يثبت هذا مرفوعا والمحفوظ من قول
أبي هريرة وأختلف عنه . وذكر معمر وأبن جريح عن ابن طاوس عن أبيه أنه كان يجعل
الهز مثل الكلب . وعن مجاهد أنه قال في الإثاء يلغ فيه السور قال : أغسله سبع مرات .
قاله الدارقطني .

التاسعة - الماء المستعمل طاهر إذا كانت أعضاء المتوضئ به طاهرة ؛ إلا أن
مالك وجساعة من الفقهاء الحيلة كانوا يكرهون الوضوء به . وقال مالك : لا خير فيه ،
ولا أحب لأحد أن يتوضأ به ، فإن فعل وصل لم أر عليه إعادة الصلاة ويتوضأ لما يستقبل .
وقال أبو حنيفة والثوري وأصحابهما : لا يجوز استعماله في رفع الحدث ، ومن توضأ به أباد ؛
لأنه ليس بماء مطلق ، ويتم واجده لأنه ليس بواجد ماء . وقال بقولهم في ذلك أصح بن الفرج ،
وهو قول الأوزاعي . واحتجوا بحديث الصنابحي أخرجه مالك وحديث عمرو بن عنبسة
أخرجه مسلم ، وغير ذلك من الآثار . وقالوا : الماء إذا توضئ به خرجت الخطايا معه ؛
فوجب التنزه عنه لأنه ماء الذنوب . قال أبو عمر : وهذا عندي لا وجه له ؛ لأن الذنوب
لا تجس الماء لأنها لا أفعال لها ولا أجسام تبرز الماء نفسه ، وإنما معنى قوله
« خرجت الخطايا مع الماء » إلام منه بأن الوضوء للصلاة عمل يكفر الله به السيئات من عباده

المؤمنين رحمة منه بهم وتفضلا عليهم . وقال أبو ثور وداود مثل قول مالك ، وأن الوضوء بالماء المستعمل جائز ؛ لأنه ماء طاهر لا ينضاف إليه شيء وهو ماء مطلق . واحتجوا بإجماع الأمة على طهارته إذا لم يكن في أعضائه المتوضئ نجاسة . وإلى هذا ذهب أبو عبد الله المروزيّ - محمد بن نصر . وروى عن عليّ بن أبي طالب وأبن عمر وأبي أمامة وعطاء بن أبي رباح والحسن البصري والنخعيّ ومكحول والزهريّ أنهم قالوا فيمن نسي مسح رأسه فوجد في لحيته بلا : إنه يميزه أن يمسح بذلك البلل رأسه ؛ فهؤلاء كلهم أجازوا الوضوء بالماء المستعمل . روى عبد السلام بن صالح حدثنا إسحق بن سويد عن العلاء بن زياد عن رجل من أصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم مرضى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج طهيم ذات يوم وقد آغستل وقد بقيت لمعة من جسده لم يصبها الماء ، فقلنا : يا رسول الله ، هذه لمعة لم يصبها الماء ؛ فكان له شعر وارد ^(١) فقال بشعره هكذا على المكان فبسه . أخرجه الدارقطني ، وقال : عبد السلام بن صالح هذا بصرى وليس بقوى ، وغيره من الثقات يرويه عن إسحق عن العلاء مرسلًا ، وهو الصواب .

قلت : الراوى الثقة عن إسحق بن سويد العدوي عن العلاء بن زياد العدوي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم آغستل ... الحديث فيما ذكره هشيم . قال ابن العربي : «مسئلة الماء المستعمل إنما تنبئ على أصل آخر ، وهو أن الآلة إذا أدى بها فرض هل يؤدي بها فرض آخر أم لا ؛ فنع ذلك المخالف قياسا على الرقبة إذا أدى بها فرض هل يصلح أن يتكرر في أداء فرض آخر ؛ وهذا باطل من القول ، فإن المتق إذا أتى على الرق ألقفه فلا يبقى محل لأداء الفرض بقى آخر . ونظيره من الماء ما تلف على الأعضاء فإنه لا يصبح أن يؤدي به فرض آخر لتلف عنه حسا كما تلف الرق في الرقبة بالمتق حكا ، وهذا قبيح فناموه » .

(١) أى مسرسل طويل . (٢) الصرب يحمل القول عبارة من جميع الأفعال ، وتعلقه على غير الكلام والسان ؛ فقول : قال يده ، أى أخذ . وقال يديه ؛ أى مشى . وقال بالماء على يده ؛ أى غلب . وقال بربوبه ؛ أى ربه . وكل ذلك على المجاز والامتصاص .

العاشرة — لم يفرق مالك وأصحابه بين الماء تقع فيه النجاسة وبين النجاسة يرد عليها الماء ، راكمها كان الماء أو غيرا كد ؛ لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الماء لا ينجسه شيء إلا ما غلب عليه فغير طعمه أو لونه أو ريحه " . وفرقت الشافعية فقالوا : إذا وردت النجاسة على الماء تنجس ، وأختاره ابن العربي . وقال : من أصول الشريعة في أحكام المياه أن ورود النجاسة على الماء ليس كورود الماء على النجاسة ؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم : " إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس يده في الإناء حتى يغسلها ثلاثا فإن أحدكم لا يدرى أين باتت يده " . ففتح من ورود اليد على الماء ، وأمر بإيراد الماء عليها ، وهذا أصل بديع في الباب ، ولولا وروده على النجاسة — قليلا كان أو كثيرا — لما طهرت . وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في بول الأعرابي في المسجد : " صبوا عليه دُونا^(١) من ماء " . قال شيخنا أبو العباس : وأستدلوا أيضا بحديث القلتين ، فقالوا : إذا كان الماء دون القلتين غلته نجاسة تنجس وإن لم تنيره ، وإن ورد ذلك القدر فأقبل على النجاسة فأذهب عنها بقى الماء على طهارته وأزال النجاسة . وهذه مناقضة ، إذ المخالطة قد حصلت في الصورتين ، وتفرقةهم بورد الماء على النجاسة وورودها عليه فرق صوري ليس فيه من القحة شيء ، فليس الباب باب التثبيدات بل من باب حقلية المعاني ، فإنه من باب إزالة النجاسة وأحكامها . ثم هذا كله منهم يرد قوله عليه الصلاة والسلام : " الماء مطهور لا ينجسه شيء إلا ما غلب لونه أو طعمه أو ريحه " .

قلت : هذا الحديث أخرجه الدارقطني عن رِشدين بن سعد أبي الحجاج عن معاوية بن صالح عن راشد بن ساعد عن أبي أمامة الباهلي وعن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وليس فيه ذكر اللون . وقال : لم يرفعه غير رِشدين بن سعد عن معاوية بن صالح وليس بالقوى ، وأحسن منه في الاستدلال ما رواه أبو أمامة عن الوليد بن كثير عن محمد بن كعب عن عبيد الله بن عبد الله بن رافع بن خديج عن أبي سعيد الخدري قال قيل : يا رسول الله ،

أَتَوْضَأُ مِنْ بَرِّ بُضَاعَةٍ ، وَهِيَ بَرٌّ تَلَقَّى فِيهَا الْحَيْضُ وَلَحُومُ الْكِلَابِ وَالنِّتَنِ ؛ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " إِنْ الْمَاءَ طَهُورٌ لَا يَنْجِسُهُ شَيْءٌ " أَنْجَرَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالْهَارِثِيُّ .^(١) كُلُّهُمْ بِهَذَا الْإِسْنَادِ . وَقَالَ أَبُو عِيْسَى : هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ ، وَقَدْ جَوَّدَ أَبُو أُسَامَةَ هَذَا الْحَدِيثَ وَلَمْ يَرَوْ أَحَدٌ حَدِيثَ أَبِي سَعِيدٍ فِي بَرِّ بُضَاعَةٍ أَحْسَنَ مِمَّا رَوَى أَبُو أُسَامَةَ . فَبِهَذَا الْحَدِيثِ نَصٌّ فِي وَرُودِ النِّجَاسَةِ عَلَى الْمَاءِ ، وَقَدْ حَكَّمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِطَهَارَتِهِ وَطَهْوَرَهُ . قَالَ أَبُو دَاوُدَ : سَمِعْتُ قُتَيْبَةَ بْنَ سَعِيدٍ قَالَ سَأَلْتُ قِيَمَ بْنَ بَرِّ بُضَاعَةٍ عَنْ عَمَقِهَا ؛ قُلْتُ : أَكْثَرَ مَا يَكُونُ الْمَاءُ فِيهَا ؟ قَالَ : إِلَى الْعَامَةِ . قُلْتُ : فَإِذَا قَصَصَ ؟ قَالَ : دُونَ الْعَمَةِ . قَالَ أَبُو دَاوُدَ : وَقُدِّرْتُ بَرِّ بُضَاعَةٍ بِرِدَائِي مَدَدَتُهُ عَلَيْهَا ثُمَّ ذَرَعْتُهَا فَإِذَا عَرْضُهَا سِتَّةُ أَذْرُعٍ ، وَسَأَلْتُ الَّذِي فَتَحَ لِي بَابَ الْبَسْتَانِ فَأَدْخَلَنِي إِلَيْهِ : هَلْ فَيَّرَ بِنَاؤُهَا عَمَّا كَانَتْ عَلَيْهِ ؟ فَقَالَ لَا . وَرَأَيْتُ فِيهَا مَاءَ مُتَغَيَّرِ اللَّوْنِ . فَكَانَ هَذَا دَلِيلًا لَنَا عَلَى مَا ذَكَرْنَاهُ ، فَيَرَى أَنَّ ابْنَ الْعَرَبِيِّ قَالَ : إِنَّهَا فِي وَسْطِ السَّبِيحَةِ ، فَمَا زِلْنَا يَكُونُ مُتَغَيَّرًا مِنْ قَرَارِهَا ؛ وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

الحَادِيَةُ عَشْرَةٌ — الْمَاءُ الطَّاهِرُ الْمُطَهَّرُ الَّذِي يَجُوزُ بِهِ الْوُضُوءُ وَغَسْلُ النِّجَاسَاتِ هُوَ الْمَاءُ الْقَرَّاحُ الصَّافِي مِنْ مَاءِ الْمَيَاءِ وَالْأَنْهَارِ وَالْبِحَارِ وَالْيَمُونِ وَالْآيَارِ ، وَمَا عَرَفَهُ النَّاسُ مَاءً مُطْلَقًا غَيْرَ مُضَافٍ إِلَى شَيْءٍ خَالَطَهُ كَمَا خَلَقَهُ اللَّهُ عَنْ وَجَلٍ صَافِيًا وَلَا يَضُرُّهُ لَوْنٌ أَوْ رُضْهُ عَلَى مَا يَبْتَاهُ . وَخَالَفَ فِي هَذِهِ الْجُمْلَةِ أَبُو حَنِيفَةَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَرْوٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو فَمَا أَبُو حَنِيفَةَ فَأَجَازَ الْوُضُوءَ بِالنَّبِيذِ فِي السَّفَرِ ، وَجَوَّزَ إِزَالََةَ النِّجَاسَةِ بِكُلِّ مَائٍ طَاهِرٍ . فَأَمَّا بِالذَّهْنِ وَالْمَرْقِ فَعَنَتَهُ رَوَايَةُ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ إِزَالَتُهَا بِهِ . إِلَّا أَنَّ أَصْحَابَهُ يَقُولُونَ : إِذَا زَالَتِ النِّجَاسَةُ بِهِ جَازَ . وَكَذَلِكَ عَنْهُ النَّارُ وَالشَّمْسُ ؛ حَتَّى أَنْ جَلَدَ الْمَيِّتَةَ إِذَا جَفَافٌ فِي الشَّمْسِ طَهَرَ مِنْ غَيْرِ دِيَاغٍ . وَكَذَلِكَ النِّجَاسَةُ عَلَى الْأَرْضِ إِذَا جَفَتِ بِالشَّمْسِ فَإِنَّهُ يَطْهَرُ ذَلِكَ الْمَوْضِعُ ، بِحَيْثُ تَجُوزُ الصَّلَاةُ عَلَيْهِ ، وَلَكِنْ لَا يَجُوزُ التَّيَمُّ بِذَلِكَ التُّرَابِ . قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ : لَمَّا وَصَفَ اللَّهُ سَبْعَةَ الْمَاءِ بَأَنَّهُ طَهُورٌ وَأَمَّتْ بِإِزَالَتِهِ مِنَ الْمَيَاءِ لِيَطْهَرَنَا بِهِ دَلَّ عَلَى اخْتِصَاصِهِ بِذَلِكَ ؛ وَكَذَلِكَ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ

(١) الحَيْضُ : انْتَرَقَ الَّتِي يَمْسَحُ بِهَا دَمُ الْحَيْضِ ؛ وَيُقَالُ لَهَا الْمَخَاضُ .

والسلام لإسماء بنت الصديق حين سأته عن دم الحيض يصيب الثوب : "حَتَّى تُمْسَحَ بِهِ" ثم أقرضيه ثم أغسله بالماء " . فذلك لم يلحق غير الماء بالماء لما في ذلك من إبطال الالتماس ، وليست النجاسة معنى محسوسا حتى يقال كل ما أزالها فقد قام به الغرض ، وإنما النجاسة حكم شرعي - حين له صاحب الشرع الماء فلا يلحق به غيره إذ ليس في معناه ، ولأنه لو لحق به لأعقطه ، والفرع إذا عاد إلحاقه بالأصل في إسقاطه سقط في نفسه . وقد كان تاج السنة ذو العز ابن المرتضى الديوبندي يسميه فرخ زنى .

قلت : وأما ما استدل به جل استعمال التبيذ فأحاديث وإهية ، ضعاف لا يقوم شيء منها على ساق ؛ ذكرها الدارقطني وضعفها ونص عليها . وكذلك ضعف ما روى عن ابن عباس موقوفا " التبيذ وضوء لمن لم يجد الماء " . في طريقه ابن عمر متروك الحديث . وكذلك ما روى عن علي - أنه قال : لا بأس بالوضوء بالتبيذ . الجماع وأبو ليس ضعيفان . وضعف حديث ابن مسعود وقال : تغزب به ابن لحيمة وهو ضعيف الحديث . وذكر عن علقمة بن قيس قال قلت لعبد الله بن مسعود : أشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد منكم ليلة إتياء داعي الجن ؟ فقال لا .

قلت : هذا إسناد صحيح لا يختلف في عدالة رواة . وأخرج الترمذي حديث ابن مسعود قال : سألت النبي صلى الله عليه وسلم : " ما في إدوائك ^(١) " فقلت : نبيذ . فقال : " تمر طيبة وماء طهور " قال : فتوضأ منه . قال أبو عيسى : وإنما روى هذا الحديث عن أبي زيد عن عبد الله عن النبي - صلى الله عليه وسلم ، وأبو زيد رجل مجهول عند أهل الحديث لا تعرف له رواية غير هذا الحديث ، وقد رأى بعض أهل العلم الوضوء بالتبيذ ؛ منهم سفيان وغيره ، وقال بعض أهل العلم : لا يتوضأ بالتبيذ ، وهو قول الشافعي وأحمد وإسحق ، وقال إسحق : إن أتى رجل بهذا فتوضأ بالتبيذ وتيمم أحب إليه . قال أبو عيسى : وقول من يقول لا يتوضأ بالتبيذ أقرب إلى الكتاب والسنة وأشبه ؛ لأن الله تعالى قال : " فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا "

(١) الإدائة (بالكسر) : إتياء متغير من يده يخذله .

صَحِيدًا طَيِّبًا . وهذه المسئلة مطولة في كتب الخلاف؛ وعمدتهم التمسك بلفظ الماء حسبما تقدم في « المسئلة » بيانه والله أعلم .

الثانية عشرة - لما قال الله تعالى: « وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا » وقال « يُطَهِّرُكُمْ بِهِ » توقف جماعة في ماء البحر؛ لأنه ليس بمثل من السماء؛ حتى روي عن عبد الله بن عمرو بن عمرو مما أنه لا يتوضأ به؛ لأنه نار ولأنه طيب جهم . ولكن النبي صلى الله عليه وسلم بين حكمه حين قال لمن سأله: « هو الطهور ماؤه الحِلُّ ميتة »^١ أخرجه مالك . وقال فيه أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح . وهو قول أكثر الفقهاء من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، منهم أبو بكر وعمر وأبن عباس، لم يروا بأسا بماء البحر؛ وقد كره بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ماء البحر؛ منهم ابن عمر وعبد الله بن عمرو، وقال عبد الله بن عمرو: هو نار . قال أبو عمر: وقد سئل أبو عيسى الترمذي عن حديث مالك هذا عن صفوان بن سليم فقال: هو عندى حديث صحيح . قال أبو عيسى فقلت للبخارى: هشيم يقول فيه ابن أبي بَرزة . فقال: ويعم فيه، إنما هو المنيرة بن أبي بَرزة . قال أبو عمر: لا أدري ما هذا من البخارى رحمه الله، ولو كان صحيحا لأخرجه في مصنفه الصحيح عنه، ولم يفعل لأنه لا يمول في الصحيح إلا على الإستاذ . وهذا الحديث لا يحتاج أهل الحديث بمثل إسناده، وهو عندى صحيح لأن العلماء تلقوه بالقبول له والعمل به، ولا يخالف في جملة أحد من الفقهاء، وإنما الخلاف بينهم في بعض معانيه . وقد أجمع جمهور من العلماء وجماعة أئمة الفتوى بالمصار من الفقهاء: أن البحر طهور ماؤه، وأن الوضوء به جائز؛ إلا ما روى عن عبد الله بن عمرو بن الخطاب وعبد الله بن عمرو بن العاصي أنها كرها الوضوء بماء البحر، ولم يتأبهما أحد من فقهاء الأمصار على ذلك ولا عرج عليه، ولا التفات إليه لحديث هذا الباب . وهذا يدل على اشتهاار الحديث عندهم، وعملهم به وقبولهم له، وهو أولى عندهم من الإستاذ الظاهر الصحة لمضى ترده الأصول . والله التوفيق .

قال أبو عمر : وصفوان بن سليم مولى حبيد بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى ، من عباد أهل المدينة وأتقاهم لله ، ناسكاً ، كثير الصدقة بما وجد من قليل وكثير ، كثير العمل ، خافقاً لله ، يكنى أبا عبد الله ، سكن المدينة لم ينتقل عنها ، ومات بها سنة اثنتين وثلاثين ومائة . ذكر عبد الله بن أحمد بن حنبل قال : سمعت أبي يسأل عن صفوان بن سليم فقال : ثقة من خيار عباد الله وفضلاء المسلمين . وأما سعيد بن سلمة فلم يرو عنه فيما علمت إلا صفوان . والله أعلم — ومن كانت هذه حاله فهو مجهول لا تقوم به حجة عند جميعهم . وأما المغيرة بن أبي بردة فثقة من غير معروف في حملة العلم كسعيد بن سلمة . وقيل : ليس بمجهول . قال أبو صمر : المغيرة بن أبي بردة وجدت ذكره في مغازى موسى بن نصير بالمغرب ، وكان موسى يستعمل على الخليل ، وقنع الله له في بلاد البربر فتوحات في البر والبحر . وروى الدارقطني من غير طريق مالك عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من لم يطهره ماء البحر فلا طهره الله " . قال إستاناد حسن .

الثالثة عشرة — قال ابن العربي : توهم قوم أن الماء إذا فضلت للجنب منه فضلة لا يتوضأ به ، وهو مذهب باطل ، فقد ثبت عن ميمونة أنها قالت : أجنبنت أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم وأغتسلت من جفنة وفضلت فضلة ، فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ليغتسل منه فقلت : إني قد أغتسلت منه . فقال : " إن الماء ليس عليه نجاسة — أو — إن الماء لا يُجَنَّب " . قال أبو عمر : وردت آثار في هذا الباب مرفوعة في النهي عن أن يتوضأ الرجل بفضل المرأة . وزاد بعضهم في بعضها : ولكن ليتقيا جميعاً . فقالت طائفة : لا يصح أن يتقرب الرجل مع المرأة في إماء واحد ، لأن كل واحد منهما متوضئ بفضل صاحبه . وقال آخرون : إنما كره من ذلك أن يتفرد المرأة بالإماء ثم يتوضأ الرجل بعدها بفضلها . وكل واحد منهم روى بما ذهب إليه أثراً . والذي ذهب إليه الجمهور من العلماء وجماعة فقهاء الأمصار أنه لا بأس أن يتوضأ الرجل بفضل المرأة ويتوضأ المرأة من فضله ، انفردت المرأة بالإماء أولم تفرد . وفي مثل هذا آثار كثيرة صحاح . والذي ذهب إليه أن

الماء لا ينجسه شيء إلا ما ظهر فيه من النجاسات أو غلب عليه منها ؛ فلا وجه للاشتغال بما لا يصح من الآثار والأقوال . والله المستعان .

روى الترمذى عن ابن عباس قال حدثني ميمونة قالت : كنت أغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من إناء واحد من الجنابة . قال هذا حديث حسن صحيح . وروى البخارى عن عائشة قالت : كنت أغتسل أنا والنبي صلى الله عليه وسلم من إناء واحد يقال له الفرق^(١) . وفى صحيح مسلم عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغتسل بفضل ميمونة . وروى الترمذى عن ابن عباس قال : أغتسل بمض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فى جفنة فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتوضأ منه فقالت : يا رسول الله ، إني كنت جنباً ، قال : ” إن الماء لا ينجس ” . قال : هذا حديث حسن صحيح ، وهو قول سفيان الثورى ومالك والشافعى . وروى الدارقطنى عن عمرة عن عائشة رضى الله عنها قالت : كنت أتوضأ أنا والنبي صلى الله عليه وسلم من إناء واحد وقد أصابت المرة منه قبل ذلك . قال : هذا حديث حسن صحيح . وروى أيضاً عن رجل من بنى غفار قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فضل طهور المرأة . وفى الباب عن عبد الله بن سرجس ، وكره بعض الفقهاء فضل طهور المرأة ، وهو قول أحمد وإسحق .

الرابعة عشرة — روى الدارقطنى عن زيد بن أسلم مولى عمر بن الخطاب أن عمر بن الخطاب كان يسخن له الماء فى ققمة^(٢) ويغتسل به . قال : وهذا إسناد صحيح . وروى عن عائشة قالت : دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سحخت ماء فى الشمس . فقال ” لا تفعلى يا حبيباً فإنه يورث البرص ” . رواه خالد بن إسماعيل الخزيمى عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة ، وهو متروك . ورواه عمرو بن محمد الأعشى عن فليح عن الزهرى عن عروة عن عائشة . وهو متكرر الحديث ، ولم يروه غيره عن فليح ، ولا يصح عن الزهرى ؛ قاله الدارقطنى .

(١) الفرق (بالضم) : مكال يسع ستة عشر رطلاً . وبالسكون مائة وعشرون رطلاً .

(٢) الققمة والققمرة (كقعد) : ما يسخن فيه الماء من نحاس وغيره .

الخامسة عشرة — كل إناء طاهر بخائر الوضوء منه إلا إناء الذهب والفضة ؛ انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اتخاذهما . وذلك — والله أعلم — للتشبه بالأعاجم والجبابة لا لتجاسة فيها . ومن توضأ فيهما أجزاء وضوءه وكان عاصيا باستعمالها . وقد قيل : لا يميز الوضوء في أحدهما . والأوّل أكثر ؛ قاله أبو عمر . وكل جلد ذكي بخائر استعماله للوضوء وغير ذلك . وكان مالك يكره الوضوء في إناء جلد الميتة بعد الدباغ ؛ على اختلاف من قوله . وقد تقدّم في « التعليل »^(١) .

قوله تعالى : لِنُخْجِي بِهِ بِلَدَةً مَيِّتًا وَنُسْقِيهِ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنَاسِيَّ كَثِيرًا ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (لِنُخْجِي بِهِ) أى بالمطر . (بِلَدَةً مَيِّتًا) بالجدوبة والمحل وعدم النبات . قال كعب : المطر روح الأرض يحييها الله به . وقال : « مَيِّتًا » ولم يقل ميتة لأن معنى البلدة والبلد واحد ؛ قاله الزجاج . وقيل : أراد بالبلد المكان . (وَنُسْقِيهِ) قراءة السامة بضم النون . وقرا عمر بن الخطاب وهاشم والأعمش فيما روى المفضل عنهما « نُسْقِيَهُ » (بفتح) النون . (مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنَاسِيَّ كَثِيرًا) أى بشرا كثيرا وأناس واحد أناس نحو جمع القرقور قَرَارِقِر وقَرَارِقِر في قول الأخفش والمبرد وأحد قولى الفراء ؛ وله قول آخر وهو أن يكون واحده إنسانا ثم تبدل من النون ياء ؛ فنقول : أناسى ، والأصل أناسين ، مثل سرحان وسراحين ، وبستان وبساتين ؛ فجعلوا الياء عوضا من النون ، وحل ههنا يجوز مراسى وبساتى ، لا فرق بينهما . قال الفراء : ويجوز « أَنَاسِي » بتخفيف الياء التى فيما بين لام الفعل وعينه ؛ مثل قرائقير وقَرَارِقِر . وقال « كثيرا » ولم يقل كثيرين ؛ لأنّ فعلا قد يراد به الكثرة ؛ نحو « وَحَسَنَ أَوْلَئِكَ رِقِيَقًا » .

(١) راجع ج ١٠ ص ١٥٦ طبعه أدل آرثانية . (٢) فى الاصول : « يضم النون » . وهو محرف والصواب عن أبي حيان وفيه . (٣) القرقور : ضرب من السفن وقيل : هى السفينة الطويلة أو الطويلة .

قوله تعالى : وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ

إِلَّا كُفُورًا ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ) يعني القرآن، وقد جرى ذكره في أول السورة :

قوله تعالى : « تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ » . وقوله : « لَقَدْ أَضَلُّنَا مِنَ الذِّكْرِ إِذْ جَاءَنَا »

وقوله : « اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا » . (لِيَذَّكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا) .

أى مجحودا له وتكذبا به . وقيل : « وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ » هو المطر . روى عن ابن عباس

وآبن مسعود : وأنه ليس عام بأكثر مطرا من عام ولكن الله يصرفه حيث يشاء ، فزايد

لبعض نقص من غيرهم . فهذا معنى التصريف . وقيل « صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ » وأبلا وطشًا وطَلًا

ورهاما — الجوهري : الرهام الأمطار اللينة — وَرَدًا ذَا . وقيل : تصرفه تنويع

الانتفاع به في الشرب والسقي والزراعات به والطهارات وسقي البساتين والغسل وشبهه .

« لِيَذَّكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا » قال عكرمة : هو قولهم في الأنواء: مطرنا بنوء كذا .

قال النحاس : ولا نعلم بين أهل التفسير اختلافًا أن الكفرها هنا قولهم مطرنا بنوء كذا وكذا؛

وأن نظيره فعل النجم كذا، وأن كل من نسب إليه فعلا فهو كافر . وروى الربيع بن صبيح

قال : مُطِرَ النَّاسَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ ، فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " أَصْبَحَ النَّاسُ فِيهَا رَجُلَيْنِ شَاكِرٍ وَكَافِرٍ فَأَمَّا الشَّاكِرُ فَيُحَمَّدُ اللَّهُ تَعَالَى

عَلَى سِقَايِهِ وَغِيَاثِهِ وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيَقُولُ مُطِرْنَا بِنُوءِ كَذَا وَكَذَا " . وروى من حديث آبن مسعود

عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : " مَا مِنْ سَنَةٍ بِأَمْطَرٍ مِنْ أُخْرَى وَلَكِنْ إِذَا عَمِلَ قَوْمٌ

بِالْمَعَاصِي صَرَفَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَى غَيْرِهِمْ فَإِذَا عَصَوْا جَمِيعًا صَرَفَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَى الْفَاقِيَاءِ وَالْبِئْسَاءِ " .

وقيل : التصريف راجع إلى الرِّيح ، وقد مضى في « البقرة^(١) » بيانه . وقرأ حمزة والكسائي

« لِيَذَّكَّرُوا » مخففة النال من الذكر . الباقون مثقلا من التذكير ، أى لِيَذَّكَّرُوا نَمَّ اللَّهُ

ويعلموا أن من أنعم بها لا يحسوز الإشراف به ؛ فالتذكير قريب من الذكر فغير أن التذكير

يطلق فيما بعد عن القلب فيحتاج إلى تكلف في التذكير .

(١) رابع ج ٢ ص ١٩٧ طبع ٤٤٠

قوله تعالى : وَلَوْ شِئْنَا لَئِبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴿٥١﴾ فَلَا تَطِيعُ

الْكَافِرِينَ وَجَهَلِهِمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ شِئْنَا لَئِبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا) أى رسولا ينذرهم كما قسمنا المطر ليخف عليك أعباء النبوة ، ولكما لم فعل بل جعلناك نذيرا لكل لترفع درجاتك فأشكر نعمة الله عليك . (فَلَا تَطِيعُ الْكَافِرِينَ) أى فيما يدعونك إليه من اتباع آلهتهم . (وَجَهَلِهِمْ بِهِ) قال ابن عباس بالقرآن ، ابن زيد : بالإسلام . وقيل : بالسيف ؛ وهذا فيه بعد ؛ لأن السورة مكية تزلت قبل الأمر بالقتال . (جِهَادًا كَبِيرًا) لا يخالطه قنور .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا

مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَجِجْرًا مَحْجُورًا ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ) عاد الكلام إلى ذكر النعم . و « مَرَجَ » خَلَّ وَاخْلَطَ وَأَرْسَلَ . قال مجاهد : أَرَسَلَهُمَا وَأَفَاضَ أَحَدُهُمَا فِي الْآخَرِ . قال ابن عرفة : « مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ » أى خلطهما فهما يلتقيان ؛ يقال : مَرَجْتُهُ إِذَا خَلَطْتَهُ . و « مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ » وَالْأَمْرُ أَخْلَطَ وَأَضْطَرَبَ ؛ ومنه قوله تعالى : « فِي أَمْرِ مَرْيَمَ » . ومنه قوله عليه الصلاة والسلام لعبد الله بن عمرو بن العاصي : « إِذَا رَأَيْتَ النَّاسَ مَرَجَتْ عَهودُهُمْ وَخَفَّتْ أَمَانَتُهُمْ وَكَانُوا هَكَذَا وَهَكَذَا » وشبك بين أصابعه فقلت له : كيف أصنع عند ذلك ، جعلني الله فداك ! قال : « أَلَزِمَ يَتْسَكَ وَأَمْلِكَ عَلَيْكَ لِسَانَكَ وَخَذْ بِمَا تَعْرِفُ وَدَعْ مَا تَتَكَبَّرُ عَلَيْهِ » بخاصة أمر نفسك ودع عنك أمر العامة « نَرَجِهَ النَّسَاءُ » وأبو داود وفيه ما . وقال الأزهري : « مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ » خل بينهما ؛ يقال مَرَجْتُ الدَّابَّةَ إِذَا خَلَيْتَهَا تَرعى . وقال تعلى : المَرَجُ الإِجْرَاءُ ؛ فقوله : « مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ » أى أجراهما . وقال الأخفش : يقول قوم أَسْرَجَ الْبَحْرَيْنِ مِثْلَ مَرَجٍ فَعَلْ وَأَفْعَلْ بِمَعْنَى (هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ) أى حلوشديد المدونة .

﴿ وَهَذَا يُلَاحَظُ أَيْ فِيهِ مَلُوحَةٌ وَمِرَاقَةٌ . وَرَوَى طَلْعَةُ أَنَّهُ قُرِئَ « وَهَذَا مَلَحٌ »
 يَفْتَحُ لِلْمَلِمْ وَكَسَرَ اللَّامَ . ﴿ وَجَمَلَ بَيْنَهُمَا بَرَزَخًا ﴾ أَيْ حَاجِزًا مِنْ قُدْرَتِهِ لَا يَغْلِبُ أَحَدُهُمَا
 عَلَى صَاحِبِهِ ؛ كَمَا قَالَ فِي سُورَةِ الرَّحْمَنِ « مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ . بَيْنَهُمَا بَرَزَخٌ لَا يَبِغِيَانِ » .
 ﴿ وَجَزْجَرًا مَحْجُورًا ﴾ أَيْ سَتْرًا مُسْتَوْرًا يَمْنَعُ أَحَدُهُمَا مِنَ الْإِخْتِلَاطِ بِالْآخَرِ . فَالْبَرَزَخُ الْحَاجِزُ ،
 وَالْمَحْجُورُ الْمَانِعُ . وَقَالَ الْحَسَنُ : يَعْنِي بَحْرَ فَارَسَ وَبَحْرَ الرُّومِ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَأَبْنُ جَبْرِ : يَعْنِي
 بَحْرَ السَّمَاءِ وَبَحْرَ الْأَرْضِ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : يَلْتَقِيَانِ فِي كُلِّ عَامٍ وَبَيْنَهُمَا بَرَزَخٌ قَضَاءٌ مِنْ قَضَائِهِ .
 « وَجَزْجَرًا مَحْجُورًا » حَرَامًا مَحْزُومًا أَنْ يَصْذَبَ هَذَا الْمَلْحُ بِالْمَذْبِ ، أَوْ يُلَاحَظَ هَذَا الْمَذْبُ بِالْمَلْحِ .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا جَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا
 وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ﴿٢٥﴾

فيه مستثنان :

الأول — قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا ﴾ أَيْ خَلَقَ مِنَ الْعَطْفَةِ إِنْسَانًا .
 ﴿ جَعَلَهُ ﴾ أَيْ جَعَلَ الْإِنْسَانَ نَسَبًا وَصِهْرًا . وَقِيلَ : « مِنَ الْمَاءِ » إِمَّا إِشَارَةً إِلَى أَصْلِ الْخَلْقِ
 فِي أَنْ كُلَّ شَيْءٍ مَخْلُوقٍ مِنَ الْمَاءِ ، وَفِي هَذِهِ آيَةٍ تَعْدِيدُ النِّعَةِ عَلَى النَّاسِ فِي إِعْيَادِهِمْ بِهَذَا الْعَدَمِ ،
 وَالتَّعْبِيرُ عَلَى الْعَبْرَةِ فِي ذَلِكَ .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ جَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا ﴾ النِّسْبُ وَالصِّهْرُ مَعْنِيَانِ يَبَيِّنُ كُلَّ قَرَبٍ يَكُونُ
 بَيْنَ آدَمِيِّينَ . قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ : النِّسْبُ عِبَارَةٌ عَنْ خُلُقِ الْمَاءِ بَيْنَ الذِّكْرِ وَالْأُنْثَى عَلَى وَجْهِ الشَّرْعِ ؛
 فَإِنْ كَانَ بِمَعْصِيَةِ كَانِ خُلُقًا مُطْلَقًا وَلَمْ يَكُنْ نَسَبًا حَقِيقًا ، وَلِذَلِكَ لَمْ يَدْخُلْ تَحْتَ قَوْلِهِ « حَرِّمْتُ
 عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتَكُمْ وَبَنَاتَكُمْ » بَنَتْهُ مِنَ الزَّوْنِ ؛ لِأَنَّهُ لَا يَسْتَبَيِّنُ لَهُ فِي أَصْحَابِ الْقَوْلَيْنِ لِمَا بَيْنَا وَأَصْحَابِ
 الْقَوْلَيْنِ فِي الدِّينِ ؛ وَإِذَا لَمْ يَكُنْ نَسَبًا شَرْمًا فَلَا صِهْرًا شَرْمًا ، فَلَا يَحْزَمُ الزَّوْنُ بَنَتْ أُمًّا وَلَا أُمُّ بَنَتْ ،
 وَمَا يَحْزَمُ مِنَ الْحِلَالِ لَا يَحْزَمُ مِنَ الْحَرَامِ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ آمَنَ بِالنِّسْبِ وَالصِّهْرِ عَلَى عِبَادِهِ وَدَفَعَ
 قَدْرَهُمَا ، وَمَاتَّقَ الْأَحْكَامَ فِي الْحِلِّ وَالْحَرْمَةِ عَلَيْهِمَا فَلَا يُلْحِقُ الْبَاطِلُ بِهِمَا وَلَا يُسَاوِيهِمَا .

قلت : أختلف الفقهاء في نكاح الرجل أخته من زنى أو أخته أو بنت أبنه من زنى ؛ فقوم ذلك قوم منهم آبن القاسم ، وهو قول أبى حنيفة وأصحابه ، وأجاز ذلك آخرون منهم عبد الملك بن الماجشون ، وهو قول الشافعى ، وقد مضى هذا في « النساء » مجزأ . قال الفراء : النسب الذى لا يحل نكاحه . وقاله الزجاج ، وهو قول على بن أبى طالب رضى الله عنه . وأشتقاق الصبر من صهرت الشيء إذا خلطته ؛ فكل واحد من الصبرين قد خلط صاحبه ، فسميت المنكح صهرا لاختلاط الناس بها . وقيل : الصبر قرابة النكاح ؛ فقرابة الزوجة هم الأختان ، وقرابة الزوج هم الإخاء . والأصهار يقع عاما لذلك كله ؛ قاله الأصمعى . وقال آبن الأضرابى : الأختان أبو المرأة وأخوها وصهما — كما قال الأصمعى — . والصبر زوج أبنه الرجل وأخوه وأبوه وصه . وقال محمد بن الحسن في رواية أبى سليمان الجوزجاني : أختان الرجل أزواج بناته وأخواته وصماته وخالاته ، وكل ذات محرم منه ، وأصهاره كل ذى رحم محرم من زوجته . قال النحاس : الأولى في هذا أن يكون القول في الأصهار ما قال الأصمعى ، وأن يكون من قبلهما جميعا . يقال صهرت الشيء أى خلطته ؛ فكل واحد منهما قد خلط صاحبه . والأولى في الأختان ما قال محمد بن الحسن بلهتين : إحداهما الحديث المرفوع ، روى محمد آبن يحيى عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن محمد بن أسامة بن زيد عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أما أنت يا على نختى وأبو ولدى وأنت منى وأنا منك » . فهذا على أن زوج البنت ختن . والجهة الأخرى أن اشتقاق الختن من ختنه إذا قطعه ؛ وكان الزوج قد أقطع من أهله ، وقطع زوجته عن أهلها . وقال الضحاك : الصبر قرابة الرضاع . قال آبن عطية : وذلك عندى وهم أوجه أن آبن عباس قال : حرم من النسب سبع ، ومن الصبر خمس . وفي رواية أخرى من الصبر سبع ، يريد قوله عز وجل « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخْوَاطُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ » فهذا هو النسب . ثم يريد بالصبر قوله تعالى : « وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ » لى قوله « وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ » . ثم ذكر المحضات . ومحل هذا أن آبن عباس أراد حرم من الصبر ما ذكر معه ، فقد أشار

بما ذكر إلى عظمه وهو الصبر ، لا أن الرضاع صبر ، وإنما الرضاع مدبل النسب يحرم منه ما يحرم من النسب بحكم الحديث المأثور فيه . ومن روى : وحرم من الصبر خمس أسقط من الآيتين الجمع بين الأختين والمحصنات ؛ وهن ذوات الأزواج .

قلت : فأبن عطية جعل الرضاع مع ما تقدم نسا ، وهو قول الزجاج . قال أبو إسحق : النسب الذي ليس بصبر من قوله جل ثناؤه : « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ » إلى قوله « وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ » والصبر من له الترويع . قال ابن عطية : وحكى الزمهرى قولاً أن النسب من جهة البنين والصبر من جهة البنات .

قلت : وذكر هذا القول النحاس ، وقال : لأنت المصاهرة من جهتين تكون . وقال ابن سيرين : نزلت هذه الآية في النبي صلى الله عليه وسلم وعلى رضي الله عنه ؛ لأنه جمعه معه نسب وصبر . قال ابن عطية : فأجبتاهما وكادة - مدة إلى يوم القيامة . (وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا) على خلق ما يريد .

قوله تعالى : وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ
وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ) لما عدد النعم وبين كمال قدرته عجب من المشركين في إشراكهم به من لا يقدر على نفع ولا ضرر ؛ أي إن الله هو الذي خلق ما ذكره ، ثم هؤلاء يجله لهم يبدون من دونه أمواتا جمادات لا تنفع ولا تضر . (وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا) روى عن ابن عباس « الْكَافِرُ » هنا أبو جهل ، وشرحه أنه يستظهر بعبادة الأوثان على أوليائه . وقال عكرمة : « الْكَافِرُ » إبليس ، ظهر على صداوة ربه . وقال مطرف : « الْكَافِرُ » هنا الشيطان . وقال الحسن : « ظَهِيرًا » أي معينا للشيطان على المعاصي . وقيل : المعنى ؛ وكان الكافر على ربه هينا ذليلا لا قدر له ولا وزن عنده ؛ من قول العرب : ظَهَرَتْ به أي جعلته خلف ظهره فلم تلتفت إليه . ومنه قوله تعالى : « وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً مِمَّنْ ظَهَرَ لَكُم مِّنْهُمُ الْمَقَرُّ وَالْكَافِرُ » أي هينا .

ومنه قول القرطبي :

تَسْمِيَّ بْنِ قَيْسٍ لَا تَكُونُ حَاجِي * يَظْهَرُ فَلَا يَمِيزُ عَلَى جَوَابِهَا

هذا معنى قول أبي عبيدة . وظهير بمعنى مظهر . أى كفر الكافرين حين على الله تعالى ، والله مستهين به لأن كفره لا يضره . وقيل : وكان الكافر على ربه الذى يعبد وهو الصنم قويا غالبا يصل به ما يشاء ، لأن الجسد لا قدرة له على دفع ضرر وقع .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٥٦﴾ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مِنْ شَاءِ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَيَّ رِبِّهِ سَبِيلًا ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا) يريد بالجنسة مبشرا ونذيرا من النار؛ وما أرسلك ولا مبيطرا . (قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ) يريد على ما جئتمكم به من القرآن والوصى . و « مِنْ » للتأكيد . (إِلَّا مِنْ شَاءِ) لكن من شاء ؛ فهو استثناء منقطع ، والمعنى : لكن من شاء (أَنْ يَتَّخِذَ إِلَيَّ سَبِيلًا) بإفادته من ماله فى سبيل الله فليشقى . ويجوز أن يكون متصلا ويقتدر حذف المضاف ؛ التقدير : إلا أبر « مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَيَّ رِبِّهِ سَبِيلًا » باتباع دينى حتى ينال كرامة الدنيا والآخرة .

قوله تعالى : وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ ٥ وَكَفَى بِهِ يَذُنُوبَ عِبَادِهِ خَيْرًا ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : (وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ) تقدم معنى التوكل فى « آل عمران »^(١) وهذه السورة وأنه اعتماد القلب على الله تعالى فى كل الأمور ، وأن الأسباب وسائط أمر بها من غير اعتماد عليها . (وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ) أى تزه الله تعالى عما يصفه هؤلاء الكفار به من الشركاء . والتسبيح التزبه ، وقد تقدم . وقيل : « وَسَبِّحْ » أى صل له ؛ وتسمى الصلاة تسبيحا . (وَكَفَى بِهِ يَذُنُوبَ عِبَادِهِ خَيْرًا) أى عليا فيجازيهم بها .

(١) راجع ج ٤ ص ١٨٩ طيبة الأولى أو الثانية .

قوله تعالى : الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسَلِّ بِهِ خَيْرًا ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : (الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ) تقدم في الأعراف . و « الَّذِي » في موضع خفض نعتا للهي . وقال « بَيْنَهُمَا » ولم يقل بينهما ؛ لأنه أراد المصنفين والنوعين والشئيين ؛ كقول القشيري :

ألم يحزنك أن جبال قيس * وتطلب قد تباينا أقطعا

أراد وجبال تطلب فني ، والحبال جمع ؛ لأنه أراد الشئيين والنوعين . (الرَّحْمَنُ فَاسْأَلْ بِهِ خَيْرًا) قال الزجاج : المعنى فاسأل عنه . وقد حكى هذا جماعة من أهل اللغة أن الباء تكون بمعنى عن ؛ كما قال تعالى : « سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ » وقال الشاعر :

هَلَّا سَأَلْتُ الْغِيلَ بِأَبْنَةِ مَالِكِ * إِنْ كُنْتُ جَاهِلَةً بِمَا لَمْ تَعْلَمْ^(١)

وقال [ملقمة بن عبيدة] :

فَإِن تَسْأَلُونِي بِالنِّسَاءِ فَإِنِّي * خَيْرٌ بِأَدْوَاءِ النِّسَاءِ طِيبُ

أى عن النساء وعما لم تعلمي . وأنكره حل بن سليمان وقال : أهل النظر يذكرون أن تكون الباء بمعنى عن ؛ لأن في هذا إفسادا لمعاني قول العرب : لو لقيت فلانا للقيك به الأسد ؛ أى للقيك بلقائك إياه الأسد . المعنى فاسأل بسؤالك إياه خبيراً . وكذلك قال ابن جبر : الخبير هو الله . فـ « خَيْرًا » نصب على المفعول به بالسؤال .

قلت : قول الزجاج يخرج على وجه حسن ، وهو أن يكون الخبير خيرا لله ؛ أى فاسأل عنه خيرا ، أى سأل به ، أى بصفااته وأسمائه . وقيل : المعنى فاسأل له خيرا ، فهو نصب

(١) راجع ج ٧ ص ٢١٨ وما بعدها طبعه أول مرة . (٢) البيت من سلفه حذرة .

(٣) في نسخ الأصل : « وقال عمرو القيس » وهو تحريف . والبيت من قصيدة لملقمة سفلها :

طما بك تلب في الحسان طروب * بعيد للشباب حمرتان مشيب

على الحال من المساء المضمرة . قال المهدي : ولا يحسن حالا إذ لا يخلو أن تكون الحال من السائل أو المسئول ، ولا يصح كونها حالا من الفاعل ؛ لأن الخبير لا يحتاج أن يسأل غيره . ولا يكون من المفعول ؛ لأن المسئول عنه وهو الرحمن خير أبدا ، والحال في أغلب الأمر يتغير وينقل ؛ إلا أن يحمل على أنها حال مؤكدة ؛ مثل « وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا » فيجوز . وأما « الرَّحْمَنُ » ففى رفعه ثلاثة أوجه : يكون بدلا من المضمرة الذى فى « أَسْتَوِي » . ويجوز أن يكون مرفوعا بمعنى هو الرحمن . ويجوز أن يكون مرفوعا بالابتداء وخبره « فاسأل به خبيرًا » . ويجوز الخفض بمعنى وتوكل على الحى الذى لا يموت الرحمن ؛ يكون نعتا . ويجوز النصب على المدح .

قوله تعالى : **وَلَمَّا تَأَمَّرْنَا وَزَادَهُمْ نَفُورًا ۝**

قوله تعالى : (**وَلَمَّا تَأَمَّرْنَا وَزَادَهُمْ نَفُورًا**) أى الله تعالى . (**قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ**) على جهة الإنكار والتعجب ، أى ما نعرف الرحمن إلا رحمن الإنعام ، ينون مسيلة الكذاب . وزعم الفاضل أبو بكر بن العربي أنهم لما جهلوا الصفة لا الموصوف ، وأسئل على ذلك بقوله : « **وَمَا الرَّحْمَنُ** » ولم يقولوا ومن الرحمن . قال ابن الحصار : وكأنه رحمه الله لم يقرأ الآية الأخرى « **وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ** » . (**أَتَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا**) هذه قراءة المدنيين والبصريين ، أى لما تأمرنا أنت يا محمد . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم . وقرأ الأعمش وحزة والكسائي « **يَأْمُرُنَا** » بإيلاء . ينون الرحمن ؛ كذا تأوله أبو عبيد ، قال : ولو أقرأوا بأن الرحمن أمرهم ما كانوا كفارا . فقال النحاس : وليس يجب أن يتأول عن الكوفيين فى قراءتهم هذا التأويل البعيد ، ولكن الأولى أن يكون التأويل لم « **أَتَسْجُدُ لِمَا يَأْمُرُنَا** » النبى صلى الله عليه وسلم ، فتصح القراءة على هذا ، وإن كانت الأولى أبين وأقرب تناولا . (**وَزَادَهُمْ نَفُورًا**) أى زادهم قول القائل لم آجبدوا للرحمن نفورا عن الدين . وكانه صفيان الثورى يقول فى هذه الآية : إلى زادنى لك خضونا ما زاد منك نفورا .

قوله تعالى : تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا
وَقَرَأَ مِنْهَا مُنِيرًا ﴿١١﴾

قوله تعالى : (تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا) أى منازل ؛ وقد تقدم ذكرها .
(وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا) قال ابن عباس : معنى الشمس ؛ نظيره « وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا » .
وقراءة العامة « سِرَاجًا » بالتوحيد . وقرأ حمزة والكسائي « سُرْجًا » يريدون النجوم العظام
الوقادة ، والقراءة الأولى عند أبي عبيد أولى ؛ لأنه تأول أن السُّرْجَ النجوم ، وأن البروج النجوم ،
فيجىء المعنى نجومًا ونجومًا ، التماس ؛ ولكن التأويل لم أن أبان بن تغلب قال : السرج النجوم
الدرارى . العلوي : كالزهرة والمشتري وزحل والماكين ونحوها . (وَقَرَأَ مِنْهَا) ينير الأرض
إذا طلع . وروى عصمة عن الأعمش « وَقَرَأَ » بضم القاف وإسكان الميم ، وهذه قراءة شاذة ،
ولو لم يكن فيها إلا أن أحمد بن حنبل وهو إمام المسادين في وقته قال : لا تكتبوا ما يحكيه
عصمة الذى يروى القراءات ، وقد أوعى أبو حاتم السجستاني بذكر ما يرويه عصمة هذا .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَن أَرَادَ
أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴿١٢﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (خِلْفَةً) قال أبو عبيدة : الخلفة كل شيء بعد شيء .
وكل واحد من الليل والنهار يخلف صاحبه . ويقال للبطون : أصابته خلفة ؛ أى قيام وقعود
يخلف بهذا ذاك . ومنه خلفة النبات ، وهو ورق يخرج بعد الورق الأول في الصيف .
ومن هذا المعنى قول زهير بن أبى سلمى :

بها العين والأدام يمشين خِلْفَةً * وأطلأوها ينهضن من كل مجثم

(١) راجع ج ١٠ ص ٩ مطبوعة أول أو ثانية . (٢) العين (بالكسر) جمع عين وعينا ، وهو يقر الوحش ؛
سميت بذلك لسهة أعينها . والأطلأه : جمع طلاء ، وهو ولد البقرة وولد النخيلة الصغير . والمجثم : الموضع الذى
يجثم فيه ؛ أى يقام فيه .

الزُّمِّ ولد الظبي وجمعه آرام ؛ يقول : إذا ذهب فوج جاء فوج . ومنه قول الآخر يصف امرأة تنتقل من منزل في الشتاء إلى منزل في الصيف ذاباً :

وطأ بالماطرُون إذا • أَكَلَ الثَّمْلُ الذي جَمَعَا
خَلْفَةً حتى إذا آرَيْتُ • سَكَنْتُ مِنْ جِلْقِي يَمَعَا
في بيوت وَسَطَ دَسَكِرَةٍ • حوَلَا الزَّبْتُونِ قد يَمَعَا

قال مجاهد : « خَلْفَةٌ » من الخلاف ؛ هنا أبيض وهذا أسود ؛ والأوَّل أقوى . وقيل : يتعاقبان في الضياء والظلام والزيادة والتقصان . وقيل : هو من باب حذف المضاف ؛ أى جعل الليل والنهار ذوى خلفه ، أى اختلاف . (لَمْ يَأْرَأَ أَنْ يَذْكُرْ) أى يتذكر ، فيعلم أن الله لم يجعله كذلك عبثاً فيمتري مصنوعات الله ، ويشكر الله تعالى على نعمه عليه في العقل والفكر والفهم . وقال عمر بن الخطاب وأبن عباس والحسن : معناه من فاته شيء من الخير بالليل أدركه بالنهار ، ومن فاته بالنهار أدركه بالليل . وفي الصحيح : « ما من أمرئ تكون له صلاة بالليل فغلبه عليها يوم فيصل ما بين طلوع الشمس إلى صلاة الظهر إلا كتب الله له أجر صلاته وكان نومه عليه صدقة » . وروى مسلم عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من نام عن حربه أو عن شيء منه فقرأه فيما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كتب له كأنما قرأه من الليل » .

الثانية — قال ابن العربي : سمعت ذا الشهيد الأكبر يقول : إن الله تعالى خلق العبد حياً عالماً ، وبذلك كماله ، وسلط عليه آفة النوم وضرورة الحُلث وتقصان الخلة ؛ إذ الكمال للأول الخالق ، فما أمكن الرجل من دفع النوم بقلة الأكل والسهرة في طاعة الله فليعمل . ومن التبن العظيم أن يعيش الرجل ستين سنة ينام ليلاً فيذهب النصف من عمره لفوا ، وينام سدس النهار راحة فيذهب ثلثاه ويبقى له من العمر عشرون سنة . ومن الجهالة والسفاهة أن يتلف الرجل ثلثي عمره في لذة فانية ، ولا يتلف عمره بسهر في لذة باقية عند النفي الوفي الذي ليس بعديم ولا ظلوم .

(١) هوزيد بن معاوية ، والماطرُون ؛ موضع بالشام قرب دمشق .

الثالثة — الأشياء لا تتفاضل بأخصها؛ فإن الجواهر والأعراض من حيث الوجود متماثلة، وإنما يقع التفاضل بالصفات . وقد اختلف أىّ الوقين أفضل، الليل أو النهار . وفى الصوم غنية فى الدلالة، والله أعلم؛ قاله ابن العربى .

قلت : والليل عظيم قدره؛ أمر نبيه عليه الصلاة والسلام بقيامه فقال : «وَيْنَ اللَّيْلِ قَتَّيْجِدُ نَافِلَةً لَّكَ» ، وقال : «قُمِ اللَّيْلَ» هل ما يأتى بيانه . ويدح المؤمنين على قيامه فقال : «تَقْبَلُ مِنْ جُنُودِهِمْ عَنِ الْمُضَاجِعِ» . وقال عليه الصلاة والسلام : «والصدقة تطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار وصلاة الرجل فى جوف الليل وفيه ساعة يستجاب فيها الدعاء وفيه يترل الرب تبارك وتعالى» حسب ما يأتى بيانه إن شاء الله تعالى .

الرابعة — قرأ حمزة وحده «يَذْكُرَ» بسكون الفاء وضم الكاف . وهى قراءة ابن وثاب وطلحة والنخعى . وفى مصحف أبى «يَتَذَكَّرُ» بزيادة تاء . وقرأ الباقون «يَذْكُرُ» بتشديد الكاف . ويَذْكُرُ ويَذْكُرُ بمعنى واحد . وقيل : معنى «يَذْكُرُ» بالتخفيف أى يذكر ما نسيه فى أحد الوقين فى الوقت الثانى، أو ليدكر تزيه الله وتسبيحه فيها . (أو أرادَ شُكُورًا) يقال : شكر شكرًا وشكورا، مثل كفر يكفر كفرًا وكفورًا . وهذا الشكور على أنهما جعلهما قواما لمعانيهم . وكأنهم لما قالوا : «وَمَا الرَّحْمَنُ» قالوا : هو الذى يقدر على هذه الأشياء .

قوله تعالى : وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا) لما ذكر جهالات المشركين وطعنهم فى القرآن والنبوة ذكر عباده المؤمنين أيضا وذكر صفاتهم، وأضافهم إلى عبوديته تشريفا لهم، كما قال : «سُبْحَانَ الَّذِى أَمْرٌ بِمُيْتَةٍ» وقد تقدم . فمن أطاع الله وعبده وشغل سمعه وبصره ولسانه وقلبه بما أمره فهو الذى يستحق

أسم العبودية، ومن كان بعكس هذا شمله قوله تعالى : «أُولَئِكَ كَانُوا لَنَا عُمَّالًا» يعنى فى عدم الاعتبار، كما تقدم فى «الأعراف» . وكأنه قال : وعباد الرحمن هم الذين يمشون على الأرض ، لحذف هم ؛ كقولك : زيد الأمير ، أى زيد هو الأمير . فـ«الَّذِينَ» خبر مبتدأ محذوف ؛ قاله الأخفش . وقيل الخبر قوله فى آخر السورة : «أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا» وما بين المبتدأ والخبر أوصاف لهم وما تعلق بها ؛ قاله الزجاج . قال : ويجوز أن يكون الخبر «الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ» . و«يَمْشُونَ» عبارة عن عيشهم ومدة حياتهم ونصرفاتهم ، فذكر من ذلك المعظم ، لا سيما وفى ذلك الانتقال فى الأرض ؛ وهو معاشرته الناس وخطبتهم .

قوله تعالى : «هَوْنًا» الهون مصدر الهين ، وهومن السكينة والوقار . وفى التفسير : يمشون على الأرض حلماء متواضعين ، يمشون فى اقتصاد . والقصد والتؤدة وحسن السمات من أخلاق النبوة . وقال صلى الله عليه وسلم : «أياها الناس طيبكم بالسكينة فإن البر ليس فى الإيضاع»^(٢) وروى فى صفته صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا زال زال ثقلما ، ويخطو تكفؤا ، ويمشى هونا ، ذريع المشية إذا مشى كأنما يخط من صَبَب . التقلع : رفع الرجل بقوة . والتكفؤ : الميل إلى سنن المشى وقصده . والهون الرفق والوقار . والذريع البواسع الخطأ ؛ أى أن مشيه كان يرفع فيه رجله بسرعة ويمد خطوه ؛ خلاف مشية المختال ، ويقصد بتمته ؛ وكل ذلك يرق وتثبت دون عجلة . كما قال : كأنما يخط من صَبَب ؛ قاله الفاضل عياض . وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يسرع جبلة لا تكلفا . قال الزهرى : سرعة المشى تذهب بهما الوجه . قال ابن عطية : يريد الإسراع الحديث لأنه يخل بالوقار ؛ والخبر فى التوسط . وقال زيد بن أسلم : كنت أسأل عن تفسير قوله تعالى : «الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا» فما وجدت من ذلك شفاء ، فرأيت فى المنام من جافى فقال لى : هم الذين لا يريدون أن يفسدوا فى الأرض . قال القشيري : وقيل لا يمشون لإفساد ومعصية ، بل فى طاعة الله والأمور المباحة من ضيهوك . وقد قال الله تعالى : «وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ

(١) راجع ج ٧ ص ٣٢٤ وما بعدها طبعه أدب آفانية . (٢) الإيضاع : سير مثل الخيل .

كُلُّ حَتْلٍ غُورٍ * . وقال ابن عباس : بالطاعة والمعروف والتواضع . الحسن : حملاء
إن جهل طيهم لم يجهلوا . وقيل : لا يتكبرون على الناس .

قلت : وهذه كلها معانٍ متقاربة ، ويجمعها العلم بالله والخوف منه ، والمعرفة بأحكامه
والخشية من عذابه وعقابه ؛ جعلنا الله منهم بفضلهم ومنه . وذهبت فرقة إلى أن « هونا »
مرتبطة بقوله : « يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ » أن المشى هو هون . قال ابن عطية : ويشبه أن
يتأول هذا على أن تكون أخلاق ذلك المشى هونا مناسبة لمشي ، فيرجع القول إلى نحو
ما بيناه . وأما أن يكون المراد صفة للمشى وحده فباطل ؛ لأنه رب ماشٍ هونا رويده
وهو ذئب أطلس^(١) . وقد كانت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتكفأ في مشيه كأنما يمشي
في صيب . وهو عليه الصلاة والسلام المصدر في هذه الأمة . وقوله طيه الصلاة والسلام :
« من مشى منكم في طمع فليمش رويدا » إنما أراد في عقد نفسه ، ولم يرد المشى وحده .
الآتري أن المبطلين المتعلمين بالدين تمسكوا بصورة المشى فقط ؛ حتى قال فيهم الشاعر ذما لم :
كُلُّهُمْ يَمْشِي رُويْد * كَلُّهُمْ يَطْلُبُ صَيْدٌ
قلت : وفي عكسه أنشد ابن العربي لنفسه :

تواضعت في الجلباء والأصل كابر * وحزنت قصاب السبق بالهون في الأمر
سكونٌ فلا خبت السرية أصله * وجعل سكون الناس من عظم الكبر

قوله تعالى : (وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا) قال التماس : ليس « سَلَامًا »
من التسليم إنما هو من التسلم ؛ تقول العرب : سلاما ، أى تسلمنا منك ، أى براءة منك .
منصوب على أحد أمرين : يجوز أن يكون منصوبا بـ « قَالُوا » ، ويجوز أن يكون مصدرا ؛
وهذا قول سيويوه . قال ابن عطية : والذي أقوله : أن « قَالُوا » هو العامل في « سَلَامًا »
لأن المعنى قالوا هذا اللفظ . وقال مجاهد : معنى « سَلَامًا » سَدَادًا . أى يقول للجاهل كلاما

(١) الأطلس من الثعالب : هو الذي تساقط شعره ، وهو أعين ما يكون . وقيل : هو الذي في لونه خمر
إلى السواد . (٢) هذا من كلام أبي جعفر المنصور الخليفة في ملح حمير بن حيد الزاهد المشهور . ونسأه :

يدفعه به برفق ولين، فـ «قَالُوا» على هذا التأويل عامل في قوله: «سَلَامًا» على طريقة النحويين؛ وذلك أنه بمعنى قولاً. وقالت فرقة: ينبغي للخطاب أن يقول للجاهل سلاماً؛ بهذا اللفظ. أى سلمنا سلاماً أو تسليماً ونحو هذا؛ فيكون العامل فيه فعلاً من لفظه على طريقة النحويين. مسئله: هذه الآية كانت قبل آية السيف، نسخ منها ما يخص الكفرة وبقى أدبها في المسلمين إلى يوم القيامة، وذكر سيويو به النسخ في هذه الآية في كتابه، وما تكلم فيه على نسخ سواء؛ رجع به أن المراد السلامة لا التسليم؛ لأن المؤمنين لم يؤمروا قط بالسلام على الكفرة. والآية مكية فنسختها آية السيف. قال النحاس: ولا نعلم لسيويو كلاماً في معنى النسخ والمنسوخ إلا في هذه الآية. قال سيويو: لم يؤمر المسلمون يومئذ أن يسلموا على المشركين لكنه على معنى قوله: تَسَلَّمُوا مِنْهُمْ، ولا خير ولا شر بيننا وبينكم. المبرد: كانت ينبغي أن يقال: لم يؤمر المسلمون يومئذ بحرهم ثم أمروا بحرهم. محمد بن يزيد: أخطأ سيويو في هذا وأساء العبارة. ابن العربي: لم يؤمر المسلمون يومئذ أن يسلموا على المشركين ولا نهبوا عن ذلك، بل أمروا بالصفح والمهجر الجليل، وقد كان عليه الصلاة والسلام يقف على أُنْدِيَتِهِمْ ويحييهم ويدانهم، ولا يذاهنهم. وقد اتفق الناس على أن السفية من المؤمنين إذا جفاك يجوز أن تقول له سلام عليك.

قلت: هذا القول أشبه بدلائل السنة. وقد بينا في سورة «مریم»^(١) اختلاف العلماء في جواز التسليم على الكفار، فلا حاجة إلى دعوى النسخ؛ والله أعلم. وقد ذكر النضر بن شميل قال حدثني الخليل قال: أتيت أبا ربيعة الأعرابي وكان من أعلم من رأيت، فإذا هو على سطح، فلما سلمنا رَدَّ علينا السلام وقال لنا: آستووا. وبقينا متحيرين ولم ندر ما قال. فقال لنا أعرابي إلى جنبه: أمركم أن ترتفعوا. قال الخليل: هو من قول الله عز وجل: «ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ» فصعدنا إليه فقال: هل لكم في خبز فطير، وابن هجير، وماء تمير؟ قلنا الساعة فارقتاه. فقال سلاماً. فلم ندر ما قال. قال فقال الأعرابي: إنه

(١) راجع به ١١ ص ١١١ وما بعدها طبعه أولى أو ثانية.

(٢) الفطير: خلاف التمير، وهو السجين الذي لم يختبر، والمهجير: الفائق القاضل. والخير: الناجع في الرأي.

سألكم متاركة لا خير فيها ولا شر . فقال الخليل : هو من قول الله عز وجل : « وَإِنَّا خَاطَبُهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا » . قال ابن عطية : ورأيت في بعض التواريخ أن إبراهيم بن المهدي — وكان من المائلين على علي بن أبي طالب رضى الله عنه — قال يوما بحضرة المأمون وعنده جماعة : كنت أرى علي بن أبي طالب في النوم فكنت أقول له من أنت ؟ فكان يقول : علي بن أبي طالب ، فكنت أجمعه إلى قنطرة فيذهب فيتقدمني في عبورها . فكنت أقول : إنما تدعى هذا الأمر بأمرأة ونحن أحق به منك . فما رأيت له في الجواب بلاءة كما يذكر عنه . قال المأمون : وبماذا جابوك ؟ قال : فكان يقول لي سلاما . قال الراوى : فكان إبراهيم بن المهدي لا يحفظ الآية أو ذهبت عنه في ذلك الوقت . فنبه المأمون على الآية من حضره وقال : هو والله يا عم علي بن أبي طالب ، وقد جابوك بأبلغ جواب ، فخرى إبراهيم وأستحيا . وكانت رؤيا لا محالة صحيحة .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ لِرَبِّهِمْ مَجْدًا وَبِقِيَمًا** ﴿١٤﴾

قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ لِرَبِّهِمْ مَجْدًا وَبِقِيَمًا)** قال الزجاج : بات الرجل بيت إذا أدركه الليل ، ثم أولم ينم . قال زهير ^(١) :

فبتنا قياما عند رأس جوادنا * يزاولنا عن نفسه وتزاوله

وانشدوا في صفة الأولياء :

امنع جفونك أن تدنوق مناما * وأذير السموع على الخلود مجاما

واصلم بآفك ميت وعاسب * يا من على محض الخليل أقاما

فه قوم أخلصوا في حبه * فرضى بهم وأخصهم خداما

قوم إذا جق الظلام عليهم * باتوا هنالك مجدا وقياما

نمض البطون من التفتف ضمرا * لا يعرفون سوى الحلال طعاما

(١) في نسخ الأمل : « قال امرؤ القيس » . وهو تحريف . والبيت من قصيدة لغير سلطانها :

صحا القلب من سلى راقص بالمله * ورمى أفراس السبا ورواحه

وقال ابن عباس : من صلى ركعتين أو أكثر بعد العشاء فقد بات لله ساجدا وقائما .
وقال الكلبي : من أقام ركعتين بعد المغرب وأربعا بعد العشاء فقد بات ساجدا وقائما .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ**
إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ۖ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ٥٦

قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ)** أى مع طاعتهم
مشفقون خائفون وجلون من عذاب الله . ابن عباس : يقولون ذلك في مجيئهم وقيامهم .
(إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا) أى لازما دائما غير مفارق . ومنه سمى النعيم لللازمته . ويقال :
فلان مغرم بكذا أى لازم له مولج به . وهذا معناه في كلام العرب فيما ذكر ابن الأعرابي
وابن عرفة وغيرهما . وقال الأعشى :

إِنْ يَمَاقِبْ يَكُنْ غَرَامَا وَإِنْ يَعْطِ جَزِيلًا فَلَا يَسَالُ

وقال الحسن : قد علموا أن كل غريم يفارق غريمه إلا غريم جهنم . وقال الزجاج : الغرام
أشد العذاب . وقال ابن زيد : الغرام الشر . وقال أبو عبيدة : الهلاك . والمعنى واحد .
وقال مجاهد بن كعب : طالعهم الله تعالى بمن النعم في الدنيا فلم يأتوا به ، فأغرمهم ثمنها بإدخالهم
النار . **(إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا)** أى بئس المستقر وبئس المقام . أى إنهم يقولون ذلك
عن علم ، وإذا قالوه عن علم كانوا أعرف بمظم قدر ما يطلبون ، فيكون ذلك أقرب إلى النجى .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ**
ذَلِكَ قَوَامًا ٥٧

قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا)** اختلف المفسرون في تأويل هذه الآية .
فقال النحاس : ومن أحسن ما قيل في معناه أن من أنفق في غير طاعة الله فهو الإسراف ،
ومن أمسك عن طاعة الله عز وجل فهو الإقتار ، ومن أنفق في طاعة الله تعالى فهو القوام .

وقال ابن عباس : من أنفق مائة ألف في حق قليس بسرف، ومن أنفق درهما في خير حقه فهو بسرف، ومن منع من حق عليه فقد قتر . وقاله مجاهد وابن زيد وغيرهما . وقال عون ابن عبد الله : الإسراف أن تنفق مال غيرك . قال ابن عطية : وهذا ونحوه غير مرتبط بالآية، والوجه أن يقال، إن النفقة في معصية أمر قد حظرت الشريعة قليله وكثيره، وكذلك التمدى على مال الغير، وهؤلاء الموصوفون مزهونون عن ذلك، وإنما التأديب في هذه الآية هو في نفقة الطاعات في المباحات، فأدب الشرع فيها ألا يفرط الإنسان حتى يضيع حقا آخر أو عبالا ونحو هذا، وألا يضيق أيضا ويقتصر حتى يبيع العيال ويفرط في الشح، والحسن في ذلك هو القوام، أى العدل، والقسوم في كل واحد بحسب عياله وحاله، وخفة ظهره وصبره وجلده على الكسب، أو ضد هذه الخصال، وخير الأمور أوساطها، ولهذا ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر الصديق يتصدق بجميع ماله، لأن ذلك وسط بنسبة جلده وصبره في الدين، ومنع غيره من ذلك . ونعم ما قال إبراهيم النخعي : هو الذي لا يبيع ولا يبرى ولا ينفق نفقة يقول الناس قد أسرف . وقال يزيد بن أبي حبيب : هم الذين لا يلبسون الثياب الجمال، ولا يأكلون طعاما للذة . وقال يزيد أيضا في هذه الآية : أولئك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا لا يأكلون طعاما للتنعم واللذة، ولا يلبسون ثيابا للجمال، ولكن كانوا يريدون من الطعام ما يستغنهم الجوع ويقويهم على عبادة ربهم، ومن اللباس ما يستريحوناتهم ويكفونهم من الحر والبرد . وقال عبد الملك ابن مروان لعمر بن عبد العزيز حين تزوجه أخته فاطمة : ما تهتكك؟ فقال له عمر : الحسنة بين سيئين، ثم تلا هذه الآية . وقال عمر بن الخطاب : كفى بالمرء سرقا ألا يشتري شيئا إلا اشتراه فأكله . وفي سنن ابن ماجه عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن من السرف أن تأكل كل ما اشتيت" وقال أبو عبيدة : لم يزيدوا على المعروف ولم يخسروا . كقولهم تعالى : « وَلَا تَجْمَلْ بِذَلِكَ مَقُولَهُ إِلَىٰ عَصَاكَ وَلَا تَسْطُلْهَا كُلَّ الْبَسِطِ » وقال الشاعر :

ولا تمل في شيء من الأمر وأقتصد * ككلا طرقي قصيد الأمور ذميم

وقال أخسر :

إذا المارءُ أعطى نفسه كلَّ ما آسَته * ولم يَبْهَها نافت إلى كل باطل
وسافت إليه الإثم والعار بالذى * دعته إليه من حلاوة ماجل
وقال عمر لابنه حاصم : يا بني ، كل في نصف بطنك ؛ ولا تطرح ثوبا حتى تستخلفه ،
ولا تكن من قوم يعملون ما رزقهم الله في بطونهم وعلى ظهورهم . ولحاتم طي :
إذا أنت قد أعطيت بطنك سؤله * وفرجك فالأنتهى التم أجساما
(وَلَمْ يَقْتَرُوا) قرأ حمزة والكسائي والأعمش وحاصم ويحيى بن وثاب على اختلاف عنهما
« يَقْتَرُوا » بفتح الياء وضم التاء ، وهى قراءة حسنة ؛ من قَرَيْتَ ، وهذا القياس في اللزام ،
مثل قعد يقعد ، وقرأ أبو عمرو بن السلاء وأبن كثير بفتح الياء وكسر التاء ، وهى لغة معروفة
حسنة . وقرأ أهل المدينة وابن حاصر وأبو بكر عن حاصم بضم الياء وكسر التاء . قال الثعلبي :
كلها لغات صحيحة . النحاس : وتجب أبو حاتم من قراءة أهل المدينة هذه ؛ لأن أهل
المدينة عنده لا يقع في قراءتهم الشاذ ، إنما يقال : أقريقت إذا أقفر ، كما قال عز وجل :
« وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدْرُهُ » وتأول أبو حاتم لم أن المسرف يقتصر مريعا . وهذا تأويل بعيد ،
ولكن التأويل لم أن أبا عمر الجرمي حكى عن الأصمعي أنه يقال للإنسان إذا ضيق : قريقت
وقيت ، وأقريقت . فعل هذا تصح القراءة ، وإن كان فتح الياء أصح وأقرب تناولوا ،
وأشهر وأعرف . وقرأ أبو عمرو والناس « قَوَّامًا » بفتح القاف ؛ ينى عدلا . وقرأ حسان
أبن عبد الرحمن « قَوَّامًا » بكسر القاف ؛ أى مبلغا وسدادا وملاك حال . واليؤام بكسر
القاف : ما يدم عليه الأمر ويستقر . وهما لفتان بمنى . و « قَوَّامًا » خبر كان ، وأسماها
مقدر فيها ؛ أى كان الإنفاق بين الإصراف والقتير قواما ؛ قاله الفراء . وله قول آخر يجعل
« يَن » اسم كان وينصبها ؛ لأن هذه الألفاظ كثير استعملها فتركت على حالها في موضع الرفع .
قال النحاس : ما أدري ما وجه هذا ؛ لأن « بينا » إذا كانت في موضع رفع رفعت ؛ كما يقال :
يَن عينه أحمر .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ۖ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخَلَّدُ فِيهِ مُهَانًا ۝**

قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ)** إخراج لعباده المؤمنين من صفات الكفرة في عبادتهم الأوثان ، وقتلهم النفس برؤد البناات ، وغير ذلك من الظلم والاعتیال ، والغارات ، ومن الزنى الذى كان عندهم مباحا . وقال من صرف هذه الآية عن ظاهرها من أهل المعانى : لا يلىق بن أضافهم الرحمن إليه إضافة الاختصاص ، وذكهم وصفهم من صفات المعرفة والتشريف وقوع هذه الأمور القبيحة منهم حتى يمدحوا بنفها عنهم لأنهم أهل وأشرف ، فقال : معناها لا يدعون الهوى إلها ، ولا يذلون أنفسهم بالمعاصى فيكون قتلها . ومعنى **(إِلَّا بِالْحَقِّ)** أى إلا بسكين الصبر وسيف المجاهدة فلا ينظرون إلى نساء ليست لهم بمرم بشهوة فيكون سفاحا ، بل بالضرورة فيكون كالنكاح . قال شيخنا أبو العباس : وهذا كلام رائق غير أنه عند السرماتى . وهى نبعة باطنية وزمة باطنية . وإنما صح تشريف عباد الله باختصاص الإضافة بعد أن تحملوا بتلك الصفات الحميدة وتحملوا عن تقاضى ذلك من الأوصاف الذميمة ، فبدأ فى صدر هذه الآيات بصفات التحل تشريفا لهم ، ثم أعقبا بصفات التخلى قهيدا لها ، والله أعلم .

قلت : وبما يدل على بطلان ما أدعاه هذا القائل من أن تلك الأمور ليست على ظاهرها ما روى مسلم من حديث عبد الله بن مسعود قال قلت : يا رسول الله ، أى الذنب أكبر عند الله ؟ قال : **« أن تدعوه نذا وهو خلقك »** قال : ثم أى ؟ قال : **« أن تقتل ولدك مخافة أن يعطم ملك »** قال : ثم أى ؟ قال : **« أن تزنى حليلة جارك »** فأزل الله تعالى تصديقها : **« وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا »** . والأهم فى كلام الرب المقاب ، وبه قرأ ابن زيد وقادة هذه الآية .

ومنه قول الشاعر :

بَرَى الله ابن عُرْوَةَ حيث أَمسى * عُقُوقًا وَالتُّقُوقُ لَهُ أَنَامُ

أى جزاء وعقوبة . وقال عبد الله بن عمرو وعكرمة ومجاهد : إن « أَنَامًا » واد في جهنم جعله الله عقابا للكفرة . قال الشاعر :

لَقِيتُ الْمَهَالِكُ فِي حَرْبِنَا * وَبَعْدَ الْمَهَالِكِ تَلَقَى أَنَامَا

وقال السدى : جبل فيها . قال :

وَكُنْتُ مُقَامًا تَدْعُو عَلَيْهِم * بِابْتِغَاءِ ذِي الْمَجَازِ لَهُ أَنَامُ

وفى صحيح مسلم أيضا عن ابن عباس : أن ناسا من أهل الشرك قتلوا فأكثروا وزنوا فأكثروا ، فانزوا محمدا صلى الله عليه وسلم فقالوا : إن الذى تقول وتدعو إليه حسن ، وهو يغيرنا بأن لما عملنا كفارة ، فزلت « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا » . ونزل « يَا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ » الآية . وقد قيل : إن هذه الآية « يَا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا » نزلت فى وحشى قاتل حمزة ؛ فآله سعيد بن جبيرة وابن عباس ، وسباقي فى « الزمر » بيانه .

قوله تعالى : (إِلَّا بِالْحَقِّ) أى بما يحق أن تقتل به النفس من كفر بعد إيمان أو زنى بعد إحصان ؛ على ما تقدم بيانه فى « الأنعام » . (وَلَا يَزْنُونَ) فيستحلون الفروج بنكر نكاح ولا ملك يمين . ودلت هذه الآية على أنه ليس بعد الكفر أعظم من قتل النفس بنكر الحق ثم الزنى ، ولهذا ثبت فى حد الزنا القتل لمن كان محصنا أو أقصى الجلد لمن كان غير محصن . قوله تعالى : (وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا . يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ) قرأ نافع وابن عامر وحزمة والكسائى « يُضَاعَفْ » ويَحْتَلِّدُ » جزما . وقرأ ابن كثير « يُضَعَّفْ » بشد العين وطرح الألف ؛ وبالجزم فى « يُضَعَّفْ » . وقرأ طلحة بن سليمان « نُضَعَّفْ » بضم النون وكسر العين المشددة . « الْعَذَابُ » نصب « وَيَحْتَلِّدُ » جزم ، وهى قراءة أبى جعفر وشيبة .

وقرأ حاصم في رواية أبي بكر «يُضَاعَفُ» ويُجَدُّ «بالرفع فيهما على العطف والاستئناف .
 وقرأ طلحة بن سليمان «وَتَجَدُّ» بالياء على معنى غاطبة الكافر . وروى عن أبي عمرو «وَيُجَدُّ»
 بضم الياء من تحت وفتح اللام . قال أبو علي : وهي غلط من جهة الرواية . و«يُضَاعَفُ»
 بالجرم بدل من «يَلْقَى» الذي هو جزء الشرط . قال سيدييه : مضاعفة العذاب لئلي الأثام .
 قال الشاعر :

مَتَى تَأْتِنَا تُلَيْمُ بِنَا فِي دِيَارِنَا • تَجَدُّ حَطَبًا جَزَلًا وَنَارًا تَأْتِيْنَا

وقال آخر :

إِنِّ عَلَى اللَّهِ أَنْفٌ تُبَايِسُ^(١) • تُؤَخِّدُ كَرَمًا أَوْ تَجِيءُ طَائِفًا

وأما الرفع ففيه قولان : أحدهما أن تقطعه عما قبله . والآخر أن يكون محسولا على المعنى ؛
 كأن قائله قال : ما لئلي الأثام ؟ فقيل له : يضاعف له العذاب . و«مُهَانَةً» معناه ذليلا
 خاسئا مبعدا مطرودا .

قوله تعالى : **إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا** ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : **(إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا)** لاخلاف بين العلماء أن الاستثناء
 عام في الكافر والزاني . واختلفوا في القائل من المسلمين على ما تقدم بيانه في «النساء»
 ومضى في «المائدة» القول في جواز الترانى في الاستثناء في الإيمان ، وهو مذهب ابن عباس
 مستدلا بهذه الآية .

قوله تعالى : **(فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ)** قال النحاس : من أحسن ما قبل
 فيه أنه يكتب موضع كافر مؤمن ، وموضع حاص مطيع . وقال مجاهد والضحاك : أن يبدلهم

(١) الشاهد في محل تؤخذ عن تابع وإبداله به . وأراد بقوله «الله» القسم ، والمثنى إن على وانه
 فلما حلف بإقرار نصب . (٢) راجع ج ٥ ص ٣٣٢ وما بعدها طبعه أدل أو ثانية .
 (٣) راجع ج ٦ ص ٢٧٣ طبعه أدل أو ثانية .

الله من الشرك الإيمان وروى نحوه عن الحسن . قال الحسن : قوم يقولون التبديل في الآخرة ، وليس كذلك ، إنما التبديل في الدنيا ؛ يسلم الله إيمانا من الشرك ، وإخلاصا من الشك ، وإحصانا من الفجور . وقال الزجاج : ليس يجعل مكان السيئة الحسنة ، ولكن يجعل مكان السيئة التوبة ، والحسنة مع التوبة . وروى أبو ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم : " أن السيئات تبذل بحسنات " . وروى عنه من سلمان الفارسي وسعيد بن جبيرة وغيرهما . وقال أبو هريرة : ذلك في الآخرة فيمن غلبت حسناته على سيئاته ، فيبدل الله السيئات حسنات . وفي الخبر : " لَيُتَمَنَّى أَقْوَامٌ أَنَّهُمْ أَكْثَرُوا مِنَ السَّيِّئَاتِ " فقيل : ومن هم ؟ قال : " الذين يبدل الله سيئاتهم حسنات " . رواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ذكره التلميذ والقشيري . وقيل : التبديل عبارة عن الفجران ؛ أي يفر الله لهم تلك السيئات لا أن يبتلها حسنات .

قلت : فلا يبعد في كرم الله تعالى إذا صحت توبة العبد أن يضع مكان كل سيئة حسنة ؛ وقد قال صلى الله عليه وسلم لمعاذ : " أتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن " . وفي صحيح مسلم عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إني لأعلم آخر أهل الجنة دخولا الجنة وآخر أهل النار خروجا منها رجل يؤتى به يوم القيامة فيقال أعرضوا عليه صغار ذنوبه وأرفعوا عنه كبارها فتمرض عليه صغار ذنوبه فيقال عجلت يوم كذا وكذا وكذا وعجلت يوم كذا وكذا وكذا فيقول نعم لا يستطيع أن ينكر وهو مشفق من كبار ذنوبه أن تمرض عليه فيقال له فإن لك مكان كل سيئة حسنة فيقول يا رب قد عملت أشياء لا أراها ها هنا " فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه . وقال أبو طویل : يا رسول الله ، أرايت رجلا عمل الذنوب كلها ولم يترك منها شيئا ، وهو في ذلك لم يترك حاجة ولا داجة إلا أقطعها فهل له من توبة ؟ قال : " هل أسلمت " قال : أنا أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أنك عبد الله ورسوله . قال : " نعم .

(١) أبو طویل : كنية شطب الميموني ، رجل من كثره .

تفعل الخبيرات وتترك السيئات يعملهن الله كلهن خيرات . قال : وغدراقي وبغراق
يا نبي الله قال : « نعم » . قال : الله أكبر ! لما زال يكرها حتى نوارى . ذكره الشنقي .
قال مبشر ابن عبيد ، وكان عالما بالبحر والعربية : الحاجة التي تقطع على الحاج إذا توجهوا .
والداجة التي تقطع عليهم إذا قفلوا . (وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا) .

قوله تعالى : وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ﴿٧٩﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا) لا يقال : من قام
فإنه يقوم ، فكيف قال من تاب فإنه يتوب ؟ فقال ابن عباس : المعنى من آمن من أهل
مكة وهاجر ولم يكن قتل وزنى بل عمل صالحا وأدى الفرائض فإنه يتوب إلى الله متابا ؛
أي فاني قد متهم وفضلتهم على من قاتل النبي صلى الله عليه وسلم واستحل المحارم . وقال القفال :
يحمل أن تكون الآية الأولى فيمن تاب من المشركين ، ولهذا قال : « لَأَنْ تَابَ وَأَمَنَ »
ثم عطف عليه من تاب من المسابمين وأتبع توبته عملا صالحا فله حكم التائبين أيضا . وقيل :
أي من تاب بلسانه ولم يحقق ذلك بفعله ، فليست تلك التوبة نافعة ؛ بل من تاب وعمل
صالحا لحقق توبته بالأعمال الصالحة فهو الذي تاب إلى الله متابا ؛ أي تاب حق التوبة وهي
النصوح ، ولذا أكد بالمصدر . فـ « متابا » مصدر معناه التأكد ، كقوله : « وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى
تَكْلِيمًا » أي فإنه يتوب إلى الله حقا فيقبل الله توبته حقا .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا

كِرَامًا ﴿٨٠﴾

فيه مستطاب :

الأولى - قوله تعالى : (وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ) أي لا يحضرون الكذب والباطل
ولا يشاهدونه . والزور كل باطل زُورٌ وزُورٌ ، وأعظمه الشرك وتعظيم الأنداد . وبه فسر
الضحاك وابن زيد وابن عباس . وفي رواية عن ابن عباس أنه أعياد المشركين . عكرمة : لعِبُّ

كان في الجاهلية يسمى بالزور، مجاهد: الفناء؛ وقاله محمد بن الحنفية أيضا، ابن جريج: الكذب؛ وروى عن مجاهد . وقال علي بن أبي طلحة ومحمد بن علي: المعنى لا يشهدون بالزور؛ من الشهادة لا من المشاهدة . قال ابن العربي: أما القول بأنه الكذب فصحيح، لأن كل ذلك إلى الكذب يرجع . وأما من قال إنه لم يكن في الجاهلية فإنه يحرم ذلك إذا كان فيه قمار أو جهالة، أو أمر يمد إلى الكفر، وأما القول بأنه الفناء فليس ينتهي إلى هذا الحد . قلت: من الفناء ما ينتهي مماته إلى التحريم، وذلك كالأشعار التي توصف فيها الصور المستحسنات وانقرضت ذلك مما يحرك الطباع ويخرجها عن الاعتدال، أو يشركنا من حب الله؛ مثل قول بعضهم:

ذهبي اللون تحسب من * وجثيته النار تفتتح

خوفوني من فضيحه * ليه وافي وأقضيح

لا سيما إذا اقترن بذلك شَبَابَات وطرقات مثل ما يفعل اليوم في هذه الأزمان، على ما بيناه في غير هذا الموضع . وأما من قال إنه شهادة الزور، وهي:

الثانية - فكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يحلّد شاهد الزور أربعين جلدة، ويسخّم وجهه، ويحلق رأسه، ويطوف به في السوق . وقال أكثر أهل العلم: ولا تقبل له شهادة أبدا وإن تاب وحسنت حاله فأمره إلى الله . وقد قيل: إنه إذا كان غير مبرز لحسنت حاله قبلت شهادته حسبما تقدم بيانه في سورة « الحج » فتأمل هناك .

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ بِالْفَوَاحِشِ مَا قَارَبَهُ، وَيَدْخُلُ فِيهِ سَفَهَ الْمُشْرِكِينَ وَأَذَاهُمَ الْمُؤْمِنِينَ وَذَكَرَ النِّسَاءَ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْمُنْكَرِ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ: إِذَا أَوْذَوْا صَفَحُوا . وَرَوَى عَنْهُ إِذَا ذَكَرَ النِّكَاحَ كَفُّوا عَنْهُ . وَقَالَ الْحَسَنُ: الْفَوَاحِشُ كُلُّهَا . وَهَذَا جَامِعٌ . وَ« كَرَامًا » مَعْنَاهُ مَعْزُومُونَ مَنُكَرِينَ لَا يَرْضَوْنَهُ، وَلَا يَمْلِكُونَ عَلَيْهِ، وَلَا يَجَالِسُونُ أَهْلَهُ .

(١) الشَّابَّةُ (بِالْفَتْحِ): نَوْعٌ مِنَ الْمَرْبَرِ (مَوْلَى) . (٢) رَاجِعٌ ١٢ ص ٥٥ طبعة أول أوثانية .

(٣) رَاجِعٌ ٣٣ ص ٩٩ وما بعدها طبعة أول أوثانية .

أى مروا من الكرام الذين لا يدخلون في الباطل . يقال : تكرم فلان عما يشينه ، أى تزهوا كرم نفسه عنه . وروى أن عبد الله بن مسعود سمع غناء فأسرع وذهب ، فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " لقد أصبح ابن أمّ عبد كرمياً " . وقيل : من المرور باللفو كرمياً أن يامر بالمعروف وينهى عن المنكر .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ إِذَا دُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا** ﴿٧٢﴾

فيه مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ إِذَا دُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ)** أى إذا قرئ عليهم القرآن ذكروا آخرتهم ومعادهم ولم يتنافلوا حتى يكونوا بمنزلة من لا يسمع . وقال : **(لَمْ يَخِرُّوا)** وليس ثمَّ خروج ، كما يقال : قصد يبكى وإن كان غير قاصد ، قاله الطبري واختاره ، قال ابن عطية : وهو أن يخرو صمًا وعميانًا هى صفة الكفار ، وهى عبارة عن إعراضهم ، وقرن ذلك بقولك : قصد فلان يشتنى وقام فلان يبكى وأنت لم تقصد الإخبار بقعود ولا قيام ، وإنما هى توطئات فى الكلام والمبارة . قال ابن عطية : فكان المستمع للذكر قائم القناعة قويم الأمر ، فإذا أعرض وفسل كان ذلك خروجاً ، وهو السقوط على غير نظام وترتيب ، وإن كان قد شبه به الذى يخرج ساجداً لكن أصله على غير ترتيب . وقيل : أى إذا تليت عليهم آيات الله وجلت قلوبهم نفروا سجداً وبكياً ، ولم يخروا عليها صمًا وعميانًا . وقال الثراء : أى لم يقعدوا على حالهم الأول كأن لم يسموا .

الثانية — قال بعضهم : إن من سمع رجلاً يقرأ بحجدة يسجد معه ، لأنه قد سمع آيات الله تلى عليه . قال ابن العربي : وهذا لا يلزم إلا القارئ وحده ، وأما غيره فلا يلزمه ذلك إلا فى مسألة واحدة ، وهو أن الرجل إذا تلا القرآن وقرأ السجدة فإن كان الذى جلس معه جلس يسمعه فليسجد معه ، وإن لم يلزم السماع فلا يسجد عليه . وقد مضى هذا فى « الأعراف »^(١) .

(١) راجع ج ٧ ص ٣٥٩ طبة الأولى رغبانية .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا
 قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴿٧٤﴾ أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا
 وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا مِنْ حَسَنَةٍ وَسَلَامًا ﴿٧٥﴾ خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿٧٦﴾
 قُلْ مَا يَعْبُودُ بَنُو رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴿٧٧﴾
 قوله تعالى : (وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ) قال

الضحاك : أى مطيعين لك . وفيه جواز الدماء بالولد وقد تَقَلَّصَ . والذرية تكون واحدا
 وجما . فكونها للواحد قوله : « رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً » « فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ
 وَلِيًّا » وكونها للجمع « ذُرِّيَّةً ضِعَمًا » وقد مضى في « البقرة » اشتقاقها مستوفى . وقرا نافع
 وابن كثير وابن عامر والحسن « وَذُرِّيَّاتِنَا » وقرا أبو عمرو وحمزة والكسائي وطلحة وعيسى
 « وَذُرِّيَّتِنَا » بالأفراد . « قُرَّةَ أَعْيُنٍ » نصب على المفعول ، أى قرة أعين لنا ، وهذا نحو
 قوله عليه الصلاة والسلام لأنس : « اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيه » وقد تقدم بيانه
 في « آل عمران » و « مريم » . وذلك أن الإنسان إذا يورك له في ماله وولده قوت عينه
 بأهله وعياله ، حتى إذا كانت عنده زوجة آجتمعت له فيها أمانيه من جمال وعفة ونظر وحوطة
 أو كانت عنده ذرية يحافظون على العطاء ، معاونون له على وظائف الدين والدنيا ، لم يلتفت
 إلى زوج أحد ولا إلى ولده ، فتسكن عينه عن الملاحظة ، ولا تمتد عينه إلى ما ترى ؛ فذلك
 حين قرة العين ، وسكون النفس . ووجد « قُرَّة » لأنه مصدر ؛ قوت عينك قُرَّة .
 وقُرَّة العين يحتمل أن تكون من القرار ، ويحتمل أن تكون من القَرَر وهو الأشهر ، والقَرَر
 البرد ؛ لأنَّ العرب تناذى بالحر وتسترى إلى البرد . وأيضا فإن دمع المرور بارد ، ودمع
 الحزن سخن ، فمن هذا يقال : أقر الله عينك ، وأخفف الله عين العدو . وقال الشاعر :

فَكَمْ تَخَفَّتْ بِالْأَمْسِ عَيْنٌ قَصِيرَةٌ • وَقَوَّتْ عَيُونٌ دَمْعُهَا الْيَوْمَ سَاكِبٌ

(١) راجع ج ٤ ص ٧٢ وما بعدها طيبة أول أرثانية . (٢) راجع ج ٢ ص ١٠٧ طيبة ثانية .

(٣) راجع ج ٤ ص ٧٣ و ١١ ص ٨٠ طيبة أول أرثانية .

قوله تعالى : ﴿ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴾ أى قدوة يقتدى بنا فى الخير، وهذا لا يكون إلا أن يكون الداعى متقيا قدوة ، وهذا هو قصد الداعى . وفى الموطأ : « إنكم أيها الرهط أئمة يقتدى بكم » فكان ابن عمر يقول فى دعائه : اللهم اجعلنا من أئمة المتقين . وقال : « إماما » ولم يقل أئمة على الجمع ؛ لأن الإمام مصدر . يقال : أتم القوم فلان إماما ؛ مثل الصيام والقيام . وقال بعضهم : أراد أئمة ، كما يقول القائل أميرنا هؤلاء ، يعنى أمراءنا . وقال الشاعر :
يا عاذلاني لا تزدن ملاتني • إلة السواذل تسن لي بأمر

أى أمراء . وكان القشيري أبو القاسم شيخ الصوفية يقول : الإمامة بالدعاء لا بالدعوى ، يعنى بتوفيق الله وتيسيره ومثله لا بما يذهبه كل أحد لنفسه . وقال إبراهيم السخني : لم يطلبوا الرئاسة بل بأن يكونوا قدوة فى الدين . وقال ابن عباس : اجعلنا أئمة هدى ، كما قال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا ﴾ وقال مكحول : اجعلنا أئمة فى التقوى يقتدى بنا المتقون . وقيل : هذا من المقلوب ؛ مجازة : واجعل المتقين لنا إماما ، وقاله مجاهد . والقول الأول أظهر وإليه يرجع قول ابن عباس ومكحول ، ويكون فيه دليل على أن طلب الرئاسة فى الدين نذب . وإمام واحد يدل على جمع ؛ لأنه مصدر كالقيام . قال الأخفش : الإمام جمع أئمة من أئمة يؤتم جمع على فعال ، نحو صاحب ومجرب ، وقائم وقيام .

قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرَّةَ بِمَا صَبَرُوا ﴾ « أولئك » خبر و « عِبَادُ الرَّحْمَنِ » فى قول الزجاج على ما تقدم ، وهو أحسن ما قيل فيه . وما تخلل بين المبتدأ وخبره وأصافهم من التعلل والتعلل ؛ وهى إحدى عشرة : التواضع ، والحلم ، والتعبد ، والخوف ، وترك الإصراف والإحتار ، والتراثة عن الشرك ، والزنى والقتل ، والتوبة وتجنب الكذب ، والعفو عن المصيبة ، وقبول المواظع ، والإبتغال إلى الله . و « الغرقة » الدرجة الزينة وهى أعلى منازل الجنة وأفضلها كما أن الغرقة أهل مساكن الدنيا ، حكاه ابن شجرة . وقال الضحاك : الغرقة الجنة . « بِمَا صَبَرُوا » أى بصبرهم على أمر ربهم ، وطاعة نبيهم عليه أفضل الصلاة والسلام . وقال محمد ابن على بن الحسين : « بِمَا صَبَرُوا » على الفقر والفاقة فى الدنيا . وقال الضحاك : « بِمَا صَبَرُوا » عن الشهوات . ﴿ وَيَقُولُونَ فِيهَا آمِينَ ﴾ قرأ أبو بكر والمفضل والأعمش ومجي

وحزنة والكسأى وخلف « وَيَقُولُونَ » مخففة ، وأختاره الفراء ؛ قال لأن العرب تقول : فلان يَتْلُقُ بالسلام وبالنحية وبالنخير (بالهاء) ، وقبلها يقولون فلان يَتْلُقُ السلامة . وقرأ الباقون « وَيَقُولُونَ » وأختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لقوله تعالى : « وَلَقَاهُمْ نَصْرُهُ وَرُؤُوسُهُ » . قال أبو جعفر النحاس : وما ذهب إليه الفراء وأختاره غلط ؛ لأنه يزعم أنها لو كانت « يَقُولُونَ » كانت في العربية بفتح وسلام ، وقال كما يقال : فلان يَتْلُقُ بالسلام وبالنخير ؛ فمن عجيب ما في هذا الباب أنه قال يَتْلُقُ والآية « يَقُولُونَ » والفرق بينهما بين ؛ لأنه يقال فلان يَتْلُقُ بالنخير ولا يجوز حذف (الباء) ، فكيف يشبه هذا ذلك ! وأعجب من هذا أن في القرآن « وَلَقَاهُمْ نَصْرُهُ وَرُؤُوسُهُ » ولا يجوز أن يقرأ بغيره . وهذا يبين أن الأولى على خلاف ما قال . والصحة من الله والسلام من الملائكة . وقيل : النحية البقاء الدائم والملك العظيم ؛ والأظهر أنهما بمعنى واحد ، وأنها من قبل الله تعالى ؛ دليله قوله تعالى : « تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ » وسيأتي . (خَالِدِينَ) نصب على الحال (فِيمَا حَسُنَاتٍ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا) .

قوله تعالى : (قُلْ مَا يَعْصِيكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ) هذه آية مشكلة تعلقت بها الملعدة . يقال : ما عابت بفلان أى ما باليت به ؛ أى ما كان له عندي وزن ولا قدر . وأصل يعبا يعبا من العيب وهو الثقل . وقول الشاعر^(١) :

كَأَنِّي بِهِدْرِهِ وَيَجَانِيهِ * صَيِّرًا بَاتَ يَمِيؤُهُ عَرُوسُ

أى يجعل بعضه على بعض . فالعيب الحمل الثقيل ، واجمع أعياء . والعيب المصدر . وما استغفانية ؛ ظهر في أثناء كلام الزجاج ، وصرح به الفراء . وليس يبعد أن تكون نافية ؛ لأنك إذا حكمت بأنها استغفاهم فهو هي نخرج مخرج الاستغفاهم ؛ كما قال تعالى : « هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ » قال ابن السجري : وحقيقة القول عندي أن موضع « ما » نصب ؛ والتقدير : أى عيب يعبا بكم ؛ أى أى مبالاة يسألني ربكم لولا دعائكم ؛ أى لولا دعائهم إياكم لتبذروه ، فالصدر الذي هو الدعاء على هذا القول مضاف إلى مفعوله ؛ وهو اختيار

(١) هو أبو زيد صنف أسدا ، كما في اللسان مادة « ما » . ورواه هكذا :

كَأَنِّي بِهِدْرِهِ وَيَجَانِيهِ * عَيْرًا بَاتَ يَمِيؤُهُ عَرُوسُ

الفراء . وفاعله محذوف وجواب لولا محذوف كما حذف في قوله : « وَلَوْ أَنَّهُ قَرَأْنَا سُورَتَ يٰ
الْحَبَالُ » تقديره : لم يعبأ بكم . ودليل هذا القول قوله تعالى : « وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ
إِلَّا لِيَعْبُدُونِ » فالخطاب لجميع الناس ؛ فكأنه قال لقريش منهم : أى ما يبالي الله بكم لولا
عبادتكم إياه أن لو كانت ؛ وذلك الذى يعبأ بالبشر من أجله . ويؤيد هذا قراءة ابن الزبير
وغیره « فَقَدْ كَذَّبَ الْكَافِرُونَ » فالخطاب بما يعبأ لجميع الناس ، ثم يقول لقريش : فأنتم قد
كذبتم ولم تعبدوه فسوف يكون التكذيب هو سبب العذاب لزما . وقال القفاش وغيره :
المعنى ؛ لولا استغاثتكم إليه في الشدائد ونحو ذلك . بيانه : « وَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَا اللَّهَ
مُخْلِصِينَ » ونحو هذا . وقيل : « مَا يَبْأُ يَكُم » أى بمغفرة ذنوبكم ولا هو عنده عظيم
« أَوْلَا دَعَاؤُكُمْ » معه الآلهة والشركاء . بيانه : « مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ » ؛
قوله الضحاك . وقال الوليد بن أبى الوليد : بلغنى فيها أى ما خلقتكم ولى حاجة إليكم
إلا تسألونى فأغفر لكم وأعطيك . وروى وهب بن منبه أنه كان في التوراة « يَا بَنِي آدَمَ
وعزى ما خلقتكم لأرجع عليكم إنما خلقتكم لترجع على فأعذبنى بدلا من كل شئ فأتا خيركم
من كل شئ » . قال ابن جنى قرأ ابن الزبير وابن عباس « فَقَدْ كَذَّبَ الْكَافِرُونَ » .
قال الزهراوى والنحاس : وهى قراءة ابن مسعود وهى على التفسير ؛ لتاء والميم في « كَذَّبْتُمْ » .
وزهد القتيبي والفارسي إلى أن الدعاء مضاف إلى الفاعل والمفعول محذوف ، الأصملى لولا
دعائكم آلهة من دونه ، وجواب « لولا » محذوف تقديره في هذا الوجه : لم يعذبكم . ونظير
قوله : لولا دعائكم آلهة قوله : « إِنَّ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ عِبَادًا لِّمِثْلِهِمْ » . « فَقَدْ كَذَّبْتُمْ »
أى كذبتم بما دعيتم إليه ؛ هذا على القول الأول ؛ وكذبتم بتوحيد الله على الثانى . « قَسُوفٌ
يَكُونُ لِرِأْسَا » أى يكون تكذيبكم ملازما لكم . والمعنى : فسوف يكون جزاء التكذيب كما قال :
« وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا » أى جزاء ما عملوا وقوله : « فَلَوْوُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ »
أى جزاء ما كنتم تكفرون . وحسن إضمار التكذيب لنتقدم ذكر فصله ؛ لأنك إذا ذكرت
الفعل دل بلفظه على مصدره ، كما قال : « وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ » أى لكان
الإيمان . وقوله : « وَإِن تَنَسَّرُوا بِرِضَةٍ لَّكُمْ » أى يرضى الشكر . ومثله كثير . وجمهور المفسرين

على أن المراد بالزمام هنا ما نزل بهم يوم بدر، وهو قول عبد الله بن مسعود وأبي بن كعب وأبي مالك ومجاهد ومقاتل وغيرهم. وفي صحيح مسلم عن عبد الله: وقد مضت البطشة والدخان والزمام. وسيأتي ميثاق في سورة «الدخان» إن شاء الله تعالى. وقالت فرقة: هو توعدهم بعذاب الآخرة. وعن ابن مسعود أيضا: الزمام التكميب نفسه؛ أي لا يمتطون التوبة منه؛ ذكره الزهرأوى؛ فدخل في هذا يوم بدر وغيره من العذاب الذي يلزمونه. وقال أبو عبيدة: لزاما فيصلا [أي] فسوف يكون فيصلا بينكم وبين المؤمنين. والجمهور من القراء على كسر اللام؛ وأشد أبو عبيدة لصخر: فإِذَا يَجْعَلُونَ مِنْ خُصَفٍ أَوْسَى * فَقَدْ تَقَيَّا حُرُوقَهُمَا لِزَامَا

ولزاما وملازمة واحد. وقال الطبري: «لزاما» بنى مذابا دائما لازما، وهلاكاً مفنيا يلحق بعضهم ببعض؛ كقول أبي ذؤيب:

فصاحاه بسادية لزَامٍ * كما يَتَجَرُّ الحَوْضُ اللَّيْفُ

بني بالزمام الذي يقع بعضه بعضا، وباللطف المتساقط المجازة المتهدم. النحاس: وحكى أبو حاتم عن أبي زيد قال سمعت قتيبا أبا السَّيَالِ يقرأ «لَزَامًا» بفتح اللام. قال أبو جعفر: يكون مصدر لزِمَ والكسر أولى، يكون مثل قتال ومقاتلة، كما أجمعوا على الكسر في قوله عز وجل: «وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى». قال غيره: اللزَام بالكسر مصدر لازم لزاما مثل خاصم خصاما، واللزَام بالفتح مصدر لزِمَ مثل سلم سلا ما أي سلامة؛ فاللزَام بالفتح اللزوم، واللزَام الملازمة، والمصدر في القراءتين وقع موقع اسم الفاعل، فاللزَام وقع موقع ملازم، واللزَام وقع موقع لازم. كما قال تعالى: «قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا» أي غائرا. قال النحاس: وللغراء قول في اسم يكون؛ قال: يكون مجهولا وهذا غلط؛ لأن المجهول لا يكون خبره إلا جملة، كما قال تعالى: «لِأَنَّهُ مِنْ يَتَقَى وَيَصْبِرُ» وكما حكى النحويون كان زيد منطق ويكون المبتدأ وخبره خبر المجهول، والتقدير: كان الحديث؛ فاما أن يقال كان متطلقا، ويكون في كان مجهول فلا يجوز عند أحد علمناه. والله التوفيق وهو المستعان والحمد لله رب العالمين.

(١) العادة: تقوم بمدون على أدبهم؛ أي سلمتهم زمام كتابهم لربهم لا يفارقون ما هم فيه. وشبه حلتهم بدهم الحوض إذا تهدم. ويروي: * فمَرَّ بِهِ حَادِيَةُ زَامَا *

سورة الشعراء

هي مكية في قول الجمهور . وقال مقاتل : منها مدني ؛ الآية التي يذكر فيها الشعراء ، وقوله : « أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَأْتِيَهِمْ عَلَيْهَا نَبِيُّ إِسْرَائِيلَ » . وقال ابن عباس وقتادة : مكية إلا أربع آيات منها نزلت بالمدينة من قوله : « وَالشُّعْرَاءُ يَقْتُمُّهُمُ الْغَاوُونَ » إلى آخرها . وهي مائتان وسبع وعشرون آية . وفي رواية : ست وعشرون . وعن ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم : " أعطيت السورة التي تذكر فيها البقرة من الذكر الأول وأعطيت طه وطسم من الألواح موسى وأعطيت فوائح القرآن وخواتيم سورة البقرة من تحت العرش وأعطيت المفصل نافذة " . ومن البراء بن مازب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله أعطاني السبع الطوال مكان التوراة وأعطاني المئين مكان الإنجيل وأعطاني الطواسين مكان الزبور وفضلي بالحوام والمفصل ما قرأهن نبي " قبل .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : طسّم ﴿١﴾ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿٢﴾ لَعَلَّكَ
بِخُصْعِ نَفْسِكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾ إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ
ءَايَةً فَقُلْتُ أَعْثَفُكُمْ لَهَا خَضِيعِينَ ﴿٤﴾ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ أَرْحَمَنِ
مُحْدِثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ﴿٥﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ
مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٦﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَرُّ أَنْبَتِنَا فِيهَا مِنْ
كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿٧﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾
وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ﴿ طسم ﴾ قرأ الأعمش ويحيى وأبو بكر والمفضل وحزرة والكسائي وخلف
بإمالة الطاء مشبها في هذه السورة وفي أختيها . وقرأ نافع وأبو جعفر وشيبة والزهرى بين
اللفظين ؛ وأختاره أبو عبيد وأبو حاتم . وقرأ الباقون بالفتح مشبها . قال الثعلبي : وهي
كلها لفات فصيمة . وقد مضى في « طه » قول النحاس في هذا . قال النحاس : وقرأ
المدينون وأبو عمرو وعاصم والكسائي « طسم » بإدغام النون في الميم ، والقراء يقول بإخفاء
النون . وقرأ الأعمش وحزرة « طسين ميم » بإظهار النون . قال النحاس : النون الساكنة
والتيون أربعة أقسام عند سيبويه : يبتنان عند حروف الحلق ، ويدغمان عند الزاء واللام
والميم والواو والياء ، ويقلبان ميماً عند الباء ويكوفان من الخياشيم ؛ أي لا يبتنان ؛ فعل هذه
الأربعة الأقسام التي نصها سيبويه لا تجوز هذه القراءة ؛ لأنه ليس هاهنا حرف من حروف
الحلق فتبتن النون عنده ، ولكن في ذلك وجهه : وهو أن حروف المعجم حكما أن يوقف
عليها ، فإذا وقف عليها تبتت النون . قال الثعلبي : الإدغام اختيار أبي عبيد وأبي حاتم
قياسا على كل القرآن ، وإنما أظهرها أولئك للتبيين والتحكين ، وأدغمها هؤلاء لمجاورتها حروف
الفم . قال النحاس : وحكى أبو إسحق في كتابه « فيما يجرى وفيما لا يجرى » أنه يمحوز أن
يقال « طسين ميم » بفتح النون وضم الميم ، كما يقال هنا معدى كرب . وقال أبو حاتم :
قرأ خالد « طسين ميم » . ابن عباس : « طسم » قسم وهو أسم من أسماء الله تعالى ، والمقسم
عليه « إِنَّ نَسْفَاتٍ نَزَّلَتْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً » . وقال قتادة : أسم من أسماء القرآن أقسم الله به .
بجاهد : هو أسم السورة ؛ ويجوز افتتاح السورة . الريح : حساب مدة قوم . وقبل :
قراءة تهل يقوم . « طسم » و « طس » واحد . قال :

وَقَاؤُكَ كَالرَّيِّحِ أَهْبَاءُ طَائِسْمَةٍ • بَانَ سُعِيدًا وَالذَّمُّ أَشْفَاءُ سَاحِدَةٍ

(١) راجع ج ١١ ص ١٦٨ طبة أول أدنانية . (٢) هو الخنثى ؛ واليت مطلق فصيدة له مدح بها
أبا الحسن علي بن عبد الله الندى . وأهجه : أحزه . وطاسم : المارس . والساحم : السائل . والمضى : طيبه
رفاعها بالإسعاد وهو الإحاطة على البكاء والمرافقة ، ولذلك قال : (والدمع أشفاء ساجد) والمضى ابتكاسي بدمع
في غابة السجود فهو أشفى للربد ، فإن الريح في غاية اللطوم وهو أشهى لعب . وأراد بالرفاء هنا البكاء لأنها عابدها
على الإسعاد . « شرح البيان » ج ٢ لشمسيري .

وقال القرطبي : أقسم الله بطوله وسنانه وملكه . وقال عبد الله بن محمد بن عَمِيل : الطاء
طور سيناه والسين إسكندرية والميم مكة . وقال جعفر بن محمد بن علي : الطاء شجرة طوبى ،
والسين سِدرة المنتهى ، والميم محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : الطاء من الطاهر والسين
من القدوس — وقيل من السميع وقيل من السلام — والميم من المجد . وقيل :
من الرحيم . وقيل : من الملك . وقد مضى هذا المعنى في أول سورة « البقرة » . والطواسيم^(١)
والطواسين سور في القرآن جُمعت على غير قياس . وأنشد أبو عبيدة :

وَالطَّوَّاسِيمُ الَّتِي قَدْ كُنْتُ * وَالْحَوَامِيمُ الَّتِي قَدْ سُبْتُ

قال الجوهري : والصواب أن تجمع بذوات وتضاف إلى واحد ، فيقال : ذوات طعم
وذوات حم .

قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾ رفع على إضمار مبتدأ أى هذه تلك
آيات الكتاب المبين » التي كنتم وعدتم بها ، لأنهم قد وعدوا في التوراة والإنجيل بإزالة
الفرقان . وقيل : « تلك » بمعنى هذه . ﴿ لَمَّا كُنْتُمْ خَصَمَاءَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ قَاتِلُ فَفَسَدَ ﴾ أى قاتل نفسه ومهلكها .
وقد مضى في « الكهف » بيانه . ﴿ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ أى تركهم الإيمان . قال الفراء :
« أَنْ » في موضع نصب ؛ لأنها جزء . قال النحاس : وإنما يقال : بإن مكسورة لأنها
جزء ؛ كذا المتعارف . والقول في هذا ما قاله أبو إسحق في كتابه في الفرقان ؛ قال : « أَنْ »
في موضع نصب مفعول من أجله ؛ والمعنى لمالك قاتل نفسه تركهم الإيمان . ﴿ إِنْ كُنَّا
نُنَزِّلُ الْطَّيْسَ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً ﴾ أى معجزة ظاهرة وقسرة باهرة فصير معارفهم ضرورية ،
ولكن سبق القضاء بأن تكون المعارف نظرية . وقال أبو حزة الخال في هذه الآية :
صوت يسمع من السماء في النصف من شهر رمضان ؛ يخرج به المواعظ من البيوت وتضج
له الأرض . وهذا فيه بعد ؛ لأن المراد قریش لا غيرهم . ﴿ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ ﴾ أى فظل
أعناقهم ﴿ لَمَّا خَاضِعِينَ ﴾ قال مجاهد : أعناقهم كبراؤهم ؛ وقال النحاس : ومعروف في اللغة ؛
يقال : جاءني ضيق من الناس أى رؤساء منهم . أبو زيد والأخفش : « أَعْنَاقُهُمْ » جماعاتهم ؛
(١) راجع ج ١ ص ١٥٤ طبة ثانية أدلة . (٢) راجع ج ١ ص ٢٤٨ طبة أول أدلة .

يقال : جاءني عني من الناس أي جماعة . وقيل : إنما أراد أصحاب الأعتاق ، حذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه . قتادة : المعنى لو شاء لأُنزل آية يذلون بها فلا يلوى أحد منهم عقه إلى معصية . ابن عباس : نزلت فينا وفي بني أمية ستكون لنا عليهم الدولة فتذل لنا أعناقهم بعد معاوية ؛ ذكره الضحى والفرزدق . وخاضعين وخاضعة هنا سواء ؛ قاله عيسى بن عمر وأخضاره المبرد . والمعنى : إنهم إذا ذلّت رقابهم ذلّوا ؛ فالإخبار عن الرقاب إخبار عن أصحابها . ويسوغ في كلام العرب أن تترك الخبر عن الأول، وتخبر عن الثاني ؛ قال الرازي :

طَوَّلَ اللَّيَالِي أَسْرَعَتْ فِي تَفْضِي • طَوَّيْنِ طَوَّيْ طَوَّيْنِ مَرَضِي

فاخبر عن الليالي وترك الطول . وقال جرير ^(١) :

أَرَى مَرَّ السَّيِّئِ أَخَذَتْ مَنَى • كَمَا أَخَذَ السَّرَّادُ مِنَ اللَّيَالِي

وإنما أجاز ذلك لأنه لو أسقط مر وطول من الكلام لم يفسد معناه ، فكذلك رد الفعل إلى الكناية في قوله : « فَطَلَّتْ أَصَانُهُمْ » لأنه لو أسقط الأعتاق لما فسد الكلام ، ولأدنى ما بقي من الكلام عنه حتى يقول : فظلوا لها خاضعين . وصل هذا اعتماد الفراء وأبو عبيدة . والكسائي يذهب إلى أن المعنى خاضعيا هم ، وهذا خطأ عند البصريين والفراء . ومثل هذا الحذف لا يقع في شيء من الكلام ؛ قاله النحاس .

قوله تعالى : (وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحْدَثٌ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ) تقدم في « الأنبياء » . (فَقَدْ كَذَّبُوا) أي أعرضوا ومن أعرض عن شيء ولم يقبله فهو تكذيب له . (قَسِيْلُهُمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) وعيد لهم ؛ أي فسوف يأتيهم عقوبة ما كذبوا والذي استهزؤا به .

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ) نبه على عظمتها وقدرته وأنهم لو رأوا بقلوبهم ونظروا ببصائرهم لعلوا أنه الذي يستحق أن يعبد ؛ إذ هو القادر على كل شيء . والزوج هو اللون ؛ قاله الفراء . و « كريم » حسن شريف ، وأصل

(١) تقدم البيت ج ٧ ص ٢٦٤ طبعه أبو داود ثانية . (٢) راجع ج ١١ ص ٢٦٨ وما بعدها طبعه أبو داود ثانية .

الكرم في اللغة الشرف والفضل، فنخلة كريمة أى فاضلة كثيرة الثمر؛ ورجل كريم شريف فاضل صفوح، ونبئت الأرض وأنبئت بمعنى: وقد تقدم في سورة «البقرة». والله سبحانه المخرج والمنبت له. وروى عن الشعبي أنه قال: الناس من نبات الأرض فمن صار منهم إلى الجنة فهو كريم، ومن صار إلى النار فهو لئيم. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ أى فيها ذكر من الإنبات في الأرض لدلالته على أن الله قادر، لا يسهزه شيء. ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أى مصدقين لما سبق من على فيهم. و«كان» هنا صلة في قول سيويه؛ تقديره: وما أكثرهم مؤمنين. ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهْوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ يريد المنيع المتقم من أعدائه، الرحيم بأوليائه.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَىٰ إِنَّ أَنْتَ آلَقَوْمَ الْفَٰطِلِينَ ۝١٥ قَوْمَ فِرْعَوْنَ ۖ أَلَا يَتَّقُونَ ۝١٦ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ۝١٧ وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَارُونَ ۝١٨ وَلَهُمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ۝١٩ قَالَ كَلَّا فَإِذْ هَبَا بَٰرِئَتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ۝٢٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَىٰ﴾ «إذ» في موضع نصب؛ المعنى: وأقبل عليهم «إِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَىٰ» ويدل على هذا أن بعده «وأقبل عليهم نيا إبراهيم» ذكره النحاس. وقيل: المعنى؛ وأذكر إذ نادى كما صرح به في قوله: «وَأَذْكُرُ أَخَا عَادٍ» وقوله: «وَأَذْكُرُ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ» وقوله: «وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ». وقيل: المعنى؛ «وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَىٰ» كان كذا وكذا. والنداء النداء بيافلان، أى قال ربك يا موسى ﴿إِنَّ أَنْتَ آلَقَوْمَ الْفَٰطِلِينَ﴾ ثم أخبر من هم فقال: ﴿قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلَا يَتَّقُونَ﴾ ذ «قَوْم» بدل؛ ومعنى «أَلَا يَتَّقُونَ» ألا يخافون عقاب الله؟ وقيل هذا من الإيماء إلى الشيء لأنه أمره أن يأتي القوم الظالمين، ودل قوله: «يتقون» على أنهم لا يتقون، وعلى أنه أمرهم بالتقوى. وقيل: المعنى؛ قل لهم «أَلَا تَتَّقُونَ» وجاء بالياء لأنهم غيب وقت الخطاب، ولو جاء بالياء

لجاز . ومنله « قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَخْلَبُونَ » بالناء والياء . وقد قرأ عبيد بن عمير وأبو حازم « أَلَا تَتَّقُونَ » بتأمين أى قل لهم « أَلَا تَتَّقُونَ » . (قَالَ رَبِّ) أى قال موسى (رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ) أى فى الرسالة والنبوة . (وَيَضِيقُ صُدْرِي) لشكذبيهم إياى . وقراءة العامة « وَيَضِيقُ » « وَلَا يَنْطَلِقُ » بالرفع على الاستثناف . وقرأ يعقوب وعيسى بن عمر وأبو حيوه « وَيَضِيقُ — وَلَا يَنْطَلِقُ » بالنصب فهما ردًا على قوله : « أَنْ يُكَذِّبُونِ » قال الكسائى : الفراء بالرفع ؛ يعنى فى « يَضِيقُ صُدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي » يعنى نسقا على « إِنِّي أَخَافُ » . قال الفراء : وقرأ بالنصب . حكى ذلك عن الأصمعي وطبعة وعيسى ابن عمر وكلامها له وجه . قال التعاس : الوجه الرفع ؛ لأن النصب عطف على « يُكَذِّبُونِ » وهذا بعيد يدل على ذلك قوله عن وجل : « وَأَحْلَلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي يَقْفَهُوا قَوْلِي » فهذا يدل على أن هذه كذا . ومعنى « وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي » فى الحاجة على ما أحب ؛ وكان فى لسانه عُقْدَةٌ على ما تَهْتَمُّ فى « طه » . (فَأَرْسِلْ إِلَى هَرُونَ) أرسل إليه جبريل بالوحى ، واجمله رسولا مى ليؤازرنى ويظاهرنى ويماونى . ولم يذكر هنا ليعينى ؛ لأن المعنى كان معلوما ، وقد صرح به فى سورة « طه » : « وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا » وفى القصص : « أَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي » وكان موسى أذن له فى هذا السؤال ، ولم يكن ذلك استعفاء من الرسالة بل طلب من يمينه . ففى هذا دليل على أن من لا يستقل بأمر ، ويخاف مريب نفسه تقصيرا ، أن يأخذ من يستعين به عليه ، ولا يلحقه فى ذلك لوم . (وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ) الذنب هنا قتل التبلى واسمه فانور على ما يأتى فى « القصص » . بيانه ، وقد مضى فى « طه » ذكره . وخاف موسى أن يقتلوه به ، ودل على أن الخوف قد يصحب الأثياء والفضلاء والأولياء مع معرفتهم بالله وأن لا فاضل إلا هو ؛ إذ قد يسلب من شاء على من شاء . (قَالَ كَلَّا) أى كلا لن يقتلوك . فهو ردع وزجر عن هذا الظن ، وأمر بالثقة بالله تعالى ؛ أى ثق بالله واتزرع من خوفك منهم ؛ فإنهم لا يهدرون على قتلك ،

ولا يقولون عليه ، (فَأَذْعَبَا) أى أنت وأخوك فقد جعلته رسولا ملك . (يَا أَيَّتَا)
 أى يبراهيمنا وبالمعجزات . وقيل : أى مع آياتنا . (إِنَّا مَعَكُمْ) يريد نفسه سبحانه وتعالى .
 (مُسْتَمِعُونَ) أى سامعون ما يقولون وما يجاوبون . وإنما أراد بذلك تهيئة قلوبهم
 وأنه بينهما ويحفظهما ، والاستماع إنما يكون بالإصغاء ، ولا يوصف البارى سبحانه بذلك .
 وقد وصف سبحانه نفسه بأنه السميع البصير . وقال فى « طه » : « أَسْمِعْ وَارَى » وقال :
 « مَعَكُمْ » فأجرهما مجرى الجمع ؛ لأن الاثنين جماعة . ويجوز أن يكون لما رسل أرسلوا إليه .
 ويجوز أن يكون لجميع بنى إسرائيل .

قوله تعالى : فَأَتَيْنَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٦﴾
 أَنْ أُرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٦٧﴾ قَالَ أَلَمْ تُزَيِّنْ لَنَا وَلِيدًا وَلَيْثَ فِينَا
 مِنْ عُمَرَكِ سِنِينَ ﴿١٦٨﴾ وَفَعَلْتَ فَعَلْتَكِ الْآتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿١٦٩﴾
 قَالَ فَعَلْتَهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ﴿١٧٠﴾ فَقَرَّرْتُ مِنْكَ لَمَّا خِفْتُكَ
 فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧١﴾ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ مِّنْهَا
 عَلَى أَنْ عَبَّدتَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٧٢﴾

قوله تعالى : (فَأَتَيْنَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ) قال أبو عبيدة : رسول
 بمعنى رسالة والتقدير على هذا ؛ إنا ذوو رسالة رب العالمين . قال المصنف :
 « الْكُنَى إِلَها وَخَيْرُ الرُّسُو * لِأَهْلِهِمْ بَنَوْنِ الْحَبَرِ
 الْكُنَى إِلَها مَعْنَاهُ أَرْسَلَنِي . وقال آخر :^(١)

لقد كذب الواشون ما بُحْتُ عندهم * يسر ولا أرسلتهم برسول

(١) هو كثير . ويروى أيضا فى اللسان مادة « رسل » :

* يسر ولا أرسلتهم برسول

(١)

آخر:

(١)

أَلَا أُنَبِّئُكَ أَنَّ رَسُولًا مِّنْ رَبِّكَ قَدْ جَاءَكَ

وقال العباس بن مرداس :

أَلَا مِّنْ مُّبَلِّغٍ عَنِّي خُفَاءًا * رَسُولًا يَبْتَ أهلك مَنَّاها

يعني رسالة فذلك أنها . قال أبو عبيد : ويجوز أن يكون الرسول في معنى الاثنين والجمع ؛
 فتقول العرب : هذا رسول ووكيل ، وهذان رسول ووكيل ، وهؤلاء رسول ووكيل .
 ومنه قوله تعالى : ﴿ فَلَهُمْ عَذَابٌ ﴾ . وقيل : معناه إن كل واحد منا رسول رب العالمين .
 ﴿ أَنْ أَرْسِلَ مَعًا بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ أى أطلقهم وخذل سبيلهم حتى يسبوا معنا إلى فلسطين
 ولا تستعبدهم ؛ وكان فرعون استعبدهم أربعين سنة ، وكانوا في ذلك الوقت ستمائة ألف
 وثلاثين ألفا ، فأطلقا إلى فرعون فلم يؤذن لهما سنة في الدخول عليه ، فدخل البواب على فرعون
 فقال : ها هنا إنسان يزعم أنه رسول رب العالمين . فقال فرعون : أيدن له لعلنا نضحك منه ؛
 فدخلوا عليه وأدوا الرسالة . وروى وهب وغيره : أنها لما دخلت على فرعون وجدها وقد
 أخرج سباطا من أسد ونمور وفهود يتفرج عليها ، تخاف سواها أن تبتلع موسى وهرون ،
 فأمرعوا إليها ، وأمرعت السباع إلى موسى وهرون ، فأقبلت تلحس أقدامهما ، وتبصص
 إليهما بأذنانها ، وتلصق خدودها بفخذيهما ، فحجب فرعون من ذلك فقال : ما أتيا ؟ قالا :
 « إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ » فغضب موسى لأنه نشأ في بيته ؛ ف ﴿ قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا ﴾
 على جهة المزح عليه والاحتقار . أى ربيناك صغيرا ولم تقتلك من جملة من قتلنا ﴿ وَلَبَّيْتَ
 فِينَا مِنْ عُمَرِكَ سَيِّئِينَ ﴾ ففى كان هذا الذى تدعيه . ثم قرره بقتل القبطى بقوله : ﴿ وَقَتَلْتَ
 قَوْمَكَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ والفعلة بفتح الفاء المرة من الفعل . وقرأ الشعبي « فَعَلْتَكَ » بكسر الفاء
 والفتح أولى ؛ لأنها المرة الواحدة ، والكسر بمعنى الهيئة والحال ، أى فعلتك التى تعرف فكيف
 تدعى مع حملنا أحوالك بأن الله أرسلك . وقال الشاعر :

كَلَّا مَشَبَّهَا مِنْ بَيْتِ جَارِئِهَا * مَرُّ السَّعَابَةِ لَا رَيْتُ وَلَا عَجَلُ

(١) هو الأسر الجسر . من فاحكم : أى من حكم .

ويقال : كان ذلك أيام الردة والرثة . (وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ) قال الضحاك : أى فى تلك القبطى إذ هو نفس لا يحل قتله . وقيل : أى بنعمى التى كانت لنا عليك من التربة والإحسان إليك ؛ قاله ابن زيد . الحسن : « من الكافرين » فى أى إهلك . السدى : « من الكافرين » بالله لأنك كنت معنا على ديننا هذا الذى تنبيه . وكان بين خروج موسى عليه السلام حين قتل القبطى وبين رجوعه نبيا أحد عشر عاما غير أشهر . ف (قَالَ فَعَلْتُمَا إِذَا) أى فعلت تلك الفعلة يريد قتل القبطى (وَأَنَا) إذ ذلك (مِنَ الضَّالِّينَ) أى من الجاهلين ؛ فنفى عن نفسه الكفر ، وأخبر أنه فعل ذلك على الجهل . وكذا قال مجاهد « مِنَ الضَّالِّينَ » من الجاهلين . ابن زيد : من الجاهلين بأن الوكة تبلغ الفتل . وفى مصحف عبد الله « مِنَ الجاهلين » ويقال لمن جهل شيئا ضل عنه . وقيل : « وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ » من الناسين ؛ قاله أبو عبيدة . وقيل : « وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ » عن النبوة ولم يأتى عن الله فيه شيء ، فليس على فيما فعلته فى تلك الحالة توبيخ . ويؤيد هذا أن التربة فليس لها ثبات النبوة والحلم على الناس ، وأن القتل خطأ أو فى وقت لم يكن فيه شرع لا ينافى النبوة .

قوله تعالى : (فَفَرَدْتُ مِنْكُمْ لِمَا خِفْتُمْ) أى خرجت من بينكم إلى مدين كما فى سورة القصص : « نَخْرُجُ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ » وذلك حين القتل . (قَوْهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا) بفتح النون ؛ عن السدى وغيره . الزجاج : تعليم التوراة التى فيها حكم الله . وقيل لما وفهما (وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ) .

قوله تعالى : (وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنَّهَا عَلَى أَنْ عَبَّدتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ) أختلف الناس فى معنى هذا الكلام ؛ فقال السدى والطبرى والفراء : هذا الكلام من موسى عليه السلام على جهة الإقرار بالنعمة ؛ كأنه يقول : نعم ! وتريتك نعمة على من حيث عبّدت غيرى وتركنتى ، ولكن لا يدفع ذلك رسالتى . وقيل : هو من موسى عليه السلام على جهة الإنكار ؛ أى أتيت على بأن ربيتى وليدا وأنت قد استعبدت بنى إسرائيل وقتلتم ؟ ! أى ليست بنعمة ؛ لأن الواجب كانت ألا تقتلهم ولا تستعبدهم فإنهم قومى ؛ فكيف تذكر إحسانك إلى على .

الخصوص ؟ ! قال معناه قتادة وغيره . وقيل : فيه تقدير استفهام ؛ أى أو تلك نعمة ؟ قاله الأخفش والفراء أيضا وأنكره النحاس وغيره . قال النحاس : وهذا لا يجوز لأن ألف الاستفهام تحدث معنى ، وحذفها محال إلا أن يكون في الكلام أم ؛ كما قال الشاعر :

• تَرُوحُ مِنْ الْحَيِّ أَمْ تَبْكِرُ •

ولما أعلم بين النحويين اختلافا في هذا إلا شيئا قاله الفراء . قال : يجوز حذف ألف الاستفهام في أمثال الشك ؛ وحكى ثرى زيدا متلفعا ؟ بمعنى أترى . وكان على بن سليمان يقول في هذا : إنما أخذته من ألفاظ العامة . قال الثعلبي : قال الفراء ومن قال إنها إنكار قال معناه أو تلك نعمة ؟ على طريق الاستفهام ؛ كقوله : « هَذَا رَبِّي » « قَهُمُ الْخَالِدُونَ » . قال الشاعر ^(١) :

رَفَوْنِي وَقَالُوا يَا خُوَيْلِدُ لَا تُرْعَ • فَقُلْتُ وَأَنْكَرْتُ الْوَجْهَ هُمُ مُمْ
وَأُنْشَدُ الْغَزَنَوِي شَاهِدًا عَلَى تَرْكِ الْأَلْفِ قَوْلِي :

لَمْ أُنْسَ يَوْمَ الرَّحِيلِ وَقَفَّتْهَا • وَجَفَّنَهَا مِنْ دُمُوعِهَا شَرِيقُ
وَقَوْلَهَا وَالرَّكَابُ وَأَقْفَةُ • تَرَكْنِي هَكَذَا وَتَنْطَلِقُ

قلت : ففى هذا حذف ألف الاستفهام مع عدم أم خلاف قول النحاس . وقال الضمك : إن الكلام خرج مخرج التبكيت والتبكيت يكون باستفهام وبغير استفهام ؛ والمعنى : لو لم تقتل بنى إسرائيل لرباني أبواى ؛ فأى نعمة لك على ! فانت تمنى على بما لا يجب أن تمنى به . وقيل : معناه كيف تمنى بالترقية وقد أهنت قومي ؟ ومن أهين قومه ذل . و « أَنْ عُبِدَتْ » فى موضع رفع على البدل من « نعمة » ويجوز أن تكون فى موضع نصب بمعنى : لأن عبدت بنى إسرائيل ؛ أى أعتقهم عبدا . يقال : عبيته وأعبدته بمعنى ؛ قاله الفراء وأنشد :

عَلَامٌ يُعِيدُنِي قَوْمِي وَقَدْ كَثُرَتْ • فِيهِمْ أَبَاعِرُ مَا شَاءُوا وَعِبْدَانُ

(١) هو أبو نواس الخليل ؛ وقد تقدم شرح البيت فى ج ١١ ص ٢٨٧ طبعه أدنى أو ثمانية .

قوله تعالى : قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٧﴾ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٦٨﴾ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا
تَسْمِعُونَ ﴿٦٩﴾ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٧٠﴾ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ
الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴿٧١﴾ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا
إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٧٢﴾ قَالَ لَنْ أَتَّخِذَ إِلَهًا غَيْرِي لِأَجْعَلَكَ مِنَ
السَّجُونِ ﴿٧٣﴾ قَالَ أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ ﴿٧٤﴾ قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ
كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٧٥﴾ فَأَتَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴿٧٦﴾
وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِ ﴿٧٧﴾ قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا
لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴿٧٨﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَاذًا تَأْمُرُونَ ﴿٧٩﴾
قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَبْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿٨٠﴾ يَا تَوْكُ يَا كُلُّ صَاحِرٍ
عَلِيمٍ ﴿٨١﴾ بَقِيعَ السَّحَرَةِ لِيَمِيقَتِ يَوْمِ الْمَعْلُومِ ﴿٨٢﴾ وَقِيلَ لِلنَّاسِ
هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ ﴿٨٣﴾ لَعَلَّنَا نَبِيعُ السَّحَرَةِ إِنْ كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ﴿٨٤﴾
فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَإِنَّا لَأَعْرَابٌ إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴿٨٥﴾
قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٨٦﴾ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ
مُلْقُونَ ﴿٨٧﴾ قَالُوا جِبَالُهُمْ وَعِصْبُهُمْ قَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ
الْغَالِبُونَ ﴿٨٨﴾ فَأَتَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿٨٩﴾
فَأَتَى السَّحَرَةُ مَسْجِدَ اللَّهِ ﴿٩٠﴾ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٩١﴾ رَبِّ مُوسَى
وَهَارُونَ ﴿٩٢﴾ قَالَ آمَنْتُمْ لَكُمْ قَبْلَ أَنْ آتَاكُمْ لَكُمْ لِكَيْ تُدْرِكُوا الَّذِي

عَلَيْكُمْ السَّحَرُ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ لَا قُطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِّنْ خِلَافٍ
وَلَا صَابِئَكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٣٨﴾ قَالُوا لَا ضَرِيرَ إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿٣٩﴾
إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ لما غلب موسى فرعون بالجهة ولم يجد
اللعين من تهرره على التريفة وضر ذلك حجة رجع إلى معارضة موسى في قوله : رسول
رب العالمين ، فاستفهمه استفهاما عن مجهول من الأشياء . قال مكي - وغيره : كما استفهم
عن الأجناس فلذلك استفهم بـ « ما » . قال مكي : وقد ورد له استفهام بـ « من » في موضع
آخر ويشبه أنها موطن ، فأتى موسى بالصفات الدالة على الله من مخلوقاته التي لا يشاركه فيها
خلق ، وقد سأل فرعون عن الجلس ولا جلس لله تعالى ، لأن الأجناس محدثة ، فلم موسى
جهله فأضرب عن سؤاله وأعلمه أعظم قدرة الله التي تبين السامع أنه لا مشاركة لفرعون
فيها . فقال فرعون : ﴿ أَلَا تَسْمِعُونَ ﴾ على معنى الإغراء والتعجب من سفه المقالة إذ كانت
عقيدة القوم أن فرعون ربههم ومعبودهم والفرادة قبله كذلك . فزاد موسى في البيان بقوله :
﴿ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴾ بجاء بدليل يفهمونه عنه ؛ لأنهم يعلمون أنه قد كان لهم
آباء وأنهم قد فسوا وأنه لا بد لهم من مغير ، وأنهم قد كانوا بعد أن لم يكونوا ، وأنهم لا بد
لهم من مكوّن . فقال فرعون حينئذ على جهة الاستخفاف : ﴿ إِنَّ رَسُولَكُمُ الَّذِي أُرْسِلَ
إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴾ أي ليس يبيني عما أسأل ، فأجابه موسى عليه السلام عن هذا بأن قال :
﴿ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ﴾ أي ليس ملكه بكل مكان ، لأنك إنما تملك بلدا واحدا لا يجوز أمرك
في غيره ، ويموت من لا تحب أن يموت ، والذي أرسلني بملك المشرق والمغرب ﴿ وَمَا يَنْهَيَا
إِنْ كُنْتُمْ تَقُولُونَ ﴾ . وقيل : علم موسى عليه السلام أن قصده في السؤال معرفة من سأل عنه ،
فأجاب بما هو الطريق إلى معرفة الرب اليوم . ثم لما أقطع فرعون لعمته الله في باب الحجة
رجع إلى الاستعلاء والتغلب فتوعد موسى بالسجن ، ولم يقل ما دليكم على أن هذا الإله
أرسلك ؛ لأن فيه الاعتراف بأن تمّ لما غيره . وفي توعدله بالسجن ضعف . وكان فيما يروى

يفزع منه فزعا شديدا حتى كان اللعين لا يمكك بوله . وروى أن سمجته كان أشد من القتل .
وكان إذا سجن أحدا لم يخرج منه من سمجته حتى يموت ، فكان مخوفا . ثم لما كان عند موسى
عليه السلام من أمر الله تعالى ما لا يرعه توعده فرعون (قَالَ) له على جهة اللطف به والطمع
في إيمانه : (أَوَلَوْ يَجْعَلُكَ نَسِيًّا) فينسى لك به صدق ، فلما سمع فرعون ذلك طمع
في أن يحسد إنشاء موضع مطرضة (قَتَلَ) له (فَأَيَّتْ يَدٍ إِذْ كُنْتُ مِنَ الصَّادِقِينَ) . ولم
يحتج الشرط إلى جواب عند سيبويه ؛ لأن ما تقدم يكفى منه . (فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ) من
يده فكان ما أخبر الله من قصته . وقد تقدم بيان ذلك وشرحه في « الأعراف »^(١) إلى آخر
القصة . وقال السحرة لما توعدهم فرعون بقطع الأيدي والأرجل (لَا ضَيْرَ) أى لا ضرر
علينا فيما يلحقنا من عذاب الدنيا ؛ أى إنما مذابك ساعة فنصبر لها وقد لقينا الله مؤمنين .
وهذا يدل على شدة استبصارهم وقوة إيمانهم . قال مالك : دما موسى عليه السلام فرعون
أربعين سنة إلى الإسلام ، وأن السحرة آمنوا به في يوم واحد . يقال : لا ضير ولا ضرر
ولا ضرر ولا ضرر ولا ضرر بمعنى واحد ؛ قاله المروى . وأشد أبو عبيدة :

فإنك لا يضرورك بعد حويل • أظنك كنت أم حمار

وقال الجوهري : ضار يضره ويضيره ضيرا وضورا أى ضره . قال الكسائي : سمعت
بعضهم يقول لا ينفعني ذلك ولا يضرني . والتضرر الضياع والتؤى عند الضرب أو الجوع .
والضورة بالضم الرجل الحفيظ الصغير الشأن . (إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ) يريد تنقلب إلى رب
كريم رحيم (إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ) . « أَنْ » في موضع
نصب أى لأن كنا . وأجاز الفراء كسرهما على أن تكون مجازاة . ومعنى « أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ »
أى عند ظهور الآية من كان في جانب فرعون . الفراء : أول مؤمنى زماننا . وأنكره الزجاج
وقال : قد روى أنه آمن معه ستمائة ألف وسبعون ألفا ، وهم التردمة قليلون الذين قال
فيهم فرعون : « إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ » روى ذلك عن ابن مسعود وفيه .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٥٦ وما بعدها طيبة أول أرثانية . (٢) البيت لخلاش بن زهير ، وأستشبهه
سبيبه في كتابه على جعل أسم كان نكرة وفيها مرة ضرورة . والمعنى : لا تبال بعد فيما بك بنفسك وأستغناك من
أبيك من أتيت إليه من شريف أروض ، وضرب المثل بالظلم أو الحمار .

قوله تعالى : وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَمْرِ بِعِبَادِي إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ ﴿١٠١﴾
 فَأَرْسَلْنَا فِرْعَوْنَ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿١٠٢﴾ إِنَّ هَؤُلَاءَ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ﴿١٠٣﴾
 وَلَهُمْ لَنَا لَغَافُطُونَ ﴿١٠٤﴾ وَإِنَّا بِجَمِيعِ خَلْدُونَ ﴿١٠٥﴾ فَأَنزَلْنَاهُمْ مِنْ
 جَنَّتٍ وَهَبُونَ ﴿١٠٦﴾ وَكُنُوزٍ وَمَقَارٍ كَرِيمٍ ﴿١٠٧﴾ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي
 إِسْرَءِيلَ ﴿١٠٨﴾ فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ ﴿١٠٩﴾ فَلَمَّا تَرَاءَا الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ
 مُوسَىٰ إِنَّا لَمُدْرِكُونَ ﴿١١٠﴾ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴿١١١﴾ فَأَوْحَيْنَا
 إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَضْرِبْ رِمَاحَكَ الْبَحْرَ فَاِنْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ
 الْعَظِيمِ ﴿١١٢﴾ وَأَزْلَفْنَا ثَمَّ الْآخَرِينَ ﴿١١٣﴾ وَأَجْبَيْنَا مُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١١٤﴾
 ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ﴿١١٥﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿١١٦﴾
 وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١١٧﴾

قوله تعالى : (وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَمْرِ بِعِبَادِي إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ) لما كان من سنته
 تعالى في جاده إخماء المؤمنين المصدقين من أوليائه ، المعترفين برسالة رسله وأتباعه ، وإهلاك
 الكافرين المكذبين لهم من أعدائه ، أمر موسى أن يخرج بني إسرائيل ليلا وبماهم عباده ،
 لأنهم آمنوا بموسى . ومعنى « إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ » أى يلبكم فرعون وقومه ليردوكم . وفى ضمن
 هذا الكلام تعريفهم أن الله ينجيهم منهم ، فخرج موسى عليه السلام ببني إسرائيل سحرا ، فترك
 الطريق إلى الشام على يساره وتوجه نحو البحر ، فكان الرجل من بني إسرائيل يقول له في ترك
 الطريق فيقول : هكذا أمرت . فلما أصبح فرعون وعلم بسر موسى ببني إسرائيل ، خرج
 في أثرهم ، وبعث إلى مدائن مصر لتلحقه الساكرا ، فرأى أنه خلفه ومعه مائة ألف آدم من
 اخيل حوى ساوا الألوآن . وروى أن بني إسرائيل كانوا ستمائة ألف وسبعين ألفا ، والله أعلم
 بصحته . وإنما اللازم من الآية الذى يُحطع به أن موسى عليه السلام خرج بجمع عظيم من

بنى إسرائيل وأن فرعون تبعه بأضعاف ذلك . قال ابن عباس : كان مع فرعون ألف جبار كلهم عليه ناج وكلهم أمير خيل ، والشُرذمة المبع القليل المحقر والجمع الشُرادم . قال الجوهري : الشُرذمة الطائفة من الناس والقطعة من الشيء . وثوب شرادم أى قطع . وأشد التعليل قول الراجز :

جاء الشتاء ويأبى أخلاق * شرادم يضحك منها النواقي

النواقي من الرجال الذى يروض الأسور ويصلحها ؛ قاله فى الصحاح . واللام فى قوله : « تَشْرُدُمُ » لام توكيد وكثيرا ما تدخل فى خبر إن ، إلا أن الكوفيين لا يميزون إن زيدا لسوف يقوم . والدليل على أنه جائز قوله تعالى : « فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ » وهذه لام التوكيد بينها وقد دخلت على سوف ؛ قاله النحاس . (وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِقُونَ) أى أعداء لنا لمخالفتهم ديننا وذعابهم بأموالنا التى استماروها على ما تقدم . وماتت أبكارهم تلك الليلة . وقد مضى هذا فى الأعراف و « طه » مستوفى . يقال : غاطنى كذا وأغاطنى . والنيط الغضب ومنه النيط والاختياط . أى غاطنونا بمخروجهم من غير إذن . (وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَازِرُونَ) أى مجتمع أخذنا حذرنا وأسلحتنا . وقرئ « حَازِرُونَ » ومعناه معنى « حَازِرُونَ » أى فرعون خائفون . قال الجوهري : وقرئ « وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَازِرُونَ » و « حَازِرُونَ » و « حَازِرُونَ » بضم اللام حكاه الأخفش ؛ ومعنى « حَازِرُونَ » متاهبون ، ومعنى « حَازِرُونَ » خائفون . قال النحاس : « حَازِرُونَ » قراءة المدنيين وأبى عمرو ، وقراءة أهل الكوفة « حَازِرُونَ » وهى مرسوفة عن عبد الله بن مسعود وابن عباس ؛ و « حَازِرُونَ » بالدال غير المسجمة قراءة أبى حباد وحكاه المهدي عن ابن أبى عمارة والموردي والتعلي عن سفيان بن عجلان . قال النحاس : أبو عبيدة يذهب إلى أن معنى « حَازِرُونَ » « حَازِرُونَ » واحد . وهو قول سيويه وأجاز : هو حَازِرٌ زيدا ؛ كما يقال : حازر زيدا ، وأشد :

حَازِرٌ أَمْوَالٌ لَا قِصْرِ وَأَمِنْ * ما ليس مُتَجِبَةً مِنَ الْإِقْدَارِ

وزعم أبو عمر الجرمي أنه يجوز هو حذر زيدا على حذف من . فأما أكثر التحوين فيفرون بين حذر وحاذر ، منهم الكسائي والقراء ومحمد بن زيد ؛ فيذهبون إلى أن معنى حذر في خلقته الحذر ، أي يتيقظ مثله ، فإذا كان هكذا لم يتعد ، ومعنى حاذر مستعد . وهذا جاء التفسير عن المتقدمين . قال عبد الله بن مسعود في قول الله عز وجل : « وَلَئِنَّا بِجَمِيعِ حَازِرُونَ » قال : مُؤَدُونَ في السلاح والكراع مُقَوُونَ ، فهذا ذاك بعينه . وقوله مُؤَدُونَ معهم أداة . وقد قيل : إن المعنى : معنا سلاح وليس معهم سلاح يحرضهم على القتال ؛ فأما « حاذرون » بالدال المهمله فشتق من قولهم حين حذرة أي بمثابة ؛ أي نحن نتمثلون غيظا عليهم ؛ ومنه قول الشاعر ^(١) :

وَمِنْ لَهَا حَذَرَةٌ بِدَرَةٍ • شُكْتُ مَا قِيمًا مِنْ أَمْرٍ

وحكى أهل اللغة أنه يقال : رجل حاذر إذا كان محتلي الخوف ؛ فيجوز أن يكون المعنى الائتلاء من السلاح . المهدوي : الحاذر القوي الشديد .

قوله تعالى : (فَاتَّخِذْتَهُمْ مِنْ جَنَاتٍ وَمَوَاقِعَ) يعني من أرض مصر . وعن عبد الله ابن عمرو قال : كانت الجنات بمحاقي النيل في الشقطين جميعا من أسوان إلى رشيد ، وبين الجنات زروع . والنيل سبعة خلجان : خليج الإسكندرية ، وخليج سخفا ، وخليج دمياط ، وخليج سرذوس ، وخليج منف ، وخليج الفيوم ، وخليج المنهي متصلة لا ينقطع منها شيء من شيء ، والزروع ما بين الخلجان كلها . وكانت أرض مصر كلها تروى من ستة عشر ذراعا بما دبروا وقتلوا من قناطرها وجسورها وخليجاتها ؛ ولذلك سمى النيل إذا غلق ستة عشر ذراعا نبيل السلطان ؛ ويُخْلَعُ على ابن أبي الرقاد ؛ وهذه الحال مستمرة إلى الآن . وإنما قيل نبيل السلطان لأنه حيثئذ يجب الخروج على الناس . وكانت أرض مصر جميعها تروى

(١) هو امرؤ القيس . (٢) وهو يحيى يوسف عليه السلام . (٣) هو عبد الله بن عبد السلام

ابن عبد الله بن أبي الرقاد الموزن ؛ قدم مصر من البصرة وحلت بها ، ورجل على قياس النبيل في ولاية يزيد بن عبد الله الترك — وكانت النصارى تقول قياسه — وأبى طه سبعة دنانير في كل شهر ، واستقر قياسه في بنيه زمانا طويلا . وتوفي أبو الرقاد سنة ٢٦٦ هـ . من خطط القروزي ج ١ ص ٨٠

من أصبح واحدة من سبعة عشر ذراعا، وكانت إذا غلق النيل سبعة عشر ذراعا ونودى عليه أصبح واحد من ثمانية عشر ذراعا، أزداد في خراجها ألف ألف دينار . فإذا خرج عن ذلك ونودى عليه أصبح واحد من تسعة عشر ذراعا نقص خراجها ألف ألف دينار . وسبب هذا ما كان ينصرف في المصالح والمخالفات والجسور والاهتمام بهارتها . فاما الآن فإن أكثرها لا يروى حتى ينادى أصبح من تسعة عشر ذراعا بمقياس مصر . وأما أعمال الصعيد الأعلى، فإن بها ما لا يتكامل ربه إلا بعد دخول الماء في الذراع الثاني والعشرين بالصعيد الأعلى .

قلت : أما أرض مصر فلا تروى جميعها الآن إلا من عشرين ذراعا وأصابع ، لعلو الأرض وعدم الاهتمام بمهارة جسورها . وهو من عجائب الدنيا؛ وذلك أنه يزيد إذا أصبحت المياه في جميع الأرض حتى يسبح على جميع أرض مصر، وتبقى البلاد كالأعلام لا يوصل إليها إلا بالراكب والقياسات . وروى عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه قال : نيل مصر سيد الأنهار ، يخفف الله له كل نهر بين المشرق والمغرب ، وذلك الله له الأنهار؛ فإذا أراد الله أن يمر نيل مصر أمر كل نهر أن يمد، فأمدته الأنهار بماثها، ويطرق الله له عيونها، فإذا انتهى إلى ما أراد الله من جبل ، أوحى الله تبارك وتعالى إلى كل ماء أن يرجع إلى عنبره . وقال فيس بن الجراح : لما افتتحت مصر أتى أهلها إلى عمرو بن العاص حين دخل بؤنة من أشهر القبط فقالوا له : أيها الأمير إن لنيلنا هذا سنة لا يمرى إلا بها، فقال لهم : وما ذلك ؟ فقالوا : إذا كان لأتقى عشرة ليلة تغلوا من هذا الشهر صعدنا إلى جارية يكرين أبوينا ؛ أرضينا أبوينا ، وحملنا عليها من الحلق والياب أفضل ما يكون، ثم ألقيناها في هذا النيل؛ فقال لهم عمرو : هذا لا يكون في الإسلام ، وإن الإسلام يهدم ما قبله . فاقاموا أيب ومصري لا يمرى قليل ولا كثير ، وهموا بالجللاء . فلما رأى ذلك عمرو بن العاص كتب إلى عمرو بن الخطاب رضى الله عنهما ، فأعلمه بالقصة ، فكتب إليه عمرو بن الخطاب : إنك قد أصبت بالذي فعلت ، وإن الإسلام يهدم ما قبله ولا يكون هذا . وبث إليه بطاقة في داخل كتابه . وكتب إلى عمرو : إنى قد بشت إليك بطاقة داخل كتابي، فالتفتها في النيل

إذا أتاك تجابي . فلما قدم كلاب عمر إلى عمرو بن العاص أخذ البطاقة ففتحها فإذا فيها : من عبد الله أمير المؤمنين عمر إلى نيل مصر — أما بعد — فإن كنت إنما تجرى من قبلك فلا تجر وإن كان الله الواحد للقهار هو الذي يُحرك ففسأل الله الواحد القهار أن يُحرك . قال : فأتى البطاقة في النيل قبل الصليب بيوم وقد تبا أهل مصر للجلاء والخروج منها ؛ لأنه لا تقوم مصيحتهم فيها إلا بالنيل . فلما أتى البطاقة في النيل ، أصبحوا يوم الصليب وقد أجراه الله في ليلة واحدة ستة عشر خروا ، وقطع الله تلك السيرة عن أهل مصر من تلك السنة . قال كعب الأحبار : أربعة أنهار من الجنة وضعها الله في الدنيا سيحان وجيحان والنيل والفرات ، فسيحان نهر الماء في الجنة ، وجيحان نهر اللبن في الجنة ، والنيل نهر العسل في الجنة ، والفرات نهر الخمر في الجنة . وقال ابن أبي عمير : الدجلة نهر اللبن في الجنة .

قلت : الذي في الصحيح من هذا حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سِيحَانٌ وَجِيحَانٌ وَالنَّيْلُ وَالْفَرَاتُ كُلٌّ مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ » لفظ مسلم : وفي حديث الإسماء من حديث أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة رجل من قومه قال : « وحدثني الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى أربعة أنهار يخرج من أصلها نهران ظاهران ونهران باطنان فقلت يا جبريل ما هذه الأنهار قال أما النهران الباطنان فهريان في الجنة وأما الظاهران فالنيل والفرات » لفظ مسلم . وقال البخاري من طريق شريك عن أنس « فإذا هو في السماء الدنيا بهرين يطردان فقال ما هذان النهران يا جبريل قال هذا النيل والفرات عنصرهما ثم مضى في السماء فإذا هو بنهر آخر عليه قصر من القزوق والزبرجد فضرب بيده فإذا هو مسك أذفر فقال ما هذا يا جبريل فقال هذا هو الكوثر الذي خبا لك ربك » وذكر الحنثي . والجمهور على أن المراد بالمعبرين صيون الماء ، وقال سعيد بن جبيرة : المراد صيون الذهب . وفي الدخان « كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَوُجُوهٍ وَرُوحٍ » . قيل : إنهم كانوا يزعمون ما بين الجبلين من أول مصر إلى آخرها . وليس في الدخان « وكنوز » . « وكنوز » جمع كنز ، وقد مضى هذا

(١) يطردان : أي يجريان ، وما يختلن من الجريد .

في سورة « برآة » . والمراد بها هاهنا الخزان . وقيل : الدفائن . وقال الضحاك : الأنهار وفيه نظراً لأن العيون تشعلها . (ومقام كريم) قال ابن عمر وابن عباس ومجاهد : المقام الكريم المشابه . وكانت ألف منبر لألف جبار يعظمون عليها فرعون وملكه . وقيل : مجالس الرؤساء والأمراء . حكاه ابن عيسى وهو قريب من الأول . وقال سعيد بن جبير : المساكن الحسان . وقال ابن طهية : سميت أن المقام الكريم القيوم . وقيل : كان يوسف عليه السلام قد كتب على مجلس من مجالسه (لا إله إلا الله إبراهيم خليل الله) فيها ما الله كريم بهذا . وقيل : مرابط الخيل لتفرد الرعاء بارتباطها صلة وزينة ؛ فصار مقامها أكرم من مثل بهذا ؛ ذكره الماوردي . والأظهر أنها المساكن الحسان كانت تكرم عليهم . والمقام في اللغة يكون الموضع ويكون مصدراً . قال النحاس : المقام في اللغة الموضع ؛ من قولك قام يقوم ، وكذا المقامات واحدها مقامة ؛ كما قال :

وفهم مقامات حسان وجوههم * وأندي يشأها القول والفعل

والمقام أيضاً المصدر من قام يقوم . والمقام (بالضم) الموضع من أقام . والمصدر أيضاً من أقام يقم .

قوله تعالى : (كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ) يريد أن جميع ما ذكره الله تعالى من الجنات والعيون والكنوز والمقام الكريم أورثه الله بني إسرائيل . قال الحسن وفيه : رجع بنو إسرائيل إلى مصر بعد هلاك فرعون وقومه . وقيل : أراد بالورثة هنا ما استأثروه من حل آل فرعون بأمر الله تعالى .

قلت : وكلا الأمرين حصل لهم . واتخذ الله . (فأتبعوهم مبشرين) أي تتبع فرعون وقومه بني إسرائيل . قال السدي : حين أشرقت الشمس بالشعاع . وقال قتادة : حين أشرقت الأرض بالضياء . قال الزجاج : يقال شَرَقَتِ الشَّمْسُ إِذَا طَلَعَتْ ، وأشرقت إذا أضاءت . واختلف في تأخر فرعون وقومه عن موسى وبني إسرائيل هل قولين : أحدهما —

(١) راجع ج ٨ ص ١٢٣ طبة أمل أو ثانية . (٢) هو زهير بن أبي سلمى ؛ وبها : أي قال فيها الجبل ديفل به .

لاشتغالهم بدفن أبكارهم في تلك الليلة ؛ لأن الوباء في تلك الليلة وقع فيهم ؛ فقلوه : « مشرقين » حال لقوم فرعون . الثاني — إن محابة أظلمهم وطمأنتهم فقالوا : نحن بعد في الليل فما تشمت عنهم حتى أصبحوا . وقال أبو حبيدة : معنى « فَأَتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ » ناحية المشرق . وقرأ الحسن وعمر بن ميمون « فَأَتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ » بالتشديد وألف الوصل ؛ أى نحو المشرق ؛ ماخوذ من قولهم : شرق وغرب إذا مارحوا المشرق والمغرب . ومعنى الكلام قدرنا أن يربها بنو إسرائيل فأتابع قوم فرعون بنى إسرائيل مشرقين فهلكوا ، وورث بنو إسرائيل بلادهم .

قوله تعالى : (فَلَمَّا رَأَى الْجَحْمَانَ)^(١) أى تقابلا الجحمان بحيث يرى كل فريق صاحبه ، وهو تفاعل من الرؤية . (قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ) أى قرب منا العدو ولا طاقة لنا به . وقرأة الجماعة « لَمُدْرِكُونَ » بالتخفيف من أدرك . ومنه « حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ » . وقرأ عبيد بن عمير والأعرج والزهرى « لَمُدْرِكُونَ » بتشديد الدال من أدرك . قال الفراء : حفر وأحفر بمعنى واحد ، وكذلك « لَمُدْرِكُونَ » و « لَمُدْرِكُونَ » بمعنى واحد . النحاس : وليس كذلك يقول النحويون الحدائق ؛ إنما يقولون : مُدْرِكُونَ ملحقون ، ولمُدْرِكُونَ مجتهد في لحاقهم ، كما يقال : كسبت بمعنى أصبت وظفرت ، واكتسبت بمعنى اجتهدت وطلبت وهذا معنى قول سيويه .

قوله تعالى : (قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ) لما خلق فرعون بجمعه جمع موسى وقرب منهم ، ورأت بنو إسرائيل العدو القوي والبحر أمامهم سامت ظنونهم ، وقالوا لموسى على جهة التوبيخ والحقفاء : « إِنَّا لَمُدْرِكُونَ » فرد عليهم قولهم وذَرِّبْهُمْ ومد الله سبحانه له بالهداية والظفر « كَلَّا » أى لم يدركوك « إِنَّ مَعِيَ رَبِّي » أى بالنصر على العدو . « سَيَهْدِينِ » أى سيهدينى على طريق النجاة ؛ فلما عظم البلاء على بنى إسرائيل ، ورأوا من الجيوش ما لا طاقة لهم بها ، أمر الله تعالى موسى أن يضرب البحر بعصاه ؛ وذلك أنه

(١) كما في نسخ الأصل . (٢) وكسر الراء — كما في البحر وروح المعاني والكتشاف — على وزن ، منقطوع لولم بمعنى القضاء والاضطلاع ، من أدرك الشيء إذا تابعه حتى .

من وجب أراد أن تكون الآية متصلة بموسى ومتعلقة بفعل يفعله ؛ وإلا فغضب المعصا ليس بفارق للبحر ، ولا معين على ذلك بذاته إلا بما اقترن به من قدرة الله تعالى وإحترامه . وقد مضى في « البقرة » ^(١) قصة هذا البحر . ولما آفتاق صار فيه أثنا عشر طريقا على عدد أسباط بني إسرائيل ، ووقف الماء بينها كالطود العظيم ؛ أي الجبل العظيم . والطود الجبل ؛ ومنه قول امرئ القيس :

فبينما المرء في الأحياء طود • رماه الناس عن كثب لئلا

وقال الأسود بن يعفر :

حلوا بأفصرة يسئل طيهم • ماء الفرات يبيء من أطواد

جمع طود أى جبل . فصار لموسى وأصحابه طريقا في البحر يسيرون ؛ فلما خرج أصحاب موسى وتكامل آخر أصحاب فرعون على ما تقدم في « يونس » انصب عليهم ^(٢) وغرق فرعون ؛ فقال بعض أصحاب موسى : ما غرق فرعون ؛ فبيد على ساحل البحر حتى نظروا إليه . وروى ابن القاسم عن مالك قال : خرج مع موسى عليه السلام وجلان من التجار إلى البحر فلما أتوا إليه قالوا له بم أمرك الله ؟ قال : أمرت أن أضرب البحر بمصاى هذه فيضاق ؛ فقالوا له : افعل ما أمرك الله فلن يخلفك ؛ ثم ألغيا أنفسهما في البحر تصديقا له ؛ فزال كذلك البحر حتى دخل فرعون ومن معه ، ثم ارتد كما كان . وقد مضى هذا المعنى في سورة « البقرة » . قوله تعالى : (وَأَزَلَّنا تَمَّ الْآخِرِينَ) أى قربناهم إلى البحر ؛ يعنى فرعون وقومه . قاله ابن عباس وغيره ؛ قال الشاعر :

وكل يوم مَضَى أو ليلَةٍ سَلَقَتْ • فيها النفوس إلى الآجال تَزْدَلِفُ

أبو حبيدة : « أَزَلَّنا » جمعنا ومنه قيل الليلة المزدلفة ليلة جمع . وقرأ أبو عبد الله بن الحارث وأبى بن كعب وابن عباس « وَأَزَلَّنا » بالفتح على معنى أهلكتهم ؛ من قوله : أزلفت الناقة وأزلفت الفرس فهى مُزْلِقِي إذا أزلفت ولدها . (وَأَجْمَعْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ . ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ) يعنى فرعون وقومه . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لِّأَيِّ عِلْمَةٍ عَلَى قُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى .)
(١) راجع ج ١ ص ٢٨٩ وما بعدها طبة ثانية أرواثة . (٢) راجع ج ٨ ص ٣٧٨ طبة أملى أرواثة .

﴿وَمَا كَانَ أَكْفَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ لأنه إن يؤمن من قوم فرعون إلا مؤمن آل فرعون وأسمه حزقيل، وأبنته آسية امرأة فرعون، ومريم بنت دا موسى العجوز التي دلت على قبر يوسف الصديق عليه السلام. وذلك أن موسى عليه السلام لما خرج بني إسرائيل من مصر أظلم عليهم القمر فقال لقومه: ما هذا؟ فقالوا لهم: إن يوسف عليه السلام لما حضره الموت أخذ علينا موطئا من الله ألا نخرج من مصر حتى ننقل عظامه معنا. قال موسى: فأيكم يدرى قبره؟ قال: ما يعلمه إلا عجوز لبني إسرائيل؛ فأرسل إليها؛ فقال: دليني على قبر يوسف، قالت: لا والله لا أفعل حتى تعطيني حكي، قال: وما حكيك؟ قالت: حكي أن أكون معك في الجنة؛ ففعل عليه، فقيل له: أعطها حكيها؛ فدلتهم عليه، فاحضروه واستخرجوا عظامه، فلما أقبلوها، فإذا الطريق مثل ضوء النهار. في رواية: فأوحى الله إليه أن أعطها ففعل، فأنت بهم إلى بحيرة، فقالت لهم: أنضبوا هذا الماء فأنضبوه واستخرجوا عظام يوسف عليه السلام؛ فنبئت لهم الطريق مثل ضوء النهار. وقد مضى في «يوسف»^(١) وروى أبو بردة عن أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل بأمر أبي فاكرمه، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «حاجتك» قال: ناقة أرسلها وأعترا أهلها؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «فلم عجزت أنت تكون مثل عجوز بني إسرائيل» فقال أصحابه: وما عجوز بني إسرائيل؟ فذكر لهم حال هذه العجوز التي اجتمعت على موسى أن تكون معه في الجنة.

قوله تعالى: وَأَنْتَ عَلَيْهِمْ نَبَأٌ إِبْرَاهِيمَ ﴿٦٦﴾ إِذْ قَالَ لِأَيُّهَا وَقَوْمُهُ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٦٧﴾ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَنْظِلُ مِنْهَا عَذَابَيْنِ ﴿٦٨﴾ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكَ إِذْ تَدْعُونَ ﴿٦٩﴾ أَوْ يَنْفَعُونَكَ أَوْ يَضُرُّونَ ﴿٧٠﴾ قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٧١﴾ قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٧٢﴾ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ﴿٧٣﴾ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٤﴾

(١) وابع ٩٦ ص ٢٧٠ طبعه أدل أو ثانية.

قوله تعالى : (وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ) نبه المشركين على فرط جهلهم إذ رغبوا عن اعتقاد إبراهيم ودينه وهو أبوه . والنبا الخبر ؛ أى أقصص عليهم يا محمد خبره وحديثه وعيه على قومه ما يبدون . وإنما قال ذلك ملزماً لهم الحجة . والجمهور من القراء على تخفيف الهزة الثانية وهو أحسن الوجوه ؛ لأنهم قد أجمعوا على تخفيف الثانية من كلمة واحدة نحو آدم . وإن شئت حَقَّقْتُمَا فقلت : « نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ » . وإن شئت خَفَّفْتُمَا فقلت : « نَبَا إِبْرَاهِيمَ » . وإن شئت خَفَّفْتُ الأولى . وثم وجه خامس إلا أنه بعيد في العربية وهو أن يدغم الهزة في الهزة كما يقال رأس للذي يبيع الروس . وإنما بعد لأنك تجمع بين همزتين كأنهما في كلمة واحدة ، وحسن في قَمَالٍ لأنه لا يأتي إلا مدغماً . (إِذْ قَالَ لِأَيُّهِ وَقَوْمِي مَا تَعْبُدُونَ) أى أى شئ تعبدون (قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا) وكانت أصنامهم من ذهب وفضة ونحاس وحديد وخشب . (فَتَنَّا لَهُمَا مَا كِيفِينَ) أى فتقم على عبادتها . وليس المراد وقتاً معيناً بل هو إخبار عما هم فيه . وقيل : كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل ، وكانوا في الليل يعبدون الكواكب . فيقال : ظل يفعل كذا إذا فعله نهاراً وبات يفعل كذا إذا فعله ليلاً . (قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكَ) قال الأخفش : فيه حذف ؛ والمعنى : هل يسمعون منك ؟ أو هل يسمعون دُعَاكَ ؟ قال الشاعر ^(١) :

الفائد انليل منكوباً دَوَّارِهَا * قد أُحْكِمَتْ حَكَايَتِ الْقَدِّ وَالْأَبْقَا

قال : والآبقى اللگان غذف . والمعنى ؛ وأحكمت حكايات الآبقى . وفي الصراح : والآبقى بالتحريك القنب . وروى عن قتادة أنه قرأ « هَلْ يَسْمَعُونَكَ » بضم الياء ؛ أى هل يسمعونك أصواتهم (إِذْ تَدْعُونَ . أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يُضَرُّونَ) أى هل تنفعكم هذه الأصنام وترزقكم ، أو تملك لكم خيراً أو ضراً إن عصيتهم ؟ ! وهذا أسفهام لتقرير الحجة ؛ فإذا لم ينفعوك ولم يضروا فما معنى عبادتكم لها . (قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ) فترعوا إلى التقليد

(١) هو زهير بن أبي سلمى . والبيت من قصيدة يمدح بها هرم بن سنان . وأحكمت : جعلت لما حكات من القد . والحكايات جمع حكمة دعى ما تكون على أنف الحاية . زدراها : مؤن حرافها . ومنكوب : أى أصابت الجارية دوايرها وأدنها .

من غير حجة ولا دليل . وقد مضى القول فيه . (قَالَ) إبراهيم (أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ) من هذه الأصنام (أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ) الأولون (فَلَهُمْ عَذَابٌ) واحد يؤدى عن جماعة ، وكذلك يقال للراة هى عدوة الله وعدوة الله ؛ حكاهما الفراء . قال على بن سليمان : من قال عدوة الله وأثبت الماء قال هى بمعنى معادية ، ومن قال عدو للوث والجمع جملة بمعنى النسب . ووصف الجساد بالعداوة بمعنى أنهم عدوى إن عبتهم يوم القيامة ؛ كما قال : « كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا » . وقال الفراء : هو من المقلوب ؛ مجازة : فإنى عدو لهم لأن من عاديته طذاك . ثم قال : (إِلَّا رَبَّ الْمَالِئِينَ) قال الكلبي : أى لا من عبد رب العالمين ؛ إلا عابد رب العالمين ؛ خذف المضاف . قال أبو إسحق الزجاج : قال الصوريون هو استثناء ليس من الأول ؛ وأجاز أبو إسحق أن يكون من الأول على أنهم كانوا يعبدون الله عز وجل ويعبدون معه الأصنام ، فأعلمهم أنه تبرأ مما يسبدون إلا الله . وتأوله الفراء على الأصنام وحدها والمعنى عنده : فلأنهم لو عبدتهم عدوى يوم القيامة ؛ على ما ذكرنا . وقال الجرجاني : تقديره : أفرايتم ما كنتم تعبدون أتم وأبالكم الأقدمون إلا رب العالمين فلأنهم عدوى . وإلا بمعنى دون وسوى ؛ كقوله : « لَا يَتُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى » أى دون الموتة الأولى .

قوله تعالى : (الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ) (٧٨) (وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ) (٧٩) (وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ) (٨٠) (وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ) (٨١) (وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ) (٨٢)

قوله تعالى : (الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ) أى يرشدنى إلى الدين . (وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ) أى يرزقنى . ودخول « هو » تبيينه على أن غيره لا يطعم ولا يسقى ؛ كما تقول : زيد هو الذى فعل كذا ؛ أى لم يفعله غيره . (وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ) قال : « مرضت » رعاية للأدب وإلا فالمرض والشفاء من الله عز وجل جميعا . ونظيره قول

قضى موسى : « وَمَا أَتَيْنَاهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ » . (وَالَّذِي يُبَيِّنُ لَكُمْ يُحْيِي) يريد البعث وكانوا ينسبون الموت إلى الأسباب ؛ فيبين أن الله هو الذي يميت ويحيي . وكله بغيرياء : « يهدين » « يشفين » لأن الخلف في ربوس الآي حسن لتتفق كلها . وقرأ ابن أبي إسحق على جلالة وعمله من العربية هذه كلها بالياء ؛ لأن الياء اسم وإنما دخلت النون لملءة . فإن قيل : فهذه صفة تجمع الخلق فكيف جعلها لإبراهيم دليلا على هدايته ولم يمتد بها غيره ؟ قيل : إنما ذكرها احتجاجا على وجوب الطاعة ؛ لأن من أنعم وجب أن يطاع ولا يسعى ليلتم غيره من الطاعة ما قد التزمها ؛ وهذا إلزام صحيح .

قلت : ويجوز بعض أهل الإشارات في غوامض الممانى فعمل عن ظاهر ما ذكرناه إلى ما تدفعه بداهة القول من أنه ليس المراد من إبراهيم . فقال : « وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ » أى يطعمنى لهذه الإيمان ويسقين حلوة القبول . ولهم في قوله : « وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ » وجهان : أحدهما — إذا مرضت بخالفته شفاى برحمته . الثانى — إذا مرضت بمقاماة الخلق ، شفاى بمشاهدة الحق . وقال جعفر بن محمد الصادق : إذا مرضت بالذنوب شفاى بالثوبة . وتأولوا قوله : « وَالَّذِي يُبَيِّنُ لَكُمْ يُحْيِي » على ثلاثة أوجه : فالذى يبين بالمعاصى يعينى بالطاعات . الثانى : يبين بالخوف يعينى بالرجاء . الثالث : يبين بالطمع ويعينى بالقناعة . وقول رابع : يبين بالعدل ويعينى بالفضل . وقول خامس : يبين بالفراق ويعينى بالتلاق . وقول سادس : يبين بالجهل ويعينى بالعقل ؛ إلى غير ذلك مما ليس بشئ منه مراد من الآية ؛ فإن هذه التأويلات النامضة ، والأمور الباطنة ، إنما تكون لمن حذى وعرف الحق ، وأما من كان في عمى عن الحق ولا يعرف الحق فكيف ترمز له الأمور الباطنة ، وتترك الأمور الظاهرة ؟ هذا محال . والله أعلم .

قوله تعالى : (وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ) « أَطْمَعُ » أى أرجو . وقيل : هو بمعنى اليقين في حقه ، وبمعنى الرجاء في حق المؤمنين سواء . وقرأ الحسن وابن أبي إسحق « خَطَايَاى » وقال : ليست خطيئة واحدة . قال النحاس : خطيئة بمعنى

خطايا معروف في كلام العرب ، وقد أجمعوا على التوحيد في قوله عز وجل « فَأَعْتَفُوا بِغَنَمِهِمْ » ومعناه بذنوبهم . وكذا « وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ » معناه الصلوات ، وكذا « خِطِّبْتَنِي » إن كانت خطايا . والله أعلم . قال مجاهد : يعني بخطيئته قوله : « بَلْ قَعَلَهُ كَيْدُهُمْ هَذَا » وقوله : « إِنِّي مَقِيمٌ » وقوله : إن سارة أخته . زاد الحسن وقوله للكوكب : « هَذَا رَبِّي » وقد مضى بيان هذا مستوفى . وقال الزجاج : الأنبياء بشر فيجوز أن تقع منهم الخطيئة ؛ نعم لا تجوز عليهم الكبر لأنهم معصومون عنها . (يَوْمَ الدِّينِ) يوم الجزاء حيث يجازى العباد بأعمالهم . وهذا من إبراهيم إظهار للعبودية وإن كان يعلم أنه مغفوره . وفي صحيح مسلم عن عائشة ؛ قلت يا رسول الله : ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرجم ، ويطمم المسكين ، فهل ذلك نافعه ؟ قال : « لا ينفعه إنه لم يقل يوما « رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين » . »

قوله تعالى : رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَأَلْخِفْني بِالصَّالِحِينَ ﴿١٥٦﴾ وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٥٧﴾ وَأَجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ﴿١٥٨﴾ وَأَغْفِرْ لِأَيِّ لَأَنِّي كُنْتُ مِنَ الضَّالِّينَ ﴿١٥٩﴾ وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ﴿١٦٠﴾ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿١٦١﴾ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿١٦٢﴾

قوله تعالى : (رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَأَلْخِفْني بِالصَّالِحِينَ) « حُكْمًا » معرفة بك ومجذودك وأحكامك ؛ قاله ابن عباس . وقال مقاتل : فهما وعلما ؛ وهو راجع إلى الأول . وقال الكلبي : نبوة ورسالة إلى الخلق . « وَأَلْخِفْني بِالصَّالِحِينَ » أى بالنبيين من قبل في الدرجة . وقال ابن عباس : بأهل الجنة ؛ وهو تأكيد قوله : « هَبْ لِي حُكْمًا » .

قوله تعالى : (وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ) قال ابن عباس : هو اجتماع الأمم عليه . وقال مجاهد : هو الثناء الحسن . قال ابن عطية : هو الثناء وخلد المكانة بإجماع المفسرين ؛ وكذلك أجاب الله دعوه ، وكل أمة تمسك به وتظمه ، وهو على الحنفية التي جاء بها محمد صلى الله عليه وسلم . وقال مكي : وقيل معناه سؤاله أن يكون من ذريته في آخر الزمان

من يقوم بالحق ؛ فأجبت الدعوة في عهد صلى الله عليه وسلم . قال ابن عطية : وهذا معنى حسن إلا أن لفظ الآية لا يعطيه إلا يتحكم على اللفظ . وقال القشيري : أراد الدعاء الحسن إلى قيام الساعة ؛ فإن زيادة الثواب مطلوبة في حق كل أحد .

قلت : وقد فعل الله ذلك إذ ليس أحد يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم إلا وهو يصلي على إبراهيم وخاصة في الصلوات ، وعلى المنابر التي هي أفضل الحالات وأفضل الدرجات . والصلوة دعاء بالرحمة . والمراد بالسان القول ، وأصله جراحة الكلام . قال الفتي : وموضع اللسان موضع القول على الاستمارة ، وقد تكنى العرب بها عن الكلمة . قال الأعشى :

إِنِّي أَتَقِي لِسَانًا لَا أَسْرُهَا * مِنْ عُلُوٍّ لَا تَجِبُ مِنْهَا وَلَا تَحْفَرُ

قال الجوهري : يروى مِنْ عُلُوٍّ بضم الواو وفتحها وكسرهما . أى أتاني خبر من أعلى ، والتأنيث للكلمة . وكان قد أناه خبر مقتل أخيه المنتشر . روى أشهب عن مالك قال قال الله عز وجل : « وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ » لا بأس أن يحب الرجل أن يشن عليه صالحا ويرى في عمل الصالحين ، إذا قصد به وجه الله تعالى ؛ وقد قال الله تعالى : « وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ حُبَّةٌ مِثِّي » وقال : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا » أى حبا في قلوب عباده وثناء حسنا ، فبه تعالى بقوله : « وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ » على استحباب اكتساب ما يورث الذكر الجليل . الليث بن سليمان : إذ هي الحياة الثانية . قيل :

* قد مات قوم وهم في الناس أحياء *

قال ابن العربي : قال المحققون من شيوخ الزهد في هذا دليل على الترهيب في العمل الصالح الذي يكسب الثناء الحسن ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا مات ابن آدم أقطع عمله إلا من ثلاث » [الحديث] وفي رواية أنه كذلك في الفرس والزرع وكذلك فيمن مات مرابطا يكتب له عمله إلى يوم القيامة . وقد بيناه في آخر « آل عمران » والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّارِ ﴾ دعاء بالجنة وبمن يرثها ، وهو يريد قول بعضهم : لا أسأل جنة ولا نارا .

قوله تعالى : ﴿ وَاعْفُ عَنِّي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ ﴾ كان أبوه وعده في الظاهر أن يؤمن به فاستغفر له لهذا ، فلما بان أنه لا يقى بما قال تبرأ منه . وقد تقدم هذا المعنى . « إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ » أى المشركين . « وكان » زائدة . ﴿ وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ﴾ أى لا تضغنى على رموس الأشهاد ، أو لا تضغنى يوم القيامة . وفى البخارى عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن إبراهيم يرى أباه يوم القيامة عليه العبرة والعقبة » والعبرة هى العقبة . وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يلقى إبراهيم أباه فيقول يارب إنك وعدتني ألا تخزنى يوم يبعثون فيقول الله تعالى إني حرمت الجنة على الكافرين » أنفرد بهما البخارى رحمه الله .

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴾ « يوم » بدل من « يوم » الأول . أى يوم لا ينفع مال ولا بنون أحدا . والمراد بقوله : « ولا بنون » الأعوان ؛ لأن الابن إذا لم ينفع فغيره متى ينفع ؟ وقيل : ذكر البنين لأنه جرى ذكر والده إبراهيم ، أى لم ينفعه إبراهيم . « إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ » هو استثناء من الكافرين ؛ أى لا ينفعه ماله ولا بنوه . وقيل : هو استثناء من غير المجلس ، أى لكن « من أتى الله بقلب سليم » ينفعه سلامة قلبه . وخص القلب بالذكر ؛ لأنه الذى إذا سلم سلمت الجوارح ، وإذا فسد فسدت سائر الجوارح . وقد تقدم فى أول « البقرة »^(١) . واختلف فى القلب السليم قليل : من الشك والشرك ، فأما الذنوب فليس يسلم منها أحد ؛ قاله قتادة وأبن زيد وأكثر المفسرين . وقال سعيد بن المسيب : القلب السليم الصحيح هو قلب المؤمن ؛ لأن قلب الكافر والمنافق مريض ؛ قال الله تعالى : « فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ » وقال أبو عثمان السيارى : هو القلب الخالى من البدعة المظلمة إلى السنة . وقال الحسن : سليم من آفة المال والبنين . وقال الجنييد : السليم فى اللغة اللين ؛ فعناه أنه قلب كاللدين من خوف الله . وقال الضمك : السليم الخالص .

(١) راجع ١٠٦ ص ١٨٧ وما بعدها طبع ثانية أرواثة .

قلت : وهذا القول يجمع شتات الأقوال بعمومه وهو حسن ، أى الخالص من الأوصاف الذميمة ، والمتصف بالأوصاف الجميلة ؛ والله أعلم . وقد روى عن عروة أنه قال : بائق لا تكونوا لمائنين فإن إبراهيم لم يلعن شيئا قط ، قال الله تعالى : « إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ » . وقال محمد بن سيرين : القلب السليم أن يعلم أن الله حق ، وأن الساعة قادمة ، وأن الله يبعث من في القبور . وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يدخل الجنة أقوامٌ أفئدتهم مثل أفئدة الطير » يريد — والله أعلم — أنها مثلها في أنها خالية من كل ذنب ، سليمة من كل عيب ، لا خيرة لهم بأمور الدنيا ؛ كما روى أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أكثر أهل الجنة البهائم » وهو حديث صحيح . أى البهائم من معاصي الله . قال الأزهري : الأبله هنا هو الذى طبع على الخير وهو غافل عن الشر لا يعرفه . وقال القتيبي : البهائم هم الذين غلبت عليهم سلامة الصدور وحسن الظن بالناس .

قوله تعالى : وَأَزْلَفَتْ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٠٠﴾ وَبَرَزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَافِرِينَ ﴿١٠١﴾ وَقِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿١٠٢﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكَ أَوْ يَنْتَصِرُونَ ﴿١٠٣﴾ فَكَبَّيْرُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ﴿١٠٤﴾ وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ﴿١٠٥﴾ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴿١٠٦﴾ تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١٠٧﴾ إِذْ نُسَوِّكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٨﴾ وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ ﴿١٠٩﴾ قَالَا لَنَا مِنْ شَفِيعِينَ ﴿١١٠﴾ وَلَا صِدِّيقٍ حَمِيمٍ ﴿١١١﴾ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٢﴾ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِقَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ﴿١١٣﴾ وَإِنْ رَبُّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَزْلَفَتْ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ أى قربت وأدبرت ليدخلوها . وقال الزجاج : قرب دخولهم إياها . ﴿ وَبَرَزَتِ ﴾ أى أظهرت ﴿ الْجَحِيمِ ﴾ بفتح جيم . ﴿ لِلْغَافِرِينَ ﴾

أى الكافرين الذين ضلوا عن الهدى - أى تظهر جهنم لأهلها قبل أن يدخلوها حتى يستشعروا
الروع والحزن، كما يستشعر أهل الجنة الفرح لهم، أنهم يدخلون الجنة. (وَقِيلَ لَهُمْ أَتَيْتُمْ كُنُفَّكُمْ
تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) من الأصنام والأنداد (هَلْ يَنْصَرُونَكُمْ) من عذاب الله (أَوْ يَتَّبِعُونَ)
لأنفسهم، وهذا كله توبيخ. (فَكَيْفَ كُنْتُمْ فِيهَا) أى قبلوا على ربهم. وقيل : دهوروا والى
بعضهم على بعض . وقيل : جمعا . مأخوذ من التَّبَكُّية وهى الجماعة؛ قاله الخروى . وقال
النحاس : هو مشتق من كَوَّكِبَ الشَّيْءُ أى مُعْظَمُهُ . والجماعة من الخليل كَوَّكِبَ وَكَبَكَبَ .
وقال ابن عباس : جمعا فطرحوا فى النار . وقال مجاهد : دهوروا . وقال مقاتل : قذفوا .
والمعنى واحد . قول : دهورت الشيء إذا جمعته ثم قذفته فى مهواة . يقال : هو يدهور
القم إذا كبرها . ويقال : فى الداء كب الله عدو المسلمين ولا يقال أكبه . وكبكبه ،
أى كبه وقبّله . ومنه قوله تعالى : « فَكَيْفَ كُنْتُمْ فِيهَا » والأصل كُتِبُوا فأبدل من الباء الوسطى
كاف استغفالا لاجتماع الباءات . قال السدى : الضمير فى « كُتِبُوا » لشركى العرب
(وَالْقَاوُونَ) الآلهة . (وَجُنُودُ إِبْلِيسَ) من كان من ذريته . وقيل : كل من دعاه إلى
عبادة الأصنام فأتبعه . وقال قتادة والكهلي ومقاتل : « الْقَاوُونَ » هم الشياطين . وقيل :
إنما خلق الأصنام فى النار وهى حديد ونحاس ليعذب بها غيرهم . (قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ)
يعنى الأنس والشياطين والساوون والمعبودين اختصموا حيث شذ . (قَالَ اللَّهُ) خلقوا بالله
(إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) أى فى خسار وتبار وحيرة عن الحق بينة إذا أخذنا مع الله آية
نفسنا كما يريد ؛ وهذا معنى قوله : (إِذْ تَسُوِّجُكَ رَبُّكَ لِلْعَالِينَ) أى فى العبادة وأتم
لا تستطيعون الآن نصرنا ولا نصر أنفسكم . (وَمَا أَهْلُنا إِلَّا الْمُتَجَرِّمُونَ) يعنى الشياطين الذين
زبنوا لنا عبادة الأصنام . وقيل : أسلافنا الذين قلدناهم . قال أبو المألية وعكرمة : والمتجرمون
إبليس وآبى آدم القاتل هما أوّل من سنّ الكفر والقتل وأنواع المعاصى . (فَأَنَّا لَنَا مِنْ شَاقِقِينَ)
أى شققاء يشفعون لنا من الملائكة والبهين والمؤمنين . (وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ) أى صديق
مشفق ؛ وكان على رضى الله عنه يقول : عليكم بالإخوان فإنهم عمدة الدنيا وعمدة الآخرة ؛

ألا تسمع إلى قول أهل النار « قَسَا لَنَا مِنْ شَافِيَيْنَ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ » . الزحشرى : وجمع الشافع لكثرة الشافعين ووجد الصديق لقلته ؛ ألا ترى أن الرجل إذا امتحن بإرهاق ظالم مضت جماعة وافرة من أهل بلده لشفاعته ؛ رحمة له وحسبة وإن لم تسبق له بأكثرهم معرفة ؛ وأما الصديق فهو الصادق في ودادك الذى يهيم ما يملك فأعز من يبيض الأتوق ؛ وعن بعض الحكماء أنه سئل عن الصديق فقال : أسمى لامعنى له . ويجوز أن يريد بالصديق الجمع . والحميم القريب والخاص ؛ ومنه حانة الرجل أى أقرباه . وأصل هذا من الحميم وهو الماء الحار ؛ ومنه الحَمَام والحُمَّى ؛ فحانة الرجل الذين يحرقهم ما أحرقه ؛ يقال : هم حُرَّاتُه أى يزينهم ما يميزه . ويقال : حَمَّ الشيءُ وأَحْمَّ إذا قرب ، ومنه الحُمَّى ؛ لأنها تقرب من الأجل . وقال على بن عيسى : إنما سعى القريب حمياً ؛ لأنه يتجنى لغضب صاحبه ، فجعله مأخوذاً من الحمية . وقال قتادة : يذهب الله عز وجل يوم القيامة مودة الصديق ورقة الحميم . ويجوز « وَلَا صَدِيقٌ حَمِيمٌ » بالرفع على موضع « مِنْ شَافِيَيْنَ » ؛ لأن « مِنْ شَافِيَيْنَ » في موضع رفع . وجمع صديق أصدقاء وأصدقاء ويصدق . ولا يقال صدق للفرق بين التمت وغيره . وحكى الكوفيون : أنه يقال في جمعه صُدْقَان . النحاس : وهذا بعيد ؛ لأن هذا جمع ما ليس بنمت نحو رغبف ورغفان ، وحكوا أيضاً صديق وأصديق . وأفاضل إنما هو جمع أقبل إذا لم يكن نمتاً نحو أشجع وأشاجع . ويقال : صديق الواحد والجماعة وللأداة ؛ قال الشاعر ^(١) :

نَصَبَ الْمَسْوَى ثُمَّ أَرْتَمَيْ قُلُوبَنَا • بِأَمِينٍ أَطْلَاهُ وَهُنَّ صَدِيقُ

ويقال : فلان صَدِيقٌ أى أخص أصدقائى ، وإنما يصغر على جهة المدح ؛ كقول حُجَاب ابن المنذر : (أَنَا جُذَيْلُهَا الْحَكَّكُ ، وَمُذَيْقُهَا الْمَرْجَبُ) ذكره الجوهري . النحاس : وجمع حميم آحماء وأحمة وكروها إفعلاء للتضعيف . (فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً) « أَثَرٌ » في موضع رفع ، المعنى ولو وقع لنا رجوع إلى الدنيا لآمتا حتى يكون لنا شفعاء . تمنوا حين لا يفقههم التمنى .

(١) هو جرير . (٢) حتى يجذبلها الحكك الأصل من الشجرة — أوعود ينصب — تحك به الإبل فتشقى به ؛ أى تدرجنى الأمور ولم روى يشقى بها كما تشقى هذه الإبل الجربى بهذا الجذيل . والرتيب هنا لرفاد النخلة من جانب يمينها من السقوط أى إن لم تميزه تضدق وتمتنى . والذيق تصغير لطق (الفتح) وهو النخلة بجملها .

وإنما قالوا ذلك حين شفع الملائكة والمؤمنون . قال جابر بن عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الرجل ليقول في الجنة ما فعل فلان وصديقه في الجحيم فلا يزال يشفع له حتى يشفعه الله فيه فإذا نجا قال للمشركون « مَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صِدِّيقٍ حَمِيمٍ » . وقال الحسن : ما أجمع ملاء على ذكر الله ، فهم جدد من أهل الجنة إلا شفعه الله فيهم ، وإن أهل الإيمان ليسفع بعضهم في بعض وهم عند الله شافعون مشفعون . وقال كعب : إن الرجلين كانا صديقين في الدنيا ، فمروا أحدهما بصاحبه وهو يجر إلى النار ، فيقول له أخوه : والله ما بيني إلا حسنة واحدة أنجوها ، خذها أنت يا ابنى فتنجيها مما أرى ، وأنى وأنا وإياك من أصحاب الأعراف . قال : فيأمر الله بهما جميعا فيدخلان الجنة . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ . وَإِنَّ رَبَّكَ لَمَوْعِدٌ رَحِيمٌ) تقدم والحمد لله .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿١﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿٢﴾ إِيَّايَ لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿٣﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا قَالُوا انْزُومِنُ لَكَ وَاتَّبِعَكَ الْأَثَرُونَ ﴿٥﴾ قَالَ وَمَا عَلَيَّ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦﴾ إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ ﴿٧﴾ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٩﴾ قَالُوا لَيْنَ لَرَّتْنَاهُ يَنْتَهِ يَنْتَهِ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ﴿١٠﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَوْمِي كَذَّبُونِ ﴿١١﴾ فَأَفْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢﴾ فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِكِ الْمَشْحُونِ ﴿١٣﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدَ الْبَاقِينَ ﴿١٤﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٥﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَمَوْعِدٌ رَحِيمٌ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : « كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ » قال « كَذَّبَتْ » والقوم مذكور؛ لأن المعنى كذبت جماعة قوم نوح، وقال « الْمُرْسَلِينَ » لأن من كذب رسولا فقد كذب الرسل؛ لأن كل رسول يأمر بتصديق جميع الرسل . وقيل : كذبوا نوحا في النبوة وفيما أخبرهم به من مجي المرسلين بعده . وقيل : ذكر الجنس والمراد نوح عليه السلام . وقد مضى هذا في « الفرقان » .
 « إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ نُوحٌ » أي ابن أبيهم وهي أخوة نسب لا أخوة دين . وقيل : هي أخوة الجبانة . قال الله تعالى : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُبَيِّنَ قَوْمِهِ » وقد مضى هذا في « الأعراف » . وقيل : هو من قول العرب يا أخا بني تميم . يريدون يا واحدا منهم .
 الزمخشري : ومنه بيت الحامسة :

لَا يَسْأَلُونَ أَهْلَهُمْ حِينَ يَنْدُبُهُمْ • فِي النَّائِبَاتِ عَلَى مَا قَالَ بُرْهَانًا

« أَلَا تَتَّقُونَ » أي ألا تتقون الله في عبادة الأصنام . « إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ » أي صادق فيما أبلغكم عن الله تعالى . وقيل : « أمين » فيما بينكم ؛ لأنهم كانوا عرفوا أمانته وصدقه من قبل ؛ كحمد صلى الله عليه وسلم في قريش . « فَاتَّقُوا اللَّهَ » أي فاستروا بطاعة الله تعالى من عقابه . « وَأَطِيعُوا » فيما أمركم به من الإيمان . « وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ » أي لا طمع لي في مالكم . « إِنَّ أَجْرِيَ » أي ما جزائي « إِلَّا عَلَى رَبِّ الْمَالِينَ » . « فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا » ككرر تأكيداً .

قوله تعالى : « قَالُوا أَنْتُمْ لَكُمْ وَآتَيْتَكَ الْأَرْدَلُونَ » فيه مستطاب :

الأول — قوله تعالى : « قَالُوا أَنْتُمْ لَكُمْ » أي نصدق قولك . « وَآتَيْتَكَ الْأَرْدَلُونَ » الواو لئال وفيه إضمار قد ، أي وقد آتيتك . « الْأَرْدَلُونَ » جمع الأرذل ، المكسر الأراذل والأثني الرذلي والجمع الرذل . قال النحاس : ولا يجوز حذف الألف واللام في شيء من هذا عند أحد من النحويين علمناه . وقرأ ابن مسعود والضحاك ويعقوب الحضرمي وغيرهم ،

(١) راجع ص ٣١ من هذا الجزء .

(٢) راجع ص ٧ من ٢٣٥ طبة أول أو ثانية .

« وَأَتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ » . النحاس : وهى قراءة حسنة؛ وهذه الواو أكثرهما تليهما الأسماء والأفعال بقى . وأتباع جمع تبع وتبع يكون للواحد والجمع . قال الشاعر :

لَه تَبِعٌ قَدْ يَسْلُمُ النَّاسُ أَنَّهُ « عَلَى مَنْ يُدَائِي صَيْفٌ وَرَبِيعٌ

أَرْخَاعٌ » أَتَّبَعَكَ « يجوز أن يكون بالابتداء و « الْأَرْذَلُونَ » الخبر ؛ التقدير أنؤمن لك وإنما أتباعك الأرذلون . ويجوز أن يكون معطوفا على الضمير فى قوله : « أَنُؤْمِنُ لَكَ » والتقدير : أنؤمن لك نحن وأتباعك الأرذلون فتمتد منهم ؛ وحسن ذلك الفصل بقوله : « لك » وقد مضى القول فى الأراذل فى سورة « هود »^(١) مستوفى . وتزیده هنا بيانا وهى المسئلة :

الثانية — فقيل : إن الذين آمنوا به بنوه ونسأوه ونكأته وبنو بنيه . وأختلف هل كان معهم فريخ أم لا . وهل أى الوجهين كان فالكل صالحون ؛ وقد قال نوح : « وَيَتَّبِعَنِي مِن مِّمِّىَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » والذين معه هم الذين أتبعوه ، ولا يلحقهم من قول الكفرة شين ولا ذم ، بل الأرذلون هم المكذبون لهم . قال السهيلي : وقد أغرى كثير من العوام بمقالة رويت فى تفسير هذه الآية : هم الحاككة والجمامون . ولو كانوا حاككة كما زعموا لكان إيمانهم بنبي الله وأتباعهم له مشرفا كما تشرف بلال وسلمان بسبقهما للإسلام ؛ فهما من وجوه أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن أكابرهم ، فلا ذرية نوح كانوا حاككة ولا جمامين ، ولا قول الكفرة فى الحاككة والجمامين إن كانوا آمنوا بهم أرذلون ما يلحق اليوم بما كنا ذما ولا نقصا ؛ لأن هذه حكاية عن قول الكفرة إلا أن يجعل الكفرة حجة ومقاتلهم أصلا ؛ وهذا جهل عظيم وقد أعلم الله تعالى أن الصناعات ليست بضائرة فى الدين .

قوله تعالى : (قَالَ وَمَا عَلِمْتُم مِّمَّا كَانُوا يَمْعَلُونَ) « كان » زائدة ؛ والمعنى : وما علمي بما يعملون ، أى لم أكلف العلم بأعمالهم إنما كلفت أن أدعوهم إلى الإيمان ، والاعتبار بالإيمان لا بالحرف والصنائع ؛ وكانهم قالوا : إنما أتيتك هؤلاء الضعفاء طمعا فى العزة والمال . فقال : إني لم أقف على باطن أمرهم وإنما إلى ظاهرهم . وقيل : المعنى إني

(١) داجج ص ٢٣ وما بعدها طبعة أدب اراتانية .

لم أعلم أن الله يهديهم ويضلهم ويفويكم ويوفقهم ويخذلكم . (إِنْ حَسَابُهُمْ)
 أى فى أعمالهم وإيمانهم (إِنْ عَلَى رَبِّى لَوْ تَشْعُرُونَ) وجواب « لَوْ » عذوف ، أى لو شعرتم
 أن حسابهم على ربهم لما عبتهم بصنائعهم . وقراءة المائة « تَشْعُرُونَ » بالياء على المخاطبة
 للكفار وهو الظاهر . وقرا ابن أبى عبلة ومحمد بن السباع « لَوْ تَشْعُرُونَ » بالياء كأنه خبر
 عن الكفار وترك الخطاب لهم ، نحو قوله : « حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفَلِكِ وَجَرْنَ بَحْرَهُمْ » . وروى
 أن رجلا سأل سفيان عن امرأة زنت وقتلت ولدها وهى مسامة هل يقطع لها بالنار ؟ فقال :
 « إِنْ حَسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّى لَوْ تَشْعُرُونَ » . (وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُتُزِّينِ) أى نخساسة أحوالهم
 وأشغالهم . وكأنهم طلبوا منه طرد الضعفاء كما طلبته قريش . (إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ)
 يعنى : إن الله ما أرسلنى أخص ذوى النفى دون الفقراء ، إنما أنا رسول أبلغكم ما أرسلت به ،
 فمن أطاعنى فذلك السعيد عند الله وإن كان فقيرا .

قوله تعالى : (قَالُوا لَيْتَ لَمْ تَنْتَهِ يَا نُوحُ) أى عن سب الهتتا وعيب ديننا (لَتَكُونَنَّ
 مِنَ الْمَرْجُومِينَ) أى بالجماعة ؛ قاله قتادة . وقال ابن عباس ومقاتل : من المقتولين . قال
 الثمالى : كل مرجومين فى القرآن فهو القتل إلا فى مريم : « لَيْتَ لَمْ تَنْتَهِ يَا نُوحُ »
 أى لأسبكت . وقيل « مِنَ الْمَرْجُومِينَ » من المشتمين ؛ قاله السدى . ومنه قول أبى ذؤاد .
 (قَالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذِبُونَ فَأَتَقَعَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتَحًا وَبَحْنًا وَمِنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) قال ذلك
 لما يؤس من إيمانهم ، والفتح الحكم وقد تقدم . (فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفَلِكِ الْمَشْحُونِ)
 يريد السفينة وقد مضى ذكرها . والمشحون المملوء ، والشحن ملء السفينة بالناس والدواب
 وغيرهم . ولم يؤث الفلك هاهنا ؛ لأن الفلك هاهنا واحد لا جمع . (ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدَ الْبَاقِينَ)
 أى بعد إيماننا نوحا ومن آمن . (وَإِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ) . (وَإِنْ رَبُّكَ
 لَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) .

(١) كذا فى جميع نسخ الأصل ، وهنا سقط له بيت من الشعر أورده المؤلف شاهدا على أن الهم معناه الشتم ؛

كما أورده بيت الجسدي شاهدا على ذلك حذو تفسير قوله تعالى : « وَلَوْلَا رَحْمَتُكَ لَرَجَعْنَا » . راجع ج ٩ ص ٩١

قوله تعالى : كَذَّبَتْ عَادَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٣٧﴾ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ هُودٌ
 أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٣٨﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٣٩﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٤٠﴾
 وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٤١﴾
 أَتُتْبَنُونَ بِكُلِّ رِيحٍ ءَايَةً تَعْبَثُونَ ﴿١٤٢﴾ وَتَخَذُونَ مِصَاصَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ﴿١٤٣﴾
 وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ ﴿١٤٤﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٤٥﴾ وَاتَّقُوا
 الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَبُونَ ﴿١٤٦﴾ أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ ﴿١٤٧﴾ وَجَنَّتِ
 وَعُيُونٌ ﴿١٤٨﴾ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٤٩﴾ قَالُوا سَوَاءٌ
 عَلَيْنَا أَوْعَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَارِثِينَ ﴿١٥٠﴾ إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ
 الْأَوَّلِينَ ﴿١٥١﴾ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴿١٥٢﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ
 لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٥٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ
 الرَّحِيمُ ﴿١٥٤﴾

قوله تعالى : (كَذَّبَتْ عَادَ الْمُرْسَلِينَ) التائيت بمعنى القبيلة والجماعة ، وتكذيبهم المرسلين
 كما تقدم ، (إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ هُودٌ) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ، فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا .
 وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ) بين المعنى وقد تقدم .

قوله تعالى : (أَتُتْبَنُونَ بِكُلِّ رِيحٍ ءَايَةً تَعْبَثُونَ) الريح ما أرتفع من الأرض في قول ابن
 عباس وغيره ، جمع ريحة . وكل ريح أريحت أي كم أريضاها ، وقال قتادة : الريح الطريق .
 وهو قول الضحاك والكلبي ومقاتل والسدي ، وقاله ابن عباس أيضا . ومنه قول المسيب
 ابن علس :

فِي الْأَلِ يَخْفِضُهَا وَيَرْفَعُهَا • رِيحٌ يَلُوحُ كَأَنَّهُ تَحْبِلُ

شبه الطريق بشوب أبيض . النحاس : معروف في اللغة أن يقال لما أرتفع من الأرض ريع وللطريق ريع . قال الشاعر ^(١) :

طرائق الخواقي مشرق فوق رية * ندى ليله في ريشه يترقب

وقال عماره : الريع الجبل الواحد رية والجمع ريع . وقال مجاهد : هو الفج بين الجبلين . وعنه : الثنية الصغرى . وعنه : النظرة . وقال عكرمة وهقاتل : كانوا يهتدون بالنجوم إذا سافروا ، فبنوا على الطريق أمثالا طوالا ليهتدوا بها ، يدل عليه قوله « آية » أى علامة . وعن مجاهد : الريع ببيان الحسام دليله « تَبْثُوثٌ » أى تلمبون ، أى تبتون بكل مكان مرتفع آية علما تلمبون بها على معنى أبنية الحمام وبروجها . وقيل : تبثون بمن يمر في الطريق . أى تبتون بكل موضع مرتفع لتشرقوا على السابلة فلتسخرها منهم . وقال الكلبي : إنه عبث العشارين بأموال من يمر بهم ، ذكره المسوردي . وقال ابن الأعرابي : الريع الصومعة ، والزعج البرج من الحمام يكون في الصحراء . والزعج التل العالي . وفي الزعج لغتان : كسر الزاء وفتحها وجمعها أرياع ، ذكره التلمبي .

قوله تعالى : (وَتَقْبِثُونَ مَصَانِعَ) أى منازل ، قاله الكلبي . وقيل : حصونا مشيدة ،

قاله ابن عباس ومجاهد . ومنه قول الشاعر :

تَرَجَّعًا ديارهم منهم قفارًا * وهَدَمْنَا المصانعَ والبروجَ

وقيل : قصورا مشيدة ، وقاله مجاهد أيضا . وعنه : بروج الحمام ، وقاله السدي .

قلت : وفيه بعد عن مجاهد ، لأنه تقدم عنه في الريع أنه ببيان الحسام فيكون تكرار في الكلام . وقال قتادة : مآجل للساء تحت الأرض . وكذا قال الزجاج : إنها مصانع الماء ، واحدتها مَصْنَعَةٌ وَمَصْنَعٌ . ومنه قول لبيد :

يَلِينَا وما تَلَى النجومُ الطوالُحُ * وتَبَقَّى الجبالُ بَعْدَنَا والمصانعُ

(١) هو ذوالرئة يصف بإزيا . روى ديوانه . - طبع أوروبا - « واقع » بدل « مشرق » .

الجوهري : المصنعة كالخوض مجتمع فيها ماء المطر ، وكذلك المصنعة بضم النون . والمصانع الحصون . وقال أبو عبيدة : يقال لكل بناء مصنعة . حكاها المهدوي . وقال عبد الزاق : المصانع عندنا بلغة اليمن القصور المادية . (لَمْ يَكُنْ تَحْلُدُونَ) أى كى تحلدوا . وقيل : لعل استفهام بمعنى التوبيخ أى فهل « تَحْلُدُونَ » كفولك : لعلك تستمنى أى هل تستمنى . روى عنه عن ابن زيد . وقال الفراء : كما تحلدون لا تشفرون فى الموت . وقال ابن عباس وقادة : كأنكم خالدون باقون فيها . وفى بعض القراءات « كأنكم تحلدون » ذكره النحاس . وحكى قتادة : أنها كانت فى بعض القراءات « كأنكم خاليدون » .

قوله تعالى : (وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ) البطش السطوة والأخذ بالنفى . وقد بطش به يبطش ويطش بطشا . وباطش به مباحشة . وقال ابن عباس ومجاهد : البطش السيف قتلا بالسيف وضربا بالسوط . ومعنى ذلك فتلّم ذلك ظلم . وقال مجاهد أيضا : هو ضرب بالسياط ، ورواه مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر قيا ذكر ابن العربي . وقيل : هو القتل بالسيف فى غير حق . حكاها يحيى بن سلام . وقال الكلبي والحسن : هو القتل على الفضب من غير تبنت . وكله يرجع إلى قول ابن عباس . وقيل : إنه المؤاخضة على الممد والخطأ من غير حق ولا إيقاع . قال ابن العربي : ويؤيد ما قال مالك قول الله تعالى عن موسى : « فَلَمَّا أَن أَرَادَ أَنْ يَبِطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا قَالَ يَامُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ » وذلك أن موسى عليه السلام لم يسئل عليه سيفا ولا طعنه بريح ، وإنما ذكره وكانت ميتته فى وكوته . والبطش يكون باليد وأقله اللوك والدفع ، ويليهِ السوط والعصا ، ويليهِ الحديد ، والكل مذموم إلا بحق . والآية زلت خبا عن تقدم من الأمم ، ووعظا من آفة من وجل لنا فى مجانبة ذلك الفعل الذى ذمهم به وأذكروهم عليهم . قلت : وهذه الأوصاف المذمومة قد صارت فى كثير من هذه الأمة ، لاسميا بالديار المصرية منذ ولتها البحرية ، فيبطشون بالناس بالسوط والعصا فى غير حق . وقد أخبر صل

(١) منى فتقول خفقا ومشدا . (٢) البحرية : هم من أساليك الأتراك الذين استعملهم الملك الصالح الأيوبي ، وأسلمهم جزيرة الروقة . وأول ملوكهم من الهين أليك . وكانت مدة حكمهم من سنة ٦٤٨ — ٧٨٤ هـ .

الله عليه وسلم أن ذلك يكون. كما في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «صنفان من أهل النار لم أرهما قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس ونساء كاسيات عاريات مائلات ما ملات روعهن كأسمة البحوث المائلة لا يدخلن الجنة ولا يجدن رحمها وإت رجحا ليوجد من مسيرة كنا وكذا». ونرج أبو داود من حديث ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إذا تبايعتم بالعينة وأخذتم أذناب البقر ورضيتم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلا لا ينزعه حتى ترجعوا إلى دينكم». «جَبَّارِينَ» قتالين. والجبار القتال في غير حق. وكذلك قوله تعالى: «إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ» قاله المروى. وقيل: الجبار المتسلط العاتي؛ ومنه قوله تعالى: «وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ» أى بمسلط. وقال الشاعر:

سَلَبْنَا مِنَ الْجَبَّارِ بِالسِّيفِ مُلْكُهُ • عَشِيًّا وَأَطْرَافُ الرِّيحِ شَوَارِعُ

قوله تعالى: «فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا» تقدم. «وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْمَلُونَ» أى من الخسرات؛ ثم فسرها بقوله: «أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ. وَجَنَّاتٍ وَعُيُونٍ» أى سخر ذلك لكم وتفضل بها عليكم، فهو الذى يجب أن يعبد ويشكر ولا يكفر. «إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ» إن كفرتم به وأصررتم على ذلك. «قَالُوا سِوَاهُ عَلِيًّا أَوْصَلْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاصِلِينَ» كل ذلك عندنا سواء لا نسمع منك ولا نلوى على ما نقوله. وروى العباس عن أبي عمرو وبشر عن الكسائي: «أَوْصَلْتَ» مدعمة الظاء فى التاء وهو بعيد؛ لأن الظاء حرف إطباق إنما يدخل فيها قرب منه جدا وكان مثله وغيره. «إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ» أى دينهم، عن ابن عباس وغيره. وقال الفراء: عادة الأولين. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي «خُلُقُ الْأَوَّلِينَ». الباقون «خُلُقٌ». قال المروى: وقوله عز وجل «إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ» أى أختلافهم وكذبهم، ومن قرأ «خُلُقُ الْأَوَّلِينَ» فمناه عاداتهم، والعرب تقول: حدثنا فلان بأحاديث الخلق أى بالخرافات والأحاديث المفتعلة. وقال ابن الأعرابي:

(١) البنية أن تبع من رجل مله بن مله إلى أجل معلوم ثم تشرى به منه بأجل من الزمن الذى بينهما به.

الخلق الدين والخلق الطبع والخلق المروءة . قال النحاس : « خُلِقَ الْأَوَّلِينَ » عند الفراء
يعنى عادة الأولين . وحكى لنا محمد بن الوليد عن محمد بن يزيد قال : « خُلِقَ الْأَوَّلِينَ »
مذهبهم وما جرى عليه أمرهم ؛ قال أبو جعفر : والقولان متقاربان ، ومنه الحديث عن النبي
صلى الله عليه وسلم « أَكَلِ الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا » أى أحسنهم مذهباً ومادة وما يجرى
عليه الأمر فى طاعة الله عز وجل ، ولا يجوز أن يكون من كان حسن الخلق فاجراً فاضلاً ،
ولا أن يكون أكمل إيماناً من السيئ الخلق الذى ليس بفاجر . قال أبو جعفر : حكى لنا
عن محمد بن يزيد أن معنى « خُلِقَ الْأَوَّلِينَ » تكذيبهم وتخريفهم غير أنه كان يميل إلى القراءة
الأولى ؛ لأن فيها مدح آبائهم ، وأكثر ما جاء القرآن فى صفتهم مدحهم لآبائهم ، وقولهم :
« إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ » . وعن أبي قلابة : أنه قرأ « خُلِقَ » بضم الخاء وإسكان الهم
تخفيف « خُلِقَ » . ورواهما ابن جبير عن أصحاب نافع عن نافع . وقد قيل : إن معنى « خُلِقَ
الْأَوَّلِينَ » دين الأولين . ومنه قوله تعالى : « فَلْيَغْيِرْ خُلُقَ اللَّهِ » أى دين الله . و« خُلِقَ
الْأَوَّلِينَ » عادة الأولين : حياة ثم موت ولا يست . وقيل : ما هذا الذى أنكرت علينا من
البيان والبطلان إلا عادة من قبلنا فنحن نفتدى بهم (وَمَا عَنِ الْمُجْعِدِينَ) على ما نفعل .
وقيل : المعنى خلق أجسام الأولين ؛ أى ما خلقنا إلا تخلق الأولين الذين خلقوا قبلنا وماتوا ،
ولم يزل بهم شيء مما تحذرتنا به من العذاب ، (فَكَذَّبُوهُ فَأَجْلَسْنَاهُمْ) أى برح صرصر طائفة
على ما يأتى فى « الحاقة » . (إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ) قال بعضهم : أسلم
معه ثمانمائة ألف ومئون وملاك باقهم . (وَإِنَّ رَبَّكَ لَسَوْفَ يُعْزِّزُ الرَّحِيمَ) .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ﴿١١١﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ
أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١١٢﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١١٣﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا
وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١١٤﴾
اتَّقُوا اللَّهَ فِي مَا هُنَّاءٌ أَمِينِينَ ﴿١١٥﴾ فِي جَنَّتٍ وَعُيُونٍ ﴿١١٦﴾ وَزُورٍ وَنَحْلٍ

طَلَعَهَا هَـضِيمٌ ﴿١٤٨﴾ وَيَخْتُونُ مِنْ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَرِيقِينَ ﴿١٤٩﴾ فَأَتَقُوا اللَّهَ
وَأَطِيعُوا ﴿١٥٠﴾ وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٥١﴾ الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ
وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿١٥٢﴾ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴿١٥٣﴾ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ
مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٥٤﴾ قَالَ هَـنْدِيكُم نَاقَةٌ هَـآ
شَرِبْتُ وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴿١٥٥﴾ وَلَا تَمْسُوهَا إِسْرَءٍ فَيَاْخُذَكُمُ عَذَابُ
يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥٦﴾ فَعَقَرُوهَا فَأَصْبَحُوا نَكَلِينَ ﴿١٥٧﴾ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنَّ فِي
ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٥٨﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٥٩﴾

قوله تعالى : (كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ) ذكر قصة صالح وقومه وهم ثمود ، وكانوا
يسكنون الحجر كما تقدم في « الحجر » وهي ذوات نخل وزروع وبياه . (أَتَرَكُونَ فَيَا هَـانَا
آمِنِينَ) يعني في الدنيا آمنين من الموت والعذاب . قال ابن عباس : كانوا معمرين لا يبيق
البيان مع أعمارهم . ودل على هذا قوله : « وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا » ففزعهم صالح وبوجهم وقال :
أَنْظِلُونِ أَنْكُمْ بَاقُونَ فِي الدُّنْيَا بِلَا مَوْتٍ (فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ . وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلَعَتْ هَـضِيمٌ) .
الزخشرى : فإن قلت لم قال « وَنَخْلٍ » بعد قوله « وَجَنَّاتٍ » والجَنَاتُ تناول النخل أكل شيء
كما تناول النعم الإبل كذلك من بين الأزواج حتى إنهم ليدكرون الجنة ولا يقصدون إلا النخل ؛
كما يذكرون النعم ولا يريدون إلا الإبل قال زهير :

كَأَنَّ عَيْنِي فِي غَرْبِي مُقْتَلَةٌ * مِنَ النَّوَاضِحِ تَسْقِي جَنَّةً نَحَقًا

يعني النخل ؛ والنخلة السُّحُوق البعيدة الطول .

قلت : فيه وجهان ؛ أحدهما — أن يخص النخل بإفراده بعد دخوله في جملة سائر الشجر
تنبيهاً على إفرادها عنها بفضله عنها ، والثاني — أن يريد بالجَنَاتِ غيرها من الشجر ؛ لأن اللفظ

يصالح لذلك ثم يعطف عليها النخل، والطالعة هي التي تطلع من النخلة كنصل السيف؛ في جوفه
شماريح القنوي، والقنوي أمم تخارج من الجذع كما هو بروجونه وشماريحه، و«هضم»
قال ابن عباس: لطيف مادام في كُفْزَاه. والهضم اللطيف الدقيق؛ ومنه قول امرئ القيس:

* عَلَى هَضْمِ الْكَشْحِ رَيًّا الْمَخْطَلِ *

البحر هري: ويقال للطلع هضم ما لم يخرج من كُفْزَاه؛ لدخول بعضه في بعض. والهضم
من النساء الطيفة الكشمين، ونحوه حكى الهروي؛ قال: هو المنضم في وعائه قبل أن يظهر؛
ومنه رجل هضم الجنين أي منضمهما؛ هذا قول أهل اللغة، وحكى الماوردي وغيره
في ذلك آئتي عشر قولاً: أحدها — أنه الرطب اللين؛ قاله عكرمة، الثاني — هو المذنب
من الرطب؛ قاله سعيد بن جبيرة، قال النحاس: وروى أبو إسحق عن يزيد — هو ابن أبي زياد
كوني وزيد بن أبي مريم شامى — وَتَحَلَّى طَلْعُهَا هَضْمٌ قال: منه ما قد أرطب ومنه مذنب،
الثالث — أنه الذي ليس فيه نوى؛ قاله الحسن، الرابع — أنه المتهم المتفتت إذ ما تفتت؛
قاله مجاهد، وقال أبو العالية: يتشم في الفم، الخامس — هو الذي قد ضمير يركوب بعضه
بعضاً؛ قاله الضحاك ومقاتل، السادس — أنه المتلاصق بعضه ببعض؛ قاله أبو محضر،
السابع — أنه الطلع حين يتفرق ويضمير؛ قاله الضحاك أيضاً، الثامن — أنه الياغ النضيج؛
قاله ابن عباس، التاسع — أنه المكتنز قبل أن ينشق عنه القشر؛ حكاه ابن شجرة؛ قال:

كَأَنَّ حَمُولَةً تُجَلَّى عَلَيْهِ هَضْمٌ مَا يُحْسُّ لَهُ شُقُوقُ

العاشر — أنه الرخو؛ قاله الحسن، الحادي عشر — أنه الرخص اللطيف أول ما يخرج
وهو الطلع النضيد؛ قاله الهروي، الثاني عشر — أنه البرني؛ قاله ابن الأعرابي؛ فيعل
بمعنى فاعل أي هي، مرءى من أنهضام الطعام، والطلع أمم مشتق من الطلوع وهو الظهور؛
ومنه طلوع الشمس والقمر والنبات.

(١) مداليت. * همرت بقوى رأسها فتأيت *

(٢) البرني: ضرب من الحمرة هو أجوده؛ واحدة برنية.

قوله تعالى: «وَتَخْتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَآرِهِينَ» التَّحْتَ النَّجْرُ وَالْبُيُوتُ نَحْتُهُ يَنْحُهُ (بالكسر) نَحْتًا إِذَا بَرَاهُ وَالنَّحَاةُ الْبُرَايَةُ . وَالْمِنْحَتُ مَا يَنْحَتُ بِهِ . وَفِي «وَالصَّافَاتِ» قَالَ: «أَتَتَبَدَّلُونَ مَا تَخْتُونَ». وَكَانُوا يَخْتُونُهَا مِنَ الْجِبَالِ لَمَّا طَالَتْ أَعْمَارُهُمْ وَتَهْدَمُ بُنَاؤُهُمْ مِنَ الْمَدَرِ . وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَنَافِعٌ «فَرِهِينَ» بِفِرِّ الْفَاءِ . الْبَاقُونَ: «فَارِهِينَ» بِالْألفِ وَهِيَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ فِي قَوْلِ أَبِي عُبَيْدَةَ وَضَرَهُ؛ مِثْلُ «عِظَا مَا نَحَرَهُ» وَ«نَاخِرَهُ» . وَحَكَاهُ قُطْرُبٌ . وَحَكَى فَرُّهُ يَفَرُّهُ فَهُوَ فَارُهُ وَيَفَرُّهُ فَهُوَ فَرُّهُ وَقَارُهُ إِذَا كَانَ نَشِيطًا . وَهُوَ نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ . وَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا قَوْمٌ فَقَالُوا: «فَارِهِينَ» حَاذِقِينَ بِخَفَاتِهَا . قَالَهُ أَبُو عُبَيْدَةَ؛ وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَإِبْنِ صَالِحٍ وَضَرَهُمَا . وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَادٍ: «فَارِهِينَ» مُتَجَرِّبِينَ . وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا أَنَّ مَعْنَى «فَرِهِينَ» بِفِرِّ الْفَاءِ أَشْرِينَ بِطَرِينٍ؛ وَقَالَهُ مُجَاهِدٌ . وَرَوَى عَنْهُ شَرِيفٌ . الضَّحَّاكُ: كَيْسِيْن . قَتَادَةُ: مُعْجِبِينَ . قَالَهُ الْكَلْبِيُّ؛ وَعَنْهُ: نَاعِمِينَ . وَعَنْهُ أَيْضًا أَمِينِينَ؛ وَهُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ . وَقِيلَ: مُتَجَرِّبِينَ؛ قَالَهُ الْكَلْبِيُّ وَالسَّدِيُّ . وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ:

لَمَّا لَمِيَ قَرِيرُهُ بِمَسَاجِدِ كُلِّ أَمِيرٍ * فَصَدَّتْ لَهُ لَأَخْتَبِرَ الْعُلَيَّا مَاءً

وَقِيلَ: مُتَعَجِّبِينَ؛ قَالَهُ خُصَيْفٌ . وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ: أَقْوِيَاءُ . وَقِيلَ: فَرِهِينَ فَرَحِينَ؛ قَالَهُ الْأَخْفَشُ . وَالْعَرَبُ تَعَاقِبُ بَيْنَ الْهَاءِ وَالْوَءِ؛ وَقَوْلُ . مَدَحَتَهُ وَمَدَحَتْهُ؛ فَالْقَرِيرَةُ الْأَيْشَرُ الْفَرِحُ ثُمَّ الْفَرِحُ بِمَعْنَى الْمَرَحِ مَذْمُومٌ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا» وَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ». (فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْمُؤْمِرِينَ) قِيلَ: الْمُرَادُ الَّذِينَ عَقَرُوا النَّاقَةَ . وَقِيلَ: التَّسْعَةُ الرُّهَطُ الَّذِينَ يَفْسُدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يَصْلَحُونَ . قَالَ السَّدِيُّ وَضَرَهُ: أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى صَالِحٍ: إِنَّ قَوْمَكَ سَيَعْقِرُونَ نَاقَتَكَ؛ فَقَالَ لَمْ ذَلِكَ، فَقَالُوا: مَا كُنَّا لَنَفْعَلَ . فَقَالَ لَمْ صَالِحٌ: إِنَّهُ سَيُولَدُ فِي شَهْرِكَ هَذَا غُلَامٌ يَفْقَرُهَا وَيَكُونُ هَلَاكَكُمْ عَلَى يَدَيْهِ؛ فَقَالُوا: لَا يُولَدُ فِي هَذَا الشَّهْرِ ذَكَرٌ إِلَّا قَتَلْنَاهُ . فَوُلِدَ تَسْعَةُ مِنْهُمْ فِي ذَلِكَ الشَّهْرِ فَذَبَحُوا أَبْنَاءَهُمْ، ثُمَّ وَلَدَ لِلْعَاشِرِ فَا بِي أَنْ يَذْبَحَ ابْنَهُ وَكَانَ لَمْ يُولَدَ لَهُ قَبْلَ ذَلِكَ . وَكَانَ ابْنُ الْعَاشِرِ أَزْرَقٌ أَحْمَرُ فَجِئَتْ نَبَاتَا سَرِيحًا، وَكَانَ إِذَا مَرَّ بِالتَّسْعَةِ فَرَّاهُ قَالُوا: لَوْ كَانَ أَبْنَاؤُنَا أَحْيَاءَ لَكَانُوا مِثْلَ هَذَا . وَغَضِبَ

التسعة على صالح؛ لأنه كان سبب قتلهم أبناءهم فحصبوا وتقاسموا بالله لتبئته وأهله . قالوا :
نخرج إلى سفر فترى الناس سفرتا فنكون في غار، حتى إذا كان الليل وخرج صالح إلى مسجده
أُتينا فقتلناه ، ثم قلنا ما شهدنا مهلك أهله وإنا لصادقون؛ فيصدقونا ويمامون أنا قد خرجنا
إلى سفر . وكان صالح لا ينام معهم في [القرية وكان يأوي إلى] مسجده ، فإذا أصبح أتاهم
فوعظهم ، فلما دخلوا الغار أرادوا أن يخرجوا فسقط عليهم الغار فقتلهم ، فرأى ذلك ناس
من كان قد أطلع على ذلك ، فصاحوا في القرية : يا عباد الله ! أما رضى صالح أن أمر بقتل
أولادهم حتى قتلهم ؛ فأجمع أهل القرية على قتل الناقة . وقال ابن إسحق : إنما اجتمع
التسعة على سبِّ صالح بعد عقرهم الناقة وإنذارهم بالمذاب على ما يأتي بيانه في سورة «القل»^(٢)
إن شاء الله تعالى . (قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ) هو من السحر في قول مجاهد وقتادة
على ما قال المهدوي . أى أصبت بالسحر فيطلع عقلك ؛ لأنك بشر مثلنا فلم تدع الرسالة دوننا .
وقيل : من المملأين بالطعام والشراب ؛ قاله ابن عباس والكلبي وقتادة ومجاهد أيضا فيما ذكر
التعلي . وهو على هذا القول من السحر وهو الرمة أى بشر لك سحر أى رمة تأكل وتشرب
مثلنا كما قال [ليبد]^(٣) :

فَإِنْ تَسَالَيْتَا فِيمَ نَحْنُ فَإِنَّا * عَصَايُورُ مِنْ هَذَا الْأَنَامِ الْمُسَحَّرِ

وقال [امرؤ القيس] :

* وَنُسَحَّرُ بِالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ^(٤) *

(فَأَيُّ بَايَةٍ إِنْ كُنْتُ مِنَ الصَّادِقِينَ) في قوله . (قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبُ
يَوْمٍ مَعْلُومٍ) قال ابن عباس : قالوا إن كنت صادقا فأدع الله يخرج لنا من هذا الجبل ناقة
هراء شرباً فتضع ونحن ننظر ، وترد هذا الماء فتشرب وتغدو علينا بمثله لنا . فدعا الله

(١) الزيادة من «قصص الأنبياء» قتلي . (٢) في تفسير قوله تعالى : «وكان في المدينة تسعة رهط» .

(٣) في نسخ الأمل : امرؤ القيس ؛ والنصيب من ديوان ليد . (٤) صدر البيت :

* أَرَأَيْتَا مَوْضِعَيْنِ لِأَمْرِ خَبٍ *

موضعين : مبرجين . وأمر خب يريد الموت وأنه قد خيب منا وفيه ونحن نلهم به الطعام والشراب .

(٥) ناقة عشراء : مضي ليلها عشرة أشهر .

وفعل الله ذلك فـ « قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ » أى حفظ [من الماء] ؛ أى لكم شرب يوم ولما شرب يوم ؛ فكانت إذا كان يوم شربها شربت ماعم كله أول النهار وتسقيهم اللبن آخر النهار ، وإذا كان يوم شربهم كان لأنفسهم ومواشيهم وأرضهم ؛ ليس لهم في يوم ورودها أن يشربوا من شربها شيئا ، ولا لها أن تشرب في يومهم من ماثم شيئا . قال الفراء : الشرب الحظ من الماء . قال النحاس : فأما المصدر فيقال فيه شرب شرباً وشرباً وشرباً وأكثرها المضمومة ؛ لأن المكسورة والمفتوحة يشتركان مع شيء آخر فيكون الشرب الحظ من الماء ، ويكون الشرب جمع شارب كما قال :

• فَعَلْتُ لِلشَّرْبِ فِي دُرَّةٍ وَقَدْ تَمَلَّوْا •

إلا أن أبا عمرو بن العلاء والكسائي يختاران الشرب بالفتح في المصدر ، ويمتجان برواية بعض العلماء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إنها أيام أكل وشرب » . (وَلَا تَمْسُوهُمُ يَوْمَ) لا يجوز إظهار التضييف هاهنا ؛ لأهما حرفان متحركان من جنس واحد . (فَيَأْخُذْكُمْ) جواب النهي ، ولا يجوز حذف الفاء منه ، والجزم كما جاء في الأمر إلا شيئا روى عن الكسائي أنه يحيزه . (فَتَقْرُوهُمَا فَاصْبَحُوا نَادِمِينَ) أى على عقربها لما أيقنوا بالعذاب . وذلك أنه أنظروهم ثلاثا فظهرت عليهم العلامة في كل يوم ، وندموا ولم ينفعهم الندم عند معاينة العذاب . وقيل : لم ينفعهم الندم لأنهم لم يتوبوا ، بل طلبوا صالحا عليه السلام ليقتلوه لما أيقنوا بالعذاب . وقيل : كانت ندامتهم على ترك الولد إذ لم يقتلوه معها . وهو بعيد . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً) إلى آخره تقدم . ويقال : إنه ما آمن به من تلك الأمم إلا ألفان وثمانمائة رجل وآسرة . وقيل : كانوا أربعة آلاف . وقال كعب : كان قوم صالح أثنى عشر ألف قبيل كل قبيل نحو أثنى عشر ألفا من سوى النساء والذرية ، واقد كان قوم عاد مثلهم ست مرات .

(١) زيادة فتنها الحق . (٢) هو الأحنى وتماه :

• شبرا فكيف يشم النارب القبل •

ودرة (بضم الدال والفتح) موضع زعموا أنه باقية العجاسة . السان .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٤٦﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ
لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٤٧﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٤٨﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرِي ﴿١٤٩﴾
وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٥٠﴾
أَتَأْتُونَ الذَّكَرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١٥١﴾ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ
أَزْوَاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴿١٥٢﴾ قَالُوا لَنْ لَمْ نَنْتَهَ يَلُوطُ لَتَكُونَنَّ
مِنَ الْمُخْرَجِينَ ﴿١٥٣﴾ قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ ﴿١٥٤﴾ رَبِّ نَجِّنِي وَاهْلِي
بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١٥٥﴾ فَنجَّيْنَاهُ وَاهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٥٦﴾ إِلَّا جَعُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ﴿١٥٧﴾
ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَخَرِينَ ﴿١٥٨﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴿١٥٩﴾
إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٦٠﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ
الرَّحِيمُ ﴿١٦١﴾

قوله تعالى : (كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ) ماضى معناه وقصته في « الأعراف »

و « هود » مستوفى والحمد لله .

قوله تعالى : (أَتَأْتُونَ الذَّكَرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ) كانوا ينكحونهم في أدبارهم وكانوا يفعلون
ذلك بالبراء على ما تقدم « في الأعراف » . (وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ)
يعنى فوج النساء فإن الله خلقها للنكاح . قال إبراهيم بن مهاجر : قال لى مجاهد كيف بقرا
عبد الله « وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ » قلت : « وتذرون ما أصح لكم ربكم
من أزواجكم » قال : الفرج ؛ كما قال : « فَأَتَوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَسْرَتْهُنَّ اللَّهُ » . (بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ
عَادُونَ) أى متجاوزون لحود الله . (قَالُوا لَنْ لَمْ نَنْتَهَ بِالْوَطِ) عن قولك هذا . (لَتَكُونَنَّ

مِنَ الْمُخْرِجِينَ) أى من بلدنا وقريننا . (قَالَ إِنِّي لَبِئْتُكُمْ) بئى اللواط (مِنَ الْقَالِينَ) أى المبهضين والقتل البهض ؛ فليته أقلبه قتل وقلاء . قال :

• فَلَسْتُ بِمَقِيلٍ لِّلْجَلَالِ وَلَا قَالٍ •

وقال آخر :

عَلَيْكَ السَّلَامُ لَا مِلَّتِ قَرِيْبَةٌ • وَمَالِكٍ عِنْدِي إِنْ تَأْتَيْتَ قَلَاءُ
(رَبِّ نَجِيٍّ وَأَهْلٍ يَمْلِكُونَ) أى من عذاب علمهم . دعا الله لما أيس من إيمانهم
الآ يصيبه من عذابهم .

قال تعالى : (فَنَجِّنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ) ولم يكن إلا ابتلاء على ما تقدم في « هود » .
(إِلَّا نَجَّوْزًا فِي النَّسِيرِينَ) روى سعيد عن قتادة قال : غرت في عذاب الله عز وجل
أى بقيت . وأبو حنيفة يذهب إلى أن المعنى من الباقيين في الحرم أى بقيت حتى هربت .
قال النحاس : يقال للذاهب غاب والباقي غابرجا قال :

لَا تَكْشَعِ الشُّوْلُ بَأْغْيَارَهَا • إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَنِ النَّاجِ

وكما قال :

فَمَا وَفَى عِدَّةَ مَذَانٍ غَفَرٌ • لَهُ الْإِلَهُ مَا مَضَى وَمَا غَبَرُ

أى ما بقى . والأغيار بقيات الألبان . (ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ) أى أهلكناهم بالنسف والحصب ؛
قال مقاتل : خسف الله بقوم لوط وأرسل الحجارة على من كان خارجا من القرية . (وَأَمْطَرْنَا
عَلَيْهِمْ مَطَرًا) بئى الحجارة (فَسَاءَ مَطَرُ الْمُتَنَذِرِينَ) . وقيل : إن جبريل خسف بقريتهم
وجعل عاليها سافلها ، ثم أتبها الله بالحجارة . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ)
لم يكن فيها مؤمن إلا بيت لوط وأبنتاه .

(١) هو أمرؤ القيس ؛ وصدر البيت :

• صرقت الهوى منى من غشية الردى •

(٢) هو الحارث بن حلوة ؛ ركع ثلاثة بغيرها ترك في شعرها بقية من اللبن .

وبعد : وأحلب لأضيافك ألبانها • فإن غر اللبن الرائج

يقول : لا تنذر إيلك تطلب بذلك قوة نسائها ، وأحلبا لأضيافك ، فقل هذا بغير طيبا فيكون تاجها له دونك .
(٣) هو العجاج .

قوله تعالى : كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧٦﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ
شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٧٧﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٧٨﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرِي ﴿١٧٩﴾
وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجِرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٨٠﴾
أَوْفُوا بِالْعَهْدِ وَأَلَّا تَكُونُوا مِنَ الْخَالِفِينَ ﴿١٨١﴾ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ
الْمُسْتَقِيمِ ﴿١٨٢﴾ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ
مُفْسِدِينَ ﴿١٨٣﴾ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِيلَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٨٤﴾ قَالُوا إِنَّمَا
أَنْتَ مِنَ الْمُسْحَرِينَ ﴿١٨٥﴾ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ
الْكَاذِبِينَ ﴿١٨٦﴾ فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ
الصَّادِقِينَ ﴿١٨٧﴾ قَالَ رَبِّيَ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨٨﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُم عَذَابُ
يَوْمِ الظُّلَّةِ إِنَّهُمْ كَانُوا عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٨٩﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ
أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٩٠﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٩١﴾

قوله تعالى : (كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ) الأيك الشجر المتلف الكثير الواحدة
أيكة . ومن قرأ « أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ » فهمى الفيضة . ومن قرأ « لَيْكَةِ » فهو أسم القرية .
ويقال : هـا مثل بكة ومكة ؛ قاله الجوهري . وقال النحاس : وقرأ أبو جعفر ونافع
« كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ » وكذا قرأ في « ص » . وأجمع القراء على الحذف في التي
في سورة « الحجر » والتي في سورة « ق » فيجب أن يرد ما اختلפו فيه إلى ما أجموا عليه
إذ كان المعنى واحدا . وأما ما حكاه أبو عبيد من أن « لَيْكَةِ » هي أسم القرية التي كانوا
فيها وأن « الْأَيْكَةِ » أسم البلد فشيء لا يثبت ولا يعرف من قاله فيثبت علمه ، ولو عرف
من قاله لكان فيه نظر ؛ لأن أهل العلم جميعا من أهل التفسير والعلم بكلام العرب على خلافه .

وروى عبدالله بن وهب عن جرير بن حازم عن قتادة قال : أرسل شعيب^٢ عليه السلام إلى اثنين : إلى قومه من أهل مدين ، وإلى أصحاب الأيكة ؛ قال : والأيكة غيضة من شجر ملتف . وروى سعيد عن قتادة قال : كان أصحاب الأيكة أهل غيضة وشجر وكانت حافة شجرهم الدوم وهو شجر المقل . وروى ابن جبير عن الضحاك قال : نرج أصحاب الأيكة — يعني حين أصابهم الحز — فأنضموا إلى الغيضة والشجر ، فأرسل الله عليهم بحابة فاستظلوا تحتها ، فلما تكاملوا تحتها أحرقوا . ولو لم يكن في هذا إلا ما روى عن ابن عباس قال : و « الأيكة » الشجر . ولا نعلم بين أهل اللغة اختلافا أن الأيكة الشجر الملتف ، فاما احتجاج بعض من أحتج بقراءة من قرأ في هذين الموضعين بالفتح أنه في السواد « ليكة » فلا صحة له ؛ والقول فيه : إن أصله الأيكة ثم خففت الهمزة فالتفت حركتها على اللام فسقطت وأستغنت عن ألف الوصل ؛ لأن اللام قد تحركت فلا يجوز على هذا إلا الخفض ؛ كما تقول بالأحر تحقق الهمزة ثم تخففها فتقول يلعب^٣ ، فإن شئت كتبه في الخط على ما كتبه أولا ، وإن شئت كتبه بالحذف ؛ ولم يميز إلا الخفض ؛ قال سيبويه : وأعلم أن ما لا ينصرف إذا دخلت عليه الألف واللام أو أضيف أنصرف ؛ ولا نعلم أحدا خالف سيبويه في هذا . وقال الخليل : « الأيكة » غيضة تنبت السدر والأراك ونحوهما من نام الشجر . ﴿ إِذْ قَالَ لَهُمُ شُعَيْبٌ ﴾ ولم يقل أخوهم شعيب ؛ لأنه لم يكن أمنا لأصحاب الأيكة في النسب ، فلما ذكر مدين قال : « أَخَاهُمُ شُعَيْبًا » ؛ لأنه كان منهم . وقد مضى في « الأصناف »^(١) القول في نسبه . قال ابن زيد : أرسل الله شعبيا رسولا إلى قومه أهل مدين ، وإلى أهل البادية وهم أصحاب الأيكة ؛ وقاله قتادة . وقد ذكرناه . ﴿ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾ يخافون الله ﴿ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴾ . فَأَتَدُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوايُؤْنِ الْآيَةِ . وإنما كان جواب هؤلاء الرسل واحدا على صيغة واحدة ؛ لأنهم متفقون على الأمر بالتقوى ، والطاعة والإخلاص في العباداة ، والامتناع من أخذ الأجر على تبليغ الرسالة . ﴿ أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ ﴾ المنافسين للكيل

(١) راجع ج ٧ ص ٢٤٧ وما بعدها طبعه أول مرة ثانية .

والوزن، (وَزَنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ) أى أعطوا الحق. وقد مضى فى «سُبْحَانَ» وغيرها.
 (وَلَا تَجْهَرُوا النَّاسَ بِأَشْيَاءِهِمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ) تقدم فى «هود» وغيرها.
 (وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِيلَ الْأَوَّلِينَ) قال مجاهد: الجيلة هى الخلقة. وجبل فلان على
 كذا أى خلق؛ فالخلق جيلة وجيلة وجيلة وجيلة ذكره النحاس فى «معاني القرآن».
 «وَالْجِيلَةُ» عطف على الكاف والميم. قال المروى: الجيلة والجيلة والجبل والجبل والجبل
 لغات؛ وهو الجمع ذو العدد الكثير من الناس؛ ومنه قوله تعالى: «جِيلًا كَثِيرًا».
 قال النحاس فى كتاب «إعراب القرآن» له: ويقال جيلة^١ والجمع فيها جبال^٢، وتخصف
 الضمة والكسرة من الباء، وكذلك التشديد من اللام؛ فيقال: جيلة^٣ وجبل^٤، ويقال:
 جيلة^٥ وجبال^٦، وتخصف الهاء من هذا كله. وقرأ الحسن بأختلاف عنه «وَالْجِيلَةُ الْأَوَّلِينَ»
 بضم الجيم والباء؛ وروى عن شعبة والأعرج. الباقر بالكسر. قال:

والموتُ أعظمُ حادثٍ * فبما يَمُرُّ على الجيلة

(قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ) الذين ياكلون الطعام والشراب على ما تقدم. (وَأَنْ
 تَقُولَ لِمَنْ يُكَذِّبُ) أى مانظرك إلا من الكاذبين فى أنك رسول الله تعالى. (فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا
 كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ) أى جانبنا من السماء وقطعة منه، فننظر إليه؛ كما قال: «وَأَنْ يَرَوْا كِسْفًا
 مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ». وقيل: أرادوا أنزل علينا العذاب. وهو مبالغة
 فى التكذيب. قال أبو عبيدة: الكسف جمع كسفة مثل سدر وسدره. وقرأ السامى وحفص
 «كِسْفًا» جمع كسفة أيضا وهى القطعة والجانب تهدره كسرة وكسر. قال الجوهري:
 الكسفة القطعة من الشيء؛ يقال أعطنى كسفة من ثوبك والجمع كسف وكسف. ويقال:
 الكسف والكسفة واحد. وقال الأخفش: من قرأ «كِسْفًا» جعله واحدا ومن قرأ
 «كِسْفًا» جعله جمعا. وقد مضى هذا فى سورة «سبحان». وقال المروى: ومن قرأ
 «كِسْفًا» على التوحيد بجمعه أكساف وكسوف؛ كأنه قال أو تسقطه علينا طبقا واحدا،

(١) «كسفا» بإسكان السين قراءة نافع. (٢) راجع ج ١٠ ص ٣٣٠ طبة أدب أدبانية.

وهو من كسفت الشيء كسفا إذا غطيته . (إِنَّ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ . قَالَ رَبِّ اعْلَمْ بِمَا
تَعْمَلُونَ) تهديد ؛ أى إنما على التلويح وليس العذاب الذى سألتم إلى وهو يمازىكم .
(فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ) قال ابن عباس : أصابهم حر شديد ، فأرسل الله سبحانه
محاباة فهربوا إليها ليستظلوا بها ، فلما صاروا تحتها صبح بهم فهلكوا . وقيل : أقامها الله
فوق رؤسهم ، وألحمها حرا حتى ماتوا من الزَّمَد . وكان من أعظم يوم فى الدنيا عذابا . وقيل :
بعث الله عليهم ستموما فخرجوا إلى الأيكة يستظلون بها فأضرهم الله عليهم نارا فأحرقوها . وعن
ابن عباس أيضا وغيره : إن الله تعالى فتح عليهم بابا من أبواب جهنم ، وأرسل عليهم هذَّة
وحرا شديدا فأخذ بأنفاسهم ، فدخلوا بيوتهم فلم ينفعهم ظل ولا ماء فأنضجهم الحر ، فخرجوا
هربا إلى البرية ، فبعث الله عز وجل محاباة فأظلمت فوجدوا لها بردا وروحا وربما طيبة ،
فنادى بعضهم بعضا ، فلما اجتمعوا تحت السحابة أهبأ الله تعالى عليهم نارا ، ورجفت بهم
الأرض ، فأحرقوا كما يحترق الجراد فى القتل ، فصاروا رمادا ؛ فذلك قوله : « فَأَصْحَبُوهَا
فِي دِيَارِهِمْ جَائِعِينَ . كَانُوا لَمْ يَفْتَنُوا فِيهَا » وقوله : (فَأَخَذَهُمْ مَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ مَذَابَ
يَوْمٍ عَظِيمٍ) . وقيل : إن الله تعالى حبس عنهم الريح سبعة أيام ، وسلط عليهم الحر حتى
أخذ بأنفاسهم ، ولم ينفعهم ظل ولا ماء فكانوا يدخلون الأمراب ؛ ليتبردوا فيها فيجدوها أشد
حرا من الظاهر ، فهربوا إلى البرية ، فأظلمت محاباة وهى الظلَّة ، فوجدوا لها بردا ونفسا ،
فأمطرت عليهم نارا فأحرقوها . وقال يزيد الجُرَيْرِي : سلط الله عليهم الحر سبعة أيام
وليلتين ثم رفع لهم جبل من بيسد ، فأناه رجل فإذا تحته أنهار وحيون وشجر وماء بارد ،
فاجتمعوا كلهم تحته ، فوقع عليهم الجبل وهو الظلَّة . وقال قتادة : بعث الله شميا إلى اثنين :
أصحاب مدين وأصحاب الأيكة فأهلك الله أصحاب الأيكة بالظلَّة ، وأما أصحاب مدين فصاح
بهم جبريل صيحة فهلكوا أجمعين . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ) قيل :
آمن بشعيب من الفتيين اسمائة نفر .

قوله تعالى : وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٥١﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١٥٢﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١٥٣﴾ بِلسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿١٥٤﴾ وَإِنَّهُ لَفِي زُبْرِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٥٥﴾

قوله تعالى : (وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ) حاد إلى ما تقدم بيانه في أول السورة من اعراض المشركين عن القرآن . (نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ) « نَزَلَ » غشفاً قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو، الباقون « نَزَل » مشقداً « بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ » نصبا وهو اختيار أبي حاتم وأبي عبيد لقوله ؛ « وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ » وهو مصدر نزل، والوجه لمن قرأ بالتخفيف أن يقول ليس هذا بمقدر ؛ لأن المعنى وإن القرآن لتنزِيلُ رب العالمين نزل به جبريل إليك ؛ كما قال تعالى : « قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ » أى ينالوه عليك فيعيبه قلبك . وقيل : لبثت قلبك . (لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ بِلسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ) أى لتلا يقولوا لستنا نفهم ما تقول . (وَإِنَّهُ لَفِي زُبْرِ الْأَوَّلِينَ) أى وإن ذكر نزوله لفي كتب الأولين بين الأنبياء . وقيل : أى إن ذكر محمد عليه السلام في كتب الأولين ؛ كما قال تعالى : « يَسْلُطُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ » والزُّبُر الكتب الواحد زُبُر كرسول ورسلى ؛ وقد تقدم .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٥٦﴾ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ﴿١٥٧﴾ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿١٥٨﴾ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٥٩﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿١٦٠﴾ فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٦١﴾ فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ﴿١٦٢﴾

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَءِيلَ) قال مجاهد : يعنى عبدا لله ابن سلام وسلمان وغيرهما من أسلم، وقال ابن عباس : يست أهل مكة إلى اليهود وهم بالمدينة

يسألونهم عن محمد عليه السلام؛ فقالوا : إن هذا زمانه ، وإننا لنجد في التوراة منه وصفته .
 فيرجع لفظ العلماء إلى كل من كان له علم بكتبهم أسلم أو لم يسلم على هذا القول ، وإنما صارت
 شهادة أهل الكتاب حجة على المشركين ؛ لأنهم كانوا يرجعون في أشياء من أمور الدين إلى أهل
 الكتاب ؛ لأنهم مظنون بهم علم . وقرأ ابن عاصم « أَوَلَمْ تَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ » . الباقون « أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ
 آيَةٌ » بالنصب على الخبر وأسم يكن « أَنْ يَعْلَمَهُ » والتقدير أولم يكن لهم علم علماء بني إسرائيل الذين
 أسلموا آية واضحة . وعلى القراءة الأولى أسم كان « آيَةٌ » والخبر « أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ » .
 وقرأ حاصم الجحدري « أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ » . « وَلَوْ زُلْزَلَتْ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ »
 أى على رجل ليس بمرقى اللسان « فَقَرَأَهُ عُلَمَيْهِمْ » غير لغة العرب لما آمنوا ولقوا لا نفقه .
 نظيره « وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَجَبِيًّا » الآية . وقيل : معناه ولو زلناه على رجل ليس من العرب
 لما آمنوا به أهنة وكبرا . يقال : رجل أعجم وأعجمي إذا كان غير فصيح وإن كان عربيا ،
 ورجل عجمي وإن كان فصيحاً ينسب إلى أصله ؛ إلا أن الفراء أجاز أن يقال رجل عجمي
 بمعنى أعجمي . وقرأ الحسن « عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ » مشددة بياء من جعله نسبة . ومن قرأ
 « الْأَعْجَمِينَ » فقيل : إنه جمع أعجم . وفيه بعد ؛ لأن ما كان من الصفات الذي مؤنثة فعلاه
 لا يجمع بالواو والنون ، ولا بالالف والتاء ؛ لا يقال أحمران ولا حمراوات . وقيل : إن أصله
 الأعجمين كقراءة الجحدري ثم حذفت ياء النسب ، وجعل جمعه بالياء والنون دليلاً عليها .
 قاله أبو الفتح عثمان بن جني . وهو مذهب سيبويه .

قوله تعالى : « كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ » يعني القرآن أى الكفر به « فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ »
 لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ . وقيل : سلكا التكذيب في قلوبهم ؛ فذلك الذي منهم من الإيمان ؛ قاله
 يحيى بن سلام . وقال عكرمة : القسوة . والمعنى متقارب وقد مضى في « النجر » . وأجاز
 الفراء الجزم في « لَا يُؤْمِنُونَ » ؛ لأن فيه معنى الشرط والمجازاة . وزعم أن من شأن العرب
 إذا وضعت لا موضع كى لا في مثل هذا وربما جزم ما بعدها وربما رفعت ؛ تقول : ربطت

الفرس لا ينفلت بالرفع والجزم ؛ لأن معناه إن لم أربطه ينفلت ، والرفع بمعنى كلاً ينفلت .
وأنشد لبعض بني عُقيل :

وحق رأينا أحسن الفعل بيننا • مساكنة لا يقرف الشرفايف

بالرفع لما حذف كي . ومن الجزم قول الآخر :

قلأما حلاهما لا ترد • نفلأها والسجال تبترد^(١)

قال النحاس : وهكذا في « يؤمنون » خطأ عند البصريين ؛ ولا يجوز الجزم بلا جازم ، ولا يكون شيء يعمل عملاً إذا حذف عمل عملاً أقوى من عمله وهو موجود ؛ فهذا احتجاج بين .
(حتى يروا العذاب الأليم . فيأتيتهم بفتة) أى العذاب . وقرأ الحسن « فتأتيتهم » بالياء ؛ والمعنى : فتأتيتهم الساعة بفتة فاضمرت دلالة العذاب الواقع فيها ، ولكثرة ما في القرآن من ذكرها . وقال رجل للحسن وقد قرأ « فتأتيتهم » : يا أبا سعيد إنما يأتيتهم العذاب بفتة . فأتبره وقال : إنما هي الساعة تأتيتهم بفتة أى فجأة . (وهم لا يشعرون) بإتيانها . (فيقولوا هل نحمن منظرؤن) أى مؤثرون وممهلون . يطلبون الرجعة هناك فلا يجابون إليها . قال القشيري : وقوله « فيأتيتهم » ليس عطفاً على قوله : « حتى يروا » بل هو جواب قوله : « لا يؤمنون » فلما كان جواباً للنفي أنصب ، وكذلك قوله : « فيقولوا » .

قوله تعالى : أَفِيَعَذَابُنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿١٦١﴾ أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ﴿١٦٢﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿١٦٣﴾ مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَعُونَ ﴿١٦٤﴾ وَمَا أَهْلَكَنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ﴿١٦٥﴾ ذِكْرَى وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿١٦٦﴾

قوله تعالى : (أَفِيَعَذَابُنَا يَسْتَعْجِلُونَ) قال مقاتل : قال المشركون للنبي صلى الله عليه وسلم يا محمد إلى متى تعدنا بالعذاب ولا تأتي به ! فنزلت « أَفِيَعَذَابُنَا يَسْتَعْجِلُونَ » . (أَفَرَأَيْتَ

(١) حلاهما : منها من ورود الماء . والسجال : (جمع سجل) وهي الحمار الضخمة الملوثة ماء . وتبترد : تشرب الماء ليعر به كبدها . والبيت قاله بعض النسوة لبعض لما زودن امرأة قله تزييت من رجل كان عاشقاً لها .

﴿إِنْ مَتَّعْتَهُمْ سِتِينَ﴾ يعني في الدنيا والمراد أهل مكة في قول الضحاك وغيره . ﴿ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ من العذاب والحلاك . ﴿مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمْتَعُونَ﴾ . « ما » الأولى استفهام معناه التقرير ، وهو في موضع نصب بـ « أغنى » و « ما » الثانية في موضع رفع ، ويعوز أن تكون الثانية نسيا لا موضع لها . وقيل : « ما » الأولى حرف نفي ، و « ما » الثانية في موضع رفع بـ « أغنى » والهاء العائدة محذوفة ، والتقدير : ما أغنى عنهم الزمان الذي كانوا يتمتعونه . وعن الزهري : إن عمر بن عبد العزيز كان إذا أصبح أمسك بلحيته ثم قرأ « أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْتَهُمْ سِتِينَ ، ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ . مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمْتَعُونَ » ثم يبكي ويقول :

نهارك يا مفروء سهو و غفلة • وليك نوم والردى لك لازم
فلا أنت في الأيقاظ يفظان حازم • ولا أنت في الشؤم ناج فسلم
نسر بما يقى ويخرج بالني • كما سر بالقات في النوم حالم
وتسعى إلى ما سوف تتركه حبه • كذلك في الدنيا تعيش البهائم

قوله تعالى : ﴿وَمَا أَهْلَكَا مِنْ قَرْيَةٍ﴾ « من » صلة ؛ المعنى : وما أهلكنا قرية . ﴿إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ﴾ أي رسل . ﴿ذِكْرَى﴾ . قال الكسائي : « ذِكْرَى » في موضع نصب على الحال ، النحاس : وهذا لا يحصل ، والقول فيه قول الفراء وإني أصح أنها في موضع نصب على المصدر ؛ قال الفراء : أي يذكرون ذِكْرَى ؛ وهذا قول صحيح ؛ لأن معنى « إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ » إلا لها مذكرون . و « ذِكْرَى » لا يتبين فيه الإعراب ؛ لأن فيها ألفا مقصورة . ويعوز « ذِكْرَى » بالتثنية ، ويعوز أن يكون « ذِكْرَى » في موضع رفع على إضمار مبتدأ . قال أبو إسحق : أي إنذارنا ذِكْرَى . وقال الفراء : أي ذلك ذِكْرَى ، وتلك ذِكْرَى . وقال ابن الأنباري قال بعض المفسرين : ليس في « الشعراء » وقف تام إلا قوله « إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ » وهذا عندنا وقف حسن ؛ ثم يتدنى « ذِكْرَى » على معنى هي ذِكْرَى أي يذكركم ذِكْرَى ، والوقف على « ذِكْرَى » أجود . ﴿وَمَا تَكُنَّا ظَالِمِينَ﴾ في تعذيبهم حيث قدمنا الحجة عليهم وأمنونا إليهم :

قوله تعالى : وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ ﴿١١٠﴾ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ
وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿١١١﴾ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ ﴿١١٢﴾ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ
إِلَهًا ءَاخَرَ فَتَكُونُ مِنَ الْمَعْدِبِينَ ﴿١١٣﴾

قوله تعالى : (وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ) يعني القرآن بل ينزل به الروح الأمين .
(وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ . إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ) أي يرى الشبه كما مضى
في سورة « الحجر » بيانه . وقرأ الحسن وعبد بن السميقع « وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ » قال
المهدوي : وهو غير جائز في العربية ومخالف لفظ . وقال النحاس : وهذا غلط عند جميع
الصحيحين ، وسمعت علي بن سليمان يقول سمعت محمد بن يزيد يقول : هذا غلط عند العلماء ،
إنما يكون بدخول شبهة ، لما رأى الحسن في آخره ياء ونوناً وهو في موضع رفع أشبه عليه
بالجمع السلم فلفظ ، وفي الحديث : « أحذروا زلة العالم » وقد قرأ هو مع الناس « وَإِذَا خَلَوْا
إِلَىٰ سَيِّئَاتِهِمْ » ولو كان هذا بالواو في موضع رفع لوجب حذف النون للأضافة . وقال
العللي قال الفراء : غلط الشيخ — يعني الحسن — فقيل ذلك للنضر بن شميل فقال : إن
جاز أن يحتج بقول رؤية والمجاء وذويعما جاز أن يحتج بقول الحسن وصاحبه مع أن تعلم
أنهما لم يقرأ بذلك إلا وقد سما في ذلك شيئا ، وقال المؤرج : إن كان الشيطان من شاط
يشيط كان لقراءتهما وجه . وقال يونس بن حبيب : سمعت أصرابيا يقول دخلنا بساتين من
وراثتا بساتون ؟ قلت : ما أشبه هذا بقراءة الحسن .

قوله تعالى : (فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ فَتَكُونُ مِنَ الْمَعْدِبِينَ) قيل : المعنى قل لمن
كفر بهذا . وقيل : هو مخاطبة له عليه السلام وإن كان لا يفعل هذا ، لأنه معصوم مختار
ولكنه خوطب بهذا والمقصود غيره . ودل على هذا قوله : « وَأَنْذِرْ صِبْيَتَكَ الْآقِرِينَ »
أي لا يتكلمون على نبيهم وقرايتهم فيدعون ما يجب عليهم .

قوله تعالى : وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴿١١٦﴾ وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٧﴾ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١١٨﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿١١٩﴾ الَّذِي يَرِنَكَ هِينَ تَقُومُ ﴿١٢٠﴾ وَتَقْلَبُكَ فِي السَّجِدِينَ ﴿١٢١﴾ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢٢﴾

قوله تعالى : (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) فيه ستلث :

الأول - قوله تعالى : « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » خص عشيرته الأقربين بالإنذار؛ لتحصن أطماع سائر عشيرته وأطماع الأجانب في مفارقتها إياهم على الشرك . وعشيرته الأقربون قريش . وقيل : بنو عبد مناف . ووقع في صحيح مسلم : " وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ وَرَهْطَكَ مِنْهُمْ الْخَلِصِينَ " . وظاهر هذا أنه كان قرآنا يتلى وأنه نسخ؛ إذ لم يثبت نقله في المصحف ولا تواتر . ويلزم على ثبوته إشكال؛ وهو أنه كان يلزم عليه ألا ينذر إلا من آمن من عشيرته؛ فإن المؤمنين هم الذين يوصفون بالإخلاص في دين الإسلام وفي حب النبي صلى الله عليه وسلم لا المشركون؛ لأنهم ليسوا على شيء من ذلك ، والنبي صلى الله عليه وسلم دعا عشيرته كلهم مؤمنهم وكافرهم ، وأنذر جميعهم ومن معهم ومن يأتي بعدهم صلى الله عليه وسلم ؛ فلم يثبت ذلك نقلا ولا معنى . وروى مسلم من حديث أبي هريرة قال : لما نزلت هذه الآية « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا فاجتمعوا فعم وخص فقال : " يا بني كعب بن لؤي أقمذوا أنفسكم من النار يا بني مرة بن كعب أقمذوا أنفسكم من النار يا بني عبد شمس أقمذوا أنفسكم من النار يا بني عبد المطلب أقمذوا أنفسكم من النار يا فاطمة أقمذى نفسك من النار فإني لا أملك لكم من الله شيئا خير أن لكم رجما سائلا ^(١) " .

(١) " سألها يلهلا " : أى أملككم في الدنيا ولا أبقى عنكم من الله شيئا .

الثانية — في هذا الحديث والآية دليل على أن القرب في الأنساب لا ينفع مع البعد في الأسباب ، ودليل على جواز صلة المؤمن الكافر وإرشاده ونصيحته ؛ لقوله : « **إِنْ لَكُمْ رَحِمًا مَّا بَلَّهَا إِلَّا لَهَا** » وقوله عز وجل : « **لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ** » الآية ، على ما يأتي بيانه هناك .

قوله تعالى : (**وَخَفِضَ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ**) تقدم في سورة « الحجر » و « سبحان » يقال : خفض جناحه إذا لآن . (**فَإِنْ عَصَاكَ**) أى خالفوا أمرك . (**فَقُلْ** **إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ**) أى برىء من معصيتكم إياي ؛ لأن عصيانهم إياه عصيان لله عز وجل ؛ لأنه عليه السلام لا يأمر إلا بما يرضاه ، ومن تبرأ منه فقد تبرأ الله منه .

قوله تعالى : (**وَتَوَكَّلْ عَلَى الْغَزِيِّزِ الرَّحِيمِ**) أى فوض أمرك إليه فإنه العزيز الذى لا يتألب ، الرحيم الذى لا يخذل أوليائه . وقرأ السامة « **وَتَوَكَّلْ** » بالواو وكذلك هو في مصاحفهم .

وقرأ نافع وابن عامر « **فَتَوَكَّلْ** » بالفاء وكذلك هو في مصاحف المنينة والشام . (**الَّذِى يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ**) أى حين تقوم إلى الصلاة في قول أكثر المفسرين : أبى عباس وغيره . وقال مجاهد : يعنى حين تقوم حيثما كنت . (**وَتَهْلِكُ فِي السَّاجِدِينَ**) قال مجاهد وقناة : في المصلين . وقال ابن عباس : أى في أصحاب الآباء آدم ونوح وإبراهيم حتى أخرجه نبياً . وقال عكرمة : يراك قائماً وراكماً وساجداً ؛ وقاله ابن عباس أيضاً . وقيل : المعنى ؛ لك ترى قبلك في صلاتك من خلفك كما ترى بينك من قدامك . وروى عن مجاهد ؛ ذكره الماوردى والعلاني . وكان عليه السلام يرى من خلقه كما يرى من بين يديه ، وذلك ثابت في الصحيح وفي تأويل الآية مبين . (**إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ**) هدم .

قوله تعالى : **هَلْ أُنَبِّئُكَ عَلَىٰ مَنْ نَزَّلُ الشَّيْطَانُ ﴿١١﴾ تَنَزَّلُ عَلَىٰ**

كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿١٢﴾ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُهُمْ كَلْبُونَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (هَلْ أَنتُمْ عَلَىٰ مَن تَزُولُ الشَّيَاطِينُ . تَزُولُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ) إنما قال « تَزُولُ » لأنها أكثر ما تكون في الهواء ، وأنها تمر من الريح . (يَلْقَوْنَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ) تقدم في « الحجر » . ذ « يَلْقَوْنَ السَّمْعَ » صفة الشياطين « وَأَكْثُرُهُمْ » يرجع إلى الكهنة . وقيل : إلى الشياطين .

قوله تعالى : وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴿٢٢١﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَمِيمُونَ ﴿٢٢٢﴾ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿٢٢٣﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ۗ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴿٢٢٤﴾

قوله تعالى : (وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ) فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَالشُّعْرَاءُ » جمع شاعر مثل جاهل وجهلاء ؛ قال ابن عباس : هم الكفار « يَتَّبِعُهُمُ » ضلال الجن والإنس . وقيل : « الْغَاوُونَ » الزائلون عن الحق ، ودل بهذا أن الشعراء أيضا غاؤون ؛ لأنهم لو لم يكونوا غاوين ما كان أتباعهم كذلك . وقد قدمنا في سورة « النور » أن من الشعر ما يجوز إفشاده ، ويكره ، ويحرم . روى مسلم من حديث عمرو بن الشريد عن أبيه قال : رَدِيت رسول الله صلى الله عليه وسلم [يوما] فقال : « هل معك من شعر أمية بن أبي الصلت شيء » قلت : نعم . قال « هيه » فأنشدته بيتا . فقال « هيه » ثم أنشدته بيتا . فقال « هيه » حتى أنشدته مائة بيت . هكذا صواب هذا السند وصحيح روايته . وقد وقع لبعض رواة كتاب مسلم : عن عمرو بن الشريد عن الشريد أبيه ؛ وهو وهم ؛ لأن الشريد هو الذي أوردته رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأسم أبي الشريد سويد . وفي هذا دليل على حفظ الأشعار والاعتناء بها إذا تضمنت الحكم والمعاني المستحسنة شرعا وطبعا ، وإنما استكثر النبي صلى الله عليه وسلم من شعر أمية ؛ لأنه

(١) راجع ١٢ ص ٣٧١ طبة أمد أرتانية . (٢) الزيادة عن صحيح مسلم .

كان حكيماً؛ ألا ترى قوله عليه السلام: "وكاد أمية بن أبي الصلت أن يسلم" فاما ما تضمنه ذكر الله وحده والثناء عليه فذلك مندوب إليه؛ كقول القائل:

الحمد لله المثلّ المتأخر * صار التريد في رموس العبدان^(١)

أو ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أو مدحه كقول العباس:

من قبلها طبت في القلّال وفي مس * تودع حيث يُحصَف الورق
ثم هبطت البلاد لا بشر أن * ست ولا مضغّة ولا حلق
بل نطفة تركب السفين وقد أل * حتم تسراً وأهله النسر
تنقل من صالِب إلى ربيع * إذا مضى طام بدا طبع^(٢)

فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: "لا يفضي الله فاك". أو التّب عنه كقول حسان:

هبوت هجلاً فأجبت عنه * وعند الله في ذلك الجزء

وهي أبيات ذكرها مسلم في صحيحه وهي في السير أتم. أو الصلاة عليه؛ كما روى زيد بن أسلم؛ نرج عمر ليله يحرس فرأى مصباحاً في بيت، وإذا عجوز تنفث صوفاً وتقول:

على مجد صلاة الأبرار * صلى عليه الطيّون الأخيار
قد كنت قواماً بك بالأعمار * ياليت شعري والمنايا أطوار
هل يجمي وحبيبي الدار *

يعني النبي صلى الله عليه وسلم؛ بجلّس عمر بن الخطاب ومدهم رضى الله عنهم؛ ولقد أحسن محمد بن سابق حيث قال:

إنّى رضيتُ طيباً للهدى علماً * كما رضيتُ عتيقاً صاحب النار
وقد رضيتُ أبا حفيص وشيعته * وما رضيتُ بقتل الشيخ في الدار
كلّ الصحابة عندي قدوة علم * فهل على بهذا القول من طار
إن سكنتَ تعلم أنّي لا أحبهم * إلا من أهلك فاعتقني من النار

(١) كذا في الأصول. (٢) طبع: قرن - أراد إذا مضى قرن ظهر قرن آخر.

وقال آخر فأحسن :

حُبُّ النَّبِيِّ رَسُولِ اللَّهِ مُفْتَرَضٌ • وَحُبُّ أَصْحَابِهِ نُورٌ بِرَهَائِهِ
مَنْ كَانَ يَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ خَالِقُهُ • لَا يَمِيتُ أَبَا بَكْرٍ بِيَهَائِهِ
وَلَا أَبَا حَفِصٍ الْفَارُوقَ صَاحِبَهُ • وَلَا الْخَلِيفَةَ عُمَانَ بْنَ عَفَّانٍ
أَمَّا عَلَى فُشْهَوٍّ فُضَائِلُهُ • وَالْيَتِمْ لَا يَسْتَوِي إِلَّا بِرُكَّانٍ

قال ابن العربي : أما الاستعارات في التشبيهات فإذن فيها وإن استغرقت الحد
وتجاوزت المتماد ؛ فبذلك يضرب الملك الموكَّل بالرويا المثل ، وقد أنشد كعب بن زهير النبي
صلى الله عليه وسلم :

بِأَنْتَ سَعَادٌ فَقُلِي الْيَوْمَ مَيَّوُّ • مُتِمِّمٌ لَهَا لَمْ يُفَدَ مَكْبُوُّ
وَمَا سَعَادٌ قُدَاةَ الْبَيْنِ إِذْ رَعَلُوا • إِلَّا أَغْنَى غَضِيضُ الطَّرْفِ مَكْحُوُّ
تَجْلُو عَوَاصِفَ ذِي ظُلْمٍ إِذَا أَبْشَمَتْ • كَأَنَّهُ مُنْهَلٌّ بِالرَّاحِ مَعْلُوُّ

بغاء في هذه القصيدة من الاستعارات والتشبيهات بكل بدیع ، والنبي صلى الله عليه وسلم
يسمع ولا ينكر في تشبيهه ربه بالراح . وأنشد أبو بكر رضي الله عنه ^(١) :

فَقَدْنَا الْوَحْيَ إِذْ وَلَّيْتَ عَنَّا • وَوَدَعْنَا مِنْ اللَّهِ الْكَلَامَ
سَوَى مَا قَدْ تَرَكْتَ لَنَا رَهِيئًا • تَوَارِثَهُ الْقَرَامِطُ الْكِرَامَ
فَقَدْ أَوْزَنَّا مِيزَانَ صَدِيقٍ • عَلَيْكَ بِهِ التَّجِيزُ وَالسَّلَامُ

فإذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمعه وأبو بكر ينشده ، فهل التقليد والاقتداء
موضع أرفع من هذا . قال أبو عمر : ولا ينكر الحسن من الشر أحد من أهل العلم ولا من
أولى النبي ، وليس أحد من كبار الصحابة وأهل العلم وموضع القدوة إلا وقد قال الشعر ،
أو تمثل به أو سمعه فرضيه ما كان حكمة أو مباحا ، ولم يكن فيه غش ولا خا ولا لمسلم أذى ،
فإذا كان كذلك فهو والمتشور من القول سواء لا يحل سماعه ولا قوله ؛ وروى أبو هريرة قال

(١) قال ذلك في رثاء النبي صلى الله عليه وسلم .

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر يقول : "أصدق كلمة - أو أشعر كلمة -
قالتها العرب قول لبيد : * أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ *"

أنخرجه مسلم وزاد "وكاد أمية بن أبي الصلت أن يُسلم" وروى عن ابن سيرين أنه أنشد
شعرا فقال له بعض جلسائه : مثلك ينشد الشعرا يا أبا بكر . فقال : ويلك يالكع ! وهل الشعر
إلا كلام لا يخالف سائر الكلام إلا في القوافي ، لحسنه وحسن وقيمه قبيح ! قال : وقد
كانوا يتذاكرون الشعر . قال : وسمعت ابن عمر ينشد :

يُحِبُّ الْبُحْرَ مَنْ مَالِ النَّسْلَانِي * وَيَكْرَهُ أَنْ يَهَارِقَهُ النَّسْلُوسُ

وكان عبيد الله بن عبد الله بن عُتبة بن مسعود أحد فقهاء المدينة العشرة ثم المشيخة السبعة
شاعرا مجيدا مقدما فيه . ولز يرب بكار القاضى فى أشعاره كتاب ، وكانت له زوجة حسنة
تسمى حُثْمَة فعتب عليها فى بعض الأُمُر فطلقها ، وله فيها أشعار كثيرة ، منها قوله :

تَقْلُقُ حُبَّ حُثْمَةٍ فِى فَوَادِي * فَبَادِيهِ مَسَحَ الْخَلْفَانِ يَسِيرُ
تَقْلُقُ حَيْثُ لَمْ يَبْلُغْ شَرَابُ * وَلَا حَزَنُ لَمْ يَبْلُغْ نَمْرُودُ
أَكَادَ إِذَا ذَكَرْتُ الْعَهْدَ مِنْهَا * أَطِيرُ لَوْ أَنَّ إِنْسَانًا يَطِيرُ

وقال ابن شهاب : قلت له تقول الشعر فى نسكك وفضلك ! فقال : إني المصدور
إذا نفث رأ .

الثانية - وأما الشعر المذموم الذى لا يحل سماعه وصاحبه ملوم ، فهو المتكلم بالباطل
حتى يفضلوا أجبن الناس على منتهى ، وأنصحهم على خاتم ، وأن يهتوا البرىء ويفسقوا النقي ،
وأن يفرطوا فى القول بما لم يفعله المرء ، رغبة فى تسلية النفس وتحسين القول ، كما روى عن
الفرزدق أن سليمان بن عبد الملك سمع قوله :

فَإِتْرَ بِيَانِي مُصْرَطِي^(١) * وَبِتِ الْقَصِّ أَغْلَاقَ الْخِتَامِ

(١) مصرات : سكرى .

فقال : قد وجب عليك الحد . فقال : يا أمير المؤمنين قد درأ الله عنى الحد بقوله : « وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ » . وروى أن النعمان بن عدي بن فضالة كان عاملا لعمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال :

مَنْ مِيلَغُ الْحَسَنَاءِ أَقْ حَلِيلَهَا * بَيْسَانَ يُسَقَى فِي زُجَاجٍ وَحَتَمٍ
إِذَا شَتَّ غَتَتِي دَهَاقِينَ قُرْبِيَّةً * وَرَقَاصَةً تُجَنِّدُ عَلَى كُلِّ مَتْنَمٍ
فَإِنْ كُنْتُ نَذْمًا فِي الْكِبَرِ اسْقِنِي * وَلَا تَسْقِنِي بِالْأَصْغَرِ الْمُتَشَلِّمِ
لَسَلَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ يَسُوءُهُ * تَنَادَمْنَا بِالْجَوْسِقِيِّ الْمُتَهْتَمِ^(١)

فبلغ ذلك عمر فارسل إليه بالقدوم عليه . وقال : إني والله إني ليسوعني ذلك . فقال : يا أمير المؤمنين ما فعلت شيئا مما قلت ؛ وإنما كانت فضيلة من القول ، وقد قال الله تعالى : « وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ . أَلَمْ تَرَأَهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَدْعُونَ . وَهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ » فقال له عمر : أما حذرَكَ فقد درأ عنك الحد ؛ ولكن لا تعمل لي عملا أبدا وقد قلت ما قلت . وذكر الزبير بن بكار قال : حدثني مصعب بن عثمان أن عمر بن عبد العزيز لما ولي الخلافة لم يكن له هم إلا عمر بن أبي ربيعة والأحوص فكتب إلى عامله على المدينة : إني قد عرفت عمر والأحوص بالشر والخبث فإذا أتاك كتابي هذا فأشدد عليهما وأحلفهما إلى . فلما أتاه الكتاب أحلفهما إليه ، فأقبل على عمر ؛ فقال : هيه !

فَلَمْ أَرَ كَأَتَجَمِيرٍ مَنفَلَرٍ فَاطِرٍ * وَلَا كَلَبَالِي الْجِ أَفْتَلَرٍ ذَا هَوَى
وَكَمْ مَالِي عَيْنِيهِ مِنْ شَيْءٍ غَيْرِهِ * إِذَا رَاحَ نَحْوَ الْجَمْرِ الْبَيْضِ كَالدَّهَى

أما والله لو أهتممت بمجرك لم تنظر إلى شيء غيرك ؛ فإذا لم يفلت الناس منك في هذه الأيام فتي يفتنون ؛ ثم أمر بنفيه . فقال : يا أمير المؤمنين ؛ أو خير من ذلك ؟ فقال : ما هو ؟ قال : أعاهد الله أني لا أعود إلى مثل هذا الشعر ، ولا أذكر النساء في شعر أبدا ، وأجتد توبة ؛ فقال : أو تفعل ؟ قال : نعم ؛ فعاهد الله على توبته وخلاه ؛ ثم دما بالأحوص ، فقال هيه !

الله بَيْنِي وَبَيْنَ قِيمَتِهَا * يَقْسِمُنِي بِهَا وَأَتَّبِعُ

(١) تجل : تحوم على أطراف الأساج . (٢) الجوسق : القصر ؛ قارىء عرب .

بل الله بين قبيها وبينك ! ثم أمر بنفيه ؛ فكله فيه رجال من الأنصار فأبى ، وقال : والله لا أرده ما كان لي سلطان ، فإنه فاسق مجاهر . فهذا حكم الشعر المذموم وحكم صاحبه ، فلا يحمل سماعه ولا إنشاده في مسجد وفي غيره ، كمنثور الكلام القبيح ونحوه . وروى إسماعيل بن عياش عن عبد الله بن عون عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " تحسن الشعر تحسن الكلام وقيسه كقيح الكلام " رواه إسماعيل عن عبد الله الشامي وحديثه عن أهل الشام صحيح فإنا قال يحيى بن معين وغيره . وروى عبد الله ابن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الشعر بمثلة الكلام حسنة كحسن الكلام وقيحه كقيح الكلام " .

الثالثة — روى مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لأن يمتلئ جوف أحدكم قبحا حتى يريه خير من أن يمتلئ شعرا " وفي الصحيح أيضا عن أبي سعيد الخدري قال : بينا نحن نسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ مرض شاعر ينشد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " خذوا الشيطان — أو أمسكوا الشيطان — لأن يمتلئ جوف رجل قبحا خير له من أن يمتلئ شعرا " قال حمادونا : وإنما فعل النبي صلى الله عليه وسلم هذا مع هذا الشاعر لما علم من حاله ؛ فلعل هذا الشاعر كان ممن قد عرف من حاله أنه قد اتخذ الشعر طريقا للتكسب ، فيفرط في المرح إذا أعطى ، وفي الهجو والذم إذا منع ، فيؤذى الناس في أموالهم وأعراضهم . ولا خلاف في أن من كان على مثل هذه الحالة فكل ما يكتسبه بالشعر حرام . وكل ما يقوله من ذلك حرام عليه ، ولا يحمل الإحصاء إليه ؛ بل يجب الإنكار عليه ؛ فإن لم يمكن ذلك لمن خاف من لسانه قطعاً تبين عليه أن يداريه بما استطاع ، ويدافعه بما أمكن ، ولا يحمل له أن يعطى شيئاً ابتداء ، لأن ذلك عون على المعصية ؛ فإن لم يجد من ذلك بداً أعطاه بنية وقاية العرض ؛ فما وفى به المرء عرضه كُتب له به صدقة . قوله : " لأن يمتلئ جوف أحدكم قبحا حتى يريه " القبح المدة بخالطها دم . يقال منه : قاح الجرح يقيح وقيح وقح . و " يريه " قال الأصمعي : هو من الورى جل

مثال الرمي وهو أن يتوَّى جوفهُ ، يقال منه : رجل مَوَّى مشدّد غير مهموز . وفي الصباح : وَرَى القَيْحُ جوفهُ يَرِيهِ ورِيًّا إذا أَكَلَهُ . وأشدّ اليزيدي :

• قالت له وَرِيًّا إذا تَمَحَّنا •

وهذا الحديث أحسن ما قيل في تأويله : إنه الذي قد غلب عليه الشعر ، وأمتلأ صدره منه دون علم سواء ولا شيء من الذكر ممن يخوض به في الباطل ، ويسلك به مسالك لا تمجد له ، كالكثير من اللفظ والحدّر والنية وقبح القول . ومن كان الغالب عليه الشعر لزمته هذه الأوصاف المذمومة الدنية ، لحكم العادة الأدبية . وهذا المعنى هو الذي أشار إليه البخاري في صحيحه لما يوجب على هذا الحديث « باب ما يكره أن يكون الغالب على الإنسان الشعر » . وقد قيل في تأويله : إن المراد بذلك الشعر الذي هُبِيَ به النبي صلى الله عليه وسلم أو غيره . وهذا ليس بشيء ؛ لأن القليل من هجو النبي صلى الله عليه وسلم وكثيره سواء في أنه كفر ومذموم ، وكذلك هجو غير النبي صلى الله عليه وسلم من المسلمين محرم قليله وكثيره ، وحيثئذ لا يكون لتخصيص الذم بالكثير معنى .

الرابعة — قال الشافعي : الشعر نوع من الكلام حسنه كحسن الكلام وقبيحه كقبيح الكلام ، يعني أن الشعر ليس يكره لذاته وإنما يكره لمضمّناته ، وقد كان عند العرب عظيم الموقع . قال الأول منهم :

• وجرح اللسان بجرح اليد •

وقال النبي صلى الله عليه وسلم في الشعر الذي يرد به حسان على المشركين : " إنه لأسرع فيهم من رشق النبل " أخرجه مسلم . وروى الترمذی وصححه عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة في عمرة القضاء وعبد الله بن رواحة يمشي بين يديه ويقول :

خَلُّوا بَنِي الْكَفَّارِ عَنْ سَبِيلِهِ • الْيَوْمَ نَقْرُبُكُمْ عَلَى نَزِيلِهِ

ضَرْبًا يُزِيلُ الْهَامَ عَنْ مَقِيلِهِ • وَيُهْلِكُ الْخَلِيلَ عَنْ خَلِيلِهِ

فقال عمر : يا بن رواحة ! في حرم الله وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " خل عنه يا عمر فلهو أسرع فيهم من تضيح النبل " .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَالشُّرَاءُ بِتَيْمِهِمْ تَقَابُؤُونَ ﴾ لم يختلف التمره في رفع « وَالشُّرَاءُ » نيا علمت . ويجوز النصب على إضمار فعل يفسره « يَتَيْمُهُمْ » وبه قرأ عيسى ابن عمر؛ قال أبو عبيد : كان الغالب عليه حب النصب؛ قرأ « وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ » و« حَمَّالَةَ الْحَطَبِ » و« سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا » . وقرأ نافع وشيبة والحسن والسكيت « يَتَيْمُهُمْ » مخففاً. الباقون « يَتَيْمُهُمْ » . وقال الضحاك : تهاجى رجلان أحدهما أنصارى والآخر مهاجرى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كل واحد غواة قومه وهم السفهاء فزلت؛ وقاله ابن عباس . وعنه هم الرواة للشعر . وروى عنه ^(١) بن أبي طلحة أنهم هم الكفار يَتَيْمُهُمْ ضُلَّالُ الْبَلَدِ وَالْإِنْسِ ؛ وقد ذكرناه . وروى غُضَيْفٌ عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من أحدث هجاء في الإسلام فاقطعوا لسانه » وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لما افتتح مكة ^(٢) رَدَّ الْإِبِلَيسَ رَنَةً وَجَمَعَ إِلَيْهِ ذَرِيَّتَهُ ؛ فقال آيَسُوا أَنْ تَرِيدُوا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ عَلَى الشَّرِّ بِمَدِّ يَدَيْكُمْ هَذَا ؛ وَلَكِنْ أَتَشَاءُوا فِيهِمَا - بَيْنِي مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ - الشَّعْرَ .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَمِيمُونَ ﴾ يقول : في كل لغو يَخُوضُونَ ، ولا يَتِيمُونَ سَنَ الْحَقِّ ؛ لأن من أتبع الحق وعلم أنه يكذب عليه ما يقوله تنبت ، ولم يكن هاهنا يذهب على وجهه لايبالى ما قال . نزلت في عبد الله ابن الزُّبَيْرِ ومُسَافِعِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ وَأُمَيَّةَ بْنِ أَبِي الصَّلْتِ . ﴿ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴾ يقول : أكثرهم يكذبون ؛ أى يدلون بكلامهم على الكرم والخير ولا يفعلونه . وقيل : إنما نزلت في أبي عزة الجمحي حيث قال :
أَلَا أَلْبَسَا حَسَنِي النَّبِيَّ مُحَمَّدًا * بِأَمْرِكَ حَقِّي وَالْمَلِكُ حَمِيدُ
وَلَكِنْ إِذَا دُكِّرْتُ بَدَرًا وَأَهْلَهُ * تَقَوَّهَ مَنِّي أَعْظَمُ وَجُلُودُ

ثم استثنى شعر المؤمنين : حسان بن ثابت وعبد الله بن رَوَاحَةَ وكعب بن مالك وكعب بن زهير ومن كان على طريقهم من القول الحق ؛ فقال : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذُكِّرُوا اللَّهُ كَثِيرًا ﴾ في كلامهم ﴿ وَأَنشَرُوا مِنْ بَيْدٍ مَا ظَلَمُوا ﴾ وإنما يكون الانتصار بالحق ،

(١) في نسخة : نصيف . (٢) رد : صاح صبيحة حزية .

ومما حذاه الله عز وجل ، فإن تجاوز ذلك فقد انتصر بالباطل . وقال أبو الحسن المبرد : لما نزلت « وَالشُّعْرَاءُ » جاء حسان وكعب بن مالك وابن رواحة فيكون إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا نبي الله ! أنزل الله تعالى هذه الآية ، وهو تعالى يعلم أنا شعراء ؟ فقال : « أَقْرَبُوا مَا بَعْدَهَا » إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ « — الآية — أتم » وَأَنْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا « أتم » أى بإرد على المشركين . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أَنْتَصَرُوا وَلَا تَقُولُوا إِلَّا حَقًّا وَلَا تَذْكُرُوا الْآيَةَ وَالْأَمَهَاتِ » فقال حسان لأبي سفيان :

هَوَّتْ مُحَمَّدًا فَاجِبْتُ عَنْهُ • وَعَدَّ اللَّهُ فِي ذَلِكَ الْجَزَاءُ

وَأَتَّأْتِي أَبِي وَوَالِدِي وَعِزِّي • لِعِرْضِ مُحَمَّدٍ مِنْكُمْ وَقَاءُ

أَتَشْتَمُهُ وَلَسْتُ لَهُ بِكَفٍ • فَشَرِكًا لِحَبِيبِكَ الْفِدَاءُ

لَسَانِي صَارُمٌ لَا حَيْبَ فِيهِ • وَبِحَسْرَى لَا تُكْذِرُهُ الدَّلَاءُ

وقال كعب يا رسول الله ! إن الله قد أنزل في الشعر ما قد علمت فكيف ترى فيه ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ الْمُؤْمِنَ يَجَاهِدُ بِنَفْسِهِ وَسَيْفِهِ وَلِسَانِهِ وَالَّذِي تَقْبَلُ يَبْدُو لَكَ أَنْ مَاتَ رِثْمُهُ بِهِ فَتَضَحَّ النَّبَلُ » . وقال كعب :

جَاءَتْ سَيْفِيَّةٌ كَى تُقَالِبَ رِيثًا • وَلِيُغْلِبَ مُقَالِبُ النَّلَابِ

فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لَقَدْ مَدَحَكَ اللَّهُ يَا كَعْبُ فِي قَوْلِكَ هَذَا » . وروى الضحاك عن ابن عباس أنه قال في قوله تعالى : « وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْفَأْوَنُ » ممدوخ بقوله : « إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » . قال المهدوي : وفي الصحيح عن ابن عباس أنه استثناء . (وَمَسِمْ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيْ مُقَلِّبٍ يَنْقَلِبُونَ) في هذا تهديد لمن انتصر بظلم [أى] سيعلم الظالمون كيف يخلصون من بين يدي الله عز وجل ؛ فالظالم ينتظر العقاب ، والمظلوم ينتظر النصر . وقرأ ابن عباس « أَيْ مُقَلِّبٍ يَنْقَلِبُونَ » بالقاء والياء ومعناها واحد ، التعليل : ومعنى « أَيْ مُقَلِّبٍ يَنْقَلِبُونَ » أى مصير يصيرون وأى مرجع يرجعون ؛ لأن مصيرهم إلى

(١) السيف : طام حار يثقل من دقيق ومن — وقيل من دقيق ومن — أغلظ من الحساء وأردق من الصبغة ، وكانت قرش تكثر من أكلها فغيرت بها حتى صارت حمية . (٢) زيادة يقتضي السياق .

النار، وهو أقبح مصير، ومرجعهم إلى العقاب وهو شر مرجع . والفرق بين المتقلب والمرجع أن المتقلب الانتقال إلى ضد ما هو فيه، والمرجع العود من حال هو فيها إلى حال كان عليها فصار كل مرجع متقلبا، وليس كل متقلب مرجعا؛ والله أعلم؛ ذكره الماوردي . و«أَيُّ» منصوب بـ «يَتَقَلَّبُونَ» وهو بمعنى المصدر، ولا يجوز أن يكون منصوبا بـ «سَيَعْلَمُ» لأن أيا وسائر أسماء الاستفهام لا يعمل فيها ما قبلها فيما ذكر النحويون؛ قال النحاس: وحقيقة القول في ذلك أن الاستفهام معنى وما قبله معنى آخر فلو عمل فيه ما قبله لدخل بعض المعاني في بعض .

سورة النمل

مكية كلها في قول الجلبج، وهي ثلاث وتسعون آية . وقيل : أربع وتسعون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : طَسَّ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ ﴿١﴾ هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يقيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زِينَتًا لَّهُمْ أَعْمَلُهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ﴿٤﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْأَخْسَرُونَ ﴿٥﴾ وَلَمَّا تَلَقَّى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴿٦﴾

قوله تعالى : (طَسَّ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ) مضى الكلام في الحروف المقطعة في «البقرة» وغيرها . و«تِلْكَ» بمعنى هذه؛ أي هذه السورة آيات القرآن وآيات كتاب مبين . وذكر القرآن بلفظ المعرفة، وقال : «وَكِتَابٍ مُبِينٍ» بلفظ النكرة وهما في معنى المعرفة؛ كما تقول : فلان رجل حافل وفلان الرجل العاقل . والكتاب هو القرآن ، فجمع له بين الصفتين : بأنه قرآن وأنه كتاب ؛ لأنه ما يظهر بالكتابة ، ويظهر بالقراءة . وقد مضى

أشتافهما في « البقرة » . وقال في سورة الحجر : « أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا »
فأخرج الكتاب بلفظ المعرفة والقرآن بلفظ النكرة ؛ وذلك لأن القرآن والكتاب آسمان يصلح
لكل واحد منهما أن يجعل معرفة ، وأن يجعل صفة . ووصفه بالمبين لأنه بين فيه أمره ونهيه
وحلاله وحرامه ووعده ووعيدته وقد تقدم .

قوله تعالى : (هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ) « هُدًى » في موضع نصب على الحال
من الكتاب ؛ أي تلك آيات الكتاب هادية ومبشرة . ويحوز فيه الرفع على الابتداء ؛ أي هو
هدى . وإن شئت على حذف حرف الصفة ؛ أي فيه هدى . ويحوز أن يكون الخبر
« لِلْمُؤْمِنِينَ » ثم وصفهم فقال : (الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ
يُوقِنُونَ) وقد مضى في أول « البقرة » بيان هذا .

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ) أي لا يصدقون بالبعث . (زَيْنًا لِّمَن
أَعْمَاهُمْ) قيل : أعماهم السيئة حتى رأوها حسنة . وقيل : زيننا لهم أعمالهم الحسنة فلم
يعملوها . وقال الزجاج : جعلنا جزاءهم على كفرهم أن زيننا لهم ما هم فيه . (فَهُمْ يَمُحُّونَ)
أي يترددون في أعمالهم الخبيثة ، وفي ضلالتهم . من ابن عباس . أبو العالية : يتخادون .
فتادة : يلعبون . الحسن : يتحيدون ؛ قال الرازي :

وَمَهْمَهُ إِطْرَافُهُ فِي مَهْمِهِ • أَعْمَى الْهُدَى بِالْحَاطِرِينَ الْعَمَى^(١)

قوله تعالى : (أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ) وهو جهنم . (وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ
الْأَخْسَرُونَ) . « في الآخرة » تبين وليس بمتعلق بالأخسرين فإن من الناس من خسر الدنيا
وربح الآخرة ، وهؤلاء خسروا الآخرة بكفرهم فهم أخسر كل خاسر .

قوله تعالى : (وَأَنَّكَ أَتْلُو الْقُرْآنَ) أي يلقي عليك فتلقاه وتعلمه وتأخذه . (مِنْ لَدُنْ
حَكِيمٍ عَلِيمٍ) « لَدُنْ » بمعنى عند إلا أنها مبنية غير معربة ؛ لأنها لا تنمك ، وفيها لغات
ذكرت في « الكهف » . وهذه الآية بساطة وتهيد لما يريد أن يسوق من التفاصيل^(٢) ،
وما في ذلك من لطائف حكمته ، ودقائق علمه .

(١) البيت لزجة ، ويرى : بالمطالعين له . (٢) راجع ج ١٠ ص ٣٥٢ طبعه أول أو ثانية .

قوله تعالى : إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ إِنِّي آنستُ نَارًا سَأَتِيكُمْ مِنْهَا
 بِخَبَرٍ أَوْ بَأْتِيكُمْ بِهِ شِهَابٍ قَبَسَ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٧﴾ فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ
 أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَنَ اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٨﴾
 يَمْوَسِي اللَّهُ أُنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٩﴾ وَالَّذِي عَصَاكَ فُلًا رَأَاهَا
 تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْرِياً وَلَّى يُعَقِّبُ يَمْوَسِي لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ
 لَدَى الْمَرْسُولِ ﴿١٠﴾ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ
 رَحِيمٌ ﴿١١﴾ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي ثَلَاثِ
 رَّأْيَاتٍ لِي نِي فَارْعَوْنَ وَفُوقَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿١٢﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ
 ءَايَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿١٣﴾ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا
 أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُلُوًّا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : (إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ) « إِذْ » منصوب بمضمر وهو آذرك ؛ كأنه قال
 حل أثر قوله « وَإِنَّكَ تَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ » : خذ يا محمد من آثار حكمته وعلمه قصة
 موسى إذ قال لأهله . (إِنِّي آنستُ نَارًا) أى أبصرتها من بعد . قال الحارث بن حِزَّاة :
 آنستُ نَبَأَةً وَأَفْزَعَهَا التَّنْصَاعُ عَصْرًا وَقَدْ دَنَا الْإِسَاءُ^(١)

(سَأَتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ بَأْتِيكُمْ بِهِ شِهَابٍ قَبَسَ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ) قرأ عاصم وحسنة والكسائي
 « يشهاب قَبَسَ » بتونين « شهاب » . والباقون بغير تونين على الإضافة ؛ أى يشعلها نار ؛
 وأخبره أبو عبيد وأبو حاتم . وزعم الفراء في ترك التونين أنه بمنزلة قولهم : وليلنا الآخرة ،
 ومسجد الجامع ، وصلاة الأولى ؛ يضاف الشيء إلى نفسه إذا اختلفت أسماءه . قال النحاس :
 إضافة الشيء إلى نفسه محال عند البصريين ، لأن معنى الإضافة في اللغة ضم شيء إلى شيء .
 (١) آنست : أحست . والنبأ : البصيرة .

فحال أن يضم الشيء إلى نفسه، وإنما يضاف الشيء إلى الشيء ليتين به معنى الملك أو النوع،
فحال أن يبين أنه مالك نفسه أو من نوعها . و « شهاب قيس » إضافة النوع والجنس ،
كما تقول : هذا ثوب نرّ ، وخاتم حديد وشبهه . والشهاب كل ذى نور ؛ نحو الكوكب والمود
الموقد . والقيس اسم لما يقتبس من جمروما أشبهه ؛ فالمعنى بشهاب من قيس . يقال :
أقيست قيساً ؛ والاسم قيس . كما تقول : قبضت قبضاً . والاسم القبض . ومن قرأ « يشهب
قيس » جعله بدلاً منه . المهدوي : أوصفه له ؛ لأن القيس يجوز أن يكون اسماً غير صفة ،
ويجوز أن يكون صفة ؛ فاما كونه غير صفة فلأنهم قالوا قبسته أقيسه قيساً والقيس المقبوس ؛
وإذا كان صفة فالأحسن أن يكون نعتاً . والإضافة فيه إذا كان غير صفة أحسن . وهى
إضافة النوع إلى جنسه تكاتم فضة وشبهه . ولو قرئ بنصب قيس على البيان أو الحال كان
أحسن . ويجوز في غير القرآن شهاب قيساً على أنه مصدر أو بيان أحوال . « لعلكم تصطلون »
أصل الطاء تاء فابدل منها هاء ؛ لأن الطاء مطبقة والصاد مطبقة فكان الجمع بينهما حسناً ،
ومعناه يستدفنون من البرد . يقال : أصطلى يصطلى إذا أستندأ . قال الشاعر :

لنارٍ فأكهت الشئاء فن يد * أكل الفواكه شائباً فليصطل

الزجاج : كل أبيض ذى نور فهو شهاب . أبو حنيفة : الشهاب النار . قال أبو النجم :

كأنما كان شهاباً واقداً * أحياء ضوئاً ثم صار خامداً

أحمد بن يحيى : أصل الشهاب عود في أحد طرفيه بحرة والآخر لا نار فيه ؛ وقول النحاس
فيه حسن : والشهاب الشماع المضيء ومنه الكوكب الذى يمد ضوءه في السماء وقال الشاعر :

في كفه صمدة مثقفة^(١) * فيها سنان كشملة القيس

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهَا ﴾ أى فلما جاء موسى الذى ظن أنه نار وهى نور ؛ قاله
وهب بن منبه . فلما رأى موسى النار وقف قريباً منها ، فأراها تخرج من فرع شجرة
خضراء شديدة الخضرة يقال لها العليق ، لا تزداد النار إلا عظماً وتضرباً ، ولا تزداد الشجرة

إلا خضرة وحسنا ، فعجب منها وأهوى إليها بضفت في يده ليقبض منها ؛ فالت إليه ؛
فخافها فتأخر عنها ؛ ثم لم تزل تطعمه ويطعم فيها إلى أن وضع أمرها على أنها مأمورة لا يدرى
من أمرها ، إلى أن « نُودِيَ أَنَّ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا » . وقد مضى هذا المعنى
في « حله » . « (نُودِيَ) أى ناداه الله ؛ كما قال : « وَتَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ » .
(أَنَّ بُورِكَ) قال الزجاج : « أَنَّ » في موضع نصب ؛ أى بأنه . قال : ويجوز أن تكون
في موضع رفع جعلها أسم ما لم يسم فاعله . وحكى أبو حاتم أن في قسراءة أبي وأبن عباس
ومجاهد « أَنَّ بُورِكَ النَّارِ وَمِنْ حَوْلَهَا » . قال النحاس : ومثل هذا لا يوجد بإسناد صحيح ،
ولو صح لكان على التفسير ، فتكون البركة راجعة إلى النار ومن حولها الملائكة وموسى .
وحكى الكسائي عن العرب : باركك الله ، وبارك فيك . . . الشطي : العرب تقول باركك الله ،
وبارك فيك ، وبارك عليك ، وبارك لك ، أربع لغات . قال الشاعر :

فبوركك مولودنا وبوركك نأشيتنا * وبوركك عند الشيب إذ أنت أشيب

الطبري : قال « بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ » ولم يقل بورك [في من في] النار على لغة من يقول
باركك الله . ويقال باركك الله ، وبارك له ، وبارك عليه ، وبارك فيه بمعنى ؛ أى بورك على
من في النار وهو موسى ، أو على من في قرب النار ؛ لأنه كان في وسطها . وقال السدي :
كان في النار ملائكة فالتبريك حائد إلى موسى والملائكة ؛ أى بورك فيك يا موسى وفي الملائكة
الذين هم حولها . وهذا تحية من الله تعالى لموسى وتكرمة له ، كما خيا إبراهيم على السنة الملائكة
حين دخلوا عليه ؛ قال : « رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ » . وقول ثالث قاله ابن عباس
والحسن وسعيد بن جبير : قُدِّسَ مَنْ فِي النَّارِ وَهُوَ اللَّهُ سبحانه وتعالى ، عني به نفسه تقدس
وتعالى . قال ابن عباس ومحمد بن كعب : النار نور الله عز وجل ؛ نادى الله موسى وهو
في النور ؛ وتأويل هذا أن موسى عليه السلام رأى نورا عظيما فظنه نارا ؛ وهذا لأن الله تعالى
ظهر لموسى بآياته وكلامه من النار لا أنه يتحيز في جهة « وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُ » .

لا أنه يتميز فيهما، ولكن يظهر في كل فعل فيعلم به وجود الفاعل، وقيل على هذا: أي يورك من في النار سلطانته وقدرته، وقيل: أي يورك ما في النار من أمر الله تعالى الذي جعله علامة.

قلت: ومما يدل على صحة قول ابن عباس ما أخرجه مسلم في صحيحه، وابن ماجه في سننه واللفظ له عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله لا ينام ولا يبغي له أن ينام يخفص القسط ويرفعه سحابه النور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل شيء أدركه بصره» ثم قرأ أبو عبيدة «أَنَّ يُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» أخرجه البيهقي أيضا. ولفظ مسلم عن أبي موسى قال: قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس كلمات؛ فقال: «إن الله عز وجل لا ينام ولا يبغي له أن ينام يخفص القسط ويرفعه يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل سحابه النور — وفي رواية أبي بكر النار — لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه» قال أبو عبيد: يقال السُّبُحات إنها جلال وجهه، ومنها قيل: سبحان الله إنما هو تعظيم له وتزيه. وقوله: «لو كشفها» يعني لو رفع الحجاب عن أعينهم ولم يشهدوا لرؤيته لاحترقوا وما استطاعوا لها. قال ابن جريج: النار حجاب من الحجب وهي سبعة حجب؛ حجاب العزة، وحجاب الملك، وحجاب السلطان، وحجاب النار، وحجاب النور، وحجاب النعم، وحجاب الماء. وبالحقيقة فالخلق المحجوب والله لا يحجب شيء، فكانت النار نورا وإنما ذكره بلفظ النار؛ لأن موسى حسبه نارا، والعرب تضع أحدهما موضع الآخر. وقال سعيد بن جبير: كانت النار ميناها فأحسبه تعالى كلامه من ناحيتها، وأظهر له رويته من جهتها.

وهو كما روى أنه مكتوب في التوراة: «جاء الله من سيناء وأشراف من ساعير وأستعل من جبال فاران». فجيته من سيناء بعنه موسى منها، وإشرافه من ساعير بعنه المسيح منها، وأستلاؤه من فاران بعنه محمد صلى الله عليه وسلم، وفاران مكة. وسيأتي في «القصص» بإسماحه سبحانه كلامه من الشجرة زيادة بيان إن شاء الله تعالى.

(١) لن تأتيت الغدير: بأول النور بالأضواء. (هامش ابن ماجه) .

قوله تعالى : ﴿ وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ تنزيهاً وتقديساً لله رب العالمين . وقد تقدم في غير موضع ، والمعنى : أى ويقول من حولها «وَسُبْحَانَ اللَّهِ» لحذف . وقيل : إن موسى عليه السلام قاله حين فرغ من سماع النداء ؛ استعانة بالله تعالى وتنزيهاً له ؛ قاله السدى . وقيل : هو من قول الله تعالى . وممناه : ويورك فيمن سبح الله تعالى رب العالمين ؛ حكاه أبو شجرة .

قوله تعالى : ﴿ يَا مُوسَى إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ الماء عماد وليست بكناية في قول الكوفيين ، والصحيح أنها كناية عن الأمر والشأن . «أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ» الغالب الذى ليس كمثلته شيء «الحكيم» فى أمره وفعله . وقيل : قال موسى يا رب من الذى نادى ؟ فقال له : «إِنَّهُ» أى إني أنا المنادى لك «أَنَا اللَّهُ» .

قوله تعالى : ﴿ وَأَتَىٰ عَصَاكَ ﴾ قال وهب بن منبه : ظن موسى أن الله أمره أن يرفضها فرفضها . وقيل : إنما قال له ذلك ليعلم موسى أن المكلم له هو الله ، وأن موسى رسوله ؛ وكل نية لا بد له من آية فى نفسه يعلم بها نبوته . وفى الآية حذف : أى وأتى عصاك فالتفاهها من يده فصارت حية تهتر كأنها جأت ، وهى الحية الخفيفة الصغيرة الجسم . وقال الكلبي : لا صغيرة ولا كبيرة . وقيل : إنها قلبت له أولاً حية صغيرة فلما أنس منها قلبت حية كبيرة . وقيل : أقلبته مرة حية صغيرة ، ومرة حية تسعى وهى الأثني ، ومرة ثعباناً وهو الذكر الكبير من الحيات . وقيل : المعنى أقلبته ثعباناً تهتر كأنها جأت لها عظم الثعبان وخفة الجأت وأهترأزه وهى حية تسعى . وجمع الجأت جئات ؛ ومنه الحديث «نهى عن قتل الجئات التى فى البيوت» . ﴿ وَتَىٰ مُدِيرًا ﴾ خافها على عادة البشر ﴿ وَلَمْ يُعَقِّبْ ﴾ أى لم يرجع ؛ قاله مجاهد . وقال قتادة : لم يلتفت . ﴿ يَا مُوسَى لَا تَخَفْ ﴾ أى من الحية وضررها . ﴿ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ ﴾ وتم الكلام ثم استثنى استثناء منقطعاً فقال : ﴿ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ﴾ . وقيل : إنه استثناء من مخوف ؛ والمعنى : إني لا يخاف لدى المرسلون وإنما يخاف غيرهم ممن ظلم ﴿ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَدَسُوهُ ﴾ فإنه لا يخاف ؛ قاله الفراء .

قال النملاس : استثناء من محذوف محال ؛ لأنه استثناء من شيء لم يذكر ولو جاز هذا لجاز
إني لأضرب القوم إلا زيدا بمعنى إني لا أضرب القوم وإنما أضرب غيرهم إلا زيدا وهذا
ضد البيان ، والمجيب بما لا يعرف معناه . وزعم الفراء أيضا : أن بعض النحويين يحل إلا
بمعنى الواو أى ولا من ظلم ؛ قال :

وكلُّ أُنحٍ مفارقة أخوه • قمرُ أهلك إلا الفرقدان

قال النملاس : وكون « إلا » بمعنى الواو لا وجه له ولا يجوز في شيء من الكلام ، ومعنى
« إلا » خلاف الواو ؛ لأنك إذا قلت : جاءني إخوانك إلا زيدا أنجزت زيدا مما دخل
فيه الإخوة فلا نسبة بينهما ولا محارب . وفي الآية قول آخر : وهو أن يكون الاستثناء
متصلا ، والمعنى إلا من ظلم من المرسلين بإتيان الصغار التي لا يسلم منها أحد ، سوى ما روى
عن يحيى بن زكريا عليه السلام ، وما ذكره الله تعالى في نبينا عليه السلام في قوله : « لِيُغْفِرَ
لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » ذكره المهدي وأخبره النملاس ؛ قال : علم الله من
عصى منهم [يسر الخيفة] ^(١) فاستثناء فقال : « إلا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء » فإنه يضاف
وإن كنت قد غفرت له . الضحاك : يعني آدم وداود عليهما السلام . الزمخشري : كالذي
فرط من آدم ويونس وداود وسليمان وإخوة يوسف ، ومن موسى عليه السلام بوزعه القبطي .
فإن قال قائل : فما معنى الخوف بعد التوبة والمغفرة ؟ قيل له : هذه سبيل العلماء بالله عز
وجل أن يكونوا خائفين من معاصيهم وجبلين ، وهم أيضا لا يأمنون أن يكون قد بقي من
أشراط التوبة شيء لم يأتوا به ، فهم يخافون من المطالبة به . وقال الحسن وأبن جريح :
قال الله لموسى إني أخفكت لقتلك للنفس . قال الحسن : وكانت الأنبياء تذب فتعاقب .
قال الحلبي والقشيري والماوردي وغيرهم : فالاستثناء على هذا صحيح ؛ أى إلا من ظلم نفسه من
التيين والمرسلين فيما قبل من صغيرة قبل النبوة . وكان موسى خائف من قتل القبطي وتاب منه .
وقد قيل : إنهم بعد النبوة معصومون من الصغار والكبار . وقد مضى هذا في « البقرة » ^(٢)

(١) الزيادة من « إمراب القرآن » للنملاس . (٢) رابع ج ١ ص ٢٠٨ وما بعدها طبة ثانية وثالثة .

قلت : والأول أصح لتصلهم من ذلك في القيامة كما في حديث الشفاعة ، وإذا أحدث المقرب حدثا فهو وإن غفر له ذلك الحدث فأن ذلك الحدث باق ، وما دام الأثر والتهمة قائمة فانطوى كائن لا خوف المقوبة ولكن خوف العظمة ، والمتهم عند السلطان يجد للتهمة حرازة تؤديه إلى أن يكدر عليه صفاء الثقة ، وموسى عليه السلام قد كان منه الحدث في ذلك الفرعوني ، ثم استنفر وأقر بالظلم على نفسه ، ثم غفر له ، ثم قال بعد المغفرة « رَبِّ إِنَّمَا أَتَمَمْتُ عَلَى قَلْنِ أَكُونُ ظَاهِرًا لِلْمُجْرِمِينَ » ثم أبطل من القدر الفرعوني الآخر وأراد أن يبطل به ، فصار حدثا آخر بهذه الإرادة ، وإنما أبطل من القدر قوله : « قَلْنِ أَكُونُ ظَاهِرًا لِلْمُجْرِمِينَ » وتلك كلمة اقتدار من قوله لن أفعل ، فعوقب بالإرادة حين أراد أن يبطل ولم يفعل ، فسلط عليه الإسرائيلي حتى أفضى أمره ؛ لأن الإسرائيلي لما رآه تشر للبطش ظن أنه يريد ، فأفضى عليه ف « قَالَ يَامُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ » فهرب الفرعوني وأخبر فرعون بما أفضى الإسرائيلي على موسى ، وكان القتل بالأمس مكتوما أمره ، لا يدري من قتله ، فلما علم فرعون بذلك ، وجه في طلب موسى ليقته ، وأشدت الطلب وأخذوا بجامع الطرق ؛ جاء رجل يسمى ف « قَالَ يَامُوسَى إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُتَوَكَّلُونَ عَلَيْكَ لَيَقْتُلُنَّكَ » الآية . فخرج كما أخبر الله . فخوف موسى إنما كان من أجل هذا الحدث ؛ فهو وإن قسره به وأكرمه وأصفاه بالكلام فالتهمة الباقية ولت به ولم يعقب .

قوله تعالى : (وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضًا مِنْ ظُهُورِكَ) تقدم في « طه » القول فيه . (في تسع آيات) قال النحاس أحسن ما قيل فيه أن المعنى : هذه الآية داخلية في تسع آيات . المهدي : المعنى « أَلْتَنِي عَصَاكَ » « وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ » فهما آيتان من تسع آيات . وقال التميمي معناه : كما تقول خرجت في عشرة قروانت أحدهم . أى خرجت عاشر عشرة . ف « نعى » بمعنى « من » لقرنها منها كما تقول خذنى عشرا من الإبل فيها فخلان أى منها . وقال الأصمعي في قول امرئ القيس :

وعل يتعمن من كان آخر عهله * ثلاثين شهرا في ثلاثة أحوال

في بمعنى من . وقيل : في بمعنى مع ، فالآيات عشرة منها اليد ، والتسع : الفلق والصبا
والجراد والقمل والطوفان والدم والفسادع والسنين والطمس^(١) . وقد تقدم بيان جميعه .
(إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ) قال الفراء : في الكلام إسماعيل لدلالة الكلام عليه ، أى إنك مبعوث
أو مرسل إلى فرعون وقومه . (إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ) أى خارجين عن طاعة الله ،
وقد تقدم :

قوله تعالى : (فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً) أى واضحة بينة . قال الأخفش : ويجوز
مُبْصِرَةٌ وهو مصدر كما يقال الولد تبصرة . (قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ) جروا على عادتهم
في التكذيب فلهذا قال : (وَجحدُوا بِهَا وَاسْتَفْتَيْنَاهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُلُوًّا) أى تيقنوا أنها من
عند الله وأنها ليست سحرا ، وتكهن كفروا بها وتكبروا أن يؤمنوا بموسى . وهذا يدل على
أنهم كانوا معاندين . و «ظُلُمًا» و «عُلُوًّا» منصوبان على نعت مصدر محذوف ، أى وجحدوا
بها جحودا ظلما وعلاوا . والباء زائدة أى وجحدوها ، قاله أبو عبيدة . (فَأَنظَرُوا) أى عاهد
(كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ) أى آخر أمر الكافرين الطاغين ، أنظر ذلك بعين فليك وتدبر
فيه . الخطاب له والمراد ضيره .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ
الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٥﴾ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ
وَقَالَ يَتْلِيَهَا إِنَّا لَنَاسٌ مُّنتَقُونَ إِلَيْهَا وَإِنَّا لَنَكُونُ إِلَيْهَا عِدًّا وَإِنَّا لَمُتَّكِئُونَ
عَلَىٰ الْعَرْشِ الْمُبِينِ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا) أى فهما ، قاله قتادة . وقيل : علما
بالدين والحكم وغيرها كما قال : « وَصَلَّاهُ صِنْتَهُ لَبِئْسَ لَكُمْ » . وقيل : صنعة الكيمياء .
وهو شاذ . وإنما الذى آتاهما الله النبوة والخلافة في الأرض والريوس . « وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ
(٢) الطمس : طمس الشيء ، إذهابه عن صورتة . وقد صير أشياؤهم ودرامهم مجارة . راجع جـ ٨ من ٣٧٤
طبعة أولى أرناينة .

الذي فَضَّلْنَا عَلَى كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ » وفي الآية دليل على شرف العلم وإنافه عمله وتقدم حله وأحله، وأن نعمة العلم من أجل النعم وأجل القِسم، وأن من أوتيته فقد أوتي فضلاً على كثير من عباد الله المؤمنين . « يَقْبِضُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ » . وقد تقدم هذا في غير موضع .

قوله تعالى : ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عِلْمُنَا مَنْطِقُ الطَّيْرِ وَأَوْيَاتُنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ قال الكلبي : كان لداود صلى الله عليه وسلم تسعة عشر ولداً فورث سليمان من بينهم نبوته وملكه ، ولو كان وراثته مال لكان جميع أولاده فيه سواء ؛ وقاله ابن العربي : قال : فلو كانت وراثته مال لا قسمت على العدد ؛ فخص الله سليمان بما كان لداود من الحكمة والنبوة، وزاده من فضله ملكاً لا ينفي لأحد من بعده . قال ابن عطية : داود من بني إسرائيل وكان ملكاً وورث سليمان ملكه ومنزله من النبوة، بمعنى صار إليه ذلك بعد موت أبيه فسمى ميراثاً تجوزاً ؛ وهذا نحو قوله : « الساماء ورثة الأنبياء » ويحتمل قوله عليه السلام : « إنا معشر الأنبياء لانورث » أن يريد أن ذلك من فعل الأنبياء وسيرتهم ، وإن كان فيهم من ورث ماله كذكر ياء على أشهر الأقوال فيه ؛ وهذا كما نقول : إنا معشر المسلمين إنا شغلنا العباد، والمراد أن ذلك فعل الأكثر . ومنه ما حكى سيويي : إنا معشر العرب أقرى الناس للضيف .

قلت : قد تقدم هذا المعنى في « مریم » ^(١) وأن الصحيح القول الأول لقوله عليه السلام : « إنا معشر الأنبياء لانورث » فهو عام ولا يخرج منه شيء إلا بدليل . قال مقاتل : كان سليمان أعظم ملكاً من داود وأفضى منه ، وكان داود أشد تعبداً من سليمان . قال غيره : ولم يبلغ أحد من الأنبياء ما بلغ ملكه ؛ فإن الله سبحانه وتعالى يخبره الإنس والجن والطير والحش ، وآتاه ما لم يوت أحداً من العالمين ، وورث آياه في الملك والنبوة ، وقام بعده بشرعته ، وكل نبى جاء بعد موسى ممن بعث أو لم يبعث فإمسا كان بشرعة موسى ، إلى أن بعث المسيح عليه السلام فنسخها . وبينه وبين الهجرة نحو من ألف وثمانمائة سنة . واليهود تقول ألف

(١) راجع به ١١ ص ٨١ وما بعدها طبعه أول أرثانية .

وثلاثمائة وأثنان وستون سنة . وقيل : إن بين موته وبين مولد النبي صلى الله عليه وسلم نحواً من ألف وسبعمائة ، واليهود تنقص منها ثلثائة سنة ، وعاش نيفا وخمسين سنة .

قوله تعالى : « وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ » أى قال سليمان لبنى إسرائيل على جهة الشكر لنعم الله « مُلِّمًا مَنطِقَ الطَّيْرِ » أى تفضل الله علينا على ما ورثنا من داود من العلم والنبوة والخلافة في الأرض في أن فهمنا من أصوات الطير المعاني التي في نفوسها . قال مقاتل في الآية : كان سليمان جالسا ذات يوم إذ مر به طائر يطوف ، فقال لجلسائه : أتدرون ما يقول هذا الطائر ؟ إنها قالت لى : السلام عليك أيها الملك المسلط ، والنبي لبنى إسرائيل ! أعطاك الله الكرامة ، وأظهرك على عدوك ، إني منطلق إلى أفراسى ثم أمر بك الثانية ؛ وإنه سيرجع إلينا الثانية ثم رجع ، فقال إنه يقول : السلام عليك أيها الملك المسلط ، إن شئت أن تأذن لى كيما أكتسب على أفراسى حتى يشبوا ثم آتيك فأفعل بى ما شئت . فأخبرهم سليمان بما قال ؛ وأذن له فانطلق . وقال فرقد السبخى : مر سليمان على بلبل فوق شجرة يحزك رأسه ويميل ذنبه ، فقال لأصحابه : أتدرون ما يقول هذا البلبل ؟ قالوا لا يا نبي الله . قال إنه يقول : أكلتُ نصف ثمرة فعل الدنيا الفناء . ومر يهدد فوق شجرة وقد نصب له صبي فخا فقال له سليمان : أحذر يا مهدد ! فقال : يا نبي الله ! هذا صبي لا عقل له فانا أضربه . ثم رجع سليمان فوجده قد وقع في حباله الصبي وهو في يده ، فقال : هدهد ما هذا ؟ قال : ما رأيتها حتى وقعت فيها يا نبي الله . قال : ويحك ! فانت ترى الماء تحت الأرض أما ترى الفخ ؟ قال : يا نبي الله إذا نزل الفضا عى البصر . وقال كعب . صباح ورثان عند سليمان ابن داود ، فقال : أتدرون ما يقول ؟ قالوا لا . قال إنه يقول : لبوا للوت وأبنوا للغراب . وصاحت فاختة ، فقال : أتدرون ما تقول ؟ قالوا لا . قال إنها تقول : ليت هذا الخلق لم يخلقوا وليتهم إذ خلقوا علموا لماذا خلقوا . وصاح عنده طلوس ، فقال : أتدرون ما يقول ؟ قالوا لا . قال إنه يقول : كما تدن تدان . وصاح عنده هدهد ، فقال : أتدرون ما يقول ؟ قالوا لا . قال إنه يقول : من لا يرحم لا يرحم . وصاح صرد عنه ، فقال : أتدرون ما يقول ؟

قالوا : لا . قال إنه يقول : استغفروا الله يا مذنبين ؛ فمن ثمّ نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتله . وقيل : إن الصُّرد هو الذي دُلَّ آدم على مكان البيت . وهو أول من صام ؛ ولذلك يقال للصُّرد الصوم ؛ روى عن أبي هريرة . وصاحت عنده طيطوى فقال : أتندرون ما تقول ؟ قالوا : لا . قال إنها تقول : كل حى ميت وكل جديد بال . وصاحت حُطّافة عنده ، فقال : أتندرون ما تقول ؟ قالوا : لا . قال إنها تقول : قدّموا خيرا تجدوه ؛ فمن ثمّ نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتلها . وقيل : إن آدم خرج من الجنة فاشتكى إلى الله الوحشة ، فأنس الله تعالى بالخطّاف وأزعمها البيوت ، فهى لا تفارق بنى آدم أنسا لهم . قال : ومهما أريح آيات من كتاب الله عز وجل : « لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ » إلى آخرها وتمتدّ صوتهما بقوله « الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » . وحدثت حمامة عند سليمان فقال : أتندرون ما تقول ؟ قالوا : لا . قال إنها تقول : سبحان ربى الأعلى عدد ما فى سمواته وأرضه . وصاح قُرى عند سليمان ، فقال أتندرون ما يقول ؟ قالوا : لا . قال إنه يقول : سبحان ربى العظيم المهيمن . وقال كعب : وحشهم سليمان ، فقال الغراب يقول : اللهم ألّعن المشّار ، وإلحدّاء تقول : « كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ » . والقطاة تقول : من سبكت سليم . والبيضاء تقول : ويل لمن الدنيا همه . والضفدع يقول : سبحان ربى القلوس . والبايزى يقول : سبحان ربى وبجده . والسمرطان يقول : سبحان المذكور بكل لسان فى كل مكان .

وقال مكحول : صاح دُرّاج عند سليمان ، فقال : أتندرون ما يقول ؟ قالوا : لا . قال إنه يقول : « الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى » . وقال الحسن قال النبى صلى الله عليه وسلم : " الديك إذا صاح قال أذكروا الله يا غافلين " . وقال الحسن بن علي بن أبى طالب قال النبى صلى الله عليه وسلم : " السمر إذا صاح قال يابن آدم عيش ماشئت فأتحرك الموت وإذا صاح العقاب قال فى البعد من الناس الراحة وإذا صاح القُتْبَر قال إلى العن مبغضى آل عهد وإذا صاح الخطّاف قرأ « الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » إلى آخرها فيقول « وَلَا الضَّالِّينَ » ويمد بها صوته كما يمد القارئ " . قال قتادة والشَّعْبِي : إنسا هذا الأمر فى الطير خاصة ، لقوله : « عَلِمْنَا

مَنَطِقُ الطَّيْرِ، والخلة طائر إذ قد يوجد له أجنحة . قال الشعبي : وكذلك كانت هذه الخلة ذات جناحين . وقالت فرقة : بل كان في جميع الحيوان ، وإنما ذكر الطير لأنه كان جندا من جند سليمان يحتاجه في التظليل عن الشمس وفي البعث في الأمور يخص بالذكر لكثرة مداخلته ؛ ولأن أمر سائر الحيوان نادر وغير متكرر ترداد أمر الطير . وقال أبو جعفر النحاس : والمتعلق قد يقع لما يفهم بنير كلام ، والله جل وعز أعلم بما أراد . قال ابن العربي : من قال إنه لا يعلم إلا منطق الطير فتقصان عظيم ، وقد أتقن الناس على أنه كان يفهم كلام من لا يتكلم ويخلق له فيه القول من النبات ، فكان كل نبت يقول له : أنا شجر كذا ؛ أقم من كذا وأضر من كذا ؛ فأظنك بالحيوان .

قوله تعالى : وَحِشْرَ لُسُلَيْمَانَ جُنُودَهُ مِنَ الْإِنْسِ وَالطَّيْرِ
فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿١٧﴾
فيه مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَحِشْرَ لُسُلَيْمَانَ » « حِشْر » جميع والحشر الجمع ومنه قوله عز وجل : « وَحِشْرَتُهُمْ فَلَمْ تَغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا » واختلف الناس في مقدار جند سليمان عليه السلام ؛ فيقال : كان مسكوه مائة فرسخ في مائة : خمسة وعشرون للجن ، وخمسة وعشرون للإنس ، وخمسة وعشرون للطير ، وخمسة وعشرون للوحش . وكان له ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلاثمائة منكوحة وسبعمائة مصرية . أبى عطية : واختلف في مسكوه ومقدار جنده اختلافًا شديدًا غير أن الصحيح أن ملكه كان عظيمًا ملأ الأرض ، وأنقادت له الممورة كلها . (فَهُمْ يُوزَعُونَ) معناه يرث أولهم إلى آخرهم ويكفون . قال قتادة : كان لكل صنف وزعة في رتبهم ومواضعهم من الكرم ومن الأرض إذا مشوا فيها . يقال : وزعته أوزمه وزعًا أي كفته . والوازع في الحرب الموكل بالصغوف يزع من تقدم منهم . روى عبد بن أبي عن أسماء بنت أبي بكر قالت : لما وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى طوى — تنق

يوم الفتح — قال أبو حنيفة وقد كُفَّ بصره يومئذ لا يقفه : أظهرى بى على أبى قُبَيْس .
 قالت : فأشرفت به عليه فقال : ما ترين ؟ قالت : أرى سوادا مجتمعا . قال تلك الخيل .
 قالت وأرى رجلا من السواد مقبلا ومدبرا . قال : ذلك الوازع ينمها أن تنتشر . وذكر
 تمام الخبر . ومن هذا قوله عليه السلام : " ما رؤى الشيطان يوما هو فيه أصغر ولا أحر
 ولا أحقر ولا أخبط منه في يوم عرفة وما ذاك إلا لما رأى من تنزل الرحمة وتجاوز الله عن
 الذنوب العظيم إلا ما رأى يوم بدر " قيل : وما رأى يا رسول الله ؟ قال : " أما أنه رأى
 جبريل يزج الملائكة " نحره الموطلا . ومن هذا المعنى قول النابغة :

على حين طابت المشيب على الصبأ * وقلت ألتأخّر والشيب وإزع

آخر :

ولما تلاقينا جرت من جفوننا * دموع وزعنا غرّبتها بالأصابع

آخر :

ولا يزج النفس الجوج من الهوى * من الناس إلا وأقر العقل كامله

وقيل : هو من التوزيع بمعنى التفريق . والقوم أوزاع أى طوائف . وفى القصة : إن
 الشياطين نسجت له بساطا فرسفا فى فرسخ ذهب فى إبريسم ، وكان يوضع له كرسي من ذهب
 وحوله ثلاثة آلاف كرسي من ذهب وفضة فيقعد الأنبياء على كراسى الذهب ، والعلماء على
 كراسى الفضة .

الثانية — فى الآية دليل على اتخاذ الإمام والحكام وزمة يكفون الناس ويعمّنونهم
 من تطاول بعضهم على بعض ؛ إذ لا يمكن الحكماء ذلك بأنفسهم . وقال ابن عون : سمعت
 الحسن يقول وهو فى مجلس قضائه لما رأى ما يصنع الناس قال : واقع ما يصلح هؤلاء الناس
 إلا وزمة . وقال الحسن أيضا : لا بد للناس من وازع ؛ أى من سلطان يكفهم . وذكر ابن
 القاسم قال حدثنا مالك أن عتيان بن عفان كان يقول : ما يزج الإمام أكثر مما يزج القرآن ؛
 أى من الناس . قال ابن القاسم : قلت لمالك ما يزع ؟ قال : يكف . قال القاضي أبو بكر
 ابن العربى : وقد جهل قوم المراد بهذا الكلام ، فظنوا أن المعنى فيه أن قدرة السلطان تردع

الناس أكثر مما تردعهم حدود القرآن وهذا جهل بالله وحكمته . قال : فإن الله ما وضع الحدود إلا مصلحة عامة قائمة لقوام الخلق ، لا زيادة عليها ، ولا نقصان منها ، ولا يصلح سواها ، ولكن الظلمة خاسوا بها ، وقصروا عنها ، وأتوا ما أتوا بنيرانية ، ولم يقصدوا وجه الله في القضاء بها ، فلم يرتدع الخلق بها ، ولو حكوا بالعدل ، وأخلصوا النية ، لاستقامت الأمور ، وصالح الجهود .

قوله تعالى : **حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمُ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمُنُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٨﴾** فَقَبَسَ صَاحِبُهَا مِنْ قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَتِي وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأُدْخِلْنِي رَحْمَتَكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ﴿١٩﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ)** قال قتادة : ذكر لنا أنه واد بأرض الشام . وقال كعب : هو بالطائف . **(قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ)** قال الشعبي : كان للنملة جناحان فصارت من الطير ، فلذلك علم منطقتها ولولا ذلك لما علمه . وقد مضى هذا وياتي . وقرأ سليمان النبي بمكة «نَمْلَةٌ» و«النَّمْلُ» ففتح النون وضم الميم . وعنه أيضا ضمهما جميعا . وسُميت النملة نملة لتنملها وهو كثرة حركتها وقلة قرارها . قال كعب : مر سليمان عليه السلام بوادي السدير من أودية الطائف ، فأتى على وادي النمل ، فقامت نملة تمشي وهي عرجاء تنكاس مثل الذئب في العظم ، فنادت «يا أيها النمل» الآية . الرخشي : سمع سليمان كلامها من ثلاثة أميال ، وكانت تمشي وهي عرجاء تنكاس ؛ وقيل : كان اسمها طابخية . وقال السهيلي : ذكروا اسم النملة المكلمة لسليمان عليه السلام ، وقالوا اسمها حرباء ، ولا أدري كيف يتصور للنملة اسم مَلَم والنمل لا يسمى بعضهم بعضا ، ولا الآدميون يسمونهم اسمية

واحدة منهم باسم علم، لأنه لا يتميز للاسميين بعضهم من بعض، ولا هم أيضا واقفون تحت ملكة بنى آدم كالخيل والكلاب ونحوها، فإن العلمية فيما كان كذلك موجودة عند العرب. فإن قلت: إن العلمية موجودة في الأجناس كشمالة وأسامة وجعارة وقنار في الضبع ونحو هذا كثير؛ فليس اسم الشملة من هذا؛ لأنهم زعموا أنه اسم علم لشملة واحدة معينة من بين سائر الخيل، وشمالة ونحوه لا يختص بواحد من الجنس، بل لكل واحد رأيه من ذلك الجنس فهو شمالة، وكذلك أسامة وأبن آوى وأبن عرس وما أشبه ذلك. فإن صح ما قاله فله وجه، وهو أن تكون هذه الشملة الناطقة قد سميت بهذا الاسم في التوراة أو في الزبور أو في بعض الصحف سماها الله تعالى بهذا الاسم، وعرفها به الأنبياء قبل سليمان أو بعضهم. وخصت بالتسمية لطقها وإيمانها فهذا وجه. ومعنى قولنا بإيمانها أنها قالت للنمل: ﴿لَا يَحِطُّنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ فقولها «وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ» التفاتة مؤن. أى من عدل سليمان وفضله وفضل جنوده لا يحيطون شملة لما فوقها إلا بالاشعوروا. وقد قيل: إن تبسم سليمان سرور بهذه الكلمة منها؛ ولذلك أكد التبسم بقوله: «ضاحكا» إذ قد يكون التبسم من ضحكك ولادضا، ألا تراهم يقولون تبسم تبسم الفضياب وتبسم تبسم المستهزئين. وتبسم الضحك إنما هو عن سرور، ولا يُسرُ بغير بامر دنيا؛ وإنما سر بآكان من أمر الآخرة والدين. وقولها: «وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ» إشارة إلى الدين والعمل والرأفة. ونظير قول الشملة في جند سليمان «وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ» قول الله تعالى في جند محمد صلى الله عليه وسلم «تَصِيصُكُمْ مِنْهُمْ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ». التفاتا إلى أنهم لا يقصدون هدر مؤمن: إلا أن المتنى على جند سليمان هي الشملة بإذن الله تعالى، والمتنى على جند محمد صلى الله عليه وسلم هو الله عز وجل بنفسه؛ لما لجنود محمد صلى الله عليه وسلم من الفضل على جند غيره من الأنبياء؛ كما ل محمد صلى الله عليه وسلم فضل على جميع النبيين صلى الله عليهم وسلم أجمعين. وقرأ شهر بن حوشب «مَسْكَنُكُمْ» بسكون السين على الإفراد. وفي مصحف أبي: «مَسَاكِنُكُمْ لَا يَحِطُّنَّكُمْ». وقرأ سليمان التيمي «مَسَاكِنُكُمْ لَا يَحِطُّنَّكُمْ» ذكره النحاس؛ أى لا يكسركم بوطنهم طيكم وهم لا يلبسون بكم.

قال المهدي : وأفهم الله تعالى النملة هذا لتكون معجزة لسليان . وقال وهب : أمر الله تعالى الريح ألا يتكلم أحد بشيء إلا طرحه في سمع سليان ؛ بسبب أن الشياطين أرادت كيده . وقد قيل : إن هذا الوادي كان بلاد اليمن وأنها كانت نملة صغيرة مثل النمل المتاد ؛ قاله الكلبي . وقال نَوْفُ الشامي وشقيق بن سامة : كان نمل ذلك الوادي كهية الذئاب في العظم . وقال بُرَيْدة الأسلمي : كهية النعاج . قال محمد بن علي الترمذي : فإن كان على هذه الحلقة فلها صوت ، وإنما أفتقد صوت النمل لصغر خلقها ، وإلا فالأصوات في الطيور والبهائم كائنة ، وذلك منطلقهم ، وفي تلك المناطق معاني التسبيح وغير ذلك ، وهو قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ » .

قلت : وقوله « لَا يَحِيطَنَّكُمْ » يدل على صحة قول الكلبي ؛ إذ لو كانت كهية الذئاب والنعاج لما حطمت بالوطء ؛ والله أعلم . وقال : « أَدْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ » بقاء على خطاب الآدميين لأن النمل هاهنا أجرى مجرى الآدميين حين تطلق كما ينطق الآدميون . قال أبو إسحق السلمي : ورأيت في بعض الكتب أن سليان قال لما لم حذرت النمل ؟ أخفت ظلمي ؟ أما علمت أني نبي ؟ فلم قلت « يَحِيطَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ » فقالت النملة : أما سمعت قولي « وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ » مع أني لم أرد حطم النفوس ، وإنما أردت حطم القلوب خشية أن يمتن مثل ما أعطيت ، أو يفتن بالدينيا ، ويشتمل بالنظر إلى ملكك عن التسبيح والذكر . فقال لما سليان : عظمي . فقالت النملة : أما علمت لم سمي أبوك داود ؟ قال : لا . قالت : لأنه داوى جراحة فؤاده ؛ هل علمت لم سميت سليان ؟ قال : لا . قالت : لأنك سلم الناحية على ما أوتيته بسلامة صدرك ، وإن لك أن تطلق بأبيك^(١) . ثم قالت : أتدري لم سخر الله لك الريح ؟ قال : لا . قالت : أخبرك أن الدنيا كلها ريع . « تَبَسُّمٌ صَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا » متعجبا ثم مضت مسرعة إلى قومها ، فقالت : هل عندكم من شيء ، نهديه إلى

(١) العبارة في «قصص الأنبياء» السلمي : « قالت لأنك سلم وكنيت إلى ما أوتيت بسلامة صدرك ، وسخر لك أن تضح بأبيك داود » .

نبي الله ؟ قالوا : وما قدر ما نهدي له ! والله ما عندنا إلا نبقة واحدة . قالت : حسنة ؛ آتوني بها . فأتوها بها فحملتها بغيا فأطلقت تجربها ، فأمر الله الريح فحملتها ، وأقبلت تنشق الأنس والجن والعلماء والأنبياء على البساط ، حتى وقعت بين يديه ، ثم وضعت تلك النبقة من فيها في كفه ، وأنشأت تقول :

ألم ترنا نُهْدِي إلى الله مَالَهُ * وإن كان عنه ذا غنى فهو قابله
ولو كان مُهْدَى لجليل بقدره * لتقصّره البحر يوما وساحله
ولكننا نُهْدِي إلى من نُحِبُّه * فيرضى به عنا ويشكر فاعله
وما ذلك إلا من كريم فصائله * وإلا فما في ملكنا ما يشاكله

فقال لها : بارك الله فيكم ، فبذلك الدعوة أشكر خلق الله وأكثر خلق الله . وقال ابن عباس : نبي النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل أربع من الدواب : المدهد والصرَد والتملة والحلّة ؛ نخرجه أبو داود ومحمّد بن أحمد عبد الحق وروى من حديث أبي هريرة . وقد مضى في « الأعراف »^(١) . فالتملة أثنت على سليمان وأخبرت بأحسن ما تقدر عليه بأنهم لا يشعرون إن حطموكم ، ولا يفعلون ذلك عن عمد منهم ، فنفت عنهم الجور ؛ ولذلك نهى عن قتلها ، وعن قتل المدهد ؛ لأنه كان دليل سليمان على الماء ورسوله إلى بلقيس . وقال عكرمة : إنما صرف الله شر سليمان عن المدهد لأنه كان بارأ بالديه . والصرَد يقال له الصوم . وروى عن أبي هريرة قال : أول من صام الصرَد ولم يخرج إبراهيم عليه السلام من الشام إلى الحرم في بناء البيت كانت السكينة معه والصرَد ، فكان الصرَد دليله على الموضوع والسكينة مقداره ، فلما صار إلى البقعة وقعت السكينة على موضع البيت وتادت وقالت : آبن يا إبراهيم على مقدار ظلي . وقد تقدّم في « الأعراف » سبب النهي عن قتل الصغد وفي « النحل » النهي عن قتل النحل . والحمد لله .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٧٠ طبعه أول مرة ثانية .

(٢) السكينة : محابة كما في القصة . وفي حديث علي رضي الله عنه إن السكينة ريح سرية المرء وليس بواضح .

(٣) راجع ج ١٠ ص ١٣٤ طبعه أول مرة ثانية .

الثانية — قرأ الحسن « لَا يَحْطَمَنَّ » وعنه أيضا « لَا يَحْطَمَنَّ » وعنه أيضا وعن أبي رجا « لَا يَحْطَمَنَّ » والحطم الكسر . حطمه حطاً أى كسره ونحطم ؛ والتحطيم التكسير . « وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » يجوز أن يكون حالا من سليمان وجنوده ، والعامل في الحال « يَحْطَمَنَّ » . أو حالا من النملة والعامل « قالت » . أى قالت ذلك في حال غفلة الجنود ؛ كقولك : قتت والناس غافلون . أو حالا من النمل أيضا والعامل « قَالَتْ » على أن المعنى : والنمل لا يشعرون أن سليمان يفهم مقاتلتها . وفيه بعد وسيأتى .

الثالثة — روى مسلم من حديث أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم " أن نملة قرصت نيا من الأنبياء فأمر بقرية النمل فأحرقت فأوحى الله تعالى إليه أى أن قرصتك نملة أهلكت أمة من الأمم تسبح " وفي طريق آخر : " فهلا نملة واحدة " . قال صابؤنا : يقال إن هذا النبي هو موسى عليه السلام ، وإنه قال : يارب تمنب أهل قرية بمصائبهم وفيهم الطائع . فكانه أحب أن يريه ذلك من عنده ، فسلط عليه الخرش حتى أتجأ إلى شجرة مستروحا إلى ظلها ، وعندها قرية النمل ، فنلبه النوم ، فلما وجد لذة النوم لدغته النملة فأصغبرته ، فذلكمهن بقدمه فاهلكهن ، وأحرق تلك الشجرة التي عندها مساكنهم ، فأراه الله العبرة في ذلك آية : لما لدغتك نملة فكيف أصابت الباقين بعقوبتها ! يريد أن ينبهه أن العقوبة من الله تعالى تتم بتصوير رحمة على المطيع وطهارة وبركة ، وشرا ونقمة على العاصي . وعلى هذا فليس في الحديث ما يدل على كراهة ولا حظر في قتل النمل ، فإن من أذلك حل لك دفعه عن نفسك ، ولا أحد من خلقه أعظم حرمة من المؤمن ، وقد أبيع لك دفعه عنك بقتل وضرب على المقدار ، فكيف بالهوام والدواب التي قد تنحرت لك وسلطت عليها ، فإذا أذاك أبيع لك قتله . وروى عن إبراهيم : ما أذأك من النمل فاقتله . وقوله : " ألا نملة واحدة " دليل على أن الذي يؤذى يؤذى ويقتل ، وكلما كان القتل لنفع أو دفع ضرر فلا بأس به عند العلماء . وأطلق له نملة ولم يخص تلك النملة التي لدغت من غيرها ، لأنه ليس المراد القصاص ، لأنه لو أراد له لقال ألا نملة التي لدغتك ، ولكن قال : ألا نملة مكان نملة ، فهم البرية

والجاني بذلك ، ليعلم أنه أراد أن ينبه لسلطته وبه في عذاب أهل قرية وفيهم المطيع والعاصي .
وقد قيل : إن هذا النبي كانت العقوبة للحيوان بالتحريق جائزة في شرعه ؛ فذلك إنما عاتبه
الله تعالى في إحراق الكثير من النمل لا في أصل الإحراق . ألا ترى قوله : " فهلا نمل
واحدة " أي هلا حرقت نملة واحدة . وهذا بخلاف شرعا ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم
قد نهى عن التعذيب بالنار . وقال " لا يذنب بالنار إلا الله " وكذلك أيضا كان قتل النمل
مباحا في شريعة ذلك النبي ؛ فإن الله لم يعتبره على أصل قتل النمل . وأما شرعا فقد جاء من
حديث ابن عباس وأبي هريرة النهي عن ذلك . وقد كره مالك قتل النمل إلا أن يضرب
ولا يقدر على دفعه إلا بالقتل . وقد قيل : إن هذا النبي إنما عاتبه الله حيث آنتقم لنفسه
بإهلاك جمع آذاه واحد ، وكان الأولى الصبر والصنيع ؛ لكن وقع للنبي أن هذا النوع يؤذ
لبنى آدم ، وحرمة بني آدم أعظم من حرمة غيره من الحيوان غير الناطق . فلو أفرد له هذا النظر
ولم ينضم إليه الشقى العظمى لم يعاتب . والله أعلم . لكن لما أنضاف إليه الذنوب الذي دل
عليه سياق الحديث عوتب عليه .

الرابعة - قوله : " أفى أن فرصتك نملة أهلكت أمة من الأمم تسبح " مقتضى
هذا أنه تسبح بمقال ونطق ، كما أخبر الله عن النمل أن لها منطقا وفهما سليمان عليه السلام
- وهذا معجزة له - وتبسم من قولها . وهذا يدل دلالة واضحة أن للنمل نطقا وقولا ،
لكن لا يسمعه كل أحد ، بل من شاء الله تعالى ممن خرق له العادة من نبي أو ولي . ولا ننكر
هنا من حيث أننا لا نسمع ذلك ؛ فإنه لا يلزم من عدم الإدراك عدم المدرك في نفسه .
ثم إن الإنسان يجد في نفسه قولا وكلاما ولا يسمع منه إلا إذا نطق بلسانه . وقد خرق الله
العادة لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم فاسمعه كلام النفس من قوم تحدثوا مع أنفسهم وأخبرهم
بما في نفوسهم ، كما قد نقل منه الكثير من أئمتنا في كتب معجزات النبي صلى الله عليه وسلم ؛
وكذلك وقع لكثير من أكرمه الله تعالى من الأولياء مثل ذلك في غير ما قضية . وإياه منى
النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : " إنا في أمي عذتين وإن عمر منهم " . وقد مضى هذا المعنى

في [تسبيح] الجاد في « سبطان »^(٢) وأنه تسبيح لسان ومقال لا تسبيح دلالة حال .
والحمد لله .

الخامسة — قوله تعالى : « قَتَبَسَ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِكَ » وقرا ابن السَّمِيعِ « ضَحَكَ »
بغير ألف ، وهو منصوب على المصدر بفعل محذوف يدل عليه تَبَسَّ ، كأنه قال ضحك ضحكا ،
هذا مذهب سيويه . وهو عند غير سيويه منصوب بنفس « تَبَسَّ » لأنه في معنى ضحك .
ومن قرأ « ضَاحِكًا » فهو منصوب على الحال من الضمير في « تَبَسَّ » . والمعنى تبسم
مقدار الضحك ؛ لأن الضحك يستغرق التبسم ، والتبسم دون الضحك وهو أوله . يقال :
تَبَسَّ (بالفتح) يَتَبَسَّمُ تَبَسُّمًا فهو تَبَسَّمٌ أو تَبَسَّمَ وتَبَسَّمَ ، والتَبَسُّمُ التفرغ مثل المجلس من جلس يجلس
ورجل يتسام ويتسام كثير التبسم ، فالتبسم ابتداء الضحك ، والضحك عبارة عن الابتداء
والإنتهاء ، إلا أن الضحك يقتضي مزيدا على التبسم ، فإذا زاد ولم يضبط الإنسان نفسه قبل
قهقهه . والتبسم ضحك الأنياء عليهم السلام في غالب أمرهم . وفي الصحيح عن جابر بن سمرة
وقيل له : أكنت تجالس النبي صلى الله عليه وسلم ؛ قال : نعم كثيرا ؛ كان لا يقوم من مصلاه
الذي يصلي فيه الصبح — أو القنأة — حتى تطلع الشمس فإذا طلعت قام ، وكانوا يتحدثون
ويأخذون في أمر الجاهلية فيضحكون ويتبسم . وفيه عن سعد قال : كان رجل من المشركين
قد أحرق المسابيين ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « أرمِ فذاك أبي وأمي » قال فنزعت
له . تبسم ليس فيه فصل فاصبت جنبه فسقط فأنكشفت عورته ، فضحك رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى نظرت إلى نواجذه . فكان عليه السلام في أكثر أحواله يتبسم . وكان أيضا
يضحك في أحوال أُثِرَ ضحكا أهل من التبسم وأهل من الاستغراق الذي تبدو فيه اللهوات .
وكان في النادر عند إفراط تحبه ربما ضحك حتى بدت نواجذه . وقد كره العلماء منه الكثرة ؛
كما قال لغمان لأبنته : يا بنتي إياك وكثرة الضحك فإنه يمت القلب . وقد روى مرفوعا من

(١) زيادة يقتضيا السياق . (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٦٦ وما بعدها طبع أول مرة .

(٣) « أحرق المسابين » أي أمتن بهم ، ومثل نعم نحر عمل النار : « حاش سلم » .

حدث أبي ذر وغيره . وضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه حين رى معن
الرجل فأصابه ، إنما كانت سرورا بإصابته لا بانكشاف عورته ؛ فإنه المستر عن ذلك
صلى الله عليه وسلم .

السادسة — لا اختلاف عند العلماء أن الحيوانات كلها لما أفهام وعقول . وقد قال
الشافعي : الحمام أعقل الطير . قال ابن عطية : والنمل حيوان فطن قوى شتام جدا يدخر
ويقتذ الثرى ويشق الحب بقطعتين لثلا ينبت ، ويشق الكزبرة بأربع قطع ، لأنها تنبت إذا
قسمت شقين ، وبأكل كل في عامه نصف ما جمع ويستيق سائر علة . قال ابن العربي : وهذه
خواص العلوم عندنا ، وقد أدركتها النمل يحاكي الله ذلك لها ؛ قال الأستاذ أبو المظفر شاهنور
الإسفرائيلي : ولا يبعد أن تدرك البهائم حدوث العالم وحدث الخلق والخلق ، ووحداية الإله ،
ولكننا لا نفهم منها ولا نفهم هنا ، أما أنا فطلبها وهي تفر منا فبحكم الجلسية .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ ﴾
ف«أن» مصدرية . و«أوزعني» أى ألهمني ذلك . وأصله من وزع فكأنه قال : كفى
عما يسخط . وقال محمد بن إسحق : يزيم أهل الكتاب أن أم سليمان هى امرأة أوريا التى
أنصحن الله بها داود ، أو أنه بعد موت زوجها تزوجها داود فولدت له سليمان عليه السلام .
وسبق لى لهذا مزيد بيان فى سورة «ص»^(١) إن شاء الله تعالى .

﴿ وَأَذِّنْ لِي فِي رَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ﴾ أى مع عبادك ، عن ابن زيد . وقيل : المعنى
فى جملة عبادك الصالحين .

قوله تعالى : وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدُودَ أَمْ كَانَتْ مِنْ
الْغَائِبِينَ ﴿٦٠﴾ لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لَيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ
مُبِينٍ ﴿٦١﴾ فَكُنْتُ غَيْرَ مُبْعِدٍ فَقَالَ أَحْطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ . وَجِئْتُكَ

(١) فى تفسير قوله تعالى : « وظن داود أنما خاف » آية ٢٤ من السورة المذكورة .

مِنْ سَبِيلٍ يَنْطَلِقِينَ ﴿١٦﴾ إِنِّي وَجَدْتُ أَمْرَاءَ تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ
 شَيْءٍ وَمَكَ عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴿١٧﴾ وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ
 دُونِ اللَّهِ وَزَيْنُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَغْتَابَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ
 لَا يَهْتَدُونَ ﴿١٨﴾ أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴿١٩﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ
 الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٢٠﴾ قَالَ سَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٢١﴾
 أَذْهَبَ يَكْنِي هَذَا قَالَهُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴿٢٢﴾
 فِيهِ ثَمَانُ عَشْرَةَ مَسْئَلَةً :

الأولى - قوله تعالى : (وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ) ذكر شيئا آخر مما جرى له في مسيره الذي
 كان فيه من النمل ما تقدم . والتفقد تطلب ما غاب عنك من شيء . والطير اسم جامع والواحد
 طائر ، والمراد بالطير هنا جنس الطير وجماعتها ، وكانت تصعبه في سفره وتظله بأجنحتها .
 وأختلف الناس في معنى تفقده للطير ؛ فقالت فرقة : ذلك بحسب ما تقتضيه العناية بأمور
 الملك ، والتهم بكل جزء منها ؛ وهذا ظاهر الآية . وقالت فرقة : بل تفقد الطير لأن الشمس
 دخلت من موضع المهدد حين غاب ؛ فكان ذلك سبب تفقد الطير ؛ ليقين من أين دخلت
 الشمس . وقال جسد الله بن سلام : إنما طلب المهدد لأنه أحتاج إلى معرفة المَاء على
 كم هو من وجه الأرض ؛ لأنه كان نزل في مفازة عُمِد فيها المَاء ، وأن المهدد كان يرى
 باطن الأرض وظاهرها ؛ فكان يغير سليات بموضع المَاء ، ثم كانت الجن تجريه في ساعه
 يسيرة ؛ تسليخ عنه وجه الأرض كما تسليخ لقشاة ؛ قاله ابن عباس فيما روى عن ابن سلام .
 قال أبو جابر قال ابن عباس لعبد الله بن سلام : أريد أن أسألك عن ثلاث مسائل . قال :
 آتاني وأنت تقرأ القرآن ؟ قال : نعم ثلاث مرات . قال : لم تفقد سليات المهدد دون

سائر الطير ؟ قال : أحتاج إلى الماء ولم يعرف عمقه — أو قال مساحته — وكان المدهد يعرف ذلك دون سائر الطير تفقده . وقال في كتاب النقاش : كان المدهد مهندساً . وروى أن نافع بن الأزرق سمع ابن عباس يذكر شأن المدهد فقال له : قف يا وقاف كيف يرى المدهد باطن الأرض وهو لا يرى الفتح حين يقع فيه ؟ ! فقال له ابن عباس : إذا جاء القدر عمى البصر . وقال مجاهد : قيل لأبن عباس كيف تفقد المدهد من الطير ؟ فقال : نزل مثلاً ولم يدرك ما بعد الماء ، وكان المدهد مهتدياً إليه ، فأراد أن يسأله . قال مجاهد : فقلت كيف يتهدى والصبي يضع له الحبال فيصيده ؟ ! فقال : إذا جاء القدر عمى البصر . قال ابن العربي : ولا يقدر على هذا الجواب إلا عالم القرآن .

قلت : هذا الجواب قد قاله المدهد لسليان كما تقدم . وأنشدوا :

إذا أراد الله أمراً بأمرئ * وكان ذا عقلٍ ورأيٍ ونظرٍ
وحيلةٍ يعملها في دفع ما * يأتيه مكروه أسباب القدر
غطى عليه سمه وعقله * وسله من ذهنه مثل الشعر
حتى إذا أفقد فيه حكمه * رد عليه عقله ليمتدبر

قال الكلبي : لم يكن له في مسيره إلا هدهد واحد . والله أعلم .

الثانية — في هذه الآية دليل على تفقد الإمام أحوال رعيته ، والمحافظة عليهم . فانظر إلى المدهد مع صغره كيف لم ينف على سليان حاله ، فكيف بمظالم المذك . ويرحم الله عمر فإنه كان على سيرته ؛ قال : لو أن سمكة على شاطئ الترات أخذها الذئب ليسأل عنها عمر . فما ظنك بوالٍ تعجب على يديه البلدان ، وتضيق الرجة ويضيق الرعيان . وفي الصحيح عن عبدالله ابن عباس أن عمر بن الخطاب نرج إلى الشام ، حتى إذا كان بـ ^(١) بئر عرق لقيه أمراء الأجناد : أبو عبيدة وأصحابه فأخبروه أن الوباء قد وقع بالشام . الحديث ؛ قال علماؤنا : كان هذا الخروج من عمرو بعد ما فتح بيت المقدس سنة سبع عشرة على ما ذكره خليفة بن خياط .

(١) سرخ (يكون الراء وضحا) ؛ قرية برادى تبوك من طريق الشام .

وكان يتفقد أحوال رعيته وأحوال أمرائه بنفسه، فقد دل القرآن والسنة وبيّنا ما يجب على الإمام من تفقد أحوال رعيته، ومباشرة ذلك بنفسه، والسفر إلى ذلك وإن طال .
ورحم الله ابن المبارك حيث يقول :

وهل أفسد الدينَ إلا الملوكُ * وأحياؤُ مسوومٍ ودهابُها^(١)

الثالثة - قوله تعالى : « مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدُودَ » أي ما للهدد لا أراه ؛ فهو من القلب الذي لا يعرف معناه . وهو كقولك : مالي أراك كشيء . أي مالك . والهدد طير معروف وهددهته صوته . قال ابن عطية : إنما مقصد الكلام الهدد غاب لكنه أخذ اللازم عن منبه وهو أن لا يراه ، فاستفهم على جهة التوقيف على اللازم وهذا ضرب من الإيجاز . والاستفهام الذي في قوله : « مَا لِيَ » ناب عناب الألف التي تحتاجها أم . وقيل : إنما قال : « مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدُودَ » ؛ لأنه اعتبر حال نفسه، إذ علم أنه أوتي الملك العظيم، وسخر له الخلق، فقد لزمه حق الشكر بإقامة الطاعة وإدامة العدل، فلبس فقد نعمة الهدد توقع أن يكون قصّر في حق الشكر، فأشجّه سلبها بفعل يتفقد نفسه ؛ فقال : « مَا لِيَ » . قال ابن العربي : وهذا يفعله شيوخ الصوفية إذا فقدوا ما لهم^(٢)، فقدوا أعمالهم ؛ هذا في الآداب ، فكيف بنا اليوم ونحن نقصّر في الفرائض ! . وقرأ ابن كثير وابن عيصن وعاصم والكسائي وهشام وأيوب « مَا لِيَ » بفتح الهمزة وكذلك في « يَس » « وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي » . وأسكنها حمزة ويعقوب . وقرأ الباقون المدنيون وأبو عمرو بفتح التي في « يَس » وأسكن هذه . قال أبو عمرو : لأن هذه التي في « الفنل » استفهام، والأشعرى انتفاء . واختار أبو حاتم وأبو عبيد الإسكان « فَقَالَ مَا لِيَ » . وقال أبو جعفر النحاس : زعم قوم أنهم أرادوا أن يفرقوا بين ما كان مبتدأ ، وبين ما كان موطوفا على ما قبله ، وهذا ليس بشيء ؛ وإنما هي ياء النفس من العرب من يضحها ومنهم من يسكنها ، ففرموا بالفتين ؛ واللغة الفصيحة في ياء النفس أن تكون مفتوحة ؛ لأنها اسم وهي على حرف واحد، وكان الاختيار ألا تسكن فيصحف بالإسم . « أَمْ كَانِ مِنَ الْتَائِبِينَ » بمعنى بل .

(١) في بعض النسخ : « ودهابها » . (٢) في أحكام القرآن لابن العربي : « إذا فقدوا أعمالهم ... إلخ » .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْغَنِيُّ﴾ دليل على أن الحد على قدر الذنب لا على قدر الجسد ، أما أنه يرقى بالحدود في الزمان والصفة . روى عن ابن عباس ومجاهد وابن جريج أن تمزيبه للطير كان بأن يثقب ريشه . قال ابن جريج : ريشه أجمع . وقال يزيد بن رومان : جناحه . فعل سليمان هذا بالهدد إغلاظا على العاصين ، وعقابا على إخلاله بنوّه وورثته ؛ وكان الله أباح له ذلك ، كما أباح ذبح البهائم والطير للأكل وغيره من المنافع . والله أعلم . وفي «نوادير الأصول» قال : حدثنا سليمان بن حميد أبو الربيع الإباضي ، قال حدثنا عون بن عمارة ، عن الحسين الجعفي ، عن الزبير بن الحرّيت ، عن عكرمة ، قال : إنما صرف الله شر سليمان عن الهدد لأنه كان بادا بالهدد . وسياق . وقيل : تمزيبه أن يجعل مع أضداده . وعن بعضهم : أضيق السجون معاشر الأعداء . وقيل : لا لزومه خدمة أفرانه . وقيل : إبداعه القفص . وقيل : بأن يجعل للشمس يمد تنقه . وقيل : ببقيدته عن خدمتي ، والملوك يؤذون بالهجران الجسد بتفريق الفسه . وهو مؤكد بالنون التفضيلة ، وهي لازمة هي أو الخليفة . قال أبو حاتم : ولو قرئت «لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْغَنِيُّ» جاز . ﴿أَوَلَيْسَ لِلْعَالَمِينَ إِمْرٌ﴾ أي بحجة بينة . وليست اللام في «لَيْسَ لِي» لام القسم لأنه لا يقسم سليمان على فعل الهدد ؛ ولكن لما جاء في أثر قوله : «لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْغَنِيُّ» بنونين .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿فَكَتَّخِذْ مِنْهُ وَلِيًّا﴾ أي الهدد . والجمهور من القراء على ضم الكف ، وقرأ طامم وحده بفتحها . ومعناه في القراءتين أقام . قال سيويه : مكث بمكث مكثوا كما قالوا قعد يقعد قعدوا . قال : ومكث مثل ظرف . قال غيره : والففتح أحسن لقوله تعالى : «مَّا كُنْتُمْ إِذْ هُوَ مِنْكُمْ» يقال : مكث بمكث فهو ماكث ؛ ومكث بمكث مثل عظم بعظم فهو مكيث ؛ مثل بنظير . ومكث بمكث فهو ماكث ؛ مثل حص حص حص فهو حامص . والضمير في «مكث» يحتمل أن يكون لسليمان ، والمعنى : بقى سليمان بعد التفقد والوعيد غير طويل أي غير وقت طويل . ويحتمل أن يكون للهدد وهو الأكثر . فجاء «فَقَالَ أَطْعَمْتُ مِمَّا لَمْ يُطْعَمُ بِهِ» . وفيه :

السادسة - أى علمت ما لم تعلمه من الأمر فكان فى هذا رد على من قال : إن الأنبياء تعلم الغيب . وحكى القراء « أَحَطُّ » بدغم التاء فى الطاء . وحكى « أَحَتْ » بقلب الطاء تاء وتدغم .

السابعة - قوله تعالى : (وَجِئْتُكَ مِنْ سَبِيلٍ يَنْبَغِي) أعلم سليمان ما لم يكن يعلمه ، ودفع عن نفسه ما توعد من العذاب والذبح . وقرأ الجمهور « سَبِيلٌ » بالصرف . وابن كثير وأبو عمرو « سَبَأً » بفتح الهزلة وترك الصرف ؛ فالأول على أنه أسم رجل نسب إليه قوم ، وعليه قول الشاعر :

الواردون رقيم فى دُرى سبيل * قد عصّ أعناقهم جلد الجواميس

وأنكر الزجاج أن يكون أسم رجل ، وقال : « سبأ » أسم مدينة تعرف بأرب باليمن بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاثة أيام ؛ وأشد للثابتة الجسدى :

من سبأ الحاضرين مأرب إذ * يتنون من دون سبيل القريّا

قال : فن لم يصرف قال إنه أسم مدينة ، ومن صرف وهو الأكثر فلائه أسم البلد فيكون مذكراً سمى به مذكر . وقيل : أسم امرأة سميت بها المدينة . والصحيح أنه أسم رجل ، كذلك فى كتاب الترمذى من حديث فروة بن مسيك المرادى عن النبي صلى الله عليه وسلم . وسباقى إن شاء الله تعالى ، قال ابن عطية : وخفى هذا الحديث على الزجاج فخطب عشواء . وزعم الفراء أن الرؤاسى سأل أبا عمرو بن العلاء عن سبيل فقال : ما أدري ما هو . قال النحاس : وتأول الفراء على أبا عمرو أنه منعه من الصرف لأنه مجهول ، وأنه إذا لم يعرف الشيء لم يصرف . وقال النحاس : وأبو عمرو أجل من أن يقول مثل هذا ، وليس فى حكاية الرؤاسى عنه دليل أنه إنما منعه من الصرف لأنه لم يعرفه ، وإنما قال لا أعرفه ، ولو سئل نحوه من أسم فقال لا أعرفه لم يكن فى هذا دليل على أنه يمنعه من الصرف ، بل الحق على غير هذا ؛ والواجب إذا لم يعرفه أن يصرفه ؛ لأن أصل الأسماء الصرف ؛ وإنما يمنع الشيء من الصرف لعله داخله عليه ؛ فالأصل ثابت يبين فلا يزول بما لا يعرف . وذكر كلاماً كثيراً

عن النعامة وقال في آخره : والقول في « سببا » ما جاء التوقيف فيه أنه في الأصل أسم رجل ، فإن صرفته فلائنه قد صار اسما للى ، وإن لم تصرفه جعلته اسما للقبيلة مثل نمود إلا أن الاختيار عند سيبويه الصرف وحجته في ذلك قاطعة ؛ لأن هذا الاسم لما كان يقع له التذكير والثانيث كان التذكير أولى ؛ لأنه الأصل والأخف .

الثامنة — وفي الآية دليل على أن الصغير يقول للكبير والمتعلم للعالم عندي ما ليس عندك إذا تحقق ذلك وثيقته . هذا عمر بن الخطاب مع جلالة رضى الله عنه وعلمه لم يكن عنده علم بالاستفذان . وكان علم التيمم عند عمار وغيره ، وغاب عن عمرو ابن مسعود حتى قال : لا يتيمم الحنبل . وكان حكم الإذن في أن تنفر الحائض عند ابن عباس ولم يعلمه عمر ولا زيد بن ثابت . وكان غسل رأس المحرم معلوما عند ابن عباس وخفى عن المسور بن عخرمة . ومثله كثير فلا يطول به .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ إِنِّي وَجَدْتُ أُمَّرَأَةً تَمْلِكُهُمْ ﴾ لما قال المهدد : « وَجَدْتُكَ مِنْ سَبِيلٍ يَنْبَغِي يَقِينٍ » قال سليمان : وما ذلك الخبير ؟ قال : « إِنِّي وَجَدْتُ أُمَّرَأَةً تَمْلِكُهُمْ » يعنى بلقيس بنت شراحيل تملك أهل سببا . ويقال : كيف خفى على سليمان مكانها وكانت المسافة بين محله وبين بلدها قرية ، وهى من مسيرة ثلاث بين صنعاء ومأرب ؟ والجواب أن الله تعالى أخفى ذلك عنه لمصلحة ، كما أخفى على يعقوب مكان يوسف . ويروى أن أحد أبويهما كان من الجن . قال ابن العربى : وهذا أمر تنكره المصلحة ، ويقولون : الجن لا يأكلون ولا يلدون ؛ كذبوا لنهم الله أجمعين ؛ ذلك صحيح ونكاحهم جائز عقلا فإن صح نقلا فيها ونعمت .

قلت : نرج أبو داود من حديث عبد الله بن مسعود أنه قال : قدم وفد من الجن على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : يا عبد الله أدنك أن يستنجوا بعظم أو روثة أو جمجمة فإن الله جاعل لنا فيها رزقا . وفي صحيح مسلم فقال : « لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم أوفر ما يكون لحما وكل برة علف لدوابكم » فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم : " فلا تستنجوا بهما فإنهما طعام إخوانكم إلخ " وفي البخارى من حديث أبي هريرة قال فقلت : ما بال العظم والزومة ؟ فقال : " هما من طعام الجن وإنه أنانى وقد حنَّ نصيبين ونمَّ إلخ فسالوني الزاد فدعوت الله تعالى ألا يروا بعظم ولا رومة إلا وجدوا عليها طعاما " وهذا كله نص في أنهم يطعمون . وأما نكاحهم فقد تقدت الإشارة إليه في « سبحان » عند قوله : « وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ » . وروى وهيب بن جرير ابن حازم عن الخليل بن أحمد عن عثمان بن حاضر قال : كانت أم بلقيس من الجن يقال لها بلعمة بنت شيبان . وسأني لهذا مزيد بيان إن شاء الله تعالى .

العاشرة — روى البخارى من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بلغه أن أهل فارس قد ملكوا بنت كسرى قال : " لن يطلع قوم ولوا أمرهم امرأة " قال القاضي أبو بكر بن العربي : هذا نص في أن المرأة لا تكون خليفة ولا خلاف فيه ، ونقل عن محمد بن جرير الطبري أنه يجوز أن تكون المرأة قاضية ، ولم يصح ذلك عنه ، ولعله نقل عنه كما نقل عن أبي حنيفة أنها إنما تفضى فيما تشهد فيه وليس بأن تكون قاضية على الإطلاق ؛ ولا بأن يكتب لها مسطور بأن فلانة مقدمة على الحكم ، وإنما سبيل ذلك التحكم والاستئابة في القضية الواحدة ، وهذا هو الظن بأبي حنيفة وأبن جرير . وقد روى عن عمر أنه قدم أمراء على حلبة السوق . ولم يصح فلا تفتتوا إليه ، وإنما هو من دسائس المبتدعة في الأحاديث . وقد تناظر في هذه المسئلة القاضي أبو بكر بن الطيب المالكي الأشعري مع أبي الفرج بن طراد شيخ الشافعية ، فقال أبو الفرج : الليل على أن المرأة يجوز أن تحكم أن الغرض من الأحكام تنفيذ القاضى لها ، وسماع البيئة عليها ، والفصل بين الخصوم فيها ، وذلك ممكن من المرأة كماكانه من الرجل . فأعرض عليه القاضي أبو بكر وتخص كلامه بالإمامة الكبرى ؛ فإن النرض منه حفظ الثغور ، وتدير الأمور وحماية البيضة ، وقبض الخراج ورده على مستحقه ، وذلك لا يتأتى من المرأة كتأنيته من الرجل . قال ابن العربي : وليس

كلام الشيخين في هذه المسئلة بشيء، فإن المرأة لا يتأتى منها أن تبرز إلى المجلس، ولا تخاطب الرجال، ولا تفاوضهم مفاوضة النظر للنظر؛ لأنها إن كانت فتاة حرم النظر إليها وكلامها، وإن كانت برة^(١) لم يجعها والرجال مجلس واحد تزدحم فيه معهم، وتكون مناظرة لهم، وإن يفلح قط من تصور هذا ولا من اعتقده.

الحادية عشرة - قوله تعالى: ﴿وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ مبالغة؛ أى مما تحتاجه الملكة. وقيل: المعنى أوتيت من كل شيء في زمانها شيئا خذف المفعول؛ لأن الكلام دل عليه. ﴿وَلَمَّا عَرَّشُ عَظِيمٌ﴾ أى سرير؛ ووصفه بالعظم في الهيبة ورتبة السلطان. قيل: كان من ذهب تجلس عليه. وقيل: العرش هنا الملك؛ والأول أصح؛ لقوله تعالى: «أَيُّكُمْ يُؤْتِي بِنْتَيْهِ بِعَرَشٍهَا». الزمخشري: فإن قلت كيف سوى الهدج بين عرش بلقيس وعرش الله في الوصف بالعظيم؟ قلت: بين الوصفين بون عظيم؛ لأن وصف عرشها بالعظيم تعظيم له بالإضافة إلى عرش أبناء جنسها من الملوك، ووصف عرش الله بالعظيم تعظيم له بالنسبة إلى ما خلق من السموات والأرض. قال ابن عباس: كان طول عرشها ثمانين ذراعا، وعرضه أربعين ذراعا، وأرتفاعه في السماء ثلاثين ذراعا، مكلل بالدر والياقوت الأحمر، والزبرجد الأخضر. قتادة: وقوامه لؤلؤ وجوهر، وكان مستورا بالدياج والحرير، عليه سبعة مغاليق. مقاتل: كان ثمانين ذراعا، وأرتفاعه من الأرض ثمانون ذراعا، وهو مكلل بالجوهر. ابن إسحق: وكان يغدسها النساء، وكان لخدمتها ستمائة امرأة. قال ابن عطية: واللازم من الآية أنها امرأة ملكت على مدائن اليمن، ذات ملك عظيم، ومسرير عظيم، وكانت كافرة من قوم كفار.

الثانية عشرة - قوله تعالى: ﴿وَجَدَّتْهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ قيل: كانت هذه الأمة من عبدة الشمس؛ لأنهم كانوا زنادقة فيما يروى. وقيل: كانوا مجوسا يعبدون الأنوار. وروى عن نافع أن الوقف على «عرش». قال المهدوي:

(١) البرزة هنا: الكهنة التي لا تحجب أحجاب الشراب؛ وهي مع ذلك حفيظة مائة تجلس الناس ويمدحهم.

فعظيم على هذا متعلق بما بعده، وكان ينبغي على هذا أن يكون عظيم أن وجدها، أي وجودي إياها كآفة . وقال ابن الأنباري : « وَلَمَّا عَرَّشُ عَظِيمٌ » وقف حسن، ولا يجوز أن يقف على «عرش» ويتلئ «عَظِيمٌ وَجَدَتْهَا» إلا على من فتح، لأن عظيمًا نعمت لعرش فلو كان متعلقًا بوجدها لقلت عظيمة وجدها؛ وهذا محال من كل وجه . وقد حدّثني أبو بكر محمد بن الحسين بن شهر بار، قال : حدّثنا أبو عبد الله الحسين بن الأسود البجلي، عن بعض أهل العلم أنه قال : الوقف على «عرش» والابتداء «عظيم» على معنى عظيم عبادتهم الشمس والقمر . قال : وقد سمعت من يؤيد هذا المذهب ، ويخرج بأن عرشها أحقر وأدق شأنًا من أن يصفه الله بالمعظم . قال ابن الأنباري : والاختيار عندي ما ذكرته أولاً، لأنه ليس على إضمار عبادة الشمس والقمر دليل . وغير متكر أن يصف المسمد عرشها بالعظيم إذا رآه متناهي الطول والعرض؛ وجريه على إضراب «عرش» دليل على أنه نعمته . (وَزَيْنَ لَمْ الشَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ) أي مام فيه من الكفر . (فَصَلُّوا عَنِ السَّبِيلِ) أي عن طريق التوحيد . وبين بهذا أن ما ليس بسبيل التوحيد فليس بسبيل يتفجع به على التحقيق . (فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ) إلى الله وتوجيهه .

الثلاثة عشرة - قوله تعالى : (أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ) قرأ أبو عمرو وثاق وعاصم وخمزة « أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ » بتشديد « أَلَّا » قال ابن الأنباري : « فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ » غير تام لمن شدد « أَلَّا » لأن المعنى : وزين لهم الشيطان ألا يسجدوا . قال النحاس : هي «أن» دخلت عليها « لا » و «أن» في موضع نصب؛ قال الأخفش : بـ «زين» أي وزين لهم لئلا يسجدوا لله . وقال الكسائي : بـ «غصبتهم» أي نصبتهم ألا يسجدوا . وهو في الوجهين مفعول له . وقال اليزيدي وعلي بن سليمان : « أن » بدل من « أعمالهم » في موضع نصب . وقال أبو عمرو : و «أن» في موضع خفض على البدل من السبيل . وقيل العاقل فيها « لا يهتدون » أي فهم لا يهتدون أن يسجدوا لله؛ أي لا يسمون أن ذلك واجب عليهم . وعلى هذا القول « لا » زائدة كقوله : « مَا مَعَكُمْ أَلَّا تَسْجُدَ » أي ما منعك أن تسجد . وعلى هذه القراءة

فليس بموضع سجدة؛ لأن ذلك خبر عنهم بترك السجود، إما بالترتين، أو بالصد، أو بمنع
الاعتناء. وقرأ الزهري والكسائي وغيرهما «أَلَا يَسْجُدُونَ لِلَّهِ» بمعنى ألا يهولاء أَسْجُدُوا؛
لأن «يا» ينادى بها الأسماء دون الأفعال. وأنشد سيويه:

يَا لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْأَقْوَامِ كُلِّهِمْ * وَالصَّالِحِينَ عَلَى سَمْعَانَ مِنْ جَارِ

قال سيويه: (يا) لعنة الله؛ لأنه لو كان لعنة لتصبها؛ لأنه كان يصير منادى مضافا، ولكن
تقديره يا هؤلاء لعنة الله والأقوام على سمعان. وعكس بعضهم سماعا من العرب: ألا يا أرحموا
ألا يا أصدقوا. يريدون ألا يا قوم أرحموا أصدقوا؛ فعلى هذه القراءة «أَسْجُدُوا» في موضع
جزم بالأمر والوقف على «أَلَا يَا» ثم تجدي فتقول «أَسْجُدُوا». قال الكسائي: ما كنت
أسمع إلا شيئا يقرءونها إلا بالتخفيف على نية الأمر. وفي قراءة عبد الله «أَلَا هَلْ تَسْجُدُونَ لِلَّهِ»
بالتاء والنون. وفي قراءة أبي «أَلَا تَسْجُدُونَ لِلَّهِ» فهاتان القراءةان حجة لمن خفف. الزجاج:
وقراءة التخفيف تقتضي وجوب السجود دون التشديد. وأختار أبو حاتم وأبو عبيدة
قراءة التشديد. وقال: التخفيف وجه حسن إلا أن فيه انقطاع الخبر عن أمر سبأ، ثم رجع
بعد إلى ذكرهم، والقراءة بالتشديد خبر يتبع بعضه بعضا لا انقطاع في وسطه. ونحوه قال
النحاس. قال: قراءة التخفيف بيده؛ لأن الكلام يكون مترضا، وقراءة التشديد يكون
الكلام بها منسقا، وأيضا فإن السواد على غير هذه القراءة؛ لأنه قد حذف منها ألفان،
وإنما ينحصر مثل هذا بحذف ألف واحدة نحو يعيسى بن مريم. أين الأبناري: وسقطت
ألف «أَسْجُدُوا» كما تسقط مع هؤلاء إذا ظهر، ولما سقطت ألف «يا» وأصلت بها ألف
«أَسْجُدُوا» سقطت، فسد سقوطها دلالة على الاختصار وإشارتها إلى حذف وتقل ألفاؤه. وقال
الجوهري في آخر كتابه: قال بعضهم إن «يا» في هذا الموضع إنما هو للتنبيه كأنه قال:
ألا أَسْجُدُوا لله، فلما أدخل عليه «يا» للتنبيه سقطت الألف التي في «أَسْجُدُوا» لأنها

(١) الأولى: «ألا» بالتخفيف على أنها الاستفتاح و«يا» حرف نداء، والمثاني محذوف؛ أي ألا يا قوم
أَسْجُدُوا وسقطت ألف يا وألف الرسل في «أَسْجُدُوا» وكتبت الياء متصلة بالسبعين على خلاف القياس.

ألف وصل ، وذهبت الألف التي في « يا » لاجتماع الساكنين ؛ لأنها والسين ساكتان . قال ذو الرمة :

أَلَا يَا أَسْلَى يَادَارِيَّ عَلَى اللَّيْلِ • وَلَا زَالَ مِنْهَا بِمِرْعَانِكَ الْقَطَرُ

وقال الجرجاني : هو كلام معترض من المهدد أو سلبان أو من الله . أى ألا يسجدوا ؛ كقوله تعالى : « قُلِ الَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ » قيل : إنه أمر أى يغفروا . وتنظم على هذا كتابة المصحف ؛ أى ليس ما هنا نداء . قال ابن عطية : قيل هو من كلام المهدد إلى قوله « العظيم » وهو قول ابن زيد وابن إسحق ؛ ويمتضى بأنه غير مخاطب فكيف يتكلم في معنى شرع . ويحتمل أن يكون من قول سليمان لما أخبره المهدد عن القوم . ويحتمل أن يكون من [قول] الله تعالى فهو اعتراض بين الكلامين وهو الثابت مع التأمل ، وقراءة التشديد في « أَلَا » تعلى أن الكلام للمهدد ، وقراءة التخفيف تمتعه ، والتخفيف يقتضى الأمر بالسجود لله عز وجل للأمر على ما بيناه . وقال الزمخشري : فإن قلت أجمدة التلاوة واجبة في القراءةين جميعاً أم في إحدهما ؟ قلت : هي واجبة فيهما جميعاً ؛ لأن مواضع السجدة إما أمر بها ، أو مدح لمن أتى بها ، أو ذم^(١) لمن تركها ، وإحدى القراءتين أمر بالسجود والأخرى ذم للتارك .

قلت : وقد أخبر الله عن الكفار بأنهم لا يسجدون كما في « الانشقاق » وسجد النبي صلى الله عليه وسلم فيها ، كما ثبت في البخاري وغيره ، فكذاك « النمل » . والله أعلم . الزمخشري : وما ذكره الزجاج من وجوب السجدة مع التخفيف دون التشديد فغير مرجوع إليه . (الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ) خَبْءُ الماء قَطْرُهَا ، وَخَبْءُ الأرض كنوزها ونباتها . وقال قتادة : الخبء السر . النحاس : وهذا أولى . أى ما غلب في السموات والأرض ، ويدل عليه « مَا يُخْفُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ^(٢) » . وقرأ عكرمة ومالك بن دينار « انْخَبَ » بفتح الباء من غير همز . قال المهدوي : وهو التخفيف القياسي ؛ وذكر من يترك الهمز في الوقف . وقال النحاس :

(١) الزيادة من « الكشاف » . (٢) في نسخ الأصل بالياء ؛ وهي قراءة العامة كما سيأتي .

وحكى أبو حاتم أن عكرمة قرأ «الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْأَ» بالف غير مهموزة، وزعم أن هذا لا يجوز في العربية، وأعلل بأنه إن خفف الهمزة ألقي حركتها على الباء فقال «الْخَبْأَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» وأنه إن حوّل الهمزة قال الْخَبْأَ بِإِسْكَانِ الْبَاءِ وبسدها ياء . قال النحاس : وسمعت حل بن سليمان يقول سمعت محمد بن يزيد يقول : كان أبو حاتم دون أصحابه في النحو ولم يلحق بهم إلا أنه إذا خرج من بلده لم يلق أعلم منه . وحكى سيويه عن العرب أنها تبدل من الهمزة ألفا إذا كان قبلها ساكن وكانت مفتوحة، وتبدل منها واوا إذا كان قبلها ساكن وكانت مضمومة، وتبدل منها ياء إذا كان قبلها ساكن وكانت مكسورة ؛ فنقول : هذا الْوُفُوْ وعُجبت من الْوُفُوْ ورأيت الْوُفَاْ وهذا من وَفَّتْ يَدُهُ ؛ وكذلك هذا الْخَبْأُ وعُجبت من الْخَبْأِ ، ورأيت الْخَبْأَ ؛ وإنما فعل هذا لأن الهمزة خفيفة فأبدل منها هذه الحروف . وحكى سيويه عن قوم من بني تميم وبني أسد أنهم يقولون : هذا الْخَبْأُ ؛ يضمون الساكن إذا كانت الهمزة مضمومة ، ويثنون الهمزة ويكسرون الساكن إذا كانت الهمزة مكسورة ، ويفتحون الساكن إذا كانت الهمزة مفتوحة . وحكى نيبويه أيضا أنهم يكسرون وإن كانت الهمزة مضمومة ، إلا أن هذا عن بني تميم ؛ فيقولون : الرَّدْيُ^(١) ؛ وزعم أنهم لم يضموا الدال لأنهم كرهوا ضمة قبلها كسرة ؛ لأنه ليس في الكلام فَعْلٌ . وهذه كلها لغات داخلية على اللغة التي قرأ بها الجماعة ؛ وفي قراءة عبد الله «الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْأَ مِنَ السَّمَوَاتِ» و«من» و«في» يتناقبان ؛ تقول العرب : لأستخرجن العلم فيكم يريد متكم ؛ قاله الفراء . (وَيَسْمُوْنَ مَا يُخْفَوْنَ وَمَا يُعْلَنُونَ) قراءة السامة فيهما بياء ، وهذه القراءة تعطى أن الآية من كلام المحدث ، وأن الله تعالى خصه من المعرفة بتوحيده ووجوب السجود له ، وإنكار مجدهم للشمس ، وإضافته للشيطان ، وترينه لهم ، ما خص به غيره من الطيور وسائر الحيوان ؛ من المعارف اللطيفة التي لا تكاد العقول الراجعة تهتدي لها . وقرأ الجحدري وعيسى بن عمر وحفص والكسائي «مُخْفَوْنَ» و«تُعْلَنُونَ» بالياء على الخطأ ؛ وهذه القراءة تعطى أن الآية

(١) الرد بمعنى الصاحب .

من خطاب الله عز وجل لأمة محمد صلى الله عليه وسلم . (**اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ**)
قرأ ابن عباس « **الْعَظِيمُ** » رفعا معنا لله . الباكون بالخفض معنا العرش . وخص بالذكر لأنه
أعظم المخلوقات وما عداه في صفته وقبضته .

الرابعة عشرة - قوله تعالى : (**سَنَنْظُرُ**) من النظر الذي هو التأمل والتصفح .
(**أَصَدَقْتَ أَمْ كُنتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ**) في مقالتك . و « كنت » بمعنى أنت . وقال :
« **سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ** » ولم يقل سننظر في أمرك ؛ لأن المهدد لما صرح بفخر العلم في قوله :
« **أَحْطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ** » صرح له سليمان بقوله : سننظر أصدقت أم كذبت ، فكان ذلك
[كفاه] لما قاله .

الخامسة عشرة - في قوله : « **أَصَدَقْتَ أَمْ كُنتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ** » دليل على أن الإمام
يجب عليه أن يقبل مذروعته ، ويدرك العقوبة عنهم في ظاهر أحوالهم بباطن أفعالهم ؛
لأن سليمان لم يعاقب المهدد حين أحضر إليه . وإنما صار صدق المهدد مذكرا لأنه أجبر
بما يقتضي الجهاد ، وكان سليمان عليه السلام حبيب إليه الجهاد . وفي الصحيح : « ليس
أحد أحب إليه العذر من الله من أجل ذلك أنزل الكتاب وأرسل الرسل » . وقد قبل عمر
مذر النعمان بن مدني ولم يعاقبه . ولكن للإمام أن يمتنع ذلك إذا تعلق به حكم من أحكام
الشرعة . كما فعل سليمان ؛ فإنه لما قال المهدد : « **إِنِّي وَجَدْتُ أَمْرًا تَمْلِكُهُمْ وَأُورِثُ**
مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَفَكَ عَرْشُ عَظِيمٌ » لم يستغزه الطمع ، ولا استجوزه حب الزيادة في الملك إلى
أن يعرض له حتى قال : « **وَجَدْتُنَا وَقَوْمَنَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ** » فغاضه حينئذ
ما سمع ، وطلب الانتهاء إلى ما أخبر ، وتحصيل علم ما غاب عنه من ذلك ، فقال : « **سَنَنْظُرُ**
أَصَدَقْتَ أَمْ كُنتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ » ونحوه ما رواه الصحيح عن المشور بن مخزومة ، حين
استشار عمر الناس في إملاص المرأة وهي تأتي يضرب بطنها فتلقن جنينها ؛ فقال المغيرة بن
شعبة : شهدت النبي صلى الله عليه وسلم قضى فيه بقرعة عيد أو أمة . قال فقال عمر : أيتني
بن يشهد معك ؛ قال : فشهد له محمد بن مسلمة وفي رواية فقال : لا تبرح حتى تأتي بالخروج
(١) في الأموال «جفاء» والصواب من «أحكام القرآن» لابن العربي .

من ذلك ؛ فخرجت فوجدت محمد بن مسلمة بحثت به فشهد . ونحوه حديث أبي موسى في الاستئذان وغيره .

السابعة عشرة - قوله تعالى : ﴿ أَذْهَبُ بِكُمَا هَذَا فَالِقَهُ إِلَيْهِمْ ﴾ قال الزجاج : فيها خمسة أوجه « فَالِقَهُ إِلَيْهِمْ » بإثبات الباء في اللفظ . وبجذف الباء وإثبات الكسرة دالة عليها « فَالِقَهُ إِلَيْهِمْ » . وبضم الهاء وإثبات الواو على الأصل « فَالِقَهُمُ إِلَيْهِمْ » . وبجذف الواو وإثبات الضمة « فَالِقَهُ إِلَيْهِمْ » . واللفظة الخامسة قرأ بها حزة بإسكان الهاء « فَالِقِهِ إِلَيْهِمْ » . قال المحاسن : وهذا عند الصوريين لا يجوز إلا على حيلة بعيدة تكون : يقدر الوقف ؛ وسمعت على بن سليمان يقول : لا تلتفت إلى هذه العلة ، ولو جاز أن يصل وهو ينوي الوقف لجاز أن يحذف الإعراب من الأسماء . وقال : « إِلَيْهِمْ » على لفظ الجمع ولم يقل إليها ؛ لأنه قال : « وَجَدْتُمَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ » فكانه قال : فالقه إلى الذين هذا دينهم ؟ أمهما منه بامر الدين ، وأشتغالا به من غيره ، وبني الخطاب في الكتاب على لفظ الجمع لذلك . وروى في قصص هذه الآية أن المهدد وصل فآلتي دون هذه الملكة مُجِيبٌ جذران ؛ فصد إلى كوة كانت بلفس صنعتها لتدخل منها الشمس عند طلوعها لمعنى عبادتها إياها ، فدخل منها ورمى الكتاب على بقبس وهي - فيما يروى - نائمة ؛ فلما انتهت وجدته فراعها ، وظنت أنه قد دخل عليها أحد ، ثم قامت فوجدت حالها كما عهدت ، فنظرت إلى الكوة تهما بامر الشمس ، فرأت المهدد فعلت . وقال وهب وابن زيد : كانت لها كوة مستقبلة مطلع الشمس ، فإذا طلعت سجدت ، فصدها المهدد بيمينه ، فارفعت الشمس ولم تعلم ، فلما استبطلت الشمس قامت تنظر فرى الصحيفة إليها ، فلما رأت الخاتم أدعته وخضعت ، لأن ملك سليمان عليه السلام كان في خاتمه ؛ فقرأته فجمعت الملا من قوما نفاطبتهم بما يأتي بهد . وقال مقاتل : حمل المهدد الكتاب بمقاره ، وطار حتى وقف على رأس المرأة وحولها الجنود والعساكر ، فرفرف ساعة والناس ينظرون إليه ، فرفقت المرأة وأصبا فآلتي الكتاب في حجرها .

السابعة عشرة - في هذه الآية دليل على إرسال الكتب إلى المشركين وتبليغهم الدعوة، ودعائهم إلى الإسلام . وقد كتب النبي صلى الله عليه وسلم إلى كسرى وقبصره وإلى كل جبار؛ كما تقدم في «آل عمران»^(١) :

الثامنة عشرة - قوله تعالى : ﴿ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ﴾ أمره بالتولي حسن أدب ليقضي حسب ما يتأدب به مع الملوك . بمعنى : ولكن قريباً حتى ترى مراجعتهم ؛ قاله وهب بن منبه . وقال ابن زيد : أمره بالتولي بمعنى الرجوع إليه ؛ أي الله وأرجع . قال وقوله : «فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ» في معنى التقديم حل قوله : «ثُمَّ تَوَلَّ» وأنساق رتبة الكلام أظهر؛ أي الله ثم تول ، وفي خلال ذلك فَاَنْظُرْ أَيِ أَنْتَظِرْ . وقيل : فاعلم ؛ كقوله : «يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ» أي أعلم ماذا يرجعون أي يحييون وماذا يردون من القول . وقيل : «فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ» بينهم من الكلام .

قوله تعالى : قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا إِنَّهُ أُوتِيَ آلِي كَعْتَبَ كَرِيمٌ ﴿١٥٠﴾ إِنَّهُمْ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١٥١﴾ أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَىٰ وَأَتَوْهُنَّ مُسْلِمِينَ ﴿١٥٢﴾

فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا﴾ في الكلام حذف ؛ والمعنى : فذهب فالتقاء إليهم فسمعها وهي تقول : «يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا» ثم وصفت الكتاب بالكرم إما لأنه من عند عظيم في نفسها وتقوسهم فسطمته إجلالاً لسليمان عليه السلام ؛ وهذا قول ابن زيد . وإما أنها أشارت إلى أنه مطبوع عليه بالخاتم ، فكلمة الكتاب ختمه ؛ وروى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : لأنه بدأ فيه بـ «بسم الله الرحمن الرحيم» وقد قال صلى الله عليه وسلم : «كل كلام لا يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو أجثم» . وقيل : لأنه بدأ

(١) راجع ج ٤ ص ١٠٥ وما بعدها طبع أول أرفاقية .

فيه نفسه ، ولا يفعل ذلك إلا الجلة . وفي حديث ابن عمر أنه كتب إلى عبد الملك بن مروان يبايعه : من عبد الله لعبد الملك بن مروان أمير المؤمنين ؛ إلى آخرك بالسمع والطاعة ما استطعت ، وإن نبي قد أقرأ لك بذلك . وقيل : توهمت أنه كاتب جاء من السماء إذ كان الموصّل طيرا . وقيل : « كريم » حسن ؛ كقوله : « ومقام كريم » أى مجلس حسن . وقيل : وصفته بذلك ؛ لما تضمن من لين القول والموعظة في الدماء إلى عبادة الله عز وجل ، وحسن الاستعطاف والاستطاف من غير أن يتضمن سباً ولا لعناً ، ولا ما يثير النفس ، ومن غير كلام نازل ولا مستغلق ؛ على عادة الرسل في الدماء إلى الله عز وجل ؛ ألا ترى إلى قول الله عز وجل : **لنبيه صلى الله عليه وسلم : « ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ »** وقوله لموسى وهرون : **« قُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى »** . وكلها وجوه حسان وهذا أحسنها . وقد روى أنه لم يكتب بسم الله الرحمن الرحيم أحد قبل سليمان . وفي قراءة [عبد الله ^(١)] **« وَإِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ »** بزيادة واو .

الثانية — الوصف بالكريم في الكتاب غاية الوصف ؛ ألا ترى قوله تعالى : **« إِنَّهُ لَقَرَّانٌ كَرِيمٌ »** وأهل الزمان يصفون الكتاب بالخطير والأيثار والمبرور ؛ فإن كان الملك قالوا : العزيز وأسقطوا الكريم غفلة ، وهو أفضلها خصلة . فأما الوصف بالعزيز فقد وصف به القرآن في قوله تعالى : **« وَإِنَّهُ لَكَاِبٌ حَزِيزٌ ، لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ »** فهذه عزته وليست لأحد إلا له ؛ فاجتنبوها في كتبكم ، وآجملوا بدسها العلى ؛ توفية لحق الولاية ، وحياطة للديانة ؛ قاله الفاضل أبو بكر بن العربي .

الثالثة — كان رسم المتقدمين إذا كتبوا أن يبدعوا بأنفسهم من فلان إلى فلان ، وبذلك جاءت الآثار . وروى الربيع عن أنس قال : ما كان أحد أعظم حرمة من النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان أصحابه إذا كتبوا بدعوا بأنفسهم . وقال ابن سيرين قال النبي صلى الله عليه وسلم : **« إِنْ أَمَلَ فَارِسٌ إِذَا كَتَبُوا بِدَعَا بَعْظِهِمْ فَلَا يَبْدَأُ الرَّجُلُ إِلَّا بِنَفْسِهِ »**

(١) في الأصل : « وفي قراءة أبيه » وهو مخالف لما عليه كتب التفسير ، فافهم من أبيه أنه قرأ « أن من سليمان وإن بسم الله الرحمن الرحيم » فتح الحزرة وتخفيف التون وسط الهاء .

قال أبو الليث في كتاب «الهيئات» له: ولو بدأ بالمكتوب إليه جاز؛ لأن الأمة قد اجتمعت عليه وفضلوه لمصلحة رأوا في ذلك، أو نسخ ما كان من قبل؛ فالأحسن في زماننا هذا أن يبدأ بالمكتوب إليه، ثم بنفسه؛ لأن البداية بنفسه تُمدّ منه استخفافاً بالمكتوب [إليه] وتكبراً عليه؛ إلا أن يكتب إلى عبد من عبيده، أو غلام من غلمانه.

الرابعة — وإذا ورد على إنسان كتاب بالتحية أو نحوها ينبغي أن يرد الجواب؛ لأن الكاتب من الغائب كالسلام من الحاضر. وروى عن ابن عباس أنه كان يرى رد الكتاب واجبا كما يرى رد السلام. والله أعلم.

الخامسة — أنفقوا على كتب «بسم الله الرحمن الرحيم» في أول الكتب والرسائل، وعلى ختمها؛ لأنه أبعد من الرتبة، وعلى هذا جرى الرسم، وبه جاء الأثر من عمر بن الخطاب أنه قال: «إيما كتاب لم يكن محتوما فهو أغلف». وفي الحديث: «كُرم الكتاب ختمه». وقال بعض الأدباء: هو ابن المقفع: من كتب إلى أخيه كتابا ولم يختمه فقد استخف به؛ لأن الختم ختم. وقال أنس: لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يكتب إلى العجم قيل له: إنهم لا يقبلون إلا كتابا عليه ختم؛ فأصطنع خاتما ونقش على نفسه (لا إله إلا الله محمد رسول الله) وكأني أنظر إلى ويبصه ويباضه في كتفه.

السادسة — قوله تعالى: «إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» «وإنه» بالكسر فهما أي وإن الكلام، أو إن مبتدأ الكلام «بسم الله الرحمن الرحيم»، وأجاز الفراء «أَنَّ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ» بفتحهما جميعا على أن يكونا في موضع رفع بدل من الكتاب؛ بمعنى ألقى إلى أنه من سليمان. وأجاز أن يكونا في موضع نصب على حذف الخافض؛ أي لأنه من سليمان ولأنه؛ كأنها علقت كرمه بكونه من سليمان وتصديره بسم الله. وقرأ الأصبهاني وعبد بن السميع «أَلَّا تَعْلَمُوا» بالفتن المحجمة؛ وروى عن وهب بن منبه؛ من فلا يفلو إذا تجاوز وتكبر. وهي راجعة إلى معنى قراءة الجماعة. «وَأَتَوْنِي مُسْلِمِينَ» أي متقادين طائعين مؤمنين.

(١) زيادة يقتضيا المقام. (٢) التويس: البريق واللمعان.

قوله تعالى : **قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا أَفْتُونِ فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ** ﴿١٠﴾ **قَالُوا نَحْنُ أَوْلُو قُوَّةٍ وَأُولُو بَأْسٍ شَدِيدٍ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ** ﴿١١﴾ **قَالَتْ إِنَّ أَوْلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَءَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ** ﴿١٢﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا أَفْتُونِ فِي أَمْرِي)** «الملا» أشراف القوم وقد مضى في سورة «البقرة» القول فيه . قال ابن عباس : كان معها ألف قيل . وقيل : اثنا عشر ألف قيل مع كل قيل مائة ألف ، والقيل الملك دون الملك الأعظم . فأخذت في حسن الأدب مع قومها ، ومشاورتهم في أمرها ، وأعلمتهم أن ذلك مطرد عندها في كل أمر يعرض ، بقولها : **(مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ)** فكيف في هذه النازلة الكبرى . فراجعها الملا بما يقر عينها ، من إعلامهم إياها بالقوة والبأس ، ثم سألوا الأمر إلى نظرها ، وهذه محاورة حسنة من الجميع . قال قتادة : ذكر لنا أنه كان لها ثلثائة وثلاثة عشر رجلا هم أهل مشورتها ، كل رجل منهم على عشرة آلاف .

الثانية - في هذه الآية دليل على صحة المشاورة . وقد قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم : **« وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ »** في « آل عمران » إما استعانة بالأراء ، وإما مداراة للأولياء . وقد مدح الله تعالى الفضلاء بقوله : **« وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنِهِمْ »** . والمشاورة من الأسر القدم وخاصة في الحرب ، فهذه بلقيس امرأة جاهلية كانت تعبد الشمس : **« قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا أَفْتُونِ فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ »** لتختبر عزمهم على مقاومة عدوهم ، وحزمهم فيما يقيم أمرهم ، وإمضاءهم على الطاعة لها ، بعلمها بأنهم إن لم يبذلوا أنفسهم وأموالهم وديارهم دونها لم يكن لها طاقة بمقاومة عدوها ، وإن لم يجمع أمرهم وحزمهم ويجمع كان ذلك عوناً لعدوهم عليهم ، وإن لم تختبر ما عندهم ، وتعلم قدر عزمهم لم تكن على بصيرة

(١) وابع ج ٣ ص ٢٤٣ طبة أول أرثانية .

من أمرهم ، وربما كان في استبدادها بأبيها وعن في طاعتها ، ودخيلة في تقدير أمرهم ، وكان في مشاورتهم وأخذ رأيهم عون على ما تريد من قوة شوكتهم ، وشدة مدافعهم ؛ ألا ترى إلى قولهم في جوابهم : « تَحْنُ أَوْلُو قُوَّةٍ وَأَوْلُو بِأسٍ شَدِيدٍ » . قال ابن عباس : كان من قوة أحدهم أنه يركض فرسه حتى إذا أخذ ضم تغذيه لحبسه بقوته .

الثالثة - قوله تعالى : « وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ » سلموا الأمر إلى نظرها مع ما أظهروا لها من القوة والبأس والشدة ، فلما فعلوا ذلك أخبرت عند ذلك بفعل المملوك بالقرى التي يتلبون عليها . وفي هذا الكلام خوف على قومها ، وحيلة واستعظام لأمر سليمان عليه السلام . « وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ » قيل : هو من قول بلقيس تأكيداً للعنى الذي أرادته ، وقال ابن عباس : هو من قول الله عز وجل مرفوعاً لمحمد صلى الله عليه وسلم وأمه بذلك وغبها به . وقال وهب : لما قرأت عليهم الكتاب لم تعرف اسم الله ، فقالت : ما هذا ؟ ! فقال بعض القوم : ما نطق هنا إلا عفرية عظيمة من الجن يقتدر به هذا الملك على ما يريد ، فسكتوه . وقال الآخر : أراهم ثلاثة من المغاريت ؛ فسكتوه ؛ فقال شاب قد علم : يا سيدة المملوك ! إن سليمان ملك قد أعطاه ملك السماء ملكاً عظيماً فهو لا يتكلم بكلمة إلا بدأ فيها بتسمية إلهه ، والله اسم ملك السماء ، والرحمن الرحيم نوبته ؛ فعندها قالت : « أَتَتَوْنِي فِي أَمْرِي » فقالوا : « تَحْنُ أَوْلُو قُوَّةٍ » في القتال « وَأَوْلُو بِأسٍ شَدِيدٍ » في الحرب واللقاء « وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ » ردوا أمرهم إليها لما جروا على رأيها من البركة « فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ » ف « عَمَلَتْ إِنْ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَتَسَدُّوهَا وَيَجْعَلُوا أَمْرَهُ أَهْلِهَا أَذَلَّةً » إناؤا شرفها لتستقيم لهم الأمور ، فصدق الله قولها ، « وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ » قال ابن الأثيري : « وَجَعَلُوا أَمْرَهُ أَهْلِهَا أَذَلَّةً » هذا وقف تام ؛ فقال الله عز وجل تحقيقاً لقولها : « وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ » وشبهه به في سورة « الْأعراف » « قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ » ثم الكلام ، فقال فرعون : « فَأَنَّا تَأْمُرُونَ » . وقال ابن شيعة : هو قول بلقيس ، فالوقف « وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ » أى وكذلك يفعل سليمان إذا دخل بلادنا .

قوله تعالى : وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٥﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ) هذا من حسن نظرها وتديرها ؛ أى إلى أجنب هذا الرجل هدية ، وأعطيه فيها نفائس من الأموال ، وأغرب عليه بأمور المملكة ، فإن كان ملكا دناويا أَرْضاه المال وعملنا معه بحسب ذلك ، وإن كان نيا لم يرضه المال وَلَازِمًا في أمر الدين ، فينبغي لنا أن نؤمن به ونقبضه على دينه ، فبعثت إليه هدية عظيمة أكثر الناس في تفصيلها ، فقال سعيد بن جبير عن ابن عباس : أرسلت إليه بِلَيْتَةٍ من ذهب ، فرأت الرسل الحيطان من ذهب فصعّر عندهم ما جاءوا به . وقال مجاهد : أرسلت إليه بمائتي غلام ومائتي جارية . وروى عن ابن عباس : بأئتي عشرة وصيفة مذكّرَيْن قد ألبستم زىّ الغلمان ، وأتّى عشر غلاما مؤنثين قد ألبستم زىّ النساء ، وعلى يد الوصائف أطباق مسك وعنبر ، وبأئتي عشرة نجبية تحمل لَين الذهب ، وبخمرتين إحداهما غير مثقوبة ، والأخرى مثقوبة تقبا معوجا ، وبقدح لاشيء فيه ، وبمصا كان يتوارثها ملوك حبر ، وأخذت الهدية مع جماعة من قومها . وقيل : كان الرسول واحدا ولكن كان في صحبته أتباع وخدم . وقيل : أرسلت رجلا من أشرف قومها يقال له المنذر بن عمرو ، وضمت إليه رجالا ذوى رأى وعقل . والهدية مائة وصيف ومائة وصيفة ، قد خولف بينهم في اللباس ، وقالت للجوارى : إإذا كنتم سليات فكلموه بكلام فيه تأنيث يشبه كلام النساء ، وقالت للجوارى : كنتم بكلام فيه غلط يشبه كلام الرجال ؛ فيقال : إن الهدهد جاء وأخبر سليات بذلك كله . وقيل : إن الله أخبر سليات بذلك ، فأمر سليات عليه السلام أن يسط من موضعه إلى سبع فراسخ لِيَنَات الذهب والفضة ، ثم قال : أى الدواب رأيت أحسن في البر والبحر ؟ قالوا : يا نبي الله رأينا في بحر كذا دواب مُنْقَطعة مختلفة ألوانها ، لها أجنمة وأعراف ونواصى ، فأمر بها بغاء فشلت على يمين الميدان وعلى يساره ، وعلى لِيَنَات الذهب والفضة ، وألقوا لها حلقاها ، ثم قال : لئن علّى بأولادكم ؟ فأقامهم — أحسن ما يكون من الشباب — عن يمين

الميدان ويساره . ثم قعد سليمان عليه السلام على كرسيه في مجلسه ، ووضع له أربعة آلاف كرسى من ذهب عن يمينه ومثلها عن يساره . وأجلس عليها الأنبياء والعلماء ، وأمر الشياطين والجن والإنس أن يصطفوا صفوفا فرائخ ، وأمر السباع والوحوش والهوام والطير فأصطفوا فرائخ عن يمينه وشماله ، فلما دنا القوم من الميدان ونظروا إلى ملك سليمان ، ورأوا الدواب التي لم تر أعينهم أحسن منها تروث على لبنات الذهب والفضة ، تقاصرت إليهم أنفسهم ، ورموا ما معهم من الهدايا . وفي بعض الروايات : إن سليمان لما أمرهم بفرض الميدان لبنات الذهب والفضة أمرهم أن يتركوا على طريقهم موضعا على قدر موضع بساط من الأرض غير مفروش ، فلما مروا به خافوا أن يهيموا بذلك فطرحوا ما معهم في ذلك المكان ، فلما رأوا الشياطين رأوا منظرا هائلا فظلموا ففزعوا وخافوا ، فقالت لهم الشياطين : جئوا لا بأس عليكم ، فكانوا يمشون على كُردوس كُردوس من الجن والإنس والبهائم والطير والسباع والوحوش حتى وقفوا بين يدي سليمان ، فنظر إليهم سليمان نظرا حسنا بوجه طلق ، وكانت قالت لرسولها : إن نظر إليك نظر مغضب فأعلم أنه ملك فلا يهولك منظره فأنا أعز منه ، وإن رأيت الرجل بشما لطيفا فأعلم أنه نبي مرسل فتفهم قوله ورد الجواب ، فأخبر الهدهد سليمان بذلك على ما تقدم . وكانت عمدت إلى حقة من ذهب فجعلت فيها درة قيمة غير مثقوبة ، ونخزة معوجة الثقب ، وكتبت كتابا مع رسولها تقول فيه : إن كنت نبيا فيزينا بوصفا والوصائف ، وأخبر بما في الحقة ، وصرفتي رأس العصا من أسفلها ، وأتعب البقرة ثعبا مستويا ، وأدخل خيط الخرزة ، وأملأ القدح ماء من ندى ليس من الأرض ولا من السماء ، فلما وصل الرسول ووقف بين يدي سليمان أعطاه كتاب الملكة فنظر فيه ، وقال : أين الحقة ؟ فألق بها فحركها ، فأخبره جبريل بما فيها ، ثم أخبرهم سليمان . فقال له الرسول : صدقت ، فألق البقرة ، وأدخل الخيط في الخرزة ؟ فسأل سليمان الجن والإنس عن ثعبا فجزوا ، فقال للشياطين : ما الرأي فيما ؟ فقالوا : ترسل إلى الأرضة ، بخافت الأرضة تأخذت شعرة في فيها حتى نخرجت من الجانب الآخر ، فقال لها سليمان : ما ساجتك ؟ قالت : تصير رزقي في الشجر ؛

فقال لها : لك ذلك . ثم قال سليمان : من لهذه الخرزة يسلكها الخيط ؟ فقالت دودة بيضاء : أنا لما يا نبيّ الله ؛ فأخذت الدودة الخيط في فيها ودخلت الثقب حتى خرجت من الجانب الآخر ؛ فقال لها سليمان : ما حاجتك ؟ قالت تجعل رزقي في الفواكه ؛ قال : ذلك لك . ثم ميز بين الثمان [والجوارى] ^(١) . قال السدي : أمرهم بالوضوء ، فجعل الرجل يحذر الماء على اليد والرجل حذرا ، وجعل الجوارى يصبين من اليد اليسرى على اليد اليمنى ، ومن اليمنى على اليسرى ، فميز بينهم بهذا . وقيل : كانت الجارية تأخذ الماء من الآنية بإحدى يديها ، ثم تجمله على الأخرى ، ثم تضرب به على الوجه ، والغلام كان يأخذ الماء من الآنية يضرب به في الوجه ، والجارية تصب على بطن ساعدها ، والغلام على ظهر الساعد ، والجارية تصب الماء صبا ، والغلام يحذر على يديه ؛ فميز بينهم بهذا . وروى يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير قال : أرسلت بلقيس بمائة وصيفة ووصيف ، وقالت : إن كان نيا فيعلم المذكور من الإناث ؛ فأمرهم فتموضوا ؛ فن توضأ منهم فبدأ بمرفقه قبل كفه قال هو من الإناث ، ومن بدأ بكفه قبل مرفقه قال هو من الذكور ؛ ثم أرسل العصا إلى الهواء فقال : أي الرأسين سبق إلى الأرض فهو أصلها ، وأمر بالخليل فأجريت حتى عرقت وملأ القدح من مرقها ، ثم رد سليمان الهدية ؛ ففروى أنه لما صرف الهدية إليها وأخبرها رسولها بما شاهد ؛ قالت لقومها : هذا أمر من السماء .

الثانية - كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية ويشيب عليها ولا يقبل الصدقة ؛ وكذلك كان سليمان عليه السلام وسائر الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين . وإنما جعلت بلقيس قبول الهدية أو ردّها علامة على مافي نفسها ؛ على ما ذكرناه من كون سليمان ملكا أو نبيا ؛ لأنه قال لها في كتابه : « أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَى وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ » وهذا لا تقبل فيه فدية ، ولا يؤخذ عنه هدية ، وليس هذا من الباب الذي تقرّر في الشريعة من قبول الهدية بسبيل ، وإنما هي رشوة وبيع الحق بالباطل ، وهي الرشوة التي لا تحل . وأما الهدية المطلقة للتعجب والتواصل فلأنها جائزة من كل أحد وعلى كل حال ، وهذا ما لم يكن من مشرك .

(١) الزيادة من « قصص الأنبياء » للنسفي .

الثالثة — فإن كانت من مشرك في الحديث "ثبت عن زيد المشركين" يعني رَفَدَهُمْ وعطايهم، وروى عنه عليه السلام أنه قبلها كما في حديث مالك عن ثور بن زيد الدبلي وغيره، فقال جماعة من العلماء بالنسخ فيها، وقال آخرون: ليس فيها ناسخ ولا منسوخ، والمعنى فيها: أنه كان لا يقبل هدية من يطلع بالظهور عليه وأخذ بلده ودخله في الإسلام، وبهذه الصفة كانت حالة سليمان عليه السلام، فمن مثل هذا نهى أن تقبل هديته حملا على الكف عنه، وهذا أحسن تأويل للعلماء في هذا؛ فإنه جمع بين الأحاديث، وقيل غير هذا.

الرابعة — الهدية مندوب إليها، وهي مما تورث المودة وتذهب المداوة؛ روى مالك عن عطاء بن عبد الله الخراساني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "تصافروا يذهب النيل وتهادوا تحابروا وتذهب الشجاء"، وروى معاوية بن الحكم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "تهادوا فإنه يضعف الود ويذهب بغوائل الصدر"، وقال الدارقطني: تنرد به ابن عمير عن أبيه عن مالك، ولم يكن بالرضى؛ ولا يصح عن مالك ولا عن الزهري. وعن ابن شهاب قال: بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "تهادوا ينكم فإن الهدية تذهب الشخيمة" قال ابن وهب: سألت يونس عن الشخيمة ما هي فقال: الفل، وهذا الحديث وصله الوقاصي عثمان عن الزهري وهو ضعيف، وعلى الجملة: فقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبل الهدية، وفيه الأسوة الحسنة، ومن فضل الهدية مع اتباع السنة أنها تزيل حزازات النفوس، وتكسب المهدي والمهدي إليه رنة في اللقاء والجلوس. ولقد أحسن من قال:

هدايا الناس بعضهم لبعض * تُؤوِّدُ في قلوبهم الوصالَ

وتَرُدُّعُ في الضمير هَوَى وُودًا * وتُكسِبُهُمْ إذا حضروا جمالًا

آخر:

إن الهدايا لها حظٌ إذا وردت * أحظى من الابن عند والد الحبيب

الخامسة — روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: "جلساؤكم شركاؤكم

في الهدية" واختلف في معناه؛ فقيل: هو محمول على ظاهره، وقيل يشاركون على وجه

الكرم والمروءة ، فإن لم يفعل فلا يجبر عليه . وقال أبو يوسف : ذلك في القواكه ونحوها .
وقال بعضهم : هم شركاؤه في السرور لا في الهدي . والخبر مجمل في أمثال أصحاب الصفة
والخواتم والزبائح ؛ أما إذا كان قتيها من الفقهاء أخص بها فلا شركة فيها لأصحابها ، فإن
أشركهم فذلك كرم وجود منه .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ فَتَاطَرَتْ ﴾ أي متظرة ﴿ يَمَّ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴾ قال قتادة :
يرجعها الله أن كانت لعاقلة في إسلامها وشركها ؛ قد علمت أن الهدية تقع موقعا من الناس .
وسقطت الألف في « يَم » للفرق بين « ما » الخبرية . وقد يجوز إثباتها ؛ قال :
على ما قام يشتمنى لئيم * تختبر تمرغ في رماد

قوله تعالى : فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَنُ قَالَ أُمِدُّونِي بِمَالٍ قَدْ آتَيْنَاهُ اللَّهُ
خَيْرَ مِمَّا آتَيْنَاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ يَدْبِدُونَ تَفْرَحُونَ ﴿٦٦﴾ أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَمَّا تَلَسَّمْهُمْ
يَجْنُودُ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَخُفِجَتْهُمْ مَتَبَا أَذَلَّةٌ لَهُمْ صَلَفُونَ ﴿٦٧﴾
قَالَ بَنَاتُهَا أَلْمَلُوا أَيْكُرُ بَأْتِنِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴿٦٨﴾
قَالَ عِفْرِيتٌ مِّنْ الْجِنِّ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَّقَامِكَ وَإِنِّي
عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ ﴿٦٩﴾ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ
قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ
رَبِّي لَيْسَ لِي فِيهِ شُكْرٌ أَمْ أَكْفَرُ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَكْسِرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ
فَلَنَ رَبيَّ عَنِّي كَرْيَمٌ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَنُ قَالَ أُمِدُّونِي بِمَالٍ ﴾ أي جاء الرسول سليمان بالهدية قال :
« أُمِدُّونِي بِمَالٍ » . قسراً حمزة ويقرب والأعشى بنون واحدة مشددة وباء ثابته بعدها .

(١) هو حسان بن الطهر جوي طاعة بن عمرو بن غزير وقيل :

وإن صلح لئيم طاعة * وصلح الطاعة إلى نجاد

الباقون بنونين وهو اختيار أبي عبيد ؛ لأنها في كل المصاحف بنونين . وقد روى إسحق
عرب نافع أنه كان يقرأ : « آمِدُون » بنون واحدة خفيفة بعدها ياء في اللفظ . قال
ابن الأنباري : فهذه القراءة يجب فيها إثبات اللياء عند الوقف ، ليصح لها موافقة هجاء
المصحف . والأصل في النون التشديد ، تخفف التشديد من ذا الموضع كما خفف من :
أشهد أنك عالم ، وأصله : أنك عالم . وعلى هذا المعنى بنى الذي قرأ « يَسْأَلُونَ فِيهِمْ » ،
« أَتَسْأَلُونَ فِي اللَّهِ » . وقد قالت العرب : الرجال يضربون ويقصدون ، وأصله يضربون^(١)
ويقصدون ؛ لأنه إذهام يضربون ويقصدون قال الشاعر :

ترهين^(١) والجد منك ليلي * والحشا والبنام والعينان

والأصل ترهيني تخفف . ومعنى « آمِدُونِي » أتريدوني مالا إلى ما تشاهدونه من أموال .
قوله تعالى : ﴿ قَا أَنَايَ اللَّهُ خَيْرٌ مِّنَّا كُفٌّ ﴾ أى فإعطاني من الإسلام والملك والنبوّة
خير مما أعطاكم ، فلا أفرح بالمال . و « أَنَايَ » وقعت في كل المصاحف بنير ياء . وقرأ
أبو عمرو ونافع وحفص « أَنَايَ اللَّهُ » ببناء مفتوحة ؛ فإذا وقفوا حذفوا . وأما يعقوب
فإنه يثبتها في الوقف ويحذف في الوصل لالتقاء الساكنين . الباقون بنير ياء في الحاليين .
﴿ بَلْ أَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ تَفْرَحُونَ ﴾ لأنكم أهل مفاخرة ومكاثرة في الدنيا .

قوله تعالى : ﴿ أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ ﴾ أى قال سليمان للنذر بن عمرو أمير الوفد : أرجع إليهم
بهديتهم . ﴿ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِخَبْرٍ لَّا يَكْتُلُ لَحْمٌ يَّهَا ﴾ لأم قسم والنون لها لازمة . قال النحاس :
وسمعت أبا الحسن بن كيسان يقول : هي لام توكيد وكذا كان عنده أن اللامات كلها ثلاث
لا غير ؛ لام توكيد ، ولام أمر ، ولام خفض ؛ وهذا قول الخليل من النحويين ؛ لأنهم يردون
الشيء إلى أصله ؛ وهذا لا يتبأ إلا لمن درب في العربية . ومعنى « لَّا يَكْتُلُ لَحْمٌ يَّهَا »
أى لا طاقة لهم طليها . ﴿ وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا ﴾ أى من أرضهم ﴿ آئِلَةً وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ .
وقيل : « منها » أى من قرية سبأ . وقد سبق ذكر القرية في قوله : « إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا

قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا . » « أَذِلَّةٌ » قد سلبوا ملكهم وعزيم . « وَهُمْ صَاغِرُونَ » أى مهانون
أذلاء من الصغر وهو النذل إن لم يسلموا ؛ فرجع إليها رسولها فأخبرها ؛ فقالت : قد عرفت
أنه ليس بملك ولا طائفة لنا بقتال نبي من أنبياء الله . ثم أمرت برشها فجعل في سبعة
أبيات بعضها في جوف بعض ؛ في آخر قصر من سبعة قصور ؛ وطلعت الأبواب ؛ وجعلت
الحرس عليه ؛ وتوجهت إليه في آثني عشر ألف قبيل من ملوك اليمن ، تحت كل قبيل
مائة ألف . قال ابن عباس : وكان سليمان مهيبا لا يشدا بشيء حتى يكون هو الذي
يسأل عنه ؛ فنظر ذات يوم رعبا قريبا منه ، فقال : ما هذا ؟ فقالوا : بلقيس يا نبي الله .
فقال سليمان لجنوده - وقال وهب وفيه الجن - (« أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِرَشِّهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ »)
وقال عبد الله بن شداد . كانت بلقيس على فرسخ من سليمان لما قال : « أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِرَشِّهَا »
وكانت خلفت عرشها بسبا ، وكتلت به حفلة . وقيل : إنما لما بعثت بالهدية بعثت رسولها
في جندها لتناقض سليمان عليه السلام بالقتل قبل أن يتأهب سليمان لها إن كان طالب ملك ،
فلما علم ذلك قال : « أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِرَشِّهَا » . قال ابن عباس : كان أمره بالإتيان بالعرش
قبل أن يكتب الكتاب إليها ، ولم يكتب إليها حتى جاءه العرش . وقال ابن عطية : وظاهر
الآيات أن هذه المقالة من سليمان عليه السلام مدحجي هديتها وردة لهاها ، وبسته الهدهد
بالكتاب ؛ وعل هذا جمهور التأولين . وأختلفوا في فائدة استدعاء رشحها ؛ فقال قتادة :
ذكره بطم وجودة ؛ فأراد أخذه قبل أن يصممها وقومها الإسلام ويحى أموالهم ؛ والإسلام
على هذا الدين ؛ وهو قول ابن جريج . وقال ابن زيد : استدعاه ليربها القسرة التي هي من
عند الله ، ويعمله دليلا على نبوته ؛ لأخذه من بيوتها دون جيش ولا حرب ؛ و « مُسْلِمِينَ »
على هذا التأويل بمعنى مستسلمين ؛ وهو قول ابن عباس . وقال ابن زيد أيضا : أراد أن يختبر
عقلها ولهذا قال : « نَكَّرُوا لَهَا عَرَشَهَا نَنْظُرُ أَتَيْدِي » . وقيل : خافت الجن أن يترج بها
سليمان عليه السلام فيولد له منها ، فلا يزالون في السخرة والخدمة لنسل سليمان فقالت لسليمان

في عقلها خلل؛ فأراد أن يمتحنها بمرشها . وقيل : [أراد] أن يختبر صدق الهدى في قوله : « وَمَلَأَ عَرْشَ عِزِّهِ عَظِيمٌ » قاله الطبري . وعن قتادة : أحب أن يراه لما وصفه الهدى . والقول الأول عليه أكثر العلماء؛ لقوله تعالى : « قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَنَّ مُسْلِمِينَ » ولأنها لو أسلمت لحظر عليه ما لها فلا يؤتى به إلا بإذنها . روى أنه كان من فضة وذهب مرصعا بالياقوت الأحمر والجوهر، وأنه كان في جوف سبعة أبيات عليه سبعة أغلاق .

قوله تعالى : « قَالَ عِفْرِيتٌ مِّنَ الْجِنِّ كَذَا قَرَأَ الْجَاهِلُونَ قُرْآنَ أَبِي رَجَاءٍ وَبِعِيسَى النَّفْثِيِّ عِفْرِيتٌ » ورويت عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه . وفي الحديث : « إن الله يبيغض العفريّة النّفثيّة » . إتياع لعفريّة . قال قتادة : هي الداهية . قال النحاس : يقال للشديد إذا كان معه حيث ودهاء عفر وعفريّة وعفاريّة . وقيل « عفريت » أي رئيس . وقرأت فرقة « قَالَ عِفْرٌ » بكسر العين؛ حكاه ابن عطية؛ قال النحاس : من قال عفريّة جمعه على عفاريّ، ومن قال عفريت كان له في الجمع ثلاثة أوجه؛ إن شاء قال عفاريّ، وإن شاء قال عفاريّ؛ لأن التاء زائدة؛ كما يقال طواغيت في جمع طاغوت؛ وإن شاء حوّل من التاء ياء فقال عفاريّ . والعفريت من الشياطين القوى المارد . والتاء زائدة . وقد قالوا تَعَفَّرَتِ الرجل إذا تخلق بخلق الأذلية . وقال وهب بن منبه : اسم هذا المفريت كودن؛ ذكره النحاس . وقيل : ذكره السهيلي . وقال شعيب الجُبَيّاني : اسمه دعوان . وروى عن ابن عباس أنه حضر الجني . ومن هذا الاسم قول ذي الرمة :

كَأَنَّهُ كَوَكَبٌ فِي إِثْرِ عِفْرِيتٍ * مُصَوَّبٌ فِي سَوَادِ اللَّيْلِ مُتَقَضِبٌ^(١)
وَأَنْشَدَ الْكِسَائِيُّ^(٢) :

إِذَا قَالَ شَيْطَانُهُمُ الْيَفْرِيتُ * لَيْسَ لَكُمْ مُلْكٌ وَلَا تَنْتَبِهُ

(١) وفي ديوانه طبع أودبا « سَوَم » بدل « مصوب » وهو بمعنى سلم متقضب والبيت في وصف فرد وحشي؛ كان الفرد كوكب مصوب متقضب في إثر عفريّة في سواد الليل . . . (٢) البيت لزوجة من قبيدة يمدح بها حمنة بن عبد الملك .

وفي الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(١) "إن عفرينا من الجن جعل يَفْتِكُ على البارحة ليقطع على الصلاة وإن الله أمكنني منه فَدَعَسَهُ" وذكر الحديث .
وفي البخاري "نَفَلَت على البارحة" مكان "جعل يَفْتِكُ" . وفي "الموطأ" عن يحيى ابن سعيد أنه قال : أُسْرِيَ برسول الله صلى الله عليه وسلم ، فرأى عفرينا من الجن يطلبه بشعلة من نار ، كلما نَفَثَ رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه ؛ فقال جبريل : أفلأ أعلَمَك كَلَامَاتٍ تَقْصُلُوكَ إِذَا قُلْتَهُنَّ طُفِفَتْ شِعْلَتُهُ وَتَرَلَّفَ بِهِ ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "بلى" فقال : "أعوذ بالله الكريم وبكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما يقرب من السماء وشر ما يبرج فيها [وشر ما ذرأ في الأرض، وشر ما يخرج منها] ^(٢) ومن قِتن الليل والنهار ومن طوارق الليل والنهار إلا طارقا يطرق بخير يارحم" .

قوله تعالى : (أَنَا أَنبِئُكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ) يعني في مجلسه الذي يحكم فيه .
(وَأَنَا عَلَيْهِ لَقِيٌّ أَمِينٌ) أي قوى على حمله . «أَمِينٌ» على ما فيه . ابن عباس : أمين على فرج المرأة؛ ذكره المهدوي . فقال : سليمان أريد أسرع من ذلك ؛ قد (غَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا أَنبِئُكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ) أكثر المفسرين على أن الذي عنده علم من الكتاب أصف بن برخيا وهو من بني إسرائيل ، وكان صديقاً يحفظ اسم الله الأعظم الذي إذا سئل به أعطى ، وإذا دعي به أجاب . وقالت عائشة رضي الله عنها قال النبي صلى الله عليه وسلم "إن أسم الله الأعظم الذي دعا به أصف بن برخيا يا حي يا قيوم" قيل : وهو بلسانهم ؛ أحميا شراهما ؛ وقال الزهري : دعاه الذي عنده أسم الله الأعظم ؛ يا إلها وإله كل شيء إلها واحدا لا إله إلا أنت أيتي بعرشها ؛ فسل بين يديه . وقال مجاهد : دعا فقال : يا إلها وإله كل شيء يا ذا الجلال والإكرام . قال السبكي : الذي عنده علم من الكتاب هو أصف بن برخيا ابن خالة سليمان ؛ وكان عنده أسم الله الأعظم من أسماء الله تعالى .

(١) التتلك : الأخذ في حقه وخديعة . (٢) فدعه : أي دفعه دفعا شديدا . وفي رواية "فدعه"
بأقال المحبة وسماه غيبة . (٣) "نفلت" : أي تعرضت لفتة أي بنية . (٤) الزيادة من (الموطأ) .

وقيل : هو سليمان نفسه ؛ ولا يصح في سياق الكلام مثل هذا التأويل . قال ابن عطية :
وقالت فرقة هو سليمان عليه السلام ، والمخاطبة في هذا التأويل للمعريت لما قال :
« أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ » كأن سليمان استبطأ ذلك فقال له على جهة تخفيره :
« أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ » وأستدل قائلوه هذه المقالة بقول سليمان :
« هَذَا مِنْ فَعْلِ رَبِّي » .

قلت : ما ذكره ابن عطية قاله النحاس في معاني القرآن له ، وهو قول حسن إن شاء
الله تعالى . قال بحر : هو ملك بيده كتاب المقادير ، أرسله الله عند قول المعريت . قال
السَّعْلِيُّ : وذكر محمد بن الحسن المقرئ أنه ضَبَّة بن أَدُ ؛ وهذا لا يصح البتة لأن ضَبَّة
هو ابن أَدُ بن طابضة ، وأسمه عمرو بن الياس بن مضر بن زيار بن معد ، ومعد كان في مدة
يختصم ، وذلك بعد عهد سليمان بدهر طويل ؛ فإذا لم يكن معد في عهد سليمان ، فكيف
ضَبَّة بن أَدُ وهو بعده بخمسة آباء ؟ ! وهذا بين لمن تأمله . ابن خَلِّعَة : هو الخضر عليه
السلام . وقال ابن زيد : الذي عنده علم من الكتاب رجل صالح كان في جزيرة من جزائر
البحر ، خرج ذلك اليوم ينظر من ساكن الأرض ؟ وهل يعبد الله أم لا ؟ فوجد سليمان ،
فدعا بأسم من أسماء الله تعالى بغير العرش . وقول سابع : إنه رجل من بني إسرائيل
أسمه يعلينا كان يعلم اسم الله الأعظم ؛ ذكره القشيري . وقال ابن أبي رزة : الرجل الذي
كان عنده علم من الكتاب اسمه أسطوم وكان مابداً في بني إسرائيل ؛ ذكره النزوي .
وقال محمد بن المنكدر : إنما هو سليمان عليه السلام ؛ أما إن الناس يرون أنه كان معه اسم
وليس ذلك كذلك ؛ إنما كان رجل من بني إسرائيل عالم آياه الله ملأه وفقها قال : « أَنَا
آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ » قال : هات ، قال : أنت نبي الله أن نبي الله فإن
دعوت الله جاءك به ، فدعا الله سليمان بجاءه الله بالعرش . وقول ثامن : إنه جبريل عليه
السلام ؛ قاله النخعي ؛ وروى عن ابن عباس . وعلم الكتاب على هذا ملأه بكتبه الله المنزلة ،
أو بما في اللوح المحفوظ . وقيل : علم كتاب سليمان إلى يقيس . قال ابن عطية : والذي

عليه الجمهور من الناس أنه رجل صالح من بنى إسرائيل اسمه آصف بن برخيا؛ روى أنه صلى ركعتين، ثم قال لسليان: يا بني! الله أمدد بصرك فقد بصره نحو اليمن فإذا بالعرش، فأرذ سليان بصره إلا وهو عنده، قال مجاهد: هو إدامة النظر حتى يرتد طرفه خاسئا حسيرا. وقيل: أراد مقدار ما يفتح عينه ثم يطرف، وهو كما تقول: أفعل كذا في لحظة حين؛ وهذا أشبه؛ لأنه إن كان الفعل من سليان فهو معجزة، وإن كان من آصف أو من غيره من أولياء الله فهي كرامة، وكرامة الولي معجزة النبي. قال القشيري: وقد أنكر كرامات الأولياء من قال إن الذي عنده علم من الكتاب هو سليان، قال للمفريت: «أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ». وعند هؤلاء ما فعل المفريت فليس من المعجزات ولا من الكرامات، فإن الجن يقصدون حل مثل هذا. ولا يقطع جوهر في حال واحدة مكائين، بل يتصور ذلك بأن يعدم الله الجوهر في أقصى الشرق ثم يبيده في الحالة الثانية؛ وهي الحالة التي يبد المدم في أقصى الغرب. أو يعدم الأماكن المتوسطة ثم يبيدها. قال القشيري: ورواه وهب عن مالك. وقد قيل: بل جاء به في الهواء؛ قاله مجاهد، وكان بين سليان والعرش كما بين الكوفة والحيرة. وقال مالك: كانت باليمن وسليان عليه السلام بالشام. وفي التفسير أنحرق بعرض بلقيس مكانه الذي هو فيه ثم نبع بين يدي سليان؛ قال عبد الله بن شداد: وظهر العرش من فوق تحت الأرض؛ فافه أعلم أى ذلك كان.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ سُقِرًّا عَلَيْهِ﴾ أى ثابتا عنده. ﴿قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي﴾ أى هذا النصر والتمكين من فضل ربي. ﴿لِيُبَيِّنَ﴾ قال الأخفش: المعنى لينظر ﴿أَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ﴾. وقال غيره: معنى «لِيُبَيِّنَ» ليتبين؛ وهو مجاز. والأصل في الابتلاء الاختبار أى ليختبرنى أأشكر نعمته أم أكفرها ﴿وَمَنْ شَكَرْنَاكَ يَشْكُرْ لِنَفْسِهِ﴾ أى لا يرجع نفع ذلك إلا إلى نفسه، حيث أستوجب بشكره تمام النعمة ودوامها، والمزيد منها. والشكر قيد النعمة الموجودة، وبه تسأل النعمة المفقودة. ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ﴾ أى عن الشكر (كريم) في التفضل.

قوله تعالى : قَالَ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرُ أَتَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ﴿١١﴾ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَأَوْتَيْنَا آلَ عِلمٍ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ﴿١٢﴾ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (قَالَ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا) أى غيروه . قيل : جعل أعلاه أسفله ، وأسفله أعلاه . وقيل : غير زيادة أو نقصان . قال الفراء وغيره : إنما أمر بتكويه لأن الشياطين قالوا له : إن في عقلها شيئا فأراد أن يمتحنها . وقيل : خافت الجن أن يتزوج بها سليمان فيولد له منها ولد فييقون مسخرين لآل سليمان أبدا ، فقالوا لسليان : إنها ضعيفة العقل ، ورجلها كرجل الحمار ، فقال : « نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا » لتعرف عقلها . وكان لسليان ناصح من الجن ، فقال كيف لى أن أرى قدميها من غير أن أسألهما كشفها ؟ فقال : أنا أجعل في هذا القصر ماء ، وأجعل فوق الماء زجاجا ، تظن أنه ماء فتضع فوقها فتري قدميها ، فهذا هو الصرح الذى أخبر الله تعالى عنه .

قوله تعالى : (فَلَمَّا جَاءَتْ) يريد بلفظ ، (قِيلَ) لما (أَهَكَذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ) شبهته به لأنها خلفته تحت الأغلاق ، فلم تفر بذلك ولم تنكر ، فلم سليمان كمال عقلها . قال عكرمة : كانت حكيمة فقالت « كَأَنَّهُ هُوَ » . وقال مقاتل : عرفته ولكن شبهت طبعها كما شبهوا عليا ؛ ولو قيل لما : أهذا عرشك لقالت نعم هو ؛ وقاله الحسن بن الفضل أيضا . وقيل : أراد سليمان أن يظهر لها آت الجن مسخرون له ، وكذلك الشياطين لتعرف أنها نبوة وتؤمن به . وقد قيل هذا في مقابلة تعميها الأمر في باب النملان والجلوارى . (وَأَوْتَيْنَا آلَ عِلمٍ مِنْ قَبْلِهَا) قيل : هو من قول بلقيس ؛ أى أوتينا العلم بصحة نبوة سليمان من قبل هذه الآية في العرش (وَكُنَّا مُسْلِمِينَ) متقادين لأمره . وقيل : هو من قول سليمان أى أوتينا العلم

بقدره الله على ما يشاء من قبل هذه المزة . وقيل : « وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ » بإسلامها وبجبتها طائفة من قبل مجيئها . وقيل : هو من كلام قوم سليمان . والله أعلم .

قوله تعالى : (وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ) الوقف على « من دون الله » حسن ؛ والمعنى : منها من أن تعبد الله ما كانت تعبد من الشمس والقمر . « ما » في موضع رفع . التماس : المعنى ؛ أى صدها عبادتها من دون الله وعبادتها إياها عن أن تعلم ما علمناه [عن أن تسلم^(١)] . ويجوز أن يكون « ما » في موضع نصب ، ويكون التقدير : وصدها سليمان عما كانت تعبد من دون الله ؛ أى حال بينها وبينه . ويجوز أن يكون المعنى : وصدها الله ؛ أى منعها الله عن عبادتها غيره لحذفت « عن » وتمدى الفعل . نظيره : « وأختار موسى قومه » أى من قومه . وأنشد سيويه^(٢) :

وَبُنِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بِالْجَوْ أَصْبَحْتُ • حِكْرًا مَا مَوَالِيهَا لِنِيَا حَمِيمُهَا

وزعم أن المعنى عنده نبئت عن عبد الله . (إِنَّمَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ) قرأ معبد بن جبير « أنها » بفتح الهمزة ، وهى في موضع نصب بمعنى لأنها . ويجوز أن يكون بدلا من « ما » فيكون في موضع رفع إن كانت « ما » فاعلة الصد . والكسر على الاستئناف .

قوله تعالى : قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِيهَا قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُثَمَّرٌ مِنْ قَوَارِيرَ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٤﴾

قول تعالى : (قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ) التقدير عند سيويه : أدخل إلى الصرح لحذف إلى وتمدى الفعل . وأبو العباس يغلطه في هذا ؛ قال : لأن دخل يدل على مدخول . وكان الصرح مهيئا من زجاج تحت ماء وفيه الحيتان ، عمله ليزيها ملكا أعظم من ملكها ؛ قاله مجاهد .

(١) الإبانة من إعراب القرآن التماس .

(٢) البيت لقرزوق ، وأراد به الله القليلة وهى عبد الله بن دادم .

وقال قتادة : كان من قوارير خلفه ماء « حَبِيبَةُ بِلَّةٌ » أى ماء . وقيل : الصرح القصر ؛ عن أبي عبيدة . كما قال :

« تَحْسِبُ أَعْلَامَهُنَّ الصُّرُوحَا »

وقيل : الصَّرح الصَّعن ؛ كما يقال : هذه صَّرحة الدار وقاعتها ؛ بمعنى . وحكى أبو عبيدة في الغريب المصنف أن الصرح كل بناء عال مرتفع من الأرض ، وأن المرد الطويل . النحاس : أصل هذا أنه يقال لكل بناء عمل عالا واحدا صرح ، من قولهم : لبن صريح إذا لم يشبه ماء ؛ ومن قولهم : صَّرح بالأمر ، ومنه : صرعى صريح . وقيل : عمله ليختبر قول الجن فيها إن أمها من الجن ، ويرجلها رجل حمار ؛ قاله وهب بن منبه . فلما رأت الجبة فزعزت وظننت أنه قصد بها الفرق ، وتنجبت من كون كرسيه على المساء ، ورأت ما هالها ، ولم يكن بد من امتثال الأمر ﴿ وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِيهَا ﴾ فلذا هي أحسن الناس ساقا ؛ سليمة مما قالت الجن ، خير أنها كانت كثيرة الشعر ، فلما بلغت هذا الحد ، قال لها سليمان بعد أن صرف بصره عنها : « إِنَّهُ صَرِيحٌ مُرَدٌّ مِنْ قَوَارِيرَ » والمرد المحكوك المجلس ، ومنه الأمرد . وتعد الرجل إذا أبطأ خروج لحيته بعد إدراكه ؛ قاله الفراء . ومنه الشجرة المرداء التي لا ورق عليها . ورملة مرداء إذا كانت لا تنبت . والمرد أيضا المعلول ، ومنه قيل للمحصن مارد . أبو صالح : طويل على هيئة النخلة . ابن شجرة : واسع في طوله ومرضه . قال :

فدوت صباحا باكرا فوجدتهم * قبيلا الضحا في السابري المرد

أى الدروع الواسعة . وعند ذلك استسابت بلقيس وأذعنت وأسلت وأقرت على نفسها بالظلم ؛ حل ما يأتي . ولما رأى سليمان عليه السلام قدمها قال لناصحه من الشياطين : كيف لي أن أقطع هذا الشعر من غير مضرة بالجسد ؟ فقله على عمل الثور ، فكانت الثوردة والحمامات من يومئذ . فيروى أن سليمان تزوجها عند ذلك وأسكنها الشام ؛ قاله الضحاك .

(١) البيت لأبي ذؤيب وهو قيس :

على طرق كنعور النبا * تحسب أعلامهن الصروحا

يقول : هذه الطرق كنعور الطياء في بياتها .

وقال سعيد بن عبد العزيز في كتاب النقاش : تزوجها وردّها إلى ملكها بالين ، وكان يأتيها على الرّيح كل شهر مرة ، فولدت له غلاما سمّاه داود مات في زمانه . وفي بعض الأخبار أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " كانت بلقيس من أحسن نساء العالمين ساقين وهي من أزواج سليمان عليه السلام في الجنة " فقالت مائشة : هي أحسن ساقين مني ؟ فقال عليه السلام : " أنت أحسن ساقين منها في الجنة " ذكره القشيري . وذكر التعلي عن أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " أول من آخذ الحمامات سليمان بن داود فلما ألحق ظهره إلى الجدار فسبه حرّها قال أواه من مذاب الله " . ثم أحيا حيا شديدا وأقرها على ملكها بالين ، وأمر الجن فبنوا لها ثلاثة حصون لم ير الناس مثلا ارتفاعا : ساجون وبينون ومحمدان ؛ ثم كان سليمان يزورها في كل شهر مرة ، ويقم عندها ثلاثة أيام . وحكى الشعبي أن ناسا من غير حفروا مقبرة الملوك ، فوجدوا فيها قبرا معقودا فيه امرأة عليها حلل منسوجة بالذهب ، وعند رأسها لوح رخام فيه مكتوب :

يَا أَيُّهَا الْأَقْوَامُ حُوجُّوا مَعَا • وَأَرْبَعُوا فِي مَقْبَرَةِ الْيَسَا
لْتَعْلَمُوا أَنَّي تِلْكَ السَّيِّ • فَذَكَنْتُ أَذْعَى النَّهْرِ بَلْقِيسَا
شَيَّئْتُ قَصْرَ الْمُلْكِ فِي حَيْرٍ • قَوِيٍّ وَقَدْ مَّا كَانَ مَانُوسَا
وَكُنْتُ فِي مُلْكِي وَتَدِيرِهِ • أَرْضُكُمْ فِي اللَّهِ الْمَعَاطِيسَا
بَيْتِي سُلَيْمَانُ النَّبِيُّ الَّذِي • قَدْ كَانَ لِلتَّوْرَةِ دَرِيسَا
وَتَحْتَرُ الرِّيحُ لَهُ مَرْكَبَا • تَهْبُ أحيَانَا رَوَايسَا
مَعَ آيِنِ دَاوُدَ النَّبِيِّ الَّذِي • قَدَّسَهُ الرَّحْمَنُ تَقْدِيسَا

وقال محمد بن إسحق ووهب بن منبه : لم يتزوجها سليمان ، وإنما قال لها : اختاري زوجا ؛ فقالت : مثل لا ينكح وقد كان لي من الملك ما كان . فقال : لا بد في الإسلام من ذلك . فأختارت ذاتيغ ملك همدان ، فزوجه إياها وردّها إلى الين ، وأمر زوجة أمير جنّ الين أن يعطيه ، فبني له المصانع ، ولم يزل أميرا حتى مات سليمان . وقال قوم : لم يرد فيه خبر صحيح

لا في أنه تزوجها ولا في أنه زوّجها . وهي بلقيس بنت السرح بن المدهاد بن شراحيل بن أد
 ابن حدر بن السرح بن الحرس بن قيس بن صيفي بن سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان بن
 عابر بن شائع بن أرغشة بن سام بن نوح . وكان جدّها المدهاد ملكا عظيم الشأن قد ولد له
 أربعمون ولدا كلهم ملوك ، وكانت ملك أرض اليمن كلها ، وكان أبوها السرح يقول للملوك
 الأطراف : ليس أحد منكم كفؤا لي ، وأبى أن يتزوج منهم ، فزوجوه امرأة من الجن
 يقال لها ربيعة بنت السكن ، فولدت له بلقيس وهي بلقيس ، ولم يكن له ولد غيرها . وقال
 أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم : " كان أحد أبوي بلقيس جنيا " فأت أبوها ،
 وأختلف عليها قومها فرقتين ، وملكوا أمرهم رجلا فسأته سيرته ، حتى يفر ببناء وعيته ،
 فأدركت بلقيس الغيرة ، فعرضت عليه تقمصا فتزوجها ، فسقته الخمر حتى حزت رأسه ، ونصبته
 على باب دارها فملكوها . وقال أبو بكر : ذكرت بلقيس عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال :
 " لا يطلع قوم ولّوا أمرهم امرأة " ^(١) . ويقال : إن سبب تزوج أيها من الجن أنه كان وزيرا
 للملك مات ينتصب نساء الرعية ، وكان الوزير يورث فلم يتزوج ، فنصّب مرة الطريق رجلا
 لا يعرفه ، فقال هل لك من زوجة ؟ فقال : لا أتزوج أبدا . فإن ملك بلدنا ينتصب النساء
 من أزواجهن ، فقال لئن تزوجت أبقى لا ينتصبها أبدا . قال : بل ينتصبها . قال : إنا قوم
 من الجن لا يقدر علينا ، فتزوج أبنته فولدت له بلقيس ، ثم ماتت الأم وأبنت بلقيس قصرا
 في الصحراء ، فتحدثت أبوها بمحدثها ظلما ، فبنى للملك خبرها فقال له : يا فلان تكون عندك هذه
 البنت الجميلة وأنت لا تأتني بها ، وأنت تعلم حيي للنساء ! ثم أمر بحبسها ، فأرسلت بلقيس إليه
 لما بين يديك ، فتجهز للسير إلى قصرها ، فلما هم بالدخول بمن معه أخرجت إليه الجوارى
 من بنات الجن مثل صورة الشمس ، وقالن له ألا تستحي ؟ ! تقول لك سيدتنا أدخل
 بهؤلاء الرجال مملك على أهلك ! فأذن لهم بالأصراف ودخل وحده ، وأغلقت عليه الباب
 وقتلته بالنمل ، وقطعت رأسه ورمته به إلى عسكره ، فأمرّوها عليهم ، فلم تزل كذلك إلى أن

(١) الحديث مراد في البخاري والنسائي والترمذي من طريق أبي بكر في آية كرى ؛ وذلك أنه لما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم أن فارسا ملكوا آية كرى لما ملك قال صلى الله عليه وسلم : وإن يطلع قوم ولّوا أمرهم امرأة " .

بلغ المدهد خبرها سليمان عليه السلام . وذلك أن سليمان لما نزل في بعض منازلها قال المدهد : إن سليمان قد اشتغل بالتزول ، فأرتفع نحو السماء فأبصر طول الدنيا وصرها ، فأبصر الدنيا يمينا وشمالا ، فأرى بستانا بلقيس فيه هدهد ، وكان اسم ذلك المدهد عفير ، فقال عفير لعين ليعفور سليمان : من أين أقبلت ؟ وأين تريد ؟ قال : أقبلت من الشام مع صاحبي سليمان بن داود . قال : ومن سليمان ؟ قال : ملك الجن والإنس والشياطين والطيور والوحش والريح وكل ما بين السماء والأرض . فمن أين أنت ؟ قال : من هذه البلاد ؛ ملكها امرأة يقال لها بلقيس ، تحت يدها اثنا عشر ألف قيل ، تحت يدي كل قيل مائة ألف مقاتل من سوى النساء والذراري ؛ فأطلق معه ونظر إلى بلقيس وملكها ، ورجع إلى سليمان وقت العصر ، وكان سليمان قد فقهه وقت الصلاة فلم يحده ، وكانوا على غير ما . قال ابن عباس في رواية : وقعت عليه نفحة من الشمس . فقال لوزير الطير : هذا موضع من ؟ قال : يا نبي الله هذا موضع المدهد . قال : وأين ذهب ؟ قال : لا أدري أصلح الله الملك . فغضب سليمان وقال : « لَأَعَذِّبَنَّ هَذَا بِأَشَدِّ بَأْسٍ » الآية . ثم دعا بالمقاب سيد الطير وأصرمها وأشدها بأسا فقال : ما تريد يا نبي الله ؟ فقال : عليّ بالمدهد الساعة . فرفع المقاب نفسه دون السماء حتى لقي بالهواء ، فنظر إلى الدنيا كالفصحة بين يدي أحدكم ، فإذا هو بالمدهد مقبلا من نحو اليمن ، فأقضى نحوه وأنشبه فيه محله . فقال له المدهد : أسألك بالله الذي أقدرك وقواك عليّ إلا ما رحمتني . فقال له : الويل لك ، وتكلك أمك ! إن نبي الله سليمان حلف أن يعذبك أويذبحك ، ثم أتى به فاستقبلته السور وسائر عساكر الطير . وقالوا الويل لك ، لقد توعدك نبي الله . فقال : وما قدرى وما أنا ! أما استنق ؟ قالوا : بلى ! إنه قال : « أَوْلِيَّائِي سُلْطَانٌ مُبِينٌ » ثم دخل على سليمان فرفع رأسه ، وأرضى ذنبه وجتاحيه تواضعا لسليمان عليه السلام . فقال له سليمان : أين كنت عن خدمتك ومكانك ؟ لأعذبك عذابا شديدا أو لأذبحك . فقال له المدهد : يا نبي الله ! أذكر وقوفك بين يدي الله بمثلة وقوفى بين يديك . فأقشعر جلد سليمان وأرعدت عظامه . وقال حكيمه : إنما صرف الله سليمان عن ذبح المدهد أنه

كان أبوا بوالديه ، ينقل الطعام إليهما فيزقيهما . ثم قال له سليمان : ما الذى أبطأك ؟ فقال الهدهد ما أخبر الله عن بلقيس وعرشها وقومها حسبما تقدم بيانه . قال الماوردي : والقول بأن أم بلقيس جنية مستنكر من القول لتباين الجنسين ، واختلاف الطبعين ، وتعارض الحسنيين ؛ لأن الآدمي جسماني والجن روحاني ، وخلق الله الآدمي من صلصال كالغفار ، وخلق الجن من مارج من نار ، ويمنع الأمتزاج مع هذا التباين ، ويستحيل التناسل مع هذا الاختلاف . قلت : قد مضى القول في هذا ، والعقل لا يحيله مع ما جاء من الخبر في ذلك ، وإذا نظر في أصل الخلق فأصله الماء على ما تقدم بيانه ، ولا يحد في ذلك ؛ والله أعلم . وفي التزييل « وَشَارَكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ » وقد تقدم . وقال تعالى : « لَمْ يَطْمِئِنْ بِإِسْ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ عَلَى مَا يَأْتِي فِي » الرحمن » .

قوله تعالى : « قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي » أى بالشرك الذى كانت عليه ؛ قاله ابن شجرة . وقال سفيان : أى بالظن الذى توهمته في سليمان ؛ لأنها لما أمرت بدخول الصرح حسبته لجة ، وأن سليمان يريد تفرقها فيه . فلما بان لها أنه صرح مجرد من قوادير علمت أنها ظلمت نفسها بذلك الظن . وكسرت « إن » لأنها مبتدأة بعد القول . ومن العرب من يفتحها فيعمل فيها القول . « وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » . إذا سكنت « مع » فهي حرف جاء لمعنى ولا اختلاف بين النحويين . وإذا فتحها ففيها قولان : أحدهما - أنه بمعنى الظرف آمم . والآخر - أنه حرف خافض مبنى على الفتح ؛ قاله النحاس :

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ مُؤَدَّ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ عِبُدُوا اللَّهَ فَلَمَّا هُم قَرِيبَانِ يَخْتَصِمُونَ ﴿٥٥﴾ قَالَ يَتَّبِعُونَ لِأَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٥٦﴾ قَالُوا أَطِيعْنَا بَكَ وَبِمَنْ مَعَكَ قَالَ طَاعُوا عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ مُؤَدَّىٰ أَعْيُنِهِمْ صَالِحًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ تقدم معناه .
 ﴿ فَإِذَا هُم بِقَرِيْقَيْنِ يَخْتَصِمُونَ ﴾ قال مجاهد : أى مؤمن وكافر ؛ قال : والخصومة ما قصه الله تعالى في قوله : « أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُّرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ » إلى قوله : « كَافِرُونَ » . وقيل :
 تخاصمهم أن كل فرقة قالت : نحن على الحق دونكم .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ ﴾ قال مجاهد : بالعباد قبل الرحمة ؛ المعنى : لم تؤخروا الإيمان الذى يجلب إليكم الثواب ، وتقدمون الكفر الذى يوجب العقاب ؛ فكان الكفار يقولون لفرط الإنكار : آيتنا بالعقاب . وقيل : أى لم فعلون ما تستحقون به العقاب ؛ لا أنهم آتسوا تعجيل العذاب . ﴿ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ ﴾ أى هلا تنوبون إلى الله من الشرك . ﴿ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ لى ترحموا ؛ وقد تقدم .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَطِيعْنَا يَكَ وَيَمْنُ مَلَكٍ ﴾ أى تشاعتنا . والشؤم النحس . ولا شيء أضر بالراى ولا أفسد للتدبير من اعتقاد الطيرة . ومن ظن أن حُور بقره أو نبيق خراب يرد قضاء ، أو يدفع مقدورا فقد جهل . وقال الشاعر :

طيرة الدهر لا ترد قضاء * فأعذر الدهر لا تشبه بلوم
 أى يوم يتحصنه بسعود * والمنايا يتزان فى كل يوم
 ليس يوم إلا وفيه سعود * ونحوه تجرى لقوم فقوم

وقد كانت العرب أكثر الناس طيرة ، وكانت إذا أرادت سفرا تفتر طائرا ، فإذا طار مينة سارت وتيمنت ، وإن طار شمالا رجعت وتشاءمت ، فهى النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك وقال : « أَقْرُوا الطير على مكاتبها »^(١) على ما تقدم بيانه فى « المائة »^(٢) . ﴿ قَالَ طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ أى مصابيحكم . ﴿ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴾ أى تمحنون . وقيل : تعذبون بذنوبكم .

(١) الويكات (بضم الكاف) وهما رسكويا) جمع وكنة (بالسكون) برى من الطائر ذكره ويرى : « على مكاتبها » .

(٢) راجع به ٦٦ ص ٦٠ طبة أول أو ثانية .

قوله تعالى : وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿١٥﴾ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ) أى فى مدينة صالح وهى الحجر (تِسْعَةُ رَهْطٍ) أى تسعة رجال من أبناء أشرفهم . قال الضحاك : كان هؤلاء التسعة عظماء أهل المدينة ، وكانوا يفسدون فى الأرض ويأمرون بالفساد ، جلسوا عند حفرة عظيمة فقبلوا الله عليهم . وقال عطاء بن أبى رباح : بلغنى أنهم كانوا يقرضون الدنانير والدرهم ، وذلك من الفساد فى الأرض ؛ وقاله سعيد بن المسيب . وقيل : فسادهم أنهم يتيمون حورات الناس ولا يسترون عليهم . وقيل : غير هذا . واللازم من الآية ما قاله الضحاك وضمه أنهم كانوا من أوجس القوم وأقنأهم وأغناهم ، وكانوا أهل كفر ومعاصى جمّة ؛ وبجسلة أمرهم أنهم يفسدون ولا يصلحون . والرهط اسم للجحاة ، فكأنهم كانوا رؤساء يتبع كل واحد منهم رهط . واجمع أرهط وأراهط . قال :

يا بؤس للحرب القى * وضعت أراهط فأستراحوا

وهؤلاء المذكورون كانوا أصحاب قُدار حافر الناقة؛ ذكره ابن عطية .

قلت : وأختلف فى اسمائهم؛ فقال الفزوى : واسمائهم قُدار بن سالف ومصدع وأسلم وديما وزهيم وذعما وذعيم وقال وصدائق . ابن إسحق : رأسهم قُدار بن سالف ومصدع ابن مهور ، فأبغىهم سبعة ؛ هم يلح بن ميلح وذهير بن غنم وذؤاب بن مهور وأربعة لم تعرف اسمائهم . وذكر الرعمشرى اسماءهم عن وهب بن منبه : الهذيل بن عبد رب ، غنم بن غنم ، رباب بن مهور ، مصدع بن مهور ، عمير بن كردبة ، طاصم بن غرمة ، سبط بن صدقة ، سمعان بن صفى ، قدار بن سالف ؛ وهم الذين سموا فى عقر الناقة ، وكانوا عتاة قوم صالح ، وكانوا من أبناء أشرفهم . السبيل : ذكر النقاش التسعة الذين كانوا يفسدون فى الأرض ولا يصلحون ، وسماهم باسمائهم ، وذلك لا يفضبط برواية ؛ غير أنى أذكره على وجه الاجتهاد

والتخمين، ولكن تذكره على ما وجدناه في كتاب محمد بن حبيب، وهم: مصدع بن دهر. ويقال دهم، وقدار بن سالف، وهريرم وصواب ورياب وداب ودعما وهرما وديمين بن عمير. قلت: وقد ذكر الماوردي أسماءهم عن ابن عباس فقال: هم دعما ودعيم وهرما وهريرم وداب وصواب ورياب ومسطم وقدار، وكانوا بأرض الجحوى الشام.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ﴾ يجوز أن يكون «تَقَاسَمُوا» فعلا مستقبلا وهو أمر، أى قال بعضهم لبعض أحلفوا. ويجوز أن يكون ماضيا في معنى الحال كأنه قال: قالوا متقاسمين بالله؛ ودليل هذا التأويل قراءة عبد الله: «يُضَيِّتُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُضِلُّونَ». تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ «وليس فيها» قَالُوا «لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ» قراءة العامة بالنون فيما واختاره أبو حاتم. وقرأ حمزة والكسائي بالياء فيما، وضم التاء واللام على الخطاب أى أنهم تخاطبوا بذلك؛ واختاره أبو عبيد. وقرأ مجاهد وحيد بالياء فيما، وضم الياء واللام على الخبر. والبيات مباغثة العدو ليلا. ومعنى «لَوَيْلِهِ» أى لهط صالح الذى له ولاية الدم. (مَا شَهِدْنَا مَهْلِكُ أَهْلِهِ) أى ما حضرنه، ولا ندري من قتله وقتل أهله. ﴿وَيَا لَعَادِيْقُونَ﴾ فى إنكارنا لقتله. والمَهْلِكُ بمعنى الإهلاك؛ ويجوز أن يكون الموضع. وقرأ [عاصم] والسبى (بفتح الميم وجر اللام) أى الهلاك؛ يقال: ضرب يضرب مضربا أى ضربه. وقرأ المفضل وأبو بكر (بفتح الميم وجر اللام) فيكون اسم المكان كالمجلس لموضع الجلوس؛ ويجوز أن يكون مصدرا؛ كقوله تعالى: «إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ» أى رجوعكم.

قوله تعالى: وَمَكْرُؤًا مَكَرًا وَمَكْرَنَا مَكَرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٦﴾ فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٧﴾ فَتِلْكَ يَوْمَئِذٍ خَاوِيَةٌ عَمَّا ظَلَمُوا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾ وَأَجْبِئْنَا أَدْرِينَ ءَامِنُوا وَكَانُوا بِتَقْوَى

(١) «مهلك» بضم الميم وفتح اللام قراءة الجمهور. (٢) فى الأصل: «وَقَرَأْ خُص» ... الخ وحسن قرا بفتح الميم وكسر اللام.

﴿وَمَكْرُؤًا مَكَرًا وَمَكْرًا مَكْرًا وَمَكْرًا مَكْرًا﴾ مكرهم ما روى أن هؤلاء التسعة لما كان في صدر الثلاثة الأيام بعد غفر الناقة، وقد أخبرهم صالح يحيى العذاب، آتفقوا وتحالفوا على أن يأتوا دار صالح ليلا ويقتلوه وأهله المختصين به؛ قالوا: فإذا كان كاذبا في وعيده أوقفنا به ما يستحق، وإن كان صادقا كما عجلناه قبلنا، وشفيتا نفوسنا؛ قاله مجاهد وغيره. قال ابن عباس: أرسل الله تعالى الملائكة تلك الليلة، فامتلت بهم دار صالح، فأتى التسعة دار صالح شاهرين سيوفهم، فقتلهم الملائكة رخصا بالجحارة فيرون الجحارة ولا يرون من يريها. وقال قتادة: خرجوا مسرعين إلى صالح، فسلط عليهم ملك بيده محضرة فقتلهم. وقال السدي: نزلوا على جرف من الأرض، فأنهار بهم فاهلكهم الله تحتهم. وقيل: آخفوا في طارق من دار صالح، فأنحدرت عليهم محضرة شددتهم جميعا؛ فهذا ما كان من مكرهم. ومكر الله مجازاتهم على ذلك. ﴿فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ مَآئِقَةُ مَكْرِهِمْ﴾ أَمَا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ أي بالصيحة التي أهلكتهم. وقد قيل: إن هلاك الكل كان بصيحة جبريل. والأظهر أن التسعة هلكوا بمذاب مفرد، ثم هلك الباقون بالصيحة والدمدمية. وكان الأحمش والحسن وابن أبي إسحق وطاصم وحزمة والكسائي يقرءون «أَنَا» بالفتح، وقال ابن الأنباري: فعل هذا المذهب لا يحسن الوقف على «مَآئِقَةُ مَكْرِهِمْ» لأن «أَنَا دَمَرْنَاهُمْ» خبر كان. ويجوز أن تجعلها في موضع رفع على الإتيان للماقبة. ويجوز أن تجعلها في موضع نصب من قول القراء، وخفض من قول الكسائي على معنى: بَأْنَا دَمَرْنَاهُمْ وَلَأْنَا دَمَرْنَاهُمْ. ويجوز أن تجعلها في موضع نصب على الإتيان لموضع «كَيْفَ» فن هذه المذاهب لا يحسن الوقف على «مَكْرِهِمْ». وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو «إِنَّا دَمَرْنَاهُمْ» بكسر الهمزة على الاستئناف؛ فعل هذا المذهب يحسن الوقف على «مَكْرِهِمْ». قال النحاس: ويجوز أن تنصب «مَآئِقَةُ» على خبر «كان» ويكون «إِنَّا» في موضع رفع على أنها اسم «كان». ويجوز أن تكون في موضع رفع على إضمار مبتدأ تبيننا للماقبة، والتقدير: هي إِنَّا دَمَرْنَاهُمْ؛ قال أبو حاتم: وفي حرف أبي «أَنَّ دَمَرْنَاهُمْ» تصديقا لفتحها.

قوله تعالى : ﴿ قَتَلَ بِيوتَهُمْ خَاوِيَةً مِّمَّا ظَلَمُوا ﴾ قراءة العامة بالنصب على الحال عند الفراء والنحاس ؛ أى خالية عن أهلها خرايا ليس بها ساكن . وقال الكسائي وأبو عبيدة : « خَاوِيَةٌ » نصب على القطع ؛ مجازة : قتلك بيوتهم الخاوية ، فلما قطع منها الألف واللام نصب على الحال ؛ كقوله : « وَلَهُ الَّذِينَ وَاَصْبَا » . وقرأ عيسى بن عمر ونصر بن حاصم والجدري بالرفع على أنها خبر عن « تِلْكَ » و « بِيوتُهُمْ » بدل من « تِلْكَ » . ويجوز أن تكون « بِيوتُهُمْ » عطف بيان و « خَاوِيَةٌ » خبر عن « تِلْكَ » . ويجوز أن يكون رفع « خَاوِيَةٌ » على أنها خبر ابتداء محذوف ؛ أى هى خاوية ، أو بدل من « بِيوتُهُمْ » لأن التكرار تبدل من المعرفة . ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ . وَأَنْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ يصلح (وَكَانُوا يَتَّقُونَ) الله ويخافون منابه . قيل : آمن يصلح قدر أربعة آلاف رجل . والياقوت نخرج بأبدانهم — في قول مقاتل وغيره — تُرْجَأ مثل الحصص ؛ وكان في اليوم الأول احمر ، ثم صار من الغد أصفر ، ثم صار في الثالث أسود . وكان عقر الناقة يوم الأربعاء ، وهلاكهم يوم الأحد . قال مقاتل : قمت تلك الخراجات ، وصاح جبريل بهم خلال ذلك صيحة تخمدوا ، وكان ذلك ضحوة . ونرجح صالح بن آمن معه إلى حضرموت ، فلما دخلها مات صالح ؛ فسميت حضرموت . قال الضحاك : ثم بنى الأربعة الآلاف مدينة يقال لها حاضورا ؛ على ما تقدم بيانه في قصة أصحاب الرس .

قوله تعالى : وَلَوْطَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَلْحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿٦٦﴾ أَتَسْكُرُ لَكُمْ تَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّجْهَلُونَ ﴿٦٧﴾ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اأُخْرِجُوا ءَالَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَبْطِطُوهُنَّ ﴿٦٨﴾ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَرْنَاهَا مِنْ الْغَايِبِينَ ﴿٦٩﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ لَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ﴾ أى وأرسلنا لوطا ، أو أذكرك لوطا . « إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ » وهم أهل سدوم . وقال لقومه : ﴿ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ ﴾ الفعله الفيجحة الشنيعة . ﴿ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴾ أنها فاحشة ، وذلك أعظم لذنوبكم . وقيل : يأتى بعضكم بعضا وأنتم تنظرون إليه . وكانوا لا يستترون عتوا منهم وتمردا . ﴿ أَنْتُمْ لَتَأْتُونَ الرَّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ ﴾ أعاد ذكرها لفراط قبحها وشنعنها . ﴿ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ بِجَهْلُونَ ﴾ إما أمر التحريم أو العقوبة . واختيار الخليل وسيبويه تخفيف الهزئة الثانية من « أَنْتُمْ » فاما الخط فالسبيل فيه أن يكتب بالفين على الوجود كلها ؛ لأنها هزئة مبتدأة دخلت عليها ألف الاستفهام .

قوله تعالى : ﴿ لَسَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتَّبِعُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرَبِكُمْ إِنَّهُمْ أَنْفُسٌ يَتَّبِعُونَ ﴾ أى عن أدبار الرجال . يقولون ذلك استهزاء منهم ؛ قاله مجاهد . وقال قتادة : طابوم والله بغير عيب بأنهم يتطهرون من أعمال السوء . ﴿ بِنَاجِيَاءِ وَأَهْلِهِ إِلَّا أَسْرَأَتْهُ قَدَرْتَاهَا مِنَ النَّارِينِ ﴾ وقرأ حاصم « قَدَرْتَا » خففا والمعنى واحد . يقال قد قدرت الشيء قدرا وقدرا وقدرته . ﴿ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ ﴾ أى من أنذر فلم يقبل الإنذار . وقد مضى بيان هذا في « الأعراف »^(١) و « هود »^(٢) .

قوله تعالى : قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٠﴾ أَمِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حُلَّةً وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا شَجَرَةً أَطْلُكُمُ اللَّهُ مَعَهُ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعِدُونَ ﴿١١﴾ أَمِنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خُلَّةًهَا أَنْهَرًا وَجَعَلَ لَهَا رَوِيبًا وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَطْلُكُمُ اللَّهُ مَعَهُ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٢﴾

(١) راجع ج ٧ ص ٢٤٧ طبة أول ابرأانية . (٢) راجع ج ٩ ص ٨١ وابجدها طبة أول ابرأانية .

قوله تعالى : ﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ﴾ قال الفراء قال أهل المعاني : قيل للوط « قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ » على هلاكهم ، وخالف جماعة من العلماء الفراء في هذا وقالوا : هو مخاطبة لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، أى قل الحمد لله على هلاك كفار الأمم الخالية . قال النحاس : وهذا أولى ، لأن القرآن مقرر على النبي صلى الله عليه وسلم ، وكل ما فيه فهو مخاطب به عليه السلام إلا ما لم يصح معناه إلا لغيره . وقيل : المعنى ؛ أى « قُلْ » يا محمد « الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى » يعنى أمته عليه السلام . قال الكلبى : أعطفاهم الله بمعرفة وطاعته . وقال ابن عباس وسفيان : هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتلو هذه الآيات الناطقة بالبراهين على وحدانيته وقدرته على كل شئ وحكمته ، وأن يستفتح بتحميده والسلام على أنبيائه والمصطفين من عباده . وفيه تعليم حسن ، وتوقيف على أدب جميل ، وبعت على التيمن بالذكرين والتبرك بهما ، والاحتفال بمكانتهما على قبول ما يلقى إلى السامعين ، وإصغائهم إليه ، وإزالة من قلوبهم المنزلة التى يبغونها المستمع . ولقد توارث العلماء والخطباء والوعاظ كابرا عن كابر هذا الأدب ، فحمدوا الله وصلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمام كل علم مفاد ، وقبل كل عظة وفى مفتتح كل خطبة ، وتبهم المترسلون فأجروا عليه أوائل كتبهم فى الفتوح والتهانى ، وغير ذلك من الحوادث التى لها شأن .

قوله تعالى : « الَّذِينَ اصْطَفَى » اختار ؛ أى لرسالة وهم الأنبياء عليهم السلام ؛ دليله قوله تعالى : « وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ » . (الله خير) وأجاز أبو حاتم « الله خير » بهمزتين . النحاس : ولا نعلم أحدا تابعه على ذلك ؛ لأن هذه المدة إنما جىء بها فرقا بين الاستفهام والخبر ، وهذه ألف التوقيف ، و « خير » ههنا ليس بمعنى أفضل منك ، وإنما هو مثل قول الشاعر :
أتهجوه ولست له بكفء • فتركنا لمسيرك الفداء

فالمعنى فالذى فيه الشر منك الذى فيه الخير الفساد . ولا يجوز أن يكون بمعنى من لأنك إذا قلت : فلان شر من فلان ففى كل واحد منهما شر . وقيل : المعنى ؛ الخير فى هذا

أم في هذا الذي تشركونه في العبادة ! وحكى سيوييه : السعادة أحب إليك أم الشقاء ؟ وهو يعلم أن السعادة أحب إليه . وقيل : هو على باب من التفضيل ، والمعنى : آفة خير أم ما تشركون ؛ أى أنوابه خير أم عقاب ما تشركون . وقيل : قال لم ذلك ؛ لأنهم كانوا يستقدون أن في عبادة الأصنام خيراً نغاطبهم الله عز وجل على اعتقادهم . وقيل : اللفظ لفظ الاستفهام ومعناه الخبر . وقرأ أبو عمرو وعاصم ويعقوب « يُشْرِكُونَ » بياء على الخبر . الباقون بالياء على الخطاب ، وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم ؛ فكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قرأ هذه الآية يقول : « بل الله خير وأبقى وأجل وأكرم » .

قوله تعالى : ﴿ أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ قال أبو حاتم : تقديره ؛ ألفتكم خير أم من خالق السموات والأرض ؛ وقد تقدم . ومعناه : قدر على خلقهن . وقيل : المعنى ؛ أعبادة ما تعبدون من أولئكم خير أم عبادة من خلق السموات والأرض ؟ . فهو مردود على ما قبله من المعنى ؛ وفيه معنى التوبيخ لهم ، والتنبيه على قدرة الله عز وجل وعجز الخلقهم . ﴿ فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَبَاءً ذَاتَ بَهْمٍ ﴾ الحديقة البستان الذى عليه حائط . والبهمة المنظر الحسن . قال الفراء : الحديقة البستان المحظور عليه حائط ، وإن لم يكن عليه حائط فهو البستان وليس بمحديقة . وقال قتادة ومكرمة : الحدائق النخل ذات بهجة ، والبهجة الزينة والحسن ؛ يبعج به من رآه . ﴿ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنَبِّئُوا بِشَيْءٍ ﴾ « ما » للنهي ومعناه الحظر والمنع من فعل هذا ؛ أى ما كان للبشر ، ولا نبياً لهم ، ولا يقع تحت قدرتهم ، أن ينبتوا شجرها ؛ إذ هم عجزة عن مثلها ، لأن ذلك إخراج الشيء من المدم إلى الوجود .

قلت : وقد يستدل من هذا على منع تصوير شيء سواء كان له روح أم لم يكن ؛ وهو قول مجاهد . ويضده قوله صلى الله عليه وسلم : « قال الله عز وجل ومن أظلم ممن ذهب يخاف خلقاً فكيف يخلقوا ذرة أو يخلقوا حبة أو يخلقوا شعيرة » . رواه مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة ؛ قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « قال الله عز وجل » فذكره ؛ فهم بالدم والتهديد والتوبيخ كل من تعاطى تصوير شيء مما خلقه الله وضاهاه في التشبيه في خلقه

فيا أفرد به سبحانه من الخلق والاختراع وهذا واضح . وذهب الجمهور إلى أن تصوير ما ليس فيه روح يمحور هو والاكتساب به . وقد قال ابن عباس للذي سأله أن يصنع الصور : إن كنت لابد فاعلا فاصنع الشجر وما لا نفس له ؛ فخرجه مسلم أيضا . والمنع أولى والله أعلم لما ذكرنا . وسيأتى لهذا مزيد بيان في « صبا » إن شاء الله تعالى . ثم قال على جهة التوبيخ : (**أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ**) أى هل مبدوع مع الله يعينه على ذلك . (**بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعِدُونَ**) بالله غيره . وقيل : « **يَعِدُونَ** » عن الحق والقصد ؛ أى يكفرون . وقيل : « **إِلَهُ** » مرفوع بـ « مع » تقديره : أمع الله ويلكم إله . والوقف على « **مَعَ اللَّهِ** » حسن .

قوله تعالى : (**أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا**) أى مستقرا . (**وَجَعَلَ خِلَافَهَا أَنْهَارًا**) أى وسطها مثل « **وَجَعَلْنَا خِلَافَهُمَا نَهْرًا** » . (**وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ**) أى جبالا ثوابت تمسكها وتمنعها من الحركة . (**وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِرًا**) مانعا من قدرته لئلا يختلط الأجاج بالمدب . وقال ابن عباس : سلطانا من قدرته فلا هذا يغير ذلك ولا ذاك يغير هذا . والمجوز للمنع . (**أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ**) أى إذا ثبت أنه لا يقدر على هذا غيره فلم يعبدون مالا بضر ولا ينفع . (**بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ**) أى كأنهم يجهلون الله فلا يعلمون ما يجب له من الوحدانية .

قوله تعالى : **أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ** **وَيَجْعَلُكَ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ** **أَوَّلَهُ مَعَ اللَّهِ** **فَالْجَلَّ مَا تَدْعُونَ** (١٦) **أَمَّنْ يَهْدِيكَ فِي ظُلُمَاتٍ أَلْوَىٰ وَكَأَنَّهُ الْبَرُّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ** **أَوَّلَهُ مَعَ اللَّهِ** **تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ** (١٧) **أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ** **أَوَّلَهُ مَعَ اللَّهِ** **قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** (١٨)

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ اَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ اِذَا دَعَا ﴾ قال ابن عباس : هو ذو الضرورة المجهود . وقال السدي : الذي لا حول له ولا قوة . وقال ذو النون : هو الذي قطع الملائق عما دون الله . وقال أبو جعفر وأبو عثمان النيسابوري : هو المفلس . وقال سهل ابن عبد الله : هو الذي إذا رفع يديه إلى الله داعياً لم يكن له وسيلة من طاعة قدمها . وجاء رجل إلى مالك بن دينار فقال : أنا أسألك بالله أن تدعوني فانا مضطر؛ قال : إذا فأسأله فإنه يجيب المضطر إذا دعاه . قال الشاعر :

وَإِنِّي لَأَدْعُو اللَّهَ وَالْأَمْرَ ضَيِّقٌ • عَلَىٰ لِمَا يَنْفَكُ أَنْ يَنْفَزِمَا
وَرُبَّ رَجُلٍ سُدَّتْ عَلَيْهِ وُجُوهُهُ • أَصَابَ لَمَّا دَعَا اللَّهَ غَرَمًا

الثانية — وفي مسند أبي داود الطيالسي عن أبي بكر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعاء المضطر : ” اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين وأصلح لي شأني كله لا إله إلا أنت “ .

الثالثة — ضمن الله تعالى إجابة المضطر إذا دعاه، وأخبر بذلك عن نفسه؛ والسبب في ذلك أن الضرورة إليه بالجماء ينشأ عن الإخلاص، وقطع القلب عما سواه؛ والإخلاص عنده سبحانه موقع وذقة، وجد من مؤمن أو كافر، طائع أو فاجر؛ كما قال تعالى : « حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَبَرَيْنَ مِنْهُم مَّرْجَ طَيِّبَةً وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رَيْحٌ فَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَجَبْنَاهُمْ مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ » وقوله : « فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ » فاجابهم عند ضرورتهم ووقوع إخلاصهم ، مع علمه أنهم يعودون إلى شركهم وكفرهم . وقال تعالى : « لَئِنَّا لَرْكُوبٌ فِي الْفُلِكِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ » فيجب المضطر لموضع اضطرابه وإخلاصه . وفي الحديث : ” ثلاث دعوات مستجابات لاشك فيهن دعوة المظلوم ودعوة المسافر ودعوة الوالد على ولده “ ذكره صاحب الشهاب؛ وهو حديث صحيح . وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لمعاذ لما وجهه إلى أرض اليمن ” وأتق دعوة المظلوم فليس بينها وبين الله حجاب “

وفي كتاب الشهاب : « آمنوا دعوة المظلوم فإنها تحمل على الغمام فيقول الله تبارك وتعالى وعزتي وجلالي لأنصرنك ولو بعد حين » وهو صحيح أيضا . ونرجح الأجرى من حديث أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم : « ثلثي لا أردحا ولو كانت من فم كافر » فيجيب المظلوم لموضع إخلاصه بضرورته بمقتضى كرمه ، وإجابة لإخلاصه وإن كان كافرا ، وكذلك إن كان فاجرا في دينه ؛ ففجور الفاجر وكفر الكافر لا يعود منه نقص ولا وهن على مملكة سيده ، فلا يمنعه ما قضى للضطر من إجابته . وفسر إجابة دعوة المظلوم بالنصرة على ظالمه بما شاء سبحانه من قهره ، أو اقتصاص منه ، أو تسليط ظالم آخر عليه يقهره كما قال عز وجل : « وَكَذَلِكَ نُؤَيِّنُ بِمَعْصِيَةِ الظَّالِمِينَ بُعْثًا » وأكد سرعة إجابتها بقوله : « نُجِئُكَ عَلَى الْغَمِّ » ومعناه والله أعلم أن الله عز وجل يؤكل ملائكته بتلقي دعوة المظلوم وبمحملها على الغمام ، فيخرجوا بها إلى السماء ، والسماء قبلة الدماء ليراهم الملائكة كلهم ، فيظهر منه معاونته المظلوم ، وشفاعته منهم له في إجابة دعوته ، رحمة له . وفي هذا تحذير من الظلم بحملة ، لما فيه من مخبط الله ومعضبته وخالفه أمره ؛ حيث قال على لسان نبيه في صحيح مسلم وغيره : « يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا » الحديث . فالمظلوم مضطرب ، ويقرب منه المسافر ؛ لأنه متقطع عن الأهل والوطن ، متفرد عن الصديق والجميع ، لا يسكن قلبه إلى مسعد ولا معين لتربيته ، فتصديق ضرورته إلى المولى ، فيخلص إليه في الجاه ، وهو الحبيب للضطر إذا دعاه ، وكذلك دعوة الوالد على ولده ، لا تصدر منه مع ما يعلم من حثته عليه وشفتته ، إلا عند تكامل عجزه عنه ، وصديق ضرورته ، وإيأاسه من يرولده ، مع وجود أدنيته ، فيسرع الحق إلى إجابته .

قوله تعالى : « وَيَكْشِفُ السُّوءَ » أى الضر . وقال الكلبي : الجور . « وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ » أى سكانها يحللك قوما وينشئ آخرين . وفي كتاب النقاش : أى ويجعل أولادكم خلفا متكم . وقال الكلبي : خلفا من الكفار يتولون أرضهم ، وطاعة الله بمدكفرهم . « أَلَا إِنَّ مَعَ اللَّهِ عَلَى جِهَةِ التَّوْبِيحِ » كأنه قال أجمع الله ويلكم الله ؛ فـ « والله » مرفوع بـ « مع » .

ويجوز أن يكون مرفوعاً بإسماء الله مع الله يفعل ذلك فعبدوه . والوقوف على « مع الله » حسن . (قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ) قرأ أبو عمرو وحشام ويقوب « يَذَكَّرُونَ » بإيلاء على الخبر ، كقوله : « بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » و « تَمَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ » فأخبر نياً قبلها وبمدها ، وأخبره أبو حاتم . الباقيون بالثناء خطاباً لقوله : « وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ » .

قوله تعالى : (أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ) أي يرشدكم الطريق (فِي ظُلُمَاتٍ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) إذا سافرتُم إلى البلاد التي تتوجهون إليها بالليل والنهار . وقيل : وجعل مفاوز البر التي لا أعلام لها ، وبلج البحار كأنها ظلمات ؛ لأنه ليس لها علم ينتدى به . (وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيحَ تَشْرَاءَ مِمَّنْ يَدَى رَحْمَتِهِ) أي قدام المطر يأخفق أهل التأويل . (أَلِلَّهِ مَعَ اللَّهِ) يفعل ذلك وبينه عليه . (تَمَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ) من دونه .

قوله تعالى : (أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ) كانوا يقولون أنه الخالق الرازق فالزبهم الإعادة ؛ أي إذا قدر على الابتداء فمن ضرورته القدرة على الإعادة ، وهو أهون عليه . (أَلِلَّهِ مَعَ اللَّهِ) يخلق ويرزق ويهدى ويبيد : (قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ) أي احججكم أن لي شريكاً ، أو حججكم في أنه صنع أحد شيئاً من هذه الأشياء غير الله . (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) .

قوله تعالى : قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿٥٦﴾ بَلْ أَدْرَكَ عَلَيْهِمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : (قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ) . وعن بعضهم : أخفى غيبه على الخلق ، ولم يطلع عليه أحد فلا يامن أحد من عباده مكره . وقيل : نزلت في المشركين حين سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن قيام الساعة . و « مَنْ » في موضع رفع ، والمعنى : قل لا يعلم أحد الغيب إلا الله ؛ فإنه يدل من « مَنْ » قاله الزجاج .

(١) « نفرا » بالتون من قراءة نافع . وفيه سبع قراءات ، راجع به ٧ ص ٩٢٢ طبة أولى أو ثانية .

الفراء : وإنما رفع ما بعد « إلا » لأن ما قبلها مجد ، كقوله : ما ذهب أحد إلا أبوك ؛ والمعنى واحد . قال الزجاج : ومن نصب نصب على الاستثناء ؛ يعني في الكلام . قال النحاس : وسيمتحن محتج هذه الآية على من صدق منجما ؛ وقال : أخاف أن يكفر بهذه الآية .

قلت : وقد مضى هذا في « الأنعام » مستوفى . وقالت عائشة : من زعم أن محمدا يعلم ما في غد فقد أعظم على الله الفرية ؛ والله تعالى يقول : « قُلْ لَا يَسْلُمُ مِنْ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبُ إِلَّا اللَّهُ » خرجه مسلم . وروى أنه دخل على الجحاج منجما فأعقله الجحاج ، ثم أخذ حصيات فعدن ، ثم قال : كم في يدي من حصاة ؟ لحسب المنجم ثم قال : كذا ؛ فاصاب . ثم أعقله فاصيات لم يعدن فقال : كم في يدي ؟ لحسب فأخطأ ثم حسب فأخطأ ؛ ثم قال : أيها الأمير أظنك لا تعرف عددها ؛ قال : لا . قال : فإني لا أصيب . قال : فما الفرق ؟ قال : إن ذلك أحصيته نخرج من حد الغيب ، وهذا لم تحصه فهو غيب و « لَا يَسْلُمُ مِنْ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبُ إِلَّا اللَّهُ » وقد مضى هذا في « آل عمران » والحمد لله .

قوله تعالى : (يَلْ أَدَارَكَ عَلَيْهِمُ فِي الْآخِرَةِ) هذه قراءة أكثر الناس منهم فاصم وشيبة ونافع ويحيى بن وثاب والأعمش وحزمة والكسائي . وقرأ أبو جعفر وأبو كثير وأبو عمرو وحميد « بَلْ أَدْرَكَ » من الإدراك . وقرأ عطاء بن يسار وأخوه سليمان بن يسار والأعمش^(١) « بَلْ أَدْرَكَ » غير مهموز مشددا . وقرأ ابن عيص « بَلْ أَدْرَكَ » على الاستفهام . وقرأ ابن عباس « بَلْ » بإثبات الياء « أَدَارَكَ » بهمزة قطع والبدال مشددة وألف بعدها ؛ قال النحاس : وإسناده إسناد صحيح ، هو من حديث شعبة يرفعه إلى ابن عباس . وزعم هرون الغاري أن قراءة أبي « بَلْ تَدَارَكَ عَلَيْهِمُ » . القراءات الأولى والأخيرة معناها واحد ؛ لأن أصل « أَدَارَكَ » تدارك ؛ أدغمت الال في التاء وجرى بألف الوصل ؛ وفي معناه قولان : أحدهما أن المعنى تكامل علمهم في الآخرة ؛ لأنهم رأوا كل ما وعدوا به معاينة فتكامل علمهم

(١) راجع ج ٧ ص ١ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٤ ص ١٧ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) لم تذكر كتب التفسير الأثرى الأعمش في هذه القراءة . ولعل هذه رواية أخرى عنه غير الرواية المتقدمة .

به . والقول الآخر أن المعنى : بل نتابع علمهم اليوم في الآخرة ؛ فقالوا تكون وقالوا لا تكون .
 القراءة الثانية فيها قولان : أحدهما أن معناه كل في الآخرة ؛ وهو مثل الأول ؛ قال مجاهد :
 معناه يدرك علمهم في الآخرة ويعلمونها إذا علموها حين لا ينفعهم علمهم ؛ لأنهم كانوا
 في الدنيا مكذّبين . والقول الآخر أنه على معنى الإنكار ؛ وهو مذهب أبي إسحق ؛ وأستدل
 على صحة هذا القول بأن بعده « بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ » أى لم يدرك علمهم علم الآخرة . وقيل :
 بل ضل وغاب علمهم في الآخرة فليس لهم فيها علم . القراءة الثالثة « بَلْ أَدْرَكَ » فهى بمعنى
 « بَلْ أَدْرَكَ » وقد يعنى أتمل وتفاعل بمعنى ؛ ولذلك صحّح أزدوجوا حين كان بمعنى
 تراوجوا . القراءة الرابعة ليس فيها إلا قول واحد يكون فيه معنى الإنكار ؛ كما تقول : أنا
 قاتلتك ؟ ! فيكون المعنى لم يدرك ؛ وعليه ترجع قراءة ابن عباس ؛ قال ابن عباس :
 « بَلْ أَدْرَكَ عَلَيْهِمْ فِي الْآخِرَةِ » أى لم يدرك . قال الفراء : وهو قول حسن كأنه وجهه إلى
 الاستهزاء بالمكذّبين بالبعث ، كقولك لرجل تكذّبه : بلى لعمري قد أدركت السلف فانت
 تروى ما لا أروى ! وأنت تكذّبه . وقراءة سابعة : « بَلْ أَدْرَكَ » بفتح اللام ؛ عدل إلى
 الصنعة تخلفتها . وقد حكى نحو ذلك عن فطرب في « قَمُ اللَّيْلِ » فإنه عدل إلى الفتح .
 وكذلك و (يَجِ الثَّوبَ) ونحوه . وذكر الزمخشري في الكتاب : وقرئ « بَلْ أَدْرَكَ » بهزتين
 « بَلْ أَدْرَكَ » بالفتح بينهما « بَلْ أَدْرَكَ » « أَمْ تَدْرَكَ » « أَمْ أَدْرَكَ » . فهذه ثلث عشرة
 قراءة ، ثم أخذ يملّ وجوه القراءات وقال : فإن قلت فما وجه قراءة « بَلْ أَدْرَكَ » على الاستفهام ؟
 قلت : هو استفهام على وجه الإنكار لإدراك علمهم ، وكذلك من قرأ « أَمْ أَدْرَكَ » و « أَمْ
 تَدْرَكَ » لأنها أم التى بمعنى بل والهمزة ، وأما من قرأ « بَلْ أَدْرَكَ » على الاستفهام فمعناه
 بل يشعرون متى يسمعون ، ثم أنكروا علمهم بكونها ، وإذا أنكروا علمهم بكونها لم يتحصل لهم شعور
 وقت كونها ؛ لأن العلم بوقت الكائن تابع للعلم بكون الكائن . « فِي الْآخِرَةِ » في شأن الآخرة
 ومعناها (بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا) أى في الدنيا . (بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ) أى بقلوبهم واحدتهم عمو .
 وقيل : هم ؛ وأصله عميون حذف الياء لالتقاء الساكنين ولم يحز تحريكها لتقل الحركة فيها .

وطلعة والأعرج لا يلزم منه شيء، ولا يشبه ما جاء به من الآية شيئا؛ والفرق بينهما أن الشرط وجوبه بمنزلة شيء واحد؛ ومعنى « أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْمَالِدُونَ » إِنْ مِتَّ خلدوا . ونظير هذا أزيد منطلق، ولا يقال : أزيد منطلق؛ لأنها بمنزلة شيء واحد وليس كذلك الآية؛ لأن الثاني جملة قائمة بنفسها فيصلح فيها الاستفهام، والأول كلام يصلح فيه الاستفهام؛ فأما من حذف الاستفهام من الثاني وأثبت في الأول فقرا « أَيْنَمَا كُنَّا زُرَّيْنَا وَأَبَاؤُنَا إِنَّا » لحذفه من الثاني؛ لأن في الكلام دليلا عليه بمعنى الإنكار .

قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ وَعدْنَا هَـذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنَّ هَـذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾^(١) تقدم في سورة « المؤمنين » . وكانت الأنبياء يقرءون أمر البحث بالغة في التحذير؛ وكل ما هوأت فغريب .

قوله تعالى : قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٢٠﴾ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ﴿٢١﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَـذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ أى « قُلْ » هؤلاء الكفار « سِيرُوا » في بلاد الشام والحجاز واليمن . ﴿ فَانظُرُوا ﴾ أى بقلوبكم وبصائرهم ﴿ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴾ المكذبين لرسلهم . ﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ﴾ أى على كفار مكة أن لم يؤمنوا ﴿ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ ﴾ في حرج ﴿ مِمَّا يَمْكُرُونَ ﴾ نزلت في المستهزئين الذين أقسموا عقاب مكة وقد تقدم ذكرهم . وقرئ « فِي ضَيْقٍ » بالكسر وقد مضى في آخر « النمل » . ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَـذَا الْوَعْدُ ﴾^(٢) أى وقت يجيئنا العذاب بتكديتنا ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ .

(١) راجع ج ١٢ ص ١٤٥ طبة أول أد الثانية .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٥٨ طبة أول أد الثانية .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٢٠٣ طبة أول أد الثانية .

قوله تعالى : قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ ﴿٧٦﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَلَّذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٧٧﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٨﴾ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٧٩﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفٌ لَكُمْ ﴾ أى أقرب لكم ودنا منكم ﴿ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ ﴾ أى من العذاب ؛ قاله ابن عباس . وهو من ردفه إذا تبعه وجاء من أثره ؛ وتكون اللام أدخلت لأن المعنى أقرب لكم ودنا لكم . أو تكون متعلقة بالمصدر . وقيل : معناه معكم . وقال ابن شجرة : تبعكم ؛ ومنه ردف المرأة ؛ لأنه تبع لها من خلفها ؛ ومنه قول أبى ذؤيب :

عاد السواد بياضاً في مفارقة * لامر حجاباً بياض الشيب إذ ردفنا

قال الجوهري : وأردفه أمر لفة في ردفه ، مثل تبعه وأتبعه بمعنى ؛ قال ثعلبة بن مالك بن نهد :

إذا الجوزاء أردفت القرية * طَلَّتْ بِأَلِ فاطمة الطنونا

بمعنى فاطمة بنت يذكُر بن عتبة أحد القارظين . وقال الفراء : « رَدِفَ لَكُمْ » دنا لكم ولهذا قال « لكم » . وقيل : رَدِفَهُ ورَدِفَ له بمعنى فتراد اللام للتوكيد ؛ عن الفراء أيضاً . كما تقول قدته وقدت له ، وكنته ووزنته ، وكنْتُ له ووزنت له ؛ ونحو ذلك . « بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ » من العذاب فكان ذلك يوم بدر . وقيل : عذاب القبر . (وَإِنَّ رَبَّكَ لَلَّذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ) فى تأخير العقوبة وإدراك الرزق (وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ) فضله ونعمه :

قوله تعالى : (وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ) أى تخفى صدورهم (وَمَا يُعْلِنُونَ) يظهرهون من الأمور . وقرأ ابن عيصن وحيد « مَا تُكِنُّ » من كننت الشيء إذا سترته هنا . وفى « القصص » تهذيبه : ما تُكِنُّ صدورهم عليه ؛ وكان الضمير الذى فى الصدور كالجسم الساتر . ومن قرأ « تُكِنُّ » فهو المعروف ؛ يقال : أكننت الشيء إذا أخفيت فى نفسك .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ قال الحسن : الغائبة هنا القيامة . وقيل : ما غاب عنهم من عذاب السماء والأرض ؛ حكاية الغفاس . وقال ابن شجرة : الغائبة هنا جميع ما أخفى الله تعالى عن خلقه وغيبه عنهم ، وهذا عام . وإنما دخلت الماء في « غَائِبَةٍ » إشارة إلى الجمع ؛ أي ما من خصلة غائبة عن الخلق إلا والله عالم بها قد أثبت في أم الكتاب عنده ، فكيف يخفى عليه ما أسر هؤلاء وما يعلنونه . وقيل : أي كل شيء هو مثبت في أم الكتاب يخرج له للأجل المؤجل له ؛ فالذي يستعملونه من العذاب له أجل مضروب لا يتأخر عنه ولا يتقدم عليه . والكتاب اللوح المحفوظ أثبت الله فيه ما أراد يعلم بذلك من يشاء من ملائكته .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفْصَحُ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ ١٧١ ﴿ وَإِنَّهُ لَهْدَى وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ ١٧٢ ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴾ ١٧٣ ﴿ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴾ ١٧٤ ﴿ إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمِعُ الْقُلُوبَ الدُّعَاءَ إِذَا وَلُوا مَدِيرِينَ ﴾ ١٧٥ ﴿ وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمْيِ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تَسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِحَاسِنَاتِنَا فَهُمْ مُسْمِعُونَ ﴾ ١٧٦

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفْصَحُ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ وذلك أنهم اختلفوا في كثير من الأشياء حتى لمن بعضهم بعضا فقتلت . والمعنى : إن هذا القرآن بين لهم ما اختلفوا فيه لو أخذوا به ، وذلك ما حترفوه من التوراة والإنجيل ، وما سقط من كتبهم من الأحكام . ﴿ وَإِنَّهُ ﴾ يعني القرآن ﴿ هْدَى وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ خص المؤمنين لأنهم المتصفون به . ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ ﴾ أي يقضي بين بني إسرائيل فيما اختلفوا فيه في الآخرة ، فيجازي الحق والمبطل . وقيل : يقضي بينهم في الدنيا فيظهر ما حترفوه . ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ ﴾ المنيع الغالب الذي لا يرد أمره ﴿ الْعَلِيمُ ﴾ الذي لا يخفى عليه شيء .

قوله تعالى : ﴿ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ أى فوض إليه أمرك واعتمد عليه ؛ فإنه ناصرك .
 ﴿ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴾ أى الظاهر . وقيل : المظهر لمن تدبر وجه الصواب . ﴿ إِنَّكَ
 لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى ﴾ ببنى الكفار لتركههم التدبر ؛ فهم كالوق لا حس لهم ولا عقل . وقيل :
 هذا يفمن علم أنه لا يؤمن . ﴿ وَلَا تُسْمِعُ الْعُمْمُ الدُّعَاءَ ﴾ ببنى الكفار الذين هم بمنزلة العم
 عن قبول المواقظ ؛ فإذا دعوا إلى الخير أعرضوا وولوا كأنهم لا يسمعون ؛ نظيره « صم بكم عمو »
 كما هدم . وقرأ ابن عبيد وابن كثير وابن أبي إسحق وعباس عن أبي عمرو « وَلَا تُسْمِعُ »
 بفتح الياء والميم « الْعُمْ » رفعا على القاعل . الباقون « تُسْمِعُ » مضارع أجمعت « الْعُمْ » نصباً .
 مسألة - وقد أجبنا مسألة رضى الله عنها فى إنكارها أن النبي صلى الله عليه وسلم
 أسمع موتى بدر بهذه الآية ؛ فنظرت فى الأمر بقياس عقل ووقفت مع هذه الآية . وقد صح
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « مَا أُنْتُمْ بِأَسْمِعَ مِنْهُمْ » قال ابن عطية : فيشبه أن قصة
 بدر خرق عادة محمد صلى الله عليه وسلم فى أن رد الله إليهم إدراكا سمعوا به مقالته ولولا
 إخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بسماحهم لملأنا نداءه إياهم حل معنى التوبيخ لمن بقى من
 الكفرة ؛ وعلى معنى شفاء صدور المؤمنين .

قلت : روى البخارى رضى الله عنه ؛ حدثني عبد الله بن محمد سمع رُوْحَ بن جُبادة قال
 حدثنا سعيد بن أبى عَرُوبَةَ عن قتادة قال : ذكر لنا أنس بن مالك عن أبى طلحة أن نبي
 الله صلى الله عليه وسلم أمر يوم بدر بأربعة وعشرين رجلا من صناديد قريش فَنُذِفُوا فى طَوَى
 من أطواء بدر خِيَّتِ نَحْيَتْ ، وكان إذا ظهر على قوم أقام بالترصة ثلاث ليال ، فلما كان
 ببدر اليوم الثالث أمر براحلته فشَدَّ عليها رجلها ثم مشى وتبعه أصحابه ، قالوا : ما تُرى ينطلق
 إلا لبعض حاجته ، حتى قام على شفير الرِّكْبِ ، فجعل يناديهم بأسمائهم وأسماء آبائهم يا فلان بن
 فلان ويا فلان بن فلان أيسركم أنكم أطلعتم الله ورسوله ؛ فإذا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا
 فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا ؛ قال فقال عمر : يا رسول الله ! ما تكلم من أجساد لا أرواح
 لها ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم « والذي نفس محمد بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم » قال
 قتادة : أحياء الله حتى أسمعهم قوله توينا وتصغيرا وقسمة وحمرة وندما . نرجعه مسلم

أيضا . قال البخارى : حدثني عثمان قال حدثنا عبدة عن هشام عن أبيه عن ابن عمر قال : وقف النبي صلى الله عليه وسلم على قليب بدر فقال : «هل وجدتم ما وعد ربكم حقا» ثم قال : «إنهم الآن يعلمون أن الذى كنت أقول لهم هو الحق» ثم قرأت ^(١) «إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى» حتى قرأت الآية . وقد عورضت هذه الآية بقصة بدر وبالسلام على القبور ، وبما روى في ذلك من أن الأرواح تكون على شفير القبور في أوقات ، وبأن الميت يسمع قرع النعال إذا أنصرفوا عنه ، إلى غير ذلك ؛ فلو لم يسمع الميت لم يُسلم عليه . وهذا واضح وقد بيناه في كتاب «التذكرة» .

قوله تعالى : (وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ) أى كفرهم ؛ أى ليس فى وسعك خالق الإيمان فى قلوبهم . وقرأ حمزة «وَمَا أَنْتَ تَهْدِي الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ» كقوله : «أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمَى» . الباقون : «بِهَادِي الْعُمَى» وهى اختيار أبى عبيد وأبى حاتم وفى «الروم» مثله . وكلهم وقف على «بِهَادِي» . بإلهاء فى هذه السورة وبغيره . وفى «الروم» أتباعا للصحيح إلا يعقوب فإنه وقف فيها جميعا بإلهاء . وأجاز الفراء وأبو حاتم «وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى» وهى الأصل . وفى حرف عبد الله «وَمَا أَنْ تَهْدِي الْعُمَى» . (إِنْ تُسْمِعُ) أى ما تسمع . (إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا) قال ابن عباس : أى إلا من خلقته للسعادة فهم مخلوقون فى التوحيد .

قوله تعالى : وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴿٨٧﴾ وَيَوْمَ نَخَسِرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِّمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿٨٨﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ قَالَ أَكَذَّبْتُم بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِطُوا بِهَا عَلَيَّ أَمَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨٩﴾ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ﴿٩٠﴾ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا آلِيلَ لِنَمْسِكُنَا فِيهِ وَلَنَنْهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٩١﴾

(١) أى هاتئة رضى الله منها .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ ﴾ اختلف في معنى وقع القول وفي الدابة ؛ فقيس : معنى « وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ » وجب الغضب عليهم ؛ قاله قتادة . وقال مجاهد : أى حق القول عليهم بأنهم لا يؤمنون . وقال ابن عمرو أبو سعيد الخدري رضى الله عنهما : إذا لم يأمرُوا بالمعروف وينهوا عن المنكر وجب السخط عليهم . وقال عبد الله بن مسعود : وقع القول يكون يموت العلماء ، وذهاب العلم ، ورفع القرآن . قال عديله : أكثرُوا تلاوة القرآن قبل أن يُرْفَعَ ، قالوا هذه المصاحف تُرْفَع فكيف بما في صدور الرجال ؟ قال : يُسْرَى عليه ليلا فيصيحون منه قُفْرًا ، وينسَوْنَ لا إله إلا الله ، ويقعون في قول الجاهلية وأشمارهم ؛ وذلك حين يقع القول عليهم .

قلت : أسنده أبو بكر البزار قال حدثنا عبد الله بن يوسف التَّفَّيَّ قال حدثنا عبد المجيد ابن عبد العزيز عن موسى بن عبيدة عن صفوان بن سليم عن ابن لمبداقة بن مسعود رضى الله عنه عن أبيه أنه قال : أكثرُوا من زيارة هذا البيت من قبل أن يُرْفَعَ وينسى الناس مكانه ؛ وأكثرُوا تلاوة القرآن من قبل أن يُرْفَعَ ؛ قالوا : يا أبا عبد الرحمن هذه المصاحف تُرْفَع فكيف بما في صدور الرجال ؟ قال : فيصيحون فيقولون كَمَا تَكَلِّمُ بَكَلَامٍ وتقول قولاً فيرجعون إلى شعر الجاهلية وأحاديث الجاهلية ، وذلك حين يقع القول عليهم . وقيل : القول هو قوله تعالى : « وَلَكِنَّ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ » فوقوع القول وجوب العقاب على هؤلاء ، فإذا صاروا إلى حد لا تقبل توبتهم ولا يولد لهم مؤمن فليُثْبِتْ تَقَوْمُ الْقِيَامَةِ ؛ ذكره القشيري . وقول سادس : قالت حفصة بنت سيرين سألت أبا العالية عن قول الله تعالى : « وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ » فقال : أوحى الله إلى نوح « إِنَّهُ لَن يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ » وكأنما كان على وجهي خطأ فكشفت . قال النحاس : وهذا من حسن الجواب ؛ لأن الناس ممتحنون ومؤثرون لأن فيهم مؤمنين وصالحين ، ومن قد علم الله عز وجل أنه سيؤمن ويتوب ؛ فلهذا أمهلوا وأمرنا بأخذ الجزية ، فإذا زال هذا وجب القول عليهم ؛ فصاروا كقوم نوح حين قال الله تعالى : « أَنَّهُ لَن يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ » .

كل حيوان . وذكر الماوردي والتعلي رأسها رأس ثور ، وعينها عين خنزير ، وأذنها أذن فيل ، وقرنها قرن أيل ، وعقها عنق نعام ، وصدرها صدر أسد ، ولونها لون نمر ، وخاصرتها خاصرة هز ، وذنبها ذنب كعش ، وقوائمها قوائم بيسير بين كل مفصل ومفصل اثنا عشر ذراعاً — الزعشري : بذراع آدم عليه السلام — ويخرج معها عصا موسى وخاتم سليمان ، فتنتك في وجه المسلم بمصا موسى نكتة بيضاء فيبيض وجهه ، وتنتك في وجه الكافر بخاتم سليمان عليه السلام فيسود وجهه ؛ قاله ابن الزبير رضي الله عنهما . وفي كتاب النقاش عن ابن عباس رضي الله عنهما : إن الدابة التيان المشرف على جدار الكعبة التي أقتلعت القباب حين أرادت قريش بناء الكعبة . وحكى الماوردي عن محمد بن كعب عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه سئل عن الدابة فقال : أما والله ما لها ذنب وإن لها لحية . قال الماوردي : وفي هذا القول منه إشارة إلى أنها من الإنس وإن لم يصرح به .

قلت : ولهذا — والله أعلم — قال بعض المتأخرين من المفسرين : إن الأقرب أن تكون هذه الدابة إنساناً متكلماً يناظر أهل البدع والكفر ويحادلهم ليقتطعوا ، فيهلك من هلك عن بينة ، ويحيى من حي عن بينة . قال شيخنا الإمام أبو العباس أحمد بن عمر القرطبي في كتاب المفهم له : وإنما كان عند هذا القائل الأقرب لقوله تعالى : « تَكَلِّمُهُمْ » وعلى هذا فلا يكون في هذه الدابة آية خاصة خارقة للعادة ، ولا تكون من جملة العشر الآيات المذكورة في الحديث ؛ لأن وجود المناظرين والمحتجين على أهل البدع كثير ، فلا آية خاصة بها فلا ينبغي أن تذكر مع العشر ، وترفع خصوصية وجودها إذا وقع القول ، ثم فيه المدلول عن تسمية هذا الإنسان المناظر الفاضل العالم الذي على أهل الأرض أن يسموه بأسم الإنسان أو بالعالم أو بالإمام إلى أن يسمى بداية ؛ وهذا خروج عن عادة التصحاء ، وعن تعظيم النساء ، وليس ذلك دأب العقلاء ؛ فالأولى ما قاله أهل التفسير ، والله أعلم بحقائق الأمور .

قلت — قد رفع الإشكال في هذه الدابة ما ذكرناه من حديث حذيفة فليعتمد عليه . وأختلف من أي موضع تخرج ، فقال عبد الله بن عمر : تخرج من جبل الصفا بمكة ؛ يتصدع فتخرج منه . قال عبد الله بن عمرو نحوه وقال : لو شئت أن أضيق قدي على موضع خروجها

لفعلت . وروى في خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الأرض تشقى عن الدابة ويعسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسامون من ناحية المسمى وأنها تخرج من الصفا قسم بين عيني المؤمن هو مؤمن يَمَّةٌ كأنها كوكب دزى وتسم بين عيني الكافر نكتة سوداء كافر " وذكر في الخبر أنها ذات وبروريش ، ذكره المهدوي . وعن ابن عباس أنها تخرج من شعب فتَمَسَّ رأسها السحاب ورجلاها في الأرض لم تخرج ، وتخرج ومعها عصا موسى وخاتم سليمان عليهما السلام . وعن حذيفة : تخرج ثلاث خرجات ؛ خرجة في بعض البوادي ثم تَكْنُ ، وخرجة في القرى يتقاتل فيها الأسماء حتى تكثر الدماء ، وخرجة من أعظم المساجد وأكرمها وأشرفها وأفضلها . الزحشرى : تخرج من بين الركن حذاء دار بنى مخزوم من بين الخارج من المسجد ، يقوم يهربون ، وقوم يقفون نظارة . وروى عن قتادة أنها تخرج في تهامة . وروى أنها تخرج من مسجد الكوفة من حيث فارتور نوح عليه السلام . وقيل : من أرض الطائف ؛ قال أبو قبيل : ضرب عبد الله بن عمرو أرض الطائف برمله وقال : من هنا تخرج الدابة التي تكلم الناس . وقيل : من بعض أودية تهامة ؛ قاله ابن عباس . وقيل : من صحرة من شعب أجياد ؛ قاله عبد الله بن عمرو . وقيل : من بحر سُدُوم ؛ قاله وهب بن منبه . ذكر هذه الأقوال الثلاثة الأخيرة المأوردي في كتابه . وذكر البغوي أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز قال : حدثنا علي بن الجعد عن فضيل بن مرزوق الرقاشي الأغر — وسئل عنه يحيى بن معين فقال ثقة — عن عطية العوفي عن ابن عمر قال تخرج الدابة من صدع في الكعبة بكرى الفرس ثلاثة أيام لا يخرج ظلها .

قلت : فهذه أقوال الصحابة والتابعين في خروج الدابة وصفها ، وهي ترد قول من قال من المفسرين : إن الدابة إنما هي إنسان متكلم ينظر أهل البدع والكفر . وقد روى أبو أمامة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " تخرج الدابة قسم الناس على خراطيمهم " ذكره المأوردي . « تَكَلِّمُهُمْ » بضم التاء وشذ اللام المكسورة — من الكلام — قراءة العامة ؛ يدل عليه قراءة أبي « تَنْبِئُهُمْ » . وقال السدي : تكلمهم بطلان الأديان سوى

دين الإسلام . وقيل : تكلمهم بما يسوعم . وقيل : تكلمهم بلسان ذلق فتقول بصوت
يسمعه من قرب وبهد « إِنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ » أى يخرجونى ؛ لأن خروجها
من الآيات . وتقول : إلا لعنة الله على الظالمين . وقرأ أبو زُرْعة وابن عباس والحسن
وأبو رجاء « تَكَلِّمُهُمْ » بفتح التاء من التَّكَلَّمَ وهو الجرح ؛ قال عكرمة : أى تَسْمُهُمْ . وقال
أبو الجوزاء : سألت ابن عباس عن هذه الآية : « تَكَلِّمُهُمْ » أو « تَكَلِّمُهُمْ » ؟ فقال :
هى والله تَكَلِّمُهُمْ وَتَكَلِّمُهُمْ ؛ تُكَلِّمُ الْمُؤْمِنَ وَتَكَلِّمُ الْكَافِرَ وَالْفَاجِرَ أَى تَجْرَسُهُ . وقال أبو حاتم :
« تَكَلِّمُهُمْ » كما تقول تُجْرَسُهُمْ ؛ يذهب إلى أنه تكثير من « تَكَلِّمُهُمْ » . (إِنَّ النَّاسَ كَانُوا
بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ) وقرأ الكوفيون وابن أبى إسحق ويحيى « أَنَّ » بالفتح . وقرأ أهل الحرمين
وأهل الشام وأهل البصرة « إِنَّ » بكسر الهمزة . قال النحاس : فى المفتوحة قولان وكذا
المكسورة ؛ قال الأخفش : المعنى بأن وكذا قرأ ابن مسعود « بَأَنَّ » وقال أبو عبيدة :
موضعها نصب بوقوع الفعل عليها ؛ أى تخبرهم أن الناس . وقرأ الكسائى والقرءاء « إِنَّ
النَّاسَ » بالكسر على الاستئناف . وقال الأخفش : هى بمعنى تقول إن الناس ؛ يعنى الكفار .
« بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ » يعنى بالقرآن وبمحمد صلى الله عليه وسلم ، وذلك حين لا يقبل الله من كافر
إيمانا ، ولم يبق إلا مؤمنون وكافرون فى علم الله قبل خروجها ؛ والله أعلم .

قوله تعالى : (وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ قَوَّامًا) أى زمرة وجماعة . (يَمِّنُ يُكَلِّبُ
بِآيَاتِنَا) يعنى بالقرآن وأعلامنا الدالة على الحق . (فَهُمْ يُوزَعُونَ) أى يُدْفَعُونَ ويساقون
إلى موضع الحساب . قال الشَّاعِرُ :

وَمَ وَزَعَنَا مِنْ تَعْمِيسِ تَحْمِيلِ * وَكَمْ حَبِوْنَا مِنْ رُئُوسِ مَسْمَلِ

وقال قتادة : « يُوزَعُونَ » أى يَرْذَأُ أولهم على آخرهم . (حَتَّى إِذَا جَاءُوا قَالَ) أى قال الله
(أَكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِي) التى أنزلتها جل رسل ، وبالآيات التى أقتبس دلاله على توحيدى .
(وَلَمْ يُحِطُوا بِهَا عِلْمًا) أى بطلانها حتى تعرضوا عنها ، بل كذبتم جاهلين غير مستدلين .
(أَمَّا أَذُنُكُمْ تَمَلُّونَ) تترجع وتوبيخ أى ماذا كنتم تعملون حين لم تبحثوا عنها ولم تنفكروا

ما فيها . (وَوَقَّ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَنُّوا) أى وجب العذاب عليهم بظلمهم أى بشرهم .
(فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ) أى ليس لهم عذر ولا حجة . وقيل : يختم على أفواههم فلا ينطقون ؛ قاله
أكثر المفسرين .

قوله تعالى : (أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنَا فِيهِ) أى يستقرون فينامون . (وَالنَّهَارَ
مُبْصَرًا) أى يبصر فيه لسي الرزق . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) بالله . ذكر
الدلالة على الهيته وقدرته أى ألم يعلموا كمال قدرته فيؤمنوا .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ
فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوُهُ ذَكِيرِينَ ﴿٥٦﴾ وَرَرَى الْجِبَالَ
تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ ثَمَرٌ مَّرَّ السَّحَابِ صُنَعَ اللَّهُ أَلَدَيَّ أَتَقَنَ كُلُّ شَيْءٍ
إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٥٧﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِّنْهَا وَهُمْ مِّنْ
فَرْجٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ ﴿٥٨﴾ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ
هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٩﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ) أى وأذكر يوم أو دُجِّهم يوم ينفخ في الصور .
ومذهب الفراء أن المعنى : وذلك يوم ينفخ في الصور ؛ وأجاز فيه الحذف . والصحيح
في الصور أنه قرن من نور ينفخ فيه إسرائيل . قال مجاهد : كهشة البوق . وقيل : هو
البوق بلغة أهل اليمن . وقد مضى في «الأنعام» بيانه وما العلماء في ذلك . (فَفَزِعَ مَنْ
فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ) قال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم :
«إِنَّ اللَّهَ لَا فَرْجَ مِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ خَلْقِ الصُّورِ فَاعطاه إسرائيل فهو واضعه على فيه
شاخص ببصره إلى العرش ينظر متى يؤمر بالنفخة» قلت : يا رسول الله ما الصور ؟ قال :

«قَوْمٌ وَاللَّهُ عَظِيمٌ وَالَّذِي يَمْشِي بِالْحَقِّ إِنْ عَظُمَ دَارُهُ فِيهِ كَرُضَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَيَنْفُخُ فِيهِ ثَلَاثَ نَفْخَاتٍ النَفْخَةُ الْأُولَى نَفْخَةُ الْفَرْعِ وَالثَّانِيَةُ نَفْخَةُ الصَّمَقِ وَالثَّلَاثَةُ نَفْخَةُ الْبَعثِ وَالْقِيَامِ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ» وذكر الحديث . ذكره علي بن معبد والطبري والتلمبي وغيرهم ، وصححه ابن العربي . وقد ذكرته في كتاب « التذكرة » وتكلمنا عليه هناك ، وأن الصحيح في النسخ في الصور أنهما نَفْخَتَانِ لا ثَلَاثَ ، وأن نَفْخَةَ الْفَرْعِ إِنَّمَا تَكُونُ رَاجِعَةً إِلَى نَفْخَةِ الصَّمَقِ لِأَنَّ الْأَمْرَيْنِ لِأَزْمَانٍ لَهَا ؛ أَيْ فَرَعُوا فَرَعًا مَاتُوا مِنْهُ ؛ أَوْ إِلَى نَفْخَةِ الْبَعثِ وَهُوَ اخْتِيارُ الْقَشِيرِيِّ وَغَيْرِهِ ؛ فَإِنَّهُ قَالَ فِي كَلَامِهِ عَلَى هَذِهِ الْآيَةِ : وَالْمُرَادُ النَّفْخَةُ الثَّانِيَةُ ؛ أَيْ يَحْيَوْنَ فَرَضَيْنِ يَقُولُونَ : « مَنْ بَشَّرَنَا مِنْ مَرَقِدَةٍ » ؛ وَيَعْلَمُونَ مِنَ الْأَمْرِ مَا يَهْلِكُهُمْ وَيَفْزَعُهُمْ ؛ وَهَذَا النَّفْخُ كَصَوْتِ الْبُوقِ لِتَجْمَعُ الْخَلْقُ فِي أَرْضِ الْجَزَاءِ . وَقَالَ الْمَاوَرَدِيُّ : « وَيَوْمَ يَنْفُخُ فِي الصُّورِ » هُوَ يَوْمُ النُّشُورِ مِنَ الْقُبُورِ ، نَالٍ فِي هَذَا الْفَرْعِ قَوْلَانِ : أَحَدُهُمَا أَنَّهُ الْإِسْرَاعُ وَالْإِجَابَةُ إِلَى الدَّعَاءِ مِنْ قَوْلِهِمْ : فَزَعَتْ إِلَيْكَ فِي كَذَا إِذَا أَسْرَعَتْ إِلَى نَدَائِكَ فِي مَوْنِكَ . وَالْقَوْلُ الثَّانِي : إِنَّ الْفَرْعَ هُنَا هُوَ الْفَرْعُ الْمَعْهُودُ مِنَ الْخُوفِ وَالْحَزَنِ ؛ لِأَنَّهُمْ أَعْجَبُوا مِنْ قُبُورِهِمْ وَخَافُوا . وَهَذَا أَشْبَهَ الْقَوْلَيْنِ .

قلت : والسنة الثابتة من حديث أبي هريرة وحديث عبد الله بن عمرو يدل على أنهما نَفْخَتَانِ لا ثَلَاثَ ؛ نَحْنِجُهُمَا مُسْلِمٌ وَقَدْ ذَكَرْنَاهُمَا فِي كِتَابِ « التَّذَكُّرَةِ » وَهُوَ الصَّحِيحُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُمَا نَفْخَتَانِ ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَيَنْفُخُ فِي الصُّورِ فَصَيِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ » نَأْسَتُنِي هُنَا كَمَا أَسْتُنِي فِي نَفْخَةِ الْفَرْعِ قَدَلٌ عَلَى أَنَّهُمَا وَاحِدَةٌ . وَقَدْ رَوَى ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ الْحَسَنِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « بَيْنَ النَّفْخَتَيْنِ أَرْبَعُونَ سَنَةً الْأُولَى يَمِيتُ اللَّهُ بِهَا كُلَّ حَيٍّ وَالْآخِرَى يُحْيِي اللَّهُ بِهَا كُلَّ مَيِّتٍ » فَإِنْ قِيلَ فَإِنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى : « يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّايِفَةُ تَبْتِغِيهِ الرَّادِفَةُ » إِلَى أَنْ قَالَ : « فَأَمَّا حَيٌّ زَجَرَةٌ وَاحِدَةٌ » وَهَذَا يَقْتَضِي بَظَاهِرَهُ أَنَّهَا ثَلَاثٌ . قِيلَ لَهُ : لَيْسَ كَذَلِكَ ، وَإِنَّمَا الْمُرَادُ بِالزَجَرَةِ النَّفْخَةُ الثَّانِيَةُ الَّتِي يَكُونُ عَنْهَا خُرُوجُ الْخَلْقِ مِنْ قُبُورِهِمْ ؛ كَذَلِكَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَجَاهِدٌ

وعطاء وآين زيد وغيرهم . قال مجاهد : هما صيحتان أما الأولى فتدبت كل شيء بإذن الله ، وأما الأخرى فتحي كل شيء بإذن الله . وقال عطاء : « الراجعة » القيامة و « الرادفة » البعث . وقال ابن زيد : « الراجعة » الموت و « الرادفة » الساعة . والله أعلم . « إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ » ثم اختلف في هذا المستثنى من هم . ففى حديث أبى هريرة أنهم الشهداء عند ربهم يرزقون إنما يصل الفزع إلى الأحياء ؛ وهو قول سعيد بن جبير أنهم الشهداء متقلدو السيوف حول العرش . وقال القشيري : الأنبياء داخلون في جملتهم ؛ لأن لهم الشهادة مع النبوة . وقيل : الملائكة . قال الحسن : آستثنى طوائف من الملائكة يموتون بين الفئتين . قال مقاتل : يعنى جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت . وقيل : الحور العين . وقيل : هم المؤمنون ؛ لأن الله تعالى قال عقيب هذا : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ » . وقال بعض علمائنا : والصحيح أنه لم يرد في تعيينهم خبر صحيح والكل محتمل .

قلت : خفى عليه حديث أبى هريرة وقد حصصه القاضي أبو بكر بن العربي فليعمل عليه ؛ لأنه نص في التمين وغيره اجتهد . والله أعلم . وقيل : غير هذا على ما يأتي في « الزمر » . وقوله « فَفَزَعَنْ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ » ماض و « يُفَفِّخُ » مستقبل فيقال : كيف عطف ماض على مستقبل ؟ فزعم الفراء أن هذا محمول على المضى ؛ لأن المعنى : إذا ففخ في الصور ففزع . « إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ » نصب على الاستثناء . (وَكُلُّ أَتَوَّه دَاخِرِينَ) قرأ أبو عمرو وعاصم والكسائي ونافع وابن عامر وآين كثير « أَتَوَّه » جعلوه فعلا مستقبلا . وقرأ الأصمعي ويحيى وحجرة وحفص مرف عاصم « وَكُلُّ أَتَوَّه » مقصورا على الفعل الماضي ، وكذلك قرأه ابن مسعود . وعن قتادة « وَكُلُّ أَتَوَّه دَاخِرِينَ » . قال النحاس : وفي تكاثر عن أبى إسحق في القراءات [من قرأ] « وَكُلُّ أَتَوَّه » وحده على لفظ « كُلُّ » ومن قرأ « أَتَوَّه » جمع على معناها ، وهذا القول غلط قبيح ؛ لأنه إذا قال : « وَكُلُّ أَتَوَّه » فلم يوجد وإنما جمع ،

(١) الزيادة من « إعراب القرآن » للنحاس .

ولو وحده لقال : « أَنَاءُ » ولكن من قال : « أَتَوْهُ » جمع على المنى وجاء به ماضيا لأنه رده إلى « قَفَرِيعَ » ومن قرأ « وَكُلُّ أَتَوْهُ » حمله على المنى أيضا وقال « أَتَوْهُ » لأنها جملة متقطعة من الأول . قال ابن نصر : قد حكى عن أبي إسحق رحمه الله ما لم يقله ، ونص أبي إسحق : « وَكُلُّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ » ويقرأ « أَتَوْهُ » فمن وحده فاللفظ « كُلُّ » ومن جمع فلعنهما . يريد ما أتى في القرآن أو غيره من توحيد خبر « كُلُّ » فعل اللفظ أو جمع فعل المنى ؛ فلم يأخذ أبو جعفر هذا المعنى . قال المهدوي : ومن قرأ « وَكُلُّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ » فهو فعل من الإتيان وحمل على معنى « كُلُّ » دون لفظها ، ومن قرأ « وَكُلُّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ » فهو اسم الفاعل من أتى . يدلك على ذلك قوله تعالى : « وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَرْدًا » . ومن قرأ « وَكُلُّ أَنَاءُ » حمله على لفظ « كُلُّ » دون معناها وحمل « دَاخِرِينَ » على المعنى ؛ ومعناه صاغرين ؛ عن ابن عباس وقتادة . وقد مضى في « النمل » .

قوله تعالى : « وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ » قال ابن عباس : أى قائمة وهى تسير سيرا حثيثا . قال القتيبي : وذلك أن الجبال تجمع وتُسِيرُ ، فهى فى رؤية العين كالقائمة وهى تسير ؛ وكذلك كل شئ عظيم وجمع كثير يقصر عنه النظر ، لكثرتهم وبعد ما بين أطرافه ، وهو فى حساب الناظر كالواقف وهو يسير . قال النابغة فى وصف جيش :
بَارِعَنَ مِثْلَ الطُّودِ تَحْسَبُ أَنَّهُمْ * وَوَقُوفُ لِحَاجٍ وَالرَّكَّابُ تُهْلِجُ

قال التشيرى . وهذا يوم القيامة ؛ أى هى لكثرتها كأنها جامدة ؛ أى واقفة فى مرأى العين وإن كانت فى أضما تسير مسير السحاب ، والسحاب المتراكم يظن أنها واقفة وهى تسير ؛ أى تمر مر السحاب حتى لا يبقى منها شئ ، فقال الله تعالى : « وَسَيَرَّتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا » ويقال : إن الله تعالى وصف الجبال بصفات مخلقة ترجع كلها إلى تفريق الأرض منها ؛ وإبراز ما كانت تواريه ؛ فأول الصفات الإندكالك وذلك قبل الزلزلة ، ثم تصوير كالعن المنفوش ؛ وذلك إذا صارت السماء كاللؤلؤ ، وقد جمع الله بينهما فقال : « يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَاللَّهْلِ

وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ . والحالة الثالثة أن تصير كالماء وذلك أن تنقطع بعد أن كانت كالعنه . والحالة الرابعة أن تنسف لأنها مع الأحوال المتقدمة فائزة في مواضعها والأرض تحتها غير بارزة فتنسف عنها لبرز ، فإذا نسفت فيلزم الريح عليها . والحالة الخامسة أن الريح ترفعها على وجه الأرض فتظهرها شعاعا في الهواء كأنها غبار ، فمن نظر إليها من بعد حسبها لتكافئها أجسادا جامدة ، وهي بالحقيقة مارة إلا أن مرورها من وراء الريح كأنها منذكة مفتتة . والحالة السادسة أن تكون سرايا فمن نظر إلى مواضعها لم يجد فيها شيئا منها كالمراب . قال مقاتل : تقع على الأرض فتسوى بها . ثم قيل هذا مثل . قال الساوردي : وفيها ضرب له ثلاثة أقوال : أحدها أنه مثل ضربه الله تعالى للدينيا يظن الناظر إليها أنها واقفة كالجبال ، وهي آخذة بحظها من الزوال كالسحاب ؛ قاله مهمل بن عبد الله . الثاني : أنه مثل ضربه الله للإيمان تحسبه ثابتا في القلب وعمله صاعد إلى السماء . الثالث : أنه مثل ضربه الله للنفس عند خروج الروح وأزوح تسير إلى العرش . (صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَقْنَى كُلَّ شَيْءٍ) أي هذا من فعل الله ، و[هو] فعل منه فهو متقن . و«تَرَى» من رؤية العين ولو كانت من رؤية القلب لتمدت إلى مفعولين . والأصل ترى فالتفت حركة الهزمة على الزاء فصحكت الزاء وحذفت الهزمة ، وهذا سهل تخفيف الهزمة إذا كان قبلها ساكن ، إلا أن التخفيف لازم لترى . وأهل الكوفة يقرءون «تَحْسَبُهَا» بفتح السين وهو القياس ؛ لأنه من حَسِبَ يحسب إلا أنه قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم خلافها أنه قرأ بالكسر في المستقبل ، فتكون على فعل يفعل مثل نِمَ نيم ونيس ونيس ونيس وحكى يئس يئس من السالم ، لا يعرف في كلام العرب غير هذه الأعراف . «وَيَهَيَّئْ كُرْسِيَّ السَّحَابِ» تقديره مرأ مثل مر السحاب ، فاقيدت الصفة مقام الموصوف والمضاف مقام المضاف إليه ؛ فالجبال تزل من أماكنها من على وجه الأرض ، وتُجَمَّع وتُسَيَّر كما تُسَيَّر السحاب ، ثم تُكسَّر فتعود إلى الأرض كما قال : «وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بُسا» . «صُنِعَ اللَّهُ» عند الخليل وسيبويه منصوب على أنه مصدر ؛ لأنه لما قال عز وجل : «وَيَهَيَّئْ كُرْسِيَّ السَّحَابِ» دل على أنه قد صنع ذلك صنعا . ويموز النصب على الإعراف ؛ أي أنظروا صنع الله . فوقف

على هذا على «السَّحَابِ» ولا يوقف عليه على التقدير الأول . ويجوز رفعه على تقدير ذلك صنع الله . «الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ» أى أحكمه، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم: «رحم الله من عمل عملاً فاتقنه» . وقال قتادة : معناه أحسن كل شيء . والإيمان الإحكام؛ يقال رجل يقن أى حاذق بالأشياء . وقال الزهري : أصله من أبْنِ يَقْنٍ ، وهو رجل من عاد لم يكن يسقط له سهم فضرب به المثل ؛ يقال : أرْمَى من أبْنِ يَقْنٍ ثم يقال لكل حاذق بالأشياء تقن . ﴿ إِنَّهُ خَيْرٌ مِمَّا يَتَقَمَّلُونَ ﴾ ببناء على الخطاب قراءة الجمهور . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام بالياء .

قوله تعالى : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ﴾ قال ابن مسعود وابن عباس رضى الله عنهما : الحسنة لا إله إلا الله . وقال أبو معشر : كان إبراهيم يحلف بالله الذى لا إله إلا هو ولا يستثنى أن الحسنة لا إله إلا الله محمد رسول الله . وقال على بن الحسين بن على رضى الله عنهم : غزا رجل فكان إذا خلا بمكان قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ؛ فبينما هو فى أرض الروم فى أرض جلفاء وردى رفع صوته فقال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له فخرج عليه رجل على فرس عليه ثياب بيض فقال له : والذى قسمى بيده إنها الكلمة التى قال الله تعالى « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا » . وروى أبو ذر قال : قلت يا رسول الله أوصنى . قال : «أتق الله وإذا عملت سيئة فأتبها حسنة تحمها» قال قلت : يا رسول الله أن الحسنات لا إله إلا الله؟ قال : «من أفضل الحسنات» وفى رواية قال : «نعم هى أحسن الحسنات» ذكره البيهقي، وقال قتادة : «مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ» بالإخلاص والتوحيد . وقيل : أداء الفرائض كلها .

قلت : إذا أتى بالله إلا الله على حقيقتها وما يجب لها — على ما تقدم بيانه فى سورة إبراهيم — فقد أتى بالتوحيد والإخلاص والفرائض . « فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا » قال ابن عباس : أى وصل إليه الخير منها؛ وقاله مجاهد . وقيل : فله الجزاء الجليل وهو الجنة . وليس «خير» للتفضيل . قال عكرمة وابن جرير : أما أن يكون له خير منها يعنى من الإيمان فلا ؛ فإنه ليس شيء خيراً ممن قال لا إله إلا الله ولكن له منها خير . وقيل : « فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا » للتفضيل أى ثواب الله خير من عمل العبد وقوله وذكره ، وكذلك رضوان الله خير للعبد من فعل العبد ؛

قاله ابن عباس . وقيل : يرجع هذا إلى الإضفاف فإن الله تعالى يعطيه بالواحدة عشرا ،
وإلّايمان في مدة يسيرة الثواب الأبدى ، قاله محمد بن كعب وعبد الرحمن بن زيد . (وَمِنْ
فَرْعِ يَوْمَيْدٍ أَمْنُونَ) قرأ حاصم وحزمة والكسائي « فَرْعَ يَوْمَيْدٍ » بالإضافة . قال أبو عبيد :
وهذا أعجب إلى لأنه أعم التأويلين أن يكون الأمن من جميع فروع ذلك اليوم ، وإذا قال :
« مِنْ فَرْعِ يَوْمَيْدٍ » صار كأنه فرع دون فرع دون فرع . قال الفشيري : وقرأ « مِنْ فَرْعٍ »
بالتنوين ثم قيل يعني به فرعا واحدا كما قال : « لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ » . وقيل عنى الكثرة
لأنه مصدر والمصدر صالح للكثرة .

قلت : فعل هذا تكون القراءتان بمعنى . قال المهدوي : ومن قرأ « مِنْ فَرْعِ يَوْمَيْدٍ »
بالتنوين أنتصب « يومئذ » بالمصدر الذي هو « فرع » . ويجوز أن يكون صفة لفروع
ويكون متعلقا بمحذوف ؛ لأن المصادر يغير عنها بأسماء الزمان وتوصف بها ، ويجوز أن يتعلق
باسم الفاعل الذي هو « أمنون » . والإضافة على الاتساع في الظروف . ومن حذف التنوين
وفتح الميم بناء لأنه ظرف زمان ، وليس الإعراب في ظرف الزمان متمكنا ، فلما أضيف إلى
غير متمكن ولا معرب بقى . وأنشد سيويه :

عَلَى حِينٍ أَمَلَى النَّاسَ جُلُ أُمُورِهِمْ * فَتَدَلَّ زُرَيْقُ الْمَالِ تَدَلَّ الثَّعَالِبُ^(١)

قوله تعالى : (وَمِنْ جَاءِ السَّيِّئَةِ) أى بالشرك ؛ قاله ابن عباس والنخعي وأبو هريرة
ومجاهد وقيس بن سعد والحسن ، وهو إجماع من أهل التأويل في أن الحسن لا إله إلا الله ،
وأن السيئة الشرك في هذه الآية . (فَكَبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ) قال ابن عباس : أغيت .
وقال الضحاك : طرحت ؛ يقال كبّبت الإثاء أى قلبته على وجهه ، واللازم منه أكب ، وقيل
يأتى هذا في كلام العرب . (هَلْ تُجِزُّونَ) أى يقال لهم هل تجزّون . ثم يجوز أن يكون
من قول الله ، ويجوز أن يكون من قول الملائكة . (إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) أى إلا جزاء أعمالكم .

(١) زريق : اسم قبيلة وهو متادى . والتدل هذا الأخذ بالدين . والتدل أيضا السرية في السر . « تدل الثعالب » :
يقال في المال : (هو أكب من ثلب) لأنه يذتر لفسه ، ويأتى على ما يمدو طيه من الحيوان إذا أمكنه . والبيت
في وصف تهاور وقيل لصوص ، وقيل :

يمروث بالله عفا عفا مباحم * ويريسن من دارين يمر الحفاب

قوله تعالى : **إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ أُعْبِدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّتِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأَمْرُهُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٠﴾ وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ فَمَنْ أَعْتَدَى فَلِمَنَّا يَنْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١١﴾ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٢﴾**

قوله تعالى : **(إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ أُعْبِدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّتِي حَرَّمَهَا)** بمعنى مكة التي عظم الله حرمتها، أى جعلها حراماً آمناً؛ لا يسفك فيها دم، ولا يظلم فيها أحد، ولا يصاد فيها صيد، ولا يعضد فيها شجر؛ على ما تقدم بيانه في غير موضع، وقرأ ابن عباس : **«الَّتِي حَرَّمَهَا»** نعتاً للبلدة . وقرأه الجماعة «الذى» وهو في موضع نصب نعت لـ «رب» ولو كان بالألف واللام لقلت المحرمة؛ فإن كانت نعتاً للبلدة قلت المحرمة هو؛ لا بد من إظهار المضمر مع الألف واللام؛ لأن الفعل جرى على غير من هو له؛ فإن قلت الذى حرّمها لم يخرج أن تقول هو . **(وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ)** خلقاً وملكاً . **(وَأَمْرُهُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ)** أى من المتقدين لأمره، الموحدين له . **(وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ)** أى وأمرت أن أتلى القرآن، أى أقرأه . **(فَمَنْ أَعْتَدَى)** فله ثواب هدايته . **(وَمَنْ ضَلَّ)** فليس على إلا البلاغ؛ نسخها آية القتال . قال النحاس . **«وَأَنْ أَتْلُوا»** نصب بأن . قال الفراء : وفي إحدى القراءتين **«وَأَنْ أَتْلُ»** وزعم أنه في موضع جزم بالأمر فلذلك حذف منه الواو، قال النحاس : ولا نعرف أحداً قرأ هذه القراءة، وهى مخالفة لجميع المصاحف .

قوله تعالى : **(وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ)** أى على نعمه وعلى ما هدانا . **(سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ)** أى في أنفسكم وفي غيركم كما قال : **«سَيُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ»** . **(فَتَعْرِفُونَهَا)** أى دلائل قدرته ووحدايته في أنفسكم وفي السموات وفي الأرض؛ نظيره قوله تعالى : **«وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ . وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ»** . **(وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ)**

قرأ أهل المدينة وأهل الشام وحضن عن عاصم بإثاء على الخطاب؛ لقوله : « سِرِّكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا » فيكون الكلام على نسق واحد . الباقون بالياء على أن يرد إلى ما قبله « فَمَنْ أَهْتَدَى » فأخبر عن تلك الآية . كانت السورة والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آله وصحبه وسلم .

سورة القصص

مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء . وقال ابن عباس وقتادة إلا آية نزلت بين مكة والمدينة . وقال ابن سلام : بالهجرة في وقت هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة . وهي قوله عز وجل : « إِنَّ الَّذِي قَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ » . وقال مقاتل : فيها من المدنى « الَّذِينَ آمَنَّا لَهُمُ الْكَفَّ » إلى قوله : « لَا تَتَّبِعِ الْجَاهِلِينَ » . وهي ثمان وثمانون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : طَسَدَ ﴿١﴾ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿٢﴾ تَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبِيٍّ مُمِيعٍ وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ يُلْبِغُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُمْ لَمُفْسِدِينَ ﴿٤﴾ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ﴿٥﴾ وَتَكُنْ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَرَى فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴿٦﴾

قوله تعالى : (طَسَدَ) تقدم الكلام فيه . (تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ) « تِلْكَ » في موضع رفع بمعنى هذه تلك و « ءَايَاتُ » بدل منها . ويجوز أن يكون في موضع نصب « وتتلوه » و « ءَايَاتُ » بدل منها أيضا وتصبها كما تقول : زيدا ضربت . و « الَّذِينَ »

أى المئين بركته وخيره، والمبين الحق من الباطل ، والحلال من الحرام ، وقصص الأنبياء ، ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم . ويقال : بأن الشيء ، وأبان [أنضح ^(١)] . ﴿ تَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبِإِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ ذكر قصة موسى عليه السلام وفرعون وقارون ، وأحتج على مشرك قريش ، وبين أن قرابة قارون من موسى لم تنفعه مع كفره ، وكذلك قرابة قريش لمحمد ، وبين أن فرعون علا في الأرض وتجبر ، فكان ذلك من كفره ، فليجنب العلوي الأرض ، وكذلك التميز بكثرة المال ، وهما من سيرة فرعون وقارون . ﴿ تَتْلُو عَلَيْكَ ﴾ أى اقرأ عليك جبريل بأمرنا « مِنْ نَبِإِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ » أى من خبرهما « ومن » للتبعض و « مِنْ نَبِإِ » مفعول « تتلو » أى تتلو عليك بعض خبرهما ؛ كقوله تعالى : « تَنْتَبِهُ بِالذَّهْنِ » . ومعنى « بِالْحَقِّ » أى بالصدق الذى لا ريب فيه ولا كذب . « لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ » أى بصديقون بالقرآن ويعلمون أنه من عند الله ، فأما من لم يؤمن فلا ينتقد أنه حق .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾ أى استكبر وتجبر ؛ فله ابن عباس والسدى . وقال قتادة : علا في نفسه عن عبادة ربه بكفره وأدعى الربوبية . وقيل : بملكه وسلطانه فصار عاليا على من تحت يده . « فِي الْأَرْضِ » أى أرض مصر . ﴿ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَمًا ﴾ أى فرقا وأصنافا في الخدمة ، قال الأعشى :

وَبِلْدَةِ يَرْهَبُ الْجَوَابُ دَجَلَتَا • حَتَّى تَرَاهُ عَلِيَا يَتَنَى الشَّيَمَا

﴿ يَسْتَغْفِرُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ ﴾ أى من بنى إسرائيل . ﴿ يُدْعَى أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَجِى نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ تقدم القول في هذا في « البقرة » عند قوله : « يُسْأَلُونَكَ سُوءَ الْعَذَابِ يُجِبُّونَ أَبْنَاءَهُمْ » الآية ؛ وذلك لأن الكهنة قالوا له : إن مولودا يولد في بنى إسرائيل يذهب عليك على يديه ، أو قال المنجى له ذلك ، أو رأى رؤيا فبرئت كذلك . قال

(١) في الأصل : « أنضح » وهو تحريف . والتصويب من كتب الله .

(٢) راجع ج ١ ص ٢٨٤ وما بعدها طبة ثانية أو ثالثة .

الزجاج: السجب من حمقه لم يدرك أن الكاهن إن صدق فاقتل لا ينفع، وإن كذب فلا معنى للقتل. وقيل: جعلهم شيئا فاستسخر كل قوم من بني إسرائيل في شغل مفرد. «وَلَاَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ» أى في الأرض بالعمل والمعاصي والتجبر.

قوله تعالى: «وَيُرِيدُ أَنْ يَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِيْعُوا فِي الْأَرْضِ» أى تنفض عليهم وننعم. وهذه حكاية مضت. «وَيَجْعَلُهُمْ أُعْمَةً» قال ابن عباس: قادة في الخير. مجاهد: دعاء إلى الخير. قادة: ولاية وملوكا؛ دليله قوله تعالى: «وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا».

قلت: وهذا أعم فإن الملك إمام يؤتم به ويقتدى به. «وَيَجْعَلُهُمُ الْوَارِثِينَ» الملك فرعون، يرثون ملكه، ويسكنون مساكن القبط. وهذا معنى قوله تعالى: «وَوَعَدْتُ كَلِمَةً رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى نَبِيِّ إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا».

قوله تعالى: «وَيُمْكِنُ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ» أى يجعلهم مقتدرين على الأرض وأهلها حتى يستولوا عليها؛ يعنى أرض الشام ومصر. «وَيُرَى فِرْعَوْنُ وَهَامَانَ وَجُنُودُهُمَا» أى وزيد أن نرى فرعون. وقرأ الأعمش ويحيى وحمة والكسائي وخلف «وَيَرَى» بالياء على أنه فعل ثلاثى من رأى «فِرْعَوْنُ وَهَامَانُ وَجُنُودُهُمَا» ربما لأنه الفاعل. الباقر «يُرَى» بضم النون وكسر الراء على أنه فصل رباعى من أرى يرى، وهى على نسق الكلام؛ لأن قبله «وزيد» وبعده «ويمكن». «فِرْعَوْنُ وَهَامَانُ وَجُنُودُهُمَا» نصبا بوقوع الفعل. وأجاز الفراء «وَيُرَى فِرْعَوْنُ» بضم الياء وكسر الراء وفتح الياء بمعنى ويرى الله فرعون «مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْتَدِرُونَ» وذلك أنهم أخبروا أن هلاكهم على يدى رجل من بني إسرائيل فكانوا على وجل «مِنْهُمْ» فأراهم الله «مَا كَانُوا يَحْتَدِرُونَ». قال قتادة: كانت حازيا لفرعون — والحازى المنجم — قال إنه سيولد في هذه السنة مولود يذهب بملكك؛ فأمر فرعون بقتل الولدان في تلك السنة. وقد تقدم.

قوله تعالى : وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أُمُّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ
فَالْقَيْمِ فِي إِلَيْهِ وَلَا تَخَافِ وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ
الْمُرْسَلِينَ ﴿١٠﴾ فَأَلْقَتْهُ هَالِكٌ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ
وَهُمَّنَّ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ﴿١١﴾ وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنَ
لِي وَلَئِكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ) قد تقدم معنى الوحى وعامله .
وأختلف فى هذا الوحى إلى أم موسى ؛ فقالت فرقة : كان قولاً فى منامها . وقال قتادة :
كان الهاماً . وقالت فرقة : كان بملك يتلها . قال مقاتل : أتانا جبريل بذلك ، فعلى هذا
هو وحى إلهام لا إلهام . وأجمع الكل على أنها لم تكن نية ، وإنما إرسال الملك إليها على نحو
تكليم الملك للأفقرع والأبرص والأعمى فى الحديث المشهور ؛ خرج البخارى ومسلم ، وقد ذكرناه
فى سورة « براءة » . وغير ذلك مما روى من تكليم الملائكة للناس من غير نبوة ، وقد سلمت
على عمران بن حصين فلم يكن بذلك نياً . وأسمها إيارخا وقيل أيارخت فيما ذكر السهيلي . وقال
التلميذ : وأسم أم موسى لوحا بفت هاند بن لاوى بن يعقوب . « أَنَّ أَرْضِيهِ » وقرأ عمر
ابن عبد العزيز « أَنَّ أَرْضِيهِ » بكسر النون وألف وصل ؛ حذف همزة أرضع تخفيفاً كمس
النون لالتقاء الساكنين . قال مجاهد : وكان الوحى بالرضاع قبل الولادة . وقال غيره بعدها .
قال السدى : لما ولدت أم موسى أمرت أن ترضعه عقيب الولادة وتضع به بما فى الآية ؛
لأن الخوف كان عقيب الولادة . وقال ابن جرير : أمرت بإرضاعه أربعة أشهر فى بستان ،
فإذا خافت أن يصبح — لأن لبنها لا يكفيه — صنعت به هذا . والأوّل أظهر إلا أن
الآخر يعضده قوله : « فَإِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ » و « إِذَا » لما يستقبل من الزمان ؛ فيروى أنها

(١) رجع ج ٨ ص ١٨٨ ربا بعدها طيبة أدل أدقاة .

(٢) وقيل فى اسمها أيضا ؛ برحابة . وقيل : برحابة . وقيل : فريضة .

أَتَخَذْتَ لَهُ تَابُوتًا مِنْ بَرْدَى وَقِيَرَتِهِ بِالْقَارِ مِنْ دَاخِلِهِ ، وَوَضَعْتَ فِيهِ مُوسَى وَأَلْفَتَهُ فِي نِيلِ مِصْرَ .
 وَقَدْ مَضَى خَبْرُهُ فِي « طه » . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَمَّا كَثُرُوا بِمِصْرَ اسْتَطَالُوا
 عَلَى النَّاسِ ، وَعَمِلُوا بِالْمَعَاصِي ، فَسَلَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْقَيْطَ ، وَسَامُوهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ ، إِلَى أَنْ نَجَّاهُمْ اللَّهُ
 عَلَى يَدِ مُوسَى . قَالَ وَهَبٌ : بَلَّفَنِي أَنَّ فِرْعَوْنَ ذَبَحَ فِي طَلَبِ مُوسَى سَبْعِينَ أَلْفَ وَلِيدٍ . وَيُقَالُ :
 تَسْعُونَ أَلْفًا . وَيُرْوَى أَنَّهُاجِينَ أَقْرَبَتْ وَضَرَبَهَا الطَّلَقُ ، وَكَانَتْ بِبُضِ الْقَوَائِلِ الْمُوَكَّلَاتِ بِحِجَالِ
 بَنِي إِسْرَائِيلَ مَصَافِيَةً لَهَا ، فَقَالَتْ : لِيَبْعُنِي حَيْكُ الْيَوْمِ ، فَمَا لِحَنَتِهَا فَلَمَّا وَقَعَ إِلَى الْأَرْضِ هَالِمًا
 نُورٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ ، وَكَرِعَتْ كُلُّ مَقْصِلٍ مِنْهَا ، وَدَخَلَ حَبَّهَ قَلْبُهَا ، ثُمَّ قَالَتْ : مَا جِئْتُكَ إِلَّا لِأَتَقِلَّ
 مَوْلُودَكَ وَآخِرَ فِرْعَوْنَ ، وَلَكِنِّي وَجَدْتُ لَأَبْنِكَ حَبًّا مَا وَجَدْتُ مِثْلَهُ قَطْ ، فَاحْفَظِيهِ ، فَلَمَّا
 نَجَرَجَتْ جَاءَ عِيُونَ فِرْعَوْنَ فَلَاغَتَهُ فِي خُرْقَةٍ وَوَضَعَتْهُ فِي تَوْرٍ مَسْجُورٍ نَارًا لَمْ تَعْلَمْ مَا تَصْنَعُ لِمَا طَاشَ
 عَقْلُهَا ، فَطَلَبُوا فَلَمْ يَلْقَوْا شَيْئًا ، فَنَجَرَجُوا وَهِيَ لَا تَدْرِي مَكَانَهُ ، فَسَمِعَتْ بِكَاهِهِ مِنَ التَّوْرِ ، وَقَدْ
 جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارَ يَرْدًا وَسَلَامًا .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَخَافِ ﴾ فِيهِ وَجْهَانِ : أَحَدُهُمَا — لَا تَخَافِ عَلَيْهِ الْفِرْقَ ، قَالَه
 ابْنُ زَيْدٍ . الثَّانِي — لَا تَخَافِ عَلَيْهِ الضَّيْعَةَ ، قَالَه يَحْيَى بْنُ سَلَامٍ . ﴿ وَلَا تَحْزَنْ ﴾ فِيهِ أَيْضًا
 وَجْهَانِ : أَحَدُهُمَا — لَا تَحْزَنْ لِقَرَاهِهِ ، قَالَه ابْنُ زَيْدٍ . الثَّانِي — لَا تَحْزَنْ أَنْ يُقْتَلَ ، قَالَه
 يَحْيَى بْنُ سَلَامٍ . فَقِيلَ : إِنَّمَا جَعَلْتَهُ فِي تَابُوتٍ طَوْلُهُ خَمْسَةُ أَشْبَارٍ وَعَرْضُهُ خَمْسَةُ أَشْبَارٍ ،
 وَجَعَلْتَ الْمِفْتَاحَ مَعَ التَّابُوتِ وَطَرَحْتَهُ فِي الْيَمِّ بَعْدَ أَنْ أَرْضَعْتَهُ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ . وَقَالَ آخَرُونَ :
 ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ . وَقَالَ آخَرُونَ : ثَمَانِيَةَ أَشْهُرٍ ، فِي حِكَايَةِ الْكَلْبِيِّ . وَحَكَى أَنَّهُ لَمَّا فَرَّخَ التَّجَارَ
 مِنْ صِنْعَةِ التَّابُوتِ ثُمَّ إِلَى فِرْعَوْنَ بِخَبْرِهِ ، فَبَعَثَ مَعَهُ مِنْ يَأْخُذُهُ ، فَطَمَسَ اللَّهُ عَيْنَيْهِ وَقَلْبَهُ
 فَلَمْ يَعْرِفِ الطَّرِيقَ ، فَأَيَّقَنَ أَنَّهُ الْمَوْلُودُ الَّذِي يَخَافُ مِنْهُ فِرْعَوْنَ ، فَآذَنَ مِنْ ذَلِكَ الْوَقْتِ ، وَهُوَ
 مُؤْمِنٌ آلَ فِرْعَوْنَ ، ذَكَرَهُ الْمَاوَرِدِيُّ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فَلَمَّا تَوَارَى عَنْهَا نَدْمَا الشَّيْطَانِ
 وَقَالَتْ فِي نَفْسِهَا : لَوْ دَبِمَ عِنْدِي فَكَفَسْتُهُ وَوَارَيْتُهُ لَكَانَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ إِفْقَائِهِ بِالْبَحْرِ ،

فقال الله تعالى : (إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ) أى إلى أهل مصر . حكى الأصمعى قال : سمعت جارية أعرابية تنشد وتقول :

استغفر الله لذنى صكّله • قَبِلْتُ إِنْسَانًا بِفِرْحَلِهِ

مثل الغزال ناعماً فى دلّه • فَأَتَصَفَّ اللَّيْلُ وَلَمْ أَصَلِّهِ

فقلت : فأنك الله ما أفصحك ! فقالت : أو يعدّ هذا فصاحة مع قوله تعالى : « وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى أَنْ أَرْضِعِيهِ » الآية ؛ فجسع فى آية واحدة بين أمرين ونهيين ونهبرين وبشارتين •

قوله تعالى : (فَأَتَقَطَّهٗ أَلْ فِرْعَوْنُ لِيَكُونَ لِمَنْ حَظًّا) لما كان التقاطع إمارة يؤدى إلى كونه لم مدوا وحزنا ؛ فاللام فى « ليكون » لام العاقبة ولازم الصيرورة ؛ لأنهم إنما أخذوه ليكون لهم قوة عين ، فكان عاقبة ذلك أن كان لهم مدوا وحزنا ، فذكر الحال بالماضى ؛ كما قال الشاعر :

والسايأ تربي كل مريضعة • ودورنا لخراب الدهر تبليها

وقال آخر :

فالموت تقذو والوالدات يحطأ • كما لخراب الدهر تبلي المساكن

أى فعاقبة البناء الخراب وإن كان فى الحال مفروحا به . والالتقاط وجود الشيء من غير طلب ولا إرادة ، والعرب تقول لما وجدته من غير طلب ولا إرادة : التقطه التقاطا . ولقيت فلانا ألتقاطا . قال الراجز^(١) :

• ومتهلّل وردته ألتقاطا •

ومنه اللقطة . وقد مضى بيان ذلك من الأحكام فى سورة « يوسف » بما فيه كفاية . وقرأ الأعمش ويحيى والمفضل وحزمة والكسائى وخلف « وحزنا » بضم الحاء وسكون الزاى . الباقون بفتحهما وأختره أبو حبيد . وأبو حاتم قال التضييم فيه . وهما لفتان مثل القدم^(٢)

(١) هو قتادة الأمدى ، كما فى اللسان مادة « قط » . (٢) راجع ج ٩ ص ١٣٤ وما بعدها طبة أملى أو ثانية . (٣) التضييم فى اصطلاح القراء : التضييع .

والمُذَمَّم، والسَّعْم والسَّعْم، والرَّشَد والرَّشَد . (إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ) وكان وزيره من القبط .
(وَجُنُودُهُمَا كَانُوا خَاطِبِينَ) أى عاصين مشركين آثمين .

قوله تعالى : (وَقَالَتِ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ قُرَّةَ عَيْنٍ لِي وَلَكْ لَا تَقْتُلُوهُ) يروى أن أسية امرأة فرعون رأت التابوت يوم في البحر، فأمرت بسوقه إليها وفتحه، فرائت فيه صبيا صغيرا فرحته وأحبته، فقالت لفرعون : « قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكْ » أى هو قرة عين لي ولك ذ « لِحُرَّة » خبر ابتداء ضمير، قاله الكسائي . وقال النحاس : وفيه وجه آخر بعيد ذكره أبو إسحق ؛ [قال] : يكون رفعا بالابتداء والخبر « لَا تَقْتُلُوهُ » وإنما بُدِّلَ لأنه يصير المعنى أنه معروف بأنه قرة عين . وجوازُه أن يكون المعنى : إذا كان قرة عين لي ولك فلا تقتلوه . وقيل : تم الكلام عند قوله : « ولك » . النحاس : والدليل على هذا أن في قراءة عبد الله بن مسعود « وَقَالَتِ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ لَا تَقْتُلُوهُ قُرَّةَ عَيْنٍ لِي وَلَكْ » . ويمرر بالنصب بمعنى لا تقتلوا قرة عين لي ولك . وقالت : « لَا تَقْتُلُوهُ » ولم تقل لا تقتله فهي مخاطبة فرعون كما يخاطب الجبارون ؛ وكما يخبرون عن أنفسهم . وقيل : قالت « لَا تَقْتُلُوهُ » فإن الله أتى به من أرض أخرى وليس من بني إسرائيل . (عَسَى أَنْ يَتَّقَنَا) فنصيب منه خيرا (أَوْ يَخْذَهُ وَلَدًا) وكانت لا تله ، فاستهبت موسى من فرعون فوهبه لها ، وكان فرعون لما رأى الرؤيا وقصها على كهنته وعلمائه — على ما تقدّم — قالوا له : إن غلاما من بني إسرائيل يفسد ملكك ؛ فاخذ بني إسرائيل يذبح الأطفال ، فرأى أنه يقطع نسلهم ، فعاد يذبح عاما ويستحي طاما ، فولد هرون في عام الاستحياء، وولد موسى في عام الذبح .

قوله تعالى : (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) هذا ابتداء كلام من الله تعالى ؛ أى وهم لا يشعرون أن هلاكهم بسببه . وقيل : هو من كلام المرأة ؛ أى وبني إسرائيل لا يدرون أنا التطفنان، ولا يشعرون إلا أنه ولدنا . واختلف المتأولون في الوقت الذي قالت فيه امرأة فرعون « قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكْ » فقالت فرقة : كان ذلك عند التقاطع التابوت لما أشرعت فرعون به ،

ولما علمته سبق إلى فهمه أنه من بنى إسرائيل، وأن ذلك قصد به ليتخلص من الذبح فقال :
 على بالدباحين ؛ فقالت أمراؤه ما ذُكر ؛ فقال فرعون : أتألى فلا . قال النبي صلى الله
 عليه وسلم : " لو قال فرعون نعم لأمن بموسى ولكن قرعة عين له " وقال السدى : بل ربته
 حتى درج ، فرأى فرعون فيه شهامة وظنه من بنى إسرائيل وأخذه في يده ، فهد موسى يده
 وتنف لحية فرعون ، فهم حينئذ بذبحه ، وحينئذ خاطبته بهذا ، وجربته له في الباقوة والجرة ،
 فاحترق لسانه وعاق العقدة على ما تقدم في « طه » . قال الفراء : سمعت محمد بن مروان
 الذي يقال له السدى يذكر عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أنه قال : إنما قالت
 « قرعة عين لي ولك لا » ثم قالت : « تقتلوه » قال الفراء : وهو لحن ؛ قال ابن الأنباري :
 وإنما حكم عليه بالخن ؛ لأنه لو كان كذلك لكان تقتلونه بالنون ؛ لأن الفعل المستقبل مرفوع
 حتى يدخل عليه الناصب أو الجازم ، فالنون فيه علامة الرفع . قال الفراء : ويقويك على رده
 قراءة عبد الله بن مسعود « وَقَالَتِ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ لَا تَقْتُلُوهُ قُرْءَ عَيْنٍ لِي وَلَكَ » بتقديم
 « لَا تَقْتُلُوهُ » .

قوله تعالى : وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى فَرِغًا^ط إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ
 لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٦﴾ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ
 قُصِيهِ فَبَصَّرَتْ بِهِ عَنْ جُنُبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٧﴾ وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْأَمْرَاضَ
 مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ
 نَاصِحُونَ ﴿١٨﴾ فَرَدَدْنَاهُ إِلَى آتَمِهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلَنَعْلَمَ
 أَنْتَ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٩﴾ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ
 وَاسْتَوَى ؕ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا^ع وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى قَارِعًا ﴾ قال ابن مسعود وابن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة وقتادة والضحاك وأبو عمران الجوني وأبو عبيدة : « قَارِعًا » أى خاليا من ذكر كل شيء في الدنيا إلا من ذكر موسى . وقال الحسن أيضا وابن إسحق وابن زبد : « فارغا » من الوحى إذ أوحى إليها حين أمرت أن تلقيه في البحر « وَلَا تَخَافِ وَلَا تَحْزَنِ » والعهد الذى عهده إليها أن يرده ويجعله من المرسلين ؛ فقال لها الشيطان : يا أم موسى كرهت أن يقتل فرعون موسى ففرقتيه أنت ! ثم بلتها أن ولدها وقع في يد فرعون فأنساها عظم البلاء ما كان من عهد الله إليها . وقال أبو عبيدة : « قَارِعًا » من النعم والحزن لعلها أنه لم يفرق ، وقاله الأخفش أيضا . وقال الملاء بن زياد : « قَارِطًا » نافرا . الكسائى : ناسيا ذاهلا . وقيل : والها ؛ وراه سعيد بن جبير . ابن القاسم عن مالك : هو ذهاب العقل ؛ والمعنى أنها حين سمعت بوقوعه في يد فرعون طار عقلها من فرط الجزع والدهش ، ونحوه قوله تعالى : « وَأَنفِثْنَاهُم هَوَاءً » أى جوف لا عقول لما كما تقدم في سورة « إبراهيم » . وذلك أن القلوب مراكر العقول ؛ ألا ترى إلى قوله تعالى : « تَتَكَوَّنُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَمَقُولُونَ بِهَا » ويدل عليه قراءة من قرأ « قَرِئًا » . النحاس : أجمع هذه الأقوال الأول ، والذين قالوه أعلم بكتاب الله عز وجل ؛ فإذا كان فارغا من كل شيء إلا من ذكر موسى فهو فارغ من الوحى . وقول أبي عبيدة فارغا من النعم غلط قبيح ؛ لأن بعده « إِنَّ كَاذِبٌ لِّتَبَدَّى بِهِ لَوْلَا أَنَّ رَبَّنَا عَلَى قُلُوبِنَا » . روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : كانت تقول وا ابتاه ! وقرأ فضالة ابن عبيد الأنصاري رضى الله عنه ومحمد بن السَّمِيع وأبو العالية وابن محيصن : « قَرِئًا » بالفاء والعين المهملة من الفزع ؛ أى خائفة عليه أن يقتل . ابن عباس : « قَرِئًا » بالظاف والراء والعين المهملتين ، وهى راجعة إلى قراءة الجماعة « قَارِعًا » ولذلك قيل للرأس الذى لا شعر عليه : أقرع ؛ لفراغه من الشعر . وحكى قطرب أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قرأ « قَرِئًا » بالفاء والراء والعين المحجمة من غير ألف ، وهو كقولك : هدوا وباطلا ؛ يقال :

دمائهم بينهم قَرِغَ أى هدر ؛ والمعنى بطل قلبها وذهب وبقيت لا قلب لها من شدة ماورد عليها . وقوله تعالى « وَأَصْبَحَ » وجهان : أحدهما — أنها ألفتها ليلاً فأصبح فؤادها في النهار فارغاً . الثانى — أنها ألفتها نهاراً ومعنى « أصبح » أى صار ؛ كما قال الشاعر :

مضى الخلفاء بالأمر الرشيد • وأصبحت المدينة للوليد

((إِنْ كَادَتْ)) أى أنها كادت ؛ فلما حذفت الكاية مكنت النون، فهى « إِنْ » المخففة ولذلك دخلت اللام فى ((لَتُبْدَى بِهِ)) أى لتظهر أمره ؛ من بدا يبدو إذا ظهر . قال ابن عباس : أى تصبح عند إلقائه : وا ابنه . السدى : كادت تقول لما حُملت لإرضاعه وحضائه هو أبى . وقيل : إنه لما شَبَّ سمعت الناس يقولون موسى بن فرعون، فشق عليها وضاق صدرها ، وكادت تقول هو أبى . وقيل : الهاء فى « به » مائدة إلى الواو تقديره : إِنْ كادت لتبدى بالواو الذى أوجيته إليها أن ترده عليها . والأول أظهر . قال ابن مسعود : كادت تقول أنا أمه . وقال الفراء : إِنْ كادت لتبدى باسمه لضيق صدرها . ((لَوْلَا أَنْ رَبَّنَا عَلَّ قَلْبَهَا)) قال قتادة : بالإيمان . السدى : بالعصمة . وقيل : بالصبر . والربط على القلب : إلهام الصبر . ((لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ)) أى من المصطفىين بوعد الله حين قال لها : « إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ » . وقال « لَتُبْدَى بِهِ » ولم يقل : لتبديه ؛ لأن حروف الصفات قد تزداد فى الكلام ؛ تقول : أخذت الحبل والحبل . وقيل : أى لتبدى القول به .

قوله تعالى : ((وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيه)) أى قالت أم موسى لأخت موسى : أتبعى أثره حتى تعلمى خبره . وأسمها مريم بنت عمران ؛ وافق اسمها اسم مريم أم عيسى عليه السلام ؛ ذكره السهيل والطبري . وذكر الماوردي عن الضمك : أن اسمها كلمته . وقال السهيل : كلثوم ؛ جاء ذلك فى حديث رواه الزبير بن بكار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لخديجة : « أشعرت أن الله زوجنى ملك فى الجنة مريم بنت عمران وكلثوم أمى وأسى امرأة فرعون » فقالت : الله أخبرك بهذا ؟ فقال : « نعم » فقالت بالفاء والبتين . ((قَبِصْرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ)) أى بعد ؛ قاله مجاهد . ومنه الأجنبى .

قال الشاعر ^(١):

فَلَا تَحْزِمْنِي نَائِلًا عَنْ جَنَابِهِ * فَإِنِّي أَمْرٌ وَسَطُ الْقَبَابِ غَرِيبُ

وأصله عن مكان جنب . وقال ابن عباس : « عَنْ جَنْبٍ » أى من جانب . وقرأ النعمان ابن سالم « عن جانب » أى عن ناحية . وقيل : عن شوق ؛ وحكى أبو عمرو بن العلاء أنها لغة بلذام ؛ يقولون : جنبت إليك أى أشقت . وقيل : « عن جنب » أى عن بجانب لها منه فلم يعرفوا أنها منه بسبيل . وقال قتادة : جعلت تنظر إليه بناحية [كأنها] لا تريد ، وكان يقرأ « عَنْ جَنْبٍ » بفتح الجيم وإسكان النون . (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) أنها أخته لأنها كانت تمشي على ساحل البحر حتى رأتهم قد أخذوه .

قوله تعالى : (وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ) أى منعناه من الارتضاع من قبل ؛ أى من قبل بحى أمه وأخته . و « المراضع » جمع مُرَضِع . ومن قال مراضع . فهو جمع مراضع ، ومفعال يكون للكثير ، ولا تدخل الماء فيه فرقا بين المؤنث والمذكر لأنه ليس بجار على الفعل ، ولكن من قال مراضعة جاء بالهاء البالغة ؛ كما يقال مطرابة . قال ابن عباس : لا يؤتى مريض فيقبلها . وهذا تحريم منع لا تحريم شرع ؛ قال أمرؤ القيس :

جَاءَتْ لِتَصْرَعَنِي فَقُلْتُ لَهَا أَقْصِرِي * إِنِّي أَمْرٌ صَرَعِي عِلَيْكَ حَرَامٌ

أى تمتنع . فلما رأت أخته ذلك قالت : (هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ) الآية . فقالوا لها عند قولها : (وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ) وما يدريك ؟ لعلك تعرفين أهلها ؟ فقالت : لا ، ولكنهم يحرسون على ممرّة الملك ، ويرضون في ظفرو . وقال السدى وابن جرير : قيل لها لما قالت « وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ » قد صرفت أهل هذا الصبي فدليا عليهم ؛ فقالت : أردت وهم للكم ناصحون . فدلّتهم على أم موسى ، فأطلقت إليها بأمرهم فجاءت بها ، والصبي على يد فرعون يطله شفقة عليه ، وهو يبكي يطلب الرضاع ، فدفعه إليها ؛ فلما وجد الصبي

(١) هو طبقه بن عبدة ، قاله يطالب به الحارث بن جبلة يمدحه ، وكان قد أسراها شاماً — وأراد بالناظر إطلاعاً أخيه شام من سجنه — فأطلق له أخاه شاماً ومن أسرمه من بني تميم . (٢) الزيادة من كتب التفسير . (٣) جالت : فقلت . يقول : ذهبت الناقة بفقتها وتشاطها فصرعت فلم تهدد على ذلك لحاق بالركوب وصرقت به .

ريح أمه قبل نديها . وقال ابن زيد : استرايوها حين قالت ذلك فقالت وهم لذلك ناصحون .
وقيل : إنها لما قالت « هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ » وكانوا يبالغون في طلب
مرضعة يقبل نديها فقالوا : من هي ؟ فقالت : أمي ؛ فقيل : لها لبن ؟ قالت : نعم ! لبن
هرون — وكان ولد في سنة لا يقتل فيها الصبيان — فقالوا صدقت والله . « وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ »
أى فيهم شفقة ونصح ؛ فروى أنه قيل لأم موسى حين أرتضع منها : كيف أرتضع منك
ولم يرتضع من غيرك ؟ فقالت : إني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن ، لا أكاد ألقى بصبي
إلا أرتضع مني . قال أبو عمران الجوني : وكان فرعون يعطى أم موسى كل يوم ديناراً .
قال الزمخشري : فإن قلت كيف حل لها أن تأخذ الأجر على إرضاع ولدها ؟ قلت : ما كانت
تأخذه على أنه أجر على الرضاع ، ولكنه مال حربي تأخذه على وجه الاستباحة .

قوله تعالى : ﴿ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ ﴾ أى رددناه وقد عطف الله قلب الملو عليه ، ووفينا
لها بالوعد . ﴿ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا ﴾ أى بولدها . ﴿ وَلَا تَحْزَنَ ﴾ أى بفراق ولدها . ﴿ وَلَيَعْلَمَنَّ أَنَّهُ
وَعْدُ اللَّهِ حَقٌّ ﴾ أى لتعلم وقوعه فإنها كانت طالمة بأن رده إليها سيكون . ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ
لَا يَعْلَمُونَ ﴾ يعنى أكثر آل فرعون لا يعلمون ؛ أى كانوا في غفلة عن التقدير وشتر القضاء .
وقيل : أى أكثر الناس لا يعلمون أن وعد الله فى كل ما وعد حق .

قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ﴾ قد مضى الكلام فى الأشد
فى « الأنعام » . وقول ربيعة ومالك أنه الحلم أولى ما قيل فيه ؛ لقوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا
النَّكَاحَ » وذلك أنل الأشد ، وأقصاه أربع وثلاثون سنة ؛ وهو قول سفيان الثوري .
و « استوى » قال ابن عباس : بلغ أربعين سنة . والحكم : الحكمة قبل النبوة . وقيل :
الفقه فى الدين . وقد مضى بيانها فى « البقرة » وغيرها . والملم الفهم قول السدى . وقيل :
النبوة . وقال مجاهد : الفقه . محمد بن إسحق : أى العلم بما فى دينه ودين آبائه ؛ وكان له تسعة
من بنى إسرائيل يسمعون منه ، ويقتلون به ، ويجمعون إليه ، وكان هذا قبل النبوة .
(١) راجع ج ٧ ص ١٣٤ وما بعدها أولى الآية . (٢) راجع ج ٢ ص ١٣١ طبة ثانية .

(وَكَذَلِكَ نُجْزِي الْحَسَنِينَ) أى كما جزينا أم موسى لما أسلمت لأمر الله، وألقت ولدها في البحر، وصدقت بوعده الله؛ فرددنا ولدها إليها بالحنف والطرف وهي آمنة، ثم وهبنا له العقل والحكمة والنبوة؛ وكذلك نجزي كل عمن .

قوله تعالى : (وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ ﴿١٥﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَقَفَر لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿١٦﴾ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ ﴿١٧﴾ فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ ﴿١٨﴾ فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لهُمَا قَالَ يَمْوَسِيَّ أُثْرِيْدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا) قيل : لما عرف موسى عليه السلام ما هو عليه من الحق في دينه، طاب ما عليه قوم فرعون؛ وفشا ذلك منه فأخافوه نفاقهم، فكان لا يدخل مدينة فرعون إلا خائفا مستخفيا، وقال السدي : كان موسى في وقت هذه القصة على رسم التماق فرعون، وكان يركب حرا كبه، حتى كان يدعى موسى أبن فرعون؛ فركب فرعون يوما وسار إلى مدينة من مدائن مصر يقال لها منف — قال مقاتل على رأس فرسيين من مصر — ثم علم موسى بركوب فرعون، فركب بعده ولاحق بذلك القرية في وقت

القائلة : وهو وقت الغفلة ؛ قاله ابن عباس . وقال أيضا : هو بين العشاء والعمة . وقال ابن إسحق : بل المدينة مصر نفسها ، وكان موسى في هذا الوقت قد أظهر خلاف فرعون ، وعاب عليهم عبادة فرعون والأصنام ، فدخل مدينة فرعون يوما على حين غفلة من أهلها . قال سعيد بن جبيرة قتادة : وقت الظهيرة والناس نيام . وقال ابن زيد : كان فرعون قد نأبذ موسى وأخرجته من المدينة ، وغاب عنها ستين ، وجاء الناس على غفلة بنسيانهم لأمره ، وبعد عهدهم به ، وكان ذلك يوم عيد . وقال الضحاك : طلب أن يدخل المدينة وقت غفلة أهلها ، فدخلها حين علم ذلك منهم ، فكان منه من قتل الرجل من قبل أن يؤمر بقتله ، فاستغفر ربه فغفر له . ويقال في الكلام : دخلت المدينة حين غفل أهلها ، ولا يقال : حل حين غفل أهلها ؛ فدخلت « حل » في هذه الآية لأن الغفلة هي المقصودة ؛ فصار هذا كما تقول : جئت على غفلة ، وإن شئت قلت : جئت على حين غفلة ، وكذا الآية . (قَوَّجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَـذَا مِنْ شِيعَتِهِ) والمعنى : إذا نظر إليهما الناظر قال هذا من شيعته ؛ أى من بني إسرائيل . (وَهَـذَا مِنْ عَدُوِّهِ) أى من قوم فرعون . (فَاسْتَفَاتَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ) أى طلب نصره وعضوه ، وكذا قال في الآية بعدها : « فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ » أى يستغيث به على قبلى آخر . وإنما أعانته لأن نصر المظلوم دين في الملل كلها على الأمم ، وفرض في جميع الشرائع . قال قتادة : أراد القبطي أن يسخر الإسرائيلي ليحمل حطبا لمطبخ فرعون فأبى عليه ، فاستغاث بموسى . قال سعيد بن جبيرة : وكان خبازا لفرعون . (فَكَرَّهَ مُوسَى) قال قتادة : بعصاه . وقال مجاهد : بكفّه أى دفعه . والوكز واللكز واللّهز واللّهذ بمعنى واحد ، وهو الضرب بجمع الكف مجوعا كمقد ثلاثة وسبعين . وقرأ ابن مسعود « فَلَكَرَهُ » . وقيل : اللكر في الحى والوكز على القلب ، وحكى التلمبى أن في مصحف عبد الله بن مسعود « فَتَكَرَهُ » بالنون والمعنى واحد . وقال الجوهري عن أبي حبيدة : اللكر الضرب بالجمع على الصدر . وقال أبو زيد : في جميع الجسد ، واللّهز : الضرب بجمع اليد في الصدر مثل اللكز ؛ عن أبي حبيدة أيضا . وقال أبو زيد : هو بالجمع في اللهازم والرقبة ؛ والرجل ملهز بكسر الميم .

وقال الأصمعي : نَكَرَهُ ؛ أى ضربه ودفعه . الكسائي : نَهَزَهُ مثل نَكَرَهُ وَكَرَهُ ؛ أى ضربه ودفعه . وَلَهَدَهُ لَهْدًا أى دفعه لَهْدَهُ فهو ملهود ؛ وكذلك لَهْدَهُ ؛ قال طَرَفَةُ يَذُمُّ رجلا :

بطيء عن التناعى سريع إلى الخنا ^(١) * ذُلُولُ بِأَجْمَاعِ الرِّجَالِ مُلْهَدٌ

أى مُدْفَعٌ وإنما شتد للكثرة . وقالت عائشة رضى الله عنها : فلهَدَنِي - تعنى النبي صلى الله عليه وسلم - لَهْدَةً أوجعني ؛ نحرجه مسلم . ففعل موسى عليه السلام ذلك وهو لا يريد قتله ، إنما قصد دفعه فكانت فيه نفسه ، وهو معنى « قَتَضَى عَلَيْهِ » . وكل شيء أتيت عليه وفُرت منه قضيت عليه . قال :

* قَدْ عَطَبَهُ قَتَضَى عَلَيْهِ الْأَجْعُ *

(قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ) أى من إخوانه . قال الحسن : لم يكن يحل قتل الكافر يومئذ في تلك الحال ؛ لأنها كانت حال كَفَبٍ عن القتال . (إِنَّهُ مَدَّوْ مُضِلُّ مِيْنٌ) خبر بعد خبر . (قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَتَغْفِرَ لَهُ) ندم موسى عليه السلام على ذلك الوكر الذى كان فيه ذهاب النفس ، فحمله ندمه على الخضوع لربه والاستغفار من ذنبه . قال قتادة : عرف والله المخرج فاستغفر ؛ ثم لم يزل صلى الله عليه وسلم يعدد ذلك على نفسه ، مع علمه بأنه قد غفر له ، حتى أنه في القيامة يقول : إني قتلت نفسا لم أؤمر بقتلها . وإنما عدده على نفسه ذنبا . وقال : « ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي » من أجل أنه لا يلبس لنبي أن يقتل حتى يؤمر ، وأيضا فإن الأنبياء يشفقون مما لا يشفق منه غيرهم . قال الثعالب : لم يقتله عن عمد صريدا للقتل ، وإنما وكره وكرة يريد بها دفع ظلمه . قال وقد قيل : إن هذا كان قبل النبوة . وقال كعب : كان إذ ذلك ابن أختي عشرة سنة ، وكان قتله مع ذلك خطأ ؛ فإن الوكرة واللكرة في الغالب لا تقتل . وروى مسلم عن سالم بن عبد الله أنه قال : يا أهل العراق ! ما أسألكم عن الصغيرة ، وأركبكم للكبيرة ! سمعت ابن عبد الله بن عمر يقول سمعت

(١) ويرى : « من الجلى » . واقتول شدة الصب . ويرى : « ذليل » . وأجاع جمع (جمع) وهو ظهر الكف إذا جمت أسماكك وضمتها . (٢) هو جرير . والأصح يريد به الشجاع من الحيات . ومثله في :

* أَجْأَشُونَ وَتَدُّ أَوَّلًا حَفَاتِهِمْ *

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ^{١٧} « إن الفتنة تجيء من هاهنا — وأما بيده نحو المشرق — من حيث يطلع قرنا الشيطان وأتم بمضكم يضرب رقاب بعض وإنما قتل موسى الذى قتل من آل فرعون خطأ فقال الله عز وجل : « وَكَتَلْتُمْ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَكَتَلْنَا قُتُسُونا » .

قوله تعالى : (قَالَ رَبِّ إِنَّمَا أَتَمَمْتُ إِلَى قَوْلِ اللَّهِ أَنُكُونَ ظَاهِرًا لِلْمُجْرِمِينَ) فيه مستلطان : الأول — قوله تعالى : « قَالَ رَبِّ إِنَّمَا أَتَمَمْتُ إِلَى » أى من المعرفة والحكمة والتوحيد « قَوْلِ اللَّهِ أَنُكُونَ ظَاهِرًا لِلْمُجْرِمِينَ » أى عوناً للكافرين . قال القشيري : ولم يقل بما أنعمت على من المغفرة ؛ لأن هذا قبل الروح ، وما كان عالمياً بأن الله غفر له ذلك القتل . وقال الساورى : « إِنَّمَا أَتَمَمْتُ إِلَى » فيه وجهان : أحدهما — من المغفرة ؛ وكذلك ذكر المهدوى والتعلي . قال المهدوى : « إِنَّمَا أَتَمَمْتُ إِلَى » من المغفرة فلم تاتى بالوجه الثانى — من الهداية . قلت : « فَنَفَرَهُ » يدل على المغفرة ؛ والله أعلم . قال الزمخشري قوله تعالى : « إِنَّمَا أَتَمَمْتُ إِلَى » يجوز أن يكون قسماً جوابه محذوف تصديره ؛ أقسم بإنعامك على المغفرة لأتوبن « قَوْلِ اللَّهِ أَنُكُونَ ظَاهِرًا لِلْمُجْرِمِينَ » . وأن يكون استعطافاً كأنه قال : رب أعصمنى بحق ما أنعمت على من المغفرة فلن أكون إن عصمتنى ظاهراً للمجرمين . وأراد بمظاهرة المجرمين إما محبة فرعون وأنظماه في جمته ، وتكثير سواده ، حيث كان يركب بركو به كالولد مع الوالد ، وكان يسمى ابن فرعون ؛ وإما بمظاهرة من أدت مظاهرته إلى الحرم والإثم ، كمظاهرة الإسرائيليين المؤدية إلى القتل الذى لم يعمل له قتله . وقيل : أراد أنى وإن أسأت في هذا القتل الذى لم أؤمر به فلا أتترك نصرة المسلمين على المجرمين ؛ فعل هذا كان الإسرائيليين مؤمناً ونصرة المؤمنين واجبة في جميع الشرائع . وقيل في بعض الروايات : إن ذلك الإسرائيليين كان كافراً ، وإنما قيل له إنه من شيعته لأنه كان إسرائيلياً ولم يرد الموافقة في الدين ؛ فعل هذا ندم لأنه لأنه أعان كافراً على كفره ، فقال : لا أكون بعدها ظاهراً للكافرين . وقيل : ليس هذا خبراً بل هو دعاء ؛ أى فلا أكون بعد هذا ظاهراً ؛ أى فلا يجعلنى يارب ظاهراً للمجرمين . وقال الفراء :

المعنى؛ اللهم فإن أكون ظهيرا للجريمين؛ وزعم أن قوله هذا هو قول ابن عباس. قال النحاس : وأن يكون بمعنى الخبر أولى وأشبه بنسق الكلام؛ كما يقال : لا أعصيك لأنك أنعمت عليّ؛ وهذا قول ابن عباس على الحقيقة لا ما حكاه الفراء ؛ لأن ابن عباس قال : لم يستثن فأبطل من ثاني يوم؛ والاستثناء لا يكون في الدعاء، لا يقال : اللهم أغفر لي إن شئت ؛ وأعجب الأشياء أن الفراء روى عن ابن عباس هذا ثم حكى عنه قوله .

قلت : قد مضى هذا المعنى ملخصا مبينا في سورة « النمل » وأنه خبر لادعاء . وعن ابن عباس : لم يستثن فأبطل به مرة أخرى ؛ يعني لم يقل ظن أكون إن شاء الله . وهذا نحو قوله : « وَلَا تَزْكُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا » .

الثانية — قال سامة بن نبيب : بعث عبد الرحمن بن مسلم إلى الضمكاء بعهاء أهل بخارى وقال : أعطهم ؛ فقال : أعفني ؛ فلم يزل يستغفبه حتى أعفاه . فقيل له ما عليك أن تعطيهم وأنت لا تزوئهم شيئا ؟ وقال : لا أحب أن أعين الظلمة على شيء من أمرهم . وقال عبد الله بن الوليد الوصافي قلت لعطاء بن أبي رباح : إن لي أخا يأخذ بقلبه ، وإنما يحسب ما يدخل ويخرج ، وله عيال ولو ترك ذلك لاحتاج وأدان ؟ فقال : من الرأس ؟ قلت : خالد بن عبد الله القسري ؛ قال : أما تقرأ ما قال العبد الصالح « رَبِّ يَا أَقْسَمْتُ عَلَى قَلْبِي أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ » قال ابن عباس : فلم يستثن فأبطل به ثانية فأعانه الله ، فلا يمينهم أخوك فإن الله يمينه — قال عطاه — فلا يحل لأحد أن يمين ظالما ولا يكتب له ولا يصحبه ، وأنه إن فعل شيئا من ذلك فقد صار معينا للظالمين . وفي الحديث : "ينادي مناد يوم القيامة أين الظلمة وأشباه الظلمة وأعران الظلمة حتى من لاق لم توات أو برى لم قلما فيجمعون في تابوت من حديد فيرى به في جهنم" . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " من مشى مع مظلوم ليعينه على مظالمه ثبت الله قدميه على الصراط يوم تدهس يوم تزل فيه الأقدام ومن مشى مع ظالم ليعينه على ظلمه أزل الله قدميه على الصراط يوم تدهس فيه الأقدام " . وفي الحديث : "من مشى مع ظالم فقد أجم" فالمشى مع الظالم لا يكون جرما

إلا إذا مشى معه ليعينه ، لأنه أرتكب نهي الله تعالى في قوله سبحانه وتعالى : « وَلَا تَمَآرَوْا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ » .

قوله تعالى : (فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا) قد تقدم في « طه » وفيها أنه أن الأنبياء صلوات الله عليهم يخافون ؛ ردًا على من قال غير ذلك ، وأن الخوف لا ينافي المعرفة بالله ولا التوكل عليه ؛ فقيل : أصبح خائفًا من قتل النفس أن يؤخذ بها . وقيل : خائفًا من قومه أن يسلموه . وقيل : خائفًا من الله تعالى . (يَتَرَقَّبُ) قال سعيد بن جبير : يتلفت من الخوف . وقيل : ينتظر الطلب ، ويحظر ما يتحدث به الناس . وقال قتادة : « يترقب » أى يترقب الطلب . وقيل : يخرج يستخير الخبر ولم يكن أحد علم يقتل القبطى غير الإسرائيل . و « أصبح » يحتمل أن يكون بمعنى صار ؛ أى لما قتل صار خائفًا . ويحتمل أن يكون دخل في الصباح ؛ أى في صباح اليوم الذى على يومه . و « خَائِفًا » منصوب على أنه خبر أصبح ، وإن شئت على الحال ، ويكون الظرف في موضع الخبر . (فَإِذَا الَّذِي اَسْتَصْرَفَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ) أى فإذا صاحبه الإسرائيل الذى خلصه بالأمس يقاتل قبطيا آخر أراد أن يستخره . والاستصراخ الاستغاثة . وهو من الصراخ ؛ وذلك لأن المستغيث يصرخ ويصوت في طلب التوث . قال :

كُنَّا إِذَا مَا أَنَا صَارِحٌ قَزِعٌ • كَانَ الصَّرَاخُ لَهُ قَرِيعَ الْقَلْبَانِ

قيل : كان هذا الإسرائيل المستصر السامرى استصره طباخ فرعون في حمل الحطب إلى المطبخ ؛ ذكره القشيري . و « الذى » رفع بالابتداء و « يستصرخه » في موضع الخبر . ويجوز أن يكون في موضع نصب على الحال . وأمس اليوم الذى قبل يومك ، وهو مبنى على الكسر لانقضاء الساعتين ، فإذا دخله الألف واللام أو الإضافة تمكن فأعرب بالرفع والفتح عند أكثر النحويين . ومنهم من يبينه وفيه الألف واللام . وحكى سيويه وفيه أن

(١) راجع ج ١١ ص ٢٠٢ طبعة أول أو ثانية . (٢) هو صلاة بن جندب ، والطايب (جمع فطيرب) : وهو حرف العظم اليايس من الساق . والمراد مرة الإجابة .

من العرب من يجرى أمس مجرى ما لا ينصرف في موضع الرفع خاصة، وربما أضر الشاعر ففعل هذا في الخفض والنصب؛ قال الشاعر :

• لقد رأيتُ عجباً مذأساً •

نخفض بمذ ما مضى واللغة الجيدة الرفع؛ فأجرى أمس في الخفض مجراه في الرفع على اللغة الثانية . (قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ) والغوى الخائب؛ أى لأنك تشاذ من لا تطيقه . وقيل : مضل بين الضلالة ؛ قتلت بسببك أمس رجلاً ، وتدعونى اليوم لآخر . والغوى فويل من أغوى يغوى ، وهو بمعنى مُنَوٍّ ، وهو كالوجيع والأليم بمعنى المورجع والمؤلّم . وقيل : النوى بمعنى النأوى . أى إنك لغوى في قتل من لا تطيق دفع شره عنك . وقال الحسن : إنما قال للقبلى " إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ " في استسحار هذا الإسرائيلي وهم أن يبطش به . يقال بَطَشَ يَبْطِشُ ويطش والضم أقبس لأنه فعل لا يتمدى . (قَالَ يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَمْلِكُنِي) قال ابن جبير . أراد موسى أن يبطش بالقبلى فتوهم الإسرائيلي أنه يريد به ؛ لأنه أخطأ له في القول ؛ فقال : « أَتُرِيدُ أَنْ تَمْلِكُنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ » فسمع القبلى الكلام فأفشاه . وقيل : أراد أن يبطش الإسرائيلي بالقبلى فنهاه موسى بخاف منه ؛ فقال : « أَتُرِيدُ أَنْ تَمْلِكُنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ » . (إِنْ تُرِيدُ) أى ما تريد . (إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ) أى قتلاً ؛ قال عكرمة والشعي : لا يكون الإنسان جباراً حتى يقتل حسين بنيرحق . (وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ) أى من الذين يصلحون بين الناس .

قوله تعالى : وَجَاءَ رَجُلٌ مِنَ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَحْمُومُونَ
إِنَّ الْأَمْلَاءَ بِأَعْمَارُونَ بِكَ لَيَمْتَنُّوكَ فَانْجُ إِلَى لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ﴿٢٦﴾
فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢٧﴾
وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَجَاءَ رَجُلٌ ﴾ قال أكثر أهل التفسير : هذا الرجل هو حزقيل بن صبوراً
مؤمن آل فرعون ، وكان ابن عم فرعون ؛ ذكره الثعلبي . وقيل : طالوت ؛ ذكره السهيلي .
وقال المهدوي عن قتادة : اسمه شمعون مؤمن آل فرعون . وقيل : شمعان ؛ قال الدارقطني :
لا يعرف شمعان بالشين المعجمة إلا مؤمن آل فرعون . وروى أن فرعون أمر بقتل موسى
فسبق ذلك الرجل بالخبر ؛ ﴿ قَالَ يَا مُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ ﴾ أى يتشاورون فى قتلك
بالتبطل الذى قتله بالأمس . وقيل : يأمر بعضهم بعضاً . قال الأزهرى : أتمم القوم
وتأمروا أى أمر بعضهم بعضاً ؛ نظيره قوله : « وَأَتَمُّرُوا بِنَبِّكُمْ بِمَعْرُوفٍ » . وقال الخيزر بن توب :
أَرَى النَّاسَ قَدْ أَحْدَثُوا شَيْئَةً • وفى شكل حادثة يُؤْتَمَرُ

﴿ فَأَخْرُجْ إِلَىٰ لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ • نَفَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ ﴾ أى ينتظر الطلب . ﴿ قَالَ رَبِّ
نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ . وقيل : الجبار الذى يفعل ما يريد من الضرب والقتل بظلم ، لا ينظر
فى العواقب ، ولا يدبغ بالتي هى أحسن . وقيل : المتعظم الذى لا يتواضع لأمر الله تعالى .
قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَىٰ رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾
لما خرج موسى عليه السلام فاتراً بنفسه متغرداً خائفاً ، لا شيء معه من زاد ولا راحلة
ولا حذاء نحو مدين ، للنسب الذى بينه وبينهم ؛ لأن مدين من ولد إبراهيم ، وموسى من ولد
يعقوب بن إسحق بن إبراهيم ؛ ورأى حاله وعدم معرفته بالطريق ، وخلوه من زاد وغيره ،
أسند أمره إلى الله تعالى بقوله : « عَسَىٰ رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ » وهذه حالة المضطر .
قلت : روى أنه كان يتقوت ورق الشجر ، وما وصل حتى سقط خُفٌ قديمه . قال
أبو مالك : وكان فرعون وجهه فى طلبه وقال لم : آطلبوه فى ثياب الطريق ، فإن موسى
لا يعرف الطريق . بخاهه ملك رابكا فرسا ومعه حَتَّةٌ ، فقال لموسى : آتبني ، فأنتبه فهداه
إلى الطريق . فيقال : إنه أعطاه العترة فكانت عصاه . ويروى أن عصاه إنما أخذها لريضة
الغنم من مدين . وهو أكثر وأصح . وقال مقاتل والسدى : إن الله بث إليه جبريل ؛ فأنه
علم . وبين مدين ومصر ثمانية أيام ؛ قاله ابن جبير والناس . وكان ملك مدين لغير فرعون .

قوله تعالى : وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْكُنُونَ
 وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى
 يُصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأُبْرَأَ شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴿٢٣﴾ فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ
 فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴿٢٤﴾ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا
 تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا
 فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقِصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَبَوْتُ مِنَ الْقَوْمِ
 الظَّالِمِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَتَّابِتْ اسْتَفْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَعْتَجَرْتَ
 الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ﴿٢٦﴾ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ
 عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي كَمَنْتِي فَحِجًّا فَإِنِ اتَّخَذْتَ عَشْرًا مِّنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ
 أَنْ أُلْشِقَ عَلَيْكَ سَجْدَةً إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٧﴾ قَالَ ذَلِكَ
 بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجْلَيْنِ فَضِبْتُ فَلَا عُدُونَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَيَّ مَا نَقُولُ
 وَكِيلٌ ﴿٢٨﴾

فيه أربع مشكلات :

الأولى - قوله تعالى : (وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ) مثنى موسى عليه السلام حتى ورد
 ماء مدين أى بلغها ، ووروده الماء معناه بلغه لا أنه دخل فيه ، ولقطة الورد قد تكون
 بمعنى الدخول في المورود ، وقد تكون بمعنى الاطلاع عليه والبلوغ إليه وإن لم يدخل ، فورد
 موسى هذا الماء كان بالوصول إليه ؛ ومنه قول زهير :

فَلَمَّا وَرَدَّ الْمَاءَ دُرْقًا رَّجَاهُ « وَضَعْنِي عِشِّي الْحَاضِرِ الْمَتَّخِجِ »

(١) تلم شرح هذا البيت في طائفة ج ١١ ص ١٢٧ طبة أول أرفاقية .

وقد تقدّمت هذه المعاني في قوله : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » . ومدين لا تتصرف إذ هي بلدة معسوفة .

قال الشاعر^(١) :

رُهبَانُ مَدِينٍ لَوِ رَأَوْكَ تَنَزَّلُوا * وَالْمُصَّمِّمُ مِنْ شَعَفِ الْجِبَالِ الْفَادِرِ

وقيل : قبيلة من ولد مدين بن إبراهيم ، وقد مضى القول فيه في « الأعراف » . والأمة :

الجمع الكثير . و (يَسْقُونَ) معناه ماشيتهم . و (مِنْ دُونِهِمْ) معناه ناحية إلى الجهة التي جاء منها ، فوصل إلى المرائين قبل وصوله إلى الأئمة ، ووجدهما تنودان ومعناه تمنعان وتمحسان ، ومنه قوله عليه السلام : « فَلْيَذْذَنْ^(٢) رَجُلًا عَنْ حَوْضِي » وفي بعض المصاحف : « وأمرأتين حابستين تنودان » يقال : ذاذ يذود إذا [حبس] . وذُذت الشيء حبسته ، قال الشاعر^(٣) :

أَيُّتُ عَلَى بَابِ الْقَوَائِلِ كَأَنَّمَا * أَدُوذُهَا سِرْبًا مِنَ الْوَحِشِ نُزَا

أى أحبس وأمنع . وقيل : « تَلُودَانِ » تنودان ، قال :

لَقَدْ سَلَيْتُ عَصَاكَ بِنُوتَيْمٍ * فَا تَلَوِي بِأَيِّ عَصَا تَلُودُ

أى تطرد وتكف وتضع . أبى سلام : تمنعان غنمهما لئلا تخطط بغير الناس ، تخفف المفعول ؛ إما ليها ما حل المخاطب ، وإما أستغناء بعباده . قال أبى عباس : تنودان غنمهما من الماء خوفا من السقاة الأقوياء . قتادة : تنودان الناس عن غنمهما ، قال النحاس : والأول أولى ، لأن بعده « قَالَتَا لَا تَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّاءُ » ولو كانتا تنودان عن غنمهما الناس لم تخبرا عن سبب تأخير سقيهما حتى يصدر الرءاء . فلما رأى موسى عليه السلام ذلك منهما « قَالَ مَا خَطْبُكُمَا » أى شأكما ، قال رؤبة :

* يَا عَجْبًا مَا خَطْبُهُمْ وَخَطْبِي *

(١) هو جرير . والمعجم (جمع الأصم) : وهو من الثباء اذى في ذراعه بياض ، وقيل : في ذراعيه ، والقادر : المسن منها . وقيل : العظم . ويروى : « من شَعَفِ القول » . وقيل :

يَا أُمَّ طَلْمَةَ مَا لَقِيتُ مِنْكُمْ * فِي الْمَبْدِينِ وَلَا يَنْتَوِرُ الْغَارُ

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٤٧ طيبة أول أرثاقية . (٣) فليذذن ، أى ليطرد . ويروى : « فلا تذاذن » أى لا تقبلوا فلا يوجب طردكم عنه ، قال ابن الأثير : والأول أشبه . (٤) في الأصل : « إذا ذهب » وهو عريف . (٥) هو سويد بن كراع يذكر تقيمه شعره . (٦) هو جرير يجهل القرظي .

أبن عطية : وكان آستمال السؤال بالخطب إنما هو في مصاب ، أو مضطهد ، أو من يشفق عليه ، أو يأتي بمنكر من الأمر ، فكأنه بالجملة في شره فأخبرناه بخبرهما ، وأن أباهما شيخ كبير ، فالمنى : لا يستطيع لضعفه أن يباشر أمر غنمه ، وأنهما لضعفهما وقلة طاقتهما لا قدوران على مزاحمة الأقوياء ، وأن عادتهما التأتى حتى يُصِدر الناس عن الماء ويثلى ، وحينئذ تَرِدَان . وقرأ ابن عامر وأبو عمرو : « يَصْدُرُ » من صَدَرَ ، وهو ضد وَرَدَ أى يرجع الرِّمَاء . والباقون « يَصْدِرُ » بضم الباء من أصدر ، أى حتى يصدروا مواشيهم من وِردهم . والرِّمَاء جمع راع ، مثل تاجر ونجار ، وصاحب وصحاب . قالت فرقة : كانت الآبار مكشوفة ، وكان زَحَم الناس بينهما ، فلما أراد موسى أن يسقى لها زَحَم الناس وظهيم حل للماء حتى سقى ، فمن هذا القلب الذى كان منه وصفته إحداهما بالقوة . وقالت فرقة : إنهما كانتا تبعا نفضالتهما في الصَّهَارِج ، فإن وجدتا في الخوض بقية كان ذلك سقيهما ، وإن لم يكن فيه بقية عطشت غنهما ، فَرَّقَ لها موسى ، فعمد إلى بئر كانت مغطاة والناس يسقون من غيرها ، وكان يحجرها لارفعه إلا سبعة ؛ قاله ابن زيد . ابن جريج : عشرة . ابن عباس : ثلاثون . الزجاج : أربعون ؛ فرفعها . وسقى للرأتين ؛ فمن رفع الصخرة وصفته بالقوة . وقيل : إن برهما كانت واحدة ، وأنه رفع عنها الحجر بعد انفصال السقاة ، إذ كانت عادة الرأتين شرب الفضلات . روى عمرو بن ميمون عن عمر بن الخطاب أنه قال : لما أَسْقَى الرعاة غطوا على البئر صخرة لا يقلعها إلا عشرة رجال ، فجاء موسى فاقتلعها وأسقى دُونُها واحدا لم تحتج إلى غيره فسقى لها .

الثانية — إن قيل كيف ساع لئى الله الذى هو شبيب صل الله عليه وسلم أن يرضى لأبنته بسقى الماشية ؟ قيل له : ليس ذلك بمحذور والدين لا ياباه ؛ وأما المروءة فالناس يخشعون في ذلك ، والمادة متباعدة فيه ، وأحوال العرب فيه خلاف أحوال العجم ، ومذهب أهل البدو غير مذهب الحضرة ، خصوصا إذا كانت الحالة حالة ضرورة .

الثالثة — قوله تعالى : (ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ) إلى ظل سمرة ؛ قاله ابن مسعود . وتعرض لسؤال ما يطعمه بقوله : (إِنِّي لَمَّا أَتَيْتُ لَأَيُّ مِنْ خَيْرٍ فَيُرِّى) وكان لم يندق طعاما

(١) السورة : هجرة صفرة الورق ، صفرة الشوك ، لها بركة غفراء إذا أكلها الناس .

سبعة أيام، وقد لصق بطنه بظهوره؛ فرض بالدعاء ولم يصرح بسؤال؛ هكذا روى جميع المفسرين أنه طلب في هذا الكلام ما يأكله؛ فالخير يكون بمعنى الطعام كما في هذه الآية، ويكون بمعنى المال كما قال: «إِنْ تَرَكَ خَيْرًا» وقوله: «وَأَنَّهُ لَحُبُّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ» ويكون بمعنى القوة كما قال: «أَهْمُ خَيْرًا أَمْ قَوْمُ بُنَيَّ» ويكون بمعنى العبادة كقوله: «وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فَعَلِ الْخَيْرَاتِ» قال ابن عباس: وكان قد بلغ به الجوع، وأخضر لونه من أكل البقل في بطنه، وإنه لأكرم الخلق على الله. ويروى أنه لم يصل إلى مدين حتى سقط باطن قدميه. وفي هذا مظهر وإشمار بهوان الدنيا على الله، وقال أبو بكر بن طاهر في قوله: «إِنِّي لَمَّا أَتَلْتُ لِي مِنْ خَيْرٍ قَلِيلٍ» أي إني لما أتلت من فضلك وغناك فقير إلى أن تنثنى بك عن سواك. قلت: ما ذكره أهل التفسير أولى؛ فإن الله تعالى إنما أغناه بواسطة شعيب.

الراصة - قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَنذَرْتُكُمْ قُلُوبًا مَن ثَمَرُهُمْ كَمَثَلِ الْفَرَسِ الْبَاسِطِ ذَيْلِهِ﴾ في هذا الكلام اختصار يدل عليه هذا الظاهر؛ فثمره [ابن] ^(١) يمتد إلى أيهما سرى من، وكانت حديثهما الإبطاء في السقي، فحدثناه بما كان من الرجل الذي سقى لها، فأمر الكبرى من بنتيه - وقيل الصغرى - أن تدعوه له «لجاءت» على ما في هذه الآية. قال عمرو بن ميمون: ولم تكن سلفنا من النساء، خزاجة ولأجرة، وقيل: جاءته سائرة وجهها بكم دبرها؛ قاله عمر بن الخطاب. وروى أن اسم إحداهما ليا والأخرى صفوريا أبتا يثرون، ويثرون هو شعيب عليه السلام. وقيل: ابن أمي شعيب، وأن شعيبا كان قد مات. وأكثر الناس على أنهما أبتا شعيب عليه السلام، وهو ظاهر القرآن؛ قال الله تعالى: «وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ إِذْ أَنْزَلَ إِلَيْنَا الْهَدْيَ» وفي سورة الشعراء: «كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ» قال قتادة: بعث الله تعالى شعيبا إلى أصحاب الأيكة وأصحاب مدين. وقد مضى في «الأعراف» الخلاف في أسم أبيه. فروى أن موسى عليه السلام لما جاءته بالرسالة قام يتبعها، وكان بين موسى وبين أبيها ثلاثة أميال، فهبت ريح ضمت قبضتها فوصفت عجيزتها، فتخرج موسى من النظر

(١) في الأصل: أبو إسحق والنسوب من ضم ابن حلية والظهير. (٢) السلق من النساء؛ الجريئة على الرجال. (٣) وأصبح به ٧ ص ٢٤٧ طيبة أملا أرقانية.

إليها فقال : أرجى وأرشدني إلى الطريق بصوتك . وقيل : إن موسى قال ابتداء : كوني ورائي فإني رجل عبراني لا أنظر في أدبار النساء ، ودليني على الطريق بينا أو يسارا ؛ فذلك سبب وصفها [له] بالأمانة ؛ قاله ابن عباس . فوصل موسى إلى داعيه فقص عليه أمره من أوله إلى آخره فأنسه بقوله : ﴿ لَا تَحْزَنْ يَمُوتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ وكانت مدين خارجة عن مملكة فرعون . وقرب إليه طعاما فقال موسى : لا أكل ؛ إنا أهل بيت لا نبيع ديننا بلاء الأرض ذهباً ؛ فقال شعيب : ليس هذا عوض السقي ، ولكن عادي وعادة آباي قري الضيف ، وإطعام الطعام ؛ فليخذ أكل موسى .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَأْذِنْهُ ﴾ دليل على أن الإجارة كانت عندهم مشروعة معلومة ، وكذلك كانت في كل ملّة ، وهي من ضرورة الخلقة ، وبصلحة الخلطة بين الناس ؛ خلافا للأهم حيث كان عن سماعها أهم .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَمُنَّكَ ﴾ الآية . فيه عرض الولي أبنته على الرجل ؛ وهذه سنة قائمة ؛ عرض صالح مدين أبنته على صالح بن إسرائيل ، وعرض عمر ابن الخطاب أبنته حفصة على أبي بكر وعثمان ، وعرضت الموهوبة نفسها على النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فمن الحسن عرض الرجل وليته ، والمرأة نفسها على الرجل الصالح ، اقتداء بالسلف الصالح . قال ابن عمر : لما تأميت حفصة قال عمر لعثمان : إن شئت أنكحك حفصة بنت عمر ؛ الحديث أقهر بذكره البخاري .

السابعة — وفي هذه الآية دليل على أن النكاح إلى الولي لا يحط للراة فيه ؛ لأن صالح مدين تولاها ، وبه قال فقهاء الأمصار . وخالف في ذلك أبو حنيفة . وقد مضى .

الثامنة — هذه الآية تدل على أن للأب أن يزوجه أبنته البكر البالغ من غير استئثار ، وبه قال مالك وأحسب بهذه الآية ، وهو ظاهر قوى في الباب ، واحتجاجه بها يدل على أنه كان يقول على الإمبراطليات ؛ كما تقدم . ويقول مالك في هذه المسئلة قال الشافعي وكثير من العلماء . وقال أبو حنيفة : إذا بنت الصغيرة فلا يزوجه أحد إلا برضاها ؛ لأنها بنت

حد التكليف؛ فأما إذا كانت صغيرة فإنه يزوجه بغير رضاها؛ لأنه لا إذن لها ولا رضا؛
بغير خلاف .

التاسعة - استدل أصحاب الشافعي بقوله : « إني أريد أن أنكحك » على أن النكاح
موقوف على لفظ التزوج والإكناح . وبه قال ربعة وأبو ثور وأبو حنيفة وداود ومالك على
اختلاف منه . وقال علماءنا في المشهور : ينقذ النكاح بكل لفظ . وقال أبو حنيفة :
ينقذ بكل لفظ يقتضئ التملك على التأييد؛ أما الشافعية فلا حجة لهم في الآية لأنه شرع من
قبلنا وهم لا يرونه حجة في شيء في المشهور عندهم . وأما أبو حنيفة وأصحابه والثوري والحسن
ابن حيّ فقالوا : ينقذ النكاح بلفظ الهبة وغيره إذا كان قد أشهد عليه ؛ لأن الطلاق يقع
بالصرح والكناية ، قالوا : فكذلك النكاح . قالوا : والذي خص به النبي صلى الله عليه وسلم
تعمد البضع من الموض لا النكاح بلفظ الهبة ، وتأبهم ابن القاسم فقال : إن وهب أباه
وهو يريد إكناحها فلا أحفظ عن مالك فيه شيئا ، وهو عندي جائز كالبيع . قال أبو عمر :
الصحیح أنه لا ينقذ نكاح بلفظ الهبة ، كما لا ينقذ بلفظ النكاح هبة شيء من الأموال .
وأبضا فإن النكاح مفتقر إلى الصريح لتقع الشهادة عليه ، وهو ضد الطلاق فكيف يقاس
عليه ! وقد أجمعوا أن النكاح لا ينقذ بقوله : أجمعت لك وأحللت فكذلك الهبة . وقال
صلى الله عليه وسلم : « استحلتم فروجهن بكلمة الله » يعني القرآن ، وليس في القرآن عقد
النكاح بلفظ الهبة ، وإنما فيه التزوج والنكاح ، وفي إجازة النكاح بلفظ الهبة إبطال بعض
خصوصية النبي صلى الله عليه وسلم .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ إحدَى أَبْنَتَيَّ هَاتَيْنِ ﴾ يدل على أنه عرض لا عقد؛
لأنه لو كان عقدا لعين المعقود عليها له ؛ لأن العلماء وإن كانوا قد اختلفوا في جواز البيع إذا
قال : بعتك أحد عبيتي هذين بتمن كذا ؛ فإنهم آتفقوا على أن ذلك لا يجوز في النكاح ؛ لأنه
خياري وشيء من الخيارات لا يلصق بالنكاح .

الحادية عشرة - قال مكي : في هذه الآية خصائص في النكاح ؛ منها أنه لم يبين الزوجة
ولا حد أول الأمد ، وجعل المهر إجازة ، ودخل ولم ينقذ شيئا .

قلت : فهذه أربع مسائل تضمنتها المسئلة الحادية عشرة .

الأولى من الأربع مسائل ، قال علماءنا : أما التبعين فيشبه أنه كان في ثاني حال المروضة ، وإنما عرض الأمر بجلا ، وعين بعد ذلك . وقد قيل : إنه تزوجه صفوريا وهي الصغرى . يروى عن أبي ذر قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن سئلت أى الأجلين قضى موسى فنقل خيرهما وأوقاهما وإن سئلت أى المرأتين تزوج فنقل الصغرى وهي التي جاءت خلفه وهي التي قالت « يَا أَبَتِ اسْتَأْذِنْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْذَنَ الْقَوَى الْأَمِينُ » . قيل : إن الحكمة في تزوجه الصغرى منه قبل الكبرى وإن كانت الكبرى أحوج إلى الرجال أنه توقع أن يميل إليها ، لأنه رأها في رسائله ، وما شأها في إقباله إلى أبيها معها ، فلو عرض عليه الكبرى ربما أظهر له الاختيار وهو يضرر غيره . وقيل غير هذا ؛ والله أعلم . وفي بعض الأخبار أنه تزوج بالكبرى ، حكاه القشيري .

الثانية — وأما ذكر أول المدة فليس في الآية ما يقتضى إسقاطه بل هو مسكوت عنه ؛ فلما رسمناه ، وإلا فهو من أول وقت المقد .

الثالثة — وأما النكاح بالإجارة فظاهر من الآية ، وهو أمر قد قرره شرمنا ، وجرى في حديث الذي لم يكن عنده إلا شيء من القرآن ؛ ورواه الأئمة ؛ وفي بعض طرقه : فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما تحفظ من القرآن " فقال : سورة البقرة والتي تليها ؛ قال : " فعلهما عشرين آية وهي أمرأتك " . واختلف العلماء في هذه المسئلة على ثلاثة أقوال : فكرهه مالك ، ومنه ابن القاسم ، وأجازه ابن حبيب ؛ وهو قول الشافعي وأصحابه ؛ قالوا : يجوز أن تكون منفعة الحز صداقا كالنكاح بالبناء وتعلم القرآن . وقال أبو حنيفة : لا يصح ؛ وجوز أن يتزوجها بأن يخدمها عبده سنة ، أو يسكنها داره سنة ؛ لأن العبد والدار مال ، وليس خدمتها بنفسه مالا . وقال أبو الحسن الكرخي : إن عقد النكاح يلفظ بالإجارة عايز ؛ لقوله تعالى : « فَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ » . وقال أبو بكر الرازي : لا يصح لأن الإجارة عقد مؤقت ، وعقد النكاح مؤبد ، فهما متنافيان . وقال ابن القاسم : يفسخ قبل البناء ويثبت بعده .

وقال أصبغ : إن قد معه شيئاً فقيه اختلاف ، وإن لم ينقد فهو أشد ، فإن ترك مضي على كل حال بدليل قصة شعيب ؛ قاله مالك وأبن المؤاز وأشهب . وعوّل على هذه الآية جماعة من المتأخرين والمقدمين في هذه النازلة ؛ قال ابن خُوَيْرٍ مندّد . تضمنت هذه الآية النكاح على الإجارة والمقد صحيح ، ويكره أن يجعل الإجارة مهراً ، ويُنهي أن يكون المهر مالا كما قال عز وجل : « أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِيَيْنَ » . هذا قول أصحابنا جميعاً .

الرابعة — وأما قوله : ودخل ولم ينقد فقد اختلف الناس في هذا ؛ هل دخل حين عقد أم حين سافر ؟ فإن كان حين عقد فماذا نقد ؟ وقد منع علماءنا من الدخول حتى ينقد ولو رجع دينار ؛ قاله ابن القاسم . فإن دخل قبل أن ينقد مضي ، لأن المتأخرين من أصحابنا قالوا : تسجيل الصداق أو شيء منه مستحب . على أنه إن كان الصداق رعية الفم فقد نقد الشروع في الخدمة ؛ وإن كان دخل حين سافر فطول الانتظار في النكاح جائز وإن كان مدي العمر بفرض شرط . [وأما إن كان بشرط ^(١) فلا يجوز إلا أن يكون الفرض صحيحاً مثل التأهب للبناء وانتظار صلاحية الزوجة للدخول إن كانت صغيرة ؛ نص عليه علماءنا .

الثانية عشرة — في هذه الآية اجتماع إجارة ونكاح ، وقد اختلف علماءنا في ذلك على ثلاثة أقوال : الأول — قال في ثمانية أبي زيد : يكره ابتداء فإن وقع مضي . الثاني — قال مالك وأبن القاسم في المشهور : لا يجوز ويفسخ قبل الدخول وبعدة ؛ لاختلاف مقاصدهما كسائر العقود المتباينة . الثالث — أجازوه أشهب وأصبغ . قال ابن العربي : وهذا هو الصحيح وعليه تدل الآية ؛ وقد قال مالك النكاح أشبه شيء بالبيع ، فأى فرق بين إجارة وبيع أو بين بيع ونكاح .

فروع — وإن أصدقها تعلم شعر مباح صح ؛ قال المزني : وذلك مثل قول الشاعر :

يقول العبد فاندق ومالى * وتقوى الله أفضل ما أستفاد

وإن أصدقها تعلم شعر فيه هجو أو غش كان كما لو أصدقها نحرًا أو خنزيرًا .

(١) الزيادة من « أحكام القرآن لابن العربي » .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ عَلَىٰ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حِجْجٍ ﴾ جرى ذكر الخدمة مطلقا وقال مالك : إنه جائز ويحمل على العرف ، فلا يحتاج في التسمية إلى الخدمة ، وهو ظاهر قصة موسى ، فإنه ذكر إجارة مطلقة . وقال أبو حنيفة والثانبي : لا يجوز حتى يسى لأنه مجهول . وقد ترجم البخاري : « باب من أستأجر أجيرا فين له الأجل ولم يبين له العمل لقوله تعالى ﴿ عَلَىٰ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حِجْجٍ ﴾ » . قال المهلب : ليس كما ترجم ، لأن العمل عندهم كان معلوما من سقى وحرث ورعى وما شا كل أعمال البادية في مهنة أهلها ، فهذا متعارف وإن لم يبين له أشخاص الأعمال ولا مقاديرها ، مثل أن يقول له : إنك تحرق كذا من السنة ، وترعى كذا من السنة ، فهذا إنما هو على المجهود من خدمة البادية ، وإنما الذي لا يجوز عند الجميع أن تكون المدة مجهولة ، والعمل مجهول غير مهود لا يجوز حتى يعلم . قال ابن العربي : وقد ذكر أهل التفسير أنه حين له رعية النعم ، ولم يرو من طريق صحيحة ، ولكن قالوا : إن صالح مدين لم يكن له عمل إلا رعية النعم ، فكان ما علم من حاله قائما مقام التعين للخدمة فيه .

الرابعة عشرة — أجمع العلماء على أنه جائز أن يستأجر الراعي شهورا مصلومة ، بأجرة معلومة ، لرعاية غنم معدودة ؛ فإن كانت معدودة معينة ، ففيها تفصيل لملامتنا ، قال ابن القاسم : لا يجوز حتى يشترط الخلف إن مات ، وهي رواية ضعيفة جدا ؛ وقد أستأجر صالح مدين موسى على غنمه ، وقد رآها ولم يشترط خلفا ؛ وإن كانت مطلقة غير مبياة ولا معينة جازت عند ملامتنا . وقال أبو حنيفة والثانبي : لا تجوز بلهااتها ، ومؤل ملهاؤها على العرف حسبا ذكناه آفا ، وأنه يعطى بقدر ما تحتل قوته . وزاد بعض ملامتنا أنه لا يجوز حتى يعلم المستأجر قدر قوته ، وهو صحيح فإن صالح مدين علم قدر قوة موسى برفع الجحسر .

الخامسة عشرة — قال مالك : وليس على الراعي ضمان وهو مصدق فيما هلك أو سرق ؛ لأنه أمين كالوكيل . . وقد ترجم البخاري : « باب إذا أضر الراعي أو الوكيل ثاء تموت أو شيئا يفسد فأصلح ما يخاف الفساد » وساق حديث كعب بن مالك عن أبيه أنه كانت

لم غم ترى بسلع^(١)، فابصرت جارية لنا بشاة من غنمنا موتاً فكسرت حجراً فذبحتها به ، فقال لم : لا تأكلوا حتى أسأل النبي — أو أرسل إلى النبي صلى الله عليه وسلم من يسأله — وأنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم — أو أرسل إليه — فأمره بأكلها ، قال عبد الله : فيمجنى أنها أمة وأنها ذبحت . قال المهلب : فيه من الفقه تصديق الراعى والوكيل فيما آتينا عليه حتى يظهر عليهما دليل الخيانة والكذب ؛ وهذا قول مالك وجماعة . وقال ابن القاسم : إذا خاف الموت على شاة فذبحها لم يضمن ويصدق إذا جاء بها مذبوحة . وقال غيره : يضمن حتى يبين ما قال .

السادسة عشرة — وأختلف ابن القاسم وأشهب إذا أئزى الراعى على إناث المشاة بغير إذن أربابها فهلكت ؛ فقال ابن القاسم : لا ضمان عليه ؛ لأن الإئزاء من إصلاح المال ونمائه . وقال أشهب : عليه الضمان ؛ وقول ابن القاسم أشبهه بدليل حديث كعب ، وأنه لا ضمان عليه فيما تلف عليه بآجتهاده ، إن كان من أهل الصلاح ، ومن يعلم إشفاقه على المال ؛ وأما إن كان من أهل النسوق والفساد وأراد صاحب المال أن يضمنه فعلى ؛ لأنه لا يصدق أنه رأى بالشاة موتاً لما عرف من فسقه .

السابعة عشرة — لم ينقل ما كانت أجرة موسى عليه السلام ؛ ولكن روى يحيى بن سلام أن صالحاً مدين جعل لموسى كل مخلة توضع خلاف لون أمها ، فأوحى الله إلى موسى أن ألق عصاك بينهن يلدن خلاف شبههن كلهن . وقال فريحي : بل جعل له كل بقاء تولد له ، فولدت له كلهن بقاء . وذكر القشيري أن شعبياً لما استأجر موسى قال له : أدخل بيت كذا وأخذ عصا من العصى التي في البيت ، فأخرج موسى عصا ، وكان أخرجها آدم من الجنة ، وتوارثها الأنبياء حتى صارت إلى شعيب ، فأمره شعيب أن يلقها في البيت يأخذ عصا أخرى ، فدخل وأخرج تلك العصا ؛ وكذلك سبع مرات كل ذلك لا تقع بيده فبر تلك ، فلم شعيب إن له شاة ، فلما أصبح قال له : سبق الأغنام إلى مفروق الطريق ، فخذ عن بيتك

(١) سلع : جبل بالدينة .

وليس بها عشب كثير، ولا تأخذ عن يسارك فإن بها عشا كثيرا وتنبأ كثيرا لا يقبل المواشي، فساق المواشي إلى مفرق الطريق، فأخذت نحو اليسار ولم يقدر على ضبطها، فنام موسى ونرجع التين، فقامت العصا وصارت شعبتها حديدا وحاربت التين حتى قتلتها، وعادت إلى موسى عليه السلام، فلما أنبه موسى رأى العصا غضوبة بالدم، والتين مقتولا؛ فعاد إلى شعب حشاه، وكان شبيب ضريرا فس الأغنام، فإذا أثر الحصب ياد عليها، فسأله عن القصة فأخبره بها، ففزع شبيب وقال: كل ما تلد هذه المواشي هذه السنة قالب لون — أى ذات لونين — فهو لك، بغامت جميع السخل تلك السنة ذات لونين، فلم شبيب أن لموسى عند الله مكانة، وروى عيينة بن حصن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «^(١) أجبر موسى نفسه بشعب بطنه وعقة فرجه» فقال له شبيب لك منها — يعنى من نتاج غنمه — ما جاءت به قالب لون ليس فيها عزوز ولا فشوش ولا كوش ولا ضبوب ولا تمول. قال المروى: العزوز البكينة؛ مأخوذ من المزاز وهى الأرض الصلبة، وقد تمززت الشاة. والفشوش التى ينقش لبنها من غير حلب وذلك لسعة الإحليل، ومثله الفتوح والزور. ومن أمثالهم: (لَأَتَشَنَّكَ قَشَّ الْوَطْبِ) أى لأخرجن غضبك وكبرك من رأسك. ويقال: فش السقاء إذا أخرج منه الریح. ومنه الحديث: «^(٢) إن الشيطان يقش بين ألقى أحدكم حتى يُجَلَّ إليه أنه أحدث» أى ينفخ نفعا ضعيفا. والكوش: الصنبرة الضرع، وهى الكيشة أيضا، سميت بذلك لانكاش ضرعها وهو قفصه؛ ومنه يقال: رجل كبش الإزار. والكشود مثل الكوش. والضبوب الضيقة ثقب الإحليل. والقضب الحلب لشاة العصر. والتمول الشاة التى لها زيادة حلمة وهى التمل. والتمل زيادة السن، وتلك الزيادة هى [الرامول^(١)]. ورجل أهمل. والتمل [ضيق^(٢)] فخرج اللبن، قال المروى: وخضير قالب لون فى الحديث أنها جاءت على غير ألوان أمهاتها.

(١) الزيادة من اللبن، وفى الأصل: «هى التمل» وله تحريف؛ إذ إن عبارة اللسان «وتلك السن

الزائدة يقال لها الرامول» (٢) زيادة يفتخها الحى.

الثامنة عشرة - الإجارة بالمعوض المجهول لا تجوز ؛ فإن ولادة الغنم غير معلومة ، وإن من البلاد الخصبة ما يعلم ولاد الغنم فيها قطعاً وعدتها وسلامة مظاهها كديار مصر وغيرها ، بيد أن ذلك لا يجوز في شرعنا ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الفَرّ ، ونهى عن المضامين والملاقيح . والمضامين ما في بطون الإناث ، والملاقيح ما في أصلاب الفحول وعلى خلاف ذلك قال الشاعر :

• مَلْقُوعَةٌ فِي بَطْنِ نَابٍ حَامِلٍ •

وقد مضى في سورة « النجر » بيانه . على أن راشد بن معمر أجاز الإجارة على الغنم بالثلث والربع . وقال ابن سيرين وعطاء : ينسج الثوب بتصيب منه ؛ وبه قال أحمد .

التاسعة عشرة - الكفارة في النكاح معتبرة ؛ وأخطف العلماء هل في الدين والمال والحسب ، أو في بعض ذلك . والصحيح جواز نكاح الموالى للبريات والقرشيات ؛ لقوله تعالى : « إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ » . وقد جاء موسى إلى صالح مدين غريباً طريداً خائفاً وحيداً جائعاً مرابطاً فأنكحه أبنته لما تحقق [من دينه ^(١)] ورأى من حاله ، وأعرض عما سوى ذلك . وقد تهدمت هذه المسئلة مستوحاةً والحمد لله .

الموفية عشرين - قال بعضهم : هذا الذي جرى من شعيب لم يكن ذكراً لصداق المرأة ، وإنما كان اشتراطاً لنفسه على ما فعله الأعراب ؛ فإنها تشترط صداق بناتها ، وتقول : لى كذا في خاصة نفسى ، وترك المهر مقوضاً ؛ ونكاح التفويض جائز . قال ابن العربي : هذا الذي فعله الأعراب هو سلوان وزيادة على المهر ، وهو حرام لا يليق بالأندياء ؛ فأنما إذا اشترط الولى شيئاً لنفسه ، فقد اختلف العلماء فيما يخرجه الزوج من يده ولا يدخل في يد المرأة على قولين : أحدهما - أنه جائز . والآخر - لا يجوز . والذي يصح عندى التقسيم ؛ فإن المرأة لا تتحلون تكون بكرة أو ثيباً ؛ فإن كانت ثيباً جاز ؛ لأن نكاحها

(١) راجع ١٠ ص ١٧ وما بعدها طبع أوله أرتانية .

(٢) الزيادة من « أحكام القرآن لابن العربي » .

بيدها ، وإنما يكون للولي مباشرة العقد ، ولا يتمتع أخذ الموضع عليه كما يأخذه الوكيل على عقد البيع . وإن كانت بكراً كان العقد بيده ، وكأنه عوض في النكاح لغير الزوج وذلك باطل ؛ فإن وقع فسخ قبل البناء ، وثبت بعده على مشهور الرواية . والحمد لله .

الحادية والعشرون — لما ذكر الشرط وأعطيه بالطوع في العشر خرج كل واحد منهما على حكمه ، ولم يلحق الآخر بالأول ، ولا أشترك الفرض والطوع ؛ ولذلك يكتب في العقود الشروط المتفق عليها ، ثم يقال وتطوع بكنا ، فيجوز الشرط على سبيله ، والطوع على حكمه ، وأنفصل الواجب من التطوع . وقيل : ومن لفظ شعيب حسن في لفظ العقود في النكاح أنكحه إياها أولى من أنكحها إياه على ما يأتي بيانه في «الأجزاء» . وجعل شعيب اثنتا عشرة الأقسام شرطاً ، وוכל العاشرة إلى المروءة .

الثانية والعشرون — قوله تعالى : ﴿ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيُّهَا الْأَجْلِينَ قَضَيْتَ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ ﴾ لما فرغ كلام شعيب فزعه موسى عليه السلام وكرر معناه على جهة التوثيق في أن الشرط إنما وقع في ثمان جميع . و «أيا» استفهام منصوب بـ «قَضَيْتَ» و «الْأَجْلِينَ» مخفوض بإضافة «أى» إليهما و «ما» صلة للتأكيد وفيه معنى الشرط وجوابه «فلا عُدْوَانَ» وإن «عدوان» منصوب بـ «لا» . وقال ابن كيسان : «ما» في موضع خفض بإضافة «أى» إليها وهي نكرة و «الْأَجْلِينَ» بدل منها . وكذلك قوله : «فَيَا رَحِمَةَ مِنْ اللَّهِ» أى رحمة بدل من ما ؛ قال مكي : وكان يتلطف في ألا يعمل شيئاً زائداً في القرآن ، ويخرج له وجهاً يخرجه من الزيادة . وقرأ الحسن «أَيُّهَا» بسكون الياء . وقرأ ابن مسعود «أَيُّ الْأَجْلِينَ مَا قَضَيْتُ» . وقرأ الجمهور «عُدْوَانَ» بضم العين . وأبو حيوة بكسرها ، والمعنى : لا تبعه على ولا طلب في الزيادة عليه . والعدوان التجاوز في غير الواجب ، والمجج السنون . قال الشاعر^(١) :

لمن الديار بقنسة المجرة أقوين من جميع ومن دهر

(١) هزج مبرن أبي سلمى . ويرى : ومن شهر .

الواحدة حجة بكسر الحاء . (**وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ**) قيل : هو من قول موسى . وقيل : هو من قول والد المرأة . فاكتفى الصالحان صلوات الله عليهما في الإشهاد عليهما بالله ولم يشهدا أحدا من الخلق ، وقد اختلف العلماء في وجوب الإشهاد في النكاح ، وهي :

الثالثة والعشرون — على قولين : أحدهما أنه لا ينبغي إلا شاهدين . وبه قال أبو حنيفة والشافعي . وقال مالك : إنه ينبغي دون شهود ؛ لأنه عقد معاوضة فلا يشترط فيه الإشهاد ، وإنما يشترط فيه الإعلان والتصریح ، وفرق ما بين النكاح والسفاح البُف . وقد مضت هذه المسئلة في « البقرة » مستوفاة . وفي البخاري عن أبي هريرة : أن رجلا من بني إسرائيل سأل بعض بني إسرائيل أن يسلمه ألف دينار فقال آيتني بالشهداء أشهدهم ، فقال كفى بالله شهيدا ؛ فقال آيتني بكفيل ؛ فقال كفى بالله كفिला . قال صدقت فدفعها إليه ؛ وذكر الحديث .

قوله تعالى : **فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ** ﴿٢٩﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (**فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ**) قال سعيد بن جبیر : سألني رجل من النصارى أى الأجلين قضى موسى . فقلت : لا أدري حتى أقدم على حبر العرب فأسأله — يعني ابن عباس — فقدمت عليه فسأله ؛ فقال : قضى أكلهما وأوقاهما . فأعلنت النصراني فقال : صدق والله هذا العالم . وروى عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل في ذلك جبیرل فأخبره أنه قضى عشر سنين . وحكى الطبري عن مجاهد أنه قضى عشرًا وعشرًا بعدها ؛ قال ابن عطية : وهذا ضعيف .

(١) راجع ٣٧ ص ٧٩ وما بعدها طيبة أولى أو ثانية .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَأْتِيهِ ﴾ قيل فيه دليل على أن الرجل يذهب بأهله حيث شاء ، لئلا عليها من فضل القوامية وزيادة الدرجة إلا أن يلزم لها أمرا فالقومون عند شروطهم ، وأحق الشروط أن يوفى به ما استحلتم به الفروج .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ آتَس مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا ﴾ الآية . تقدم القول في ذلك في « طه » . والجدوة بكسر الجيم قراءة العامة ، وضمها حمزة ويعبى ، وفتحها عاصم والسلمى ويزيد بن حيش . قال الجوهري : الجدوة والجدوة والجدوة الجدة الملتبة والجمع جدًا وجدًا وجدًا . قال مجاهد في قوله تعالى : ﴿ أَرْجَدُونَ مِنَ النَّارِ ﴾ أى قطعة من الجرة ؛ قال : وهى بلغة جميع العرب . وقال أبو عبيدة : والجدوة مثل الخدمة وهى القطعة الغليظة من الخشب كان في طرفها نار أولم يكن . قال آبن مقبل :

بَاتَتْ حَوَاطِبُ لَيْلٍ يَلْتَمِسْنَ لَهَا * جَزَلُ الْجُنْدَا فَيَرَّ حَوَارٍ وَلَا دَمِيرٌ^(١)

وقال :

وَأَتَى عَلَى قَيْسٍ مِنَ النَّارِ جِدْوَةٌ * شَدِيدًا عَلَيْهَا حَبِيبًا وَلَهِيهَا^(٢)

قوله تعالى : فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَتُوسَّعَ إِلَيَّ أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَتَاهَا ﴾ يعنى الشجرة قدم ضميرها عليها . ﴿ نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ ﴾ « من » الأولى والثانية لأبتداء الغاية ، أى أنه النداء من شاطئ الوادى من قبل الشجرة . و « مِنْ الشَّجَرَةِ » بدل من قوله « مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ » بدل الاشتمال ؛ لأن الشجرة كانت ثابتة على الشاطئ ، وشاطئ الوادى وشطه جانبه ، والجمع سُطَّانٌ وشواطئ ، ذكره القشيري . وقال الجوهري : ويقال شاطئ الأودية ولا يجمع . وشاطأت الرجل إذا مشيت على شاطئ

(١) انوارها الورد القى يتصف بالدمر القى إذا وضع على النار لم يتردد ودخن .

(٢) ويروى : شديدا عليها حرها والتهابها *

ومشى هو على شاطئ آخر . (الْأَيْمَن) أى عن يمين موسى . وقيل عن يمين الجبل .
 (فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ) وقرأ الأشهب العقيلي « فِي الْبُقْعَةِ » بفتح الباء . وقولهم يُقَاع يَدُلُّ عَلَى
 بُقْعَةٍ ؛ كما يقال جَفَنَةٌ رِجْفَان . ومن قال بُقْعَةٌ قَالَ بُقِعَ مِثْلُ غُرْفَةٍ وَغُرْف . (مِنَ الشَّجَرَةِ)
 أى من ناحية الشجرة . قيل كانت شجرة اللّيق . وقيل شجرة وقيل عَومِج . ومنها كانت
 عصاه ؛ ذكره الرعشري . وقيل : عُتَاب ، والتَّوَجُّج إذا عظم يقال له التَّرْقُد . وفي الحديث :
 إنه من شجر اليهود فإذا نزل عيسى وقتل اليهود الذين مع التّجَال فلا ينجى أحد منهم خلف
 شجرة إلا نطقت وقالت يا مسلم هذا يهودى ورأى تعالى فأقتله إلا التّرْقُد فإنه من شجر اليهود
 فلا ينطق . أخرجه مسلم . قال المهدوى : وكلم الله تعالى موسى عليه السلام من فوق عرشه
 وأسمه كلامه من الشجرة على ما شاء . ولا يجوز أن يوصف الله تعالى بالانتقال والزوال
 وشبه ذلك من صفات المخلوقين . قال أبو المعالى : وأهل المعاني وأهل الحق يقولون من
 كلمة الله تعالى وخصه بالرتبة العليا والغاية القصوى ، فيدرك كلامه القديم المتقدس عن مشابهة
 الحروف والأصوات والبيارات والتفات وضروب اللغات ، كما أن من خصه الله بمنازل
 الكرامات وأكل عليه نعمته ، ورزقه ورؤيته يرى الله سبحانه متزها من مائلة الأجسام
 وأحكام الحوادث ، ولا مثل له سبحانه في ذاته وصفاته ، وأجمعت الأمة على أن الرب تعالى
 خصص موسى عليه السلام وغيره من المصطفين من الملائكة بكلامه . قال الأستاذ
 أبو إسحق : أتفق أهل الحق على أن الله تعالى خلق في موسى عليه السلام معنى من المعاني
 أدرك به كلامه كان اختصاصه في سماه ، وأنه قادر على مثله في جميع خلقه . وأختلفوا
 في نيتنا عليه السلام هل سمع ليلة الإسراء كلام الله ، وهل سمع جبريل كلامه على قولين ؛
 وطريق أحدهما النقل المقطوع به وذلك مفقود ، وأتفقوا على أن سماع الخلق له عند قراءة
 القرآن على معنى أنهم سمعوا البارة التي عرفوا بها معناه دون سماه له في حينه . وقال عبد الله
 ابن سعد بن كلاب : إن موسى عليه السلام فهم كلام الله القديم من أصوات مخلوقة أنبتها
 الله تعالى في بعض الأجسام . قال أبو المعالى : وهذا مردود ؛ بل يجب اختصاص موسى

عليه السلام بإدراك كلام الله تعالى خرقاً للعادة ، ولو لم يقل ذلك لم يكن لموسى عليه السلام اختصاص بتكليم الله إياه . والرب تعالى أسمعه كلامه العزيز ، وخلق له علماً ضرورياً ، حتى علم أن أسمعه كلام الله ، وأن الذى كلمه وناداه هو الله رب العالمين . وقد ورد فى الأفاضيل أن موسى عليه السلام قال : سمعت كلام ربى يجمع جوارى ، ولم أسمعه من جهة واحدة من جهاتى . وقد مضى هذا المعنى فى « البقرة » مستوفى . (أَنْ يَا مُوسَى) « أَنْ » فى موضع نصب بحذف حرف الجر أى بـ « أَنْ يَا مُوسَى » . (إِنْى أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ) تى لربوبية غيره سبحانه . وصار بهذا الكلام من أصفاء الله عز وجل لا من رسله ؛ لأنه لا يصير رسولا إلا بعد أمره بالرسالة ، والأمر بها إنما كان بعد هذا الكلام .

قوله تعالى : (وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَءَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْرِئًا وَلَّى يُعْقِبُ يَمُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ)

قوله تعالى : (وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ) عطف على « أَنْ يَا مُوسَى » وتقدم الكلام فى هذا فى « التل » و « طه » . و (مُدْرِئًا) نصب على الحال وكذلك موضع قوله : (وَلَمْ يُعْقِبْ) نصب على الحال أيضا . (يَا مُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ) قال وهب : قيل له أرجع إلى حيث كنت . فرجع فلف ذراعته على يده ، فقال له الملك : أرايت إن أراد الله أن يصيبك بما تخاذر أينفعك لفقك يدك ؟ قال : لا ولكنى ضعيف خلقت من ضعف . وكشف يده فأدخلها فى فم الحية فصادت عصا . (إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ) أى مما تخاذر .

قوله تعالى : (أَسْأَلُكَ بِدَعَايِكَ فِي جَبَلِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ شَجَرٍ سُودٍ وَأَضْمَمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنْ أَرْهَبِ قَدْنِكَ بَرَهْنَانٍ مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ)

(١) راجع ج ١ ص ٣٠٤ طبة ثانية أرفأالة .

(٢) المرأة : ضرب من الثياب التى تلبس . وقيل جبة مشفرة القدم .

فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿٢٧﴾ وَإِنِّي هَارُونَ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ
رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿٢٨﴾ قَالَ سَنَسُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ
وَجَعَلْ لَكُمَا سُلْطٰنًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِأَيِّدِنَا أَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا
الْغٰلِبُونَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ أَسْأَلُكَ بِذِكِّ فِي جَبِيكَ ﴾ الآية ؛ تقدم القول فيه . ﴿ وَأَضْمُّ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ
مِنْ الرَّهْبِ ﴾ « من » متعلقة بـ « بَوَى » أى ولى مدبرا من الرهب . وقرأ حفص والسُّلَمَى
وعيسى بن عمر وابن أبي إسحق « مِنْ الرَّهْبِ » بفتح الراء وإسكان الهاء . وقرأ ابن عامر
والكوفيون إلا حفص بضم الراء وجرم الهاء . الباقون بفتح الراء والهاء . وأختره أبو عبيد
وأبو حاتم ؛ لقوله تعالى : « وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا » وكلها لغات وهو بمعنى الخوف .
والمنى إذا هالك أمرُ يدك وشعاعها فأدخلها فى جيبك وأردها إليه تمددا كانت . وقيل :
أمره الله أن يضم يده إلى صدره فيذهب عنه خوف الحية . عن مجاهد وغيره ورواه
الضحاك عن ابن عباس ؛ قال فقال ابن عباس : ليس من أحد يدخله رعب بصد موسى
عليه السلام ، ثم يدخل يده فيضمها على صدره إلا ذهب عنه الرعب . ويحكى عن عمر بن
عبد العزيز رحمه الله أن كاتباً كان يكتب بين يديه ، فأفلتت منه فلة ربح نجبل وانكسر ،
فقام وضرب بقامه الأرض . فقال له عمر : خذ قلبك وأضمم إليك جناحك ، ليفرخ روعك
فإنى ما سمعتنا من أحد أكثر مما سمعتنا من نسي . وقيل : المعنى أضمم يدك إلى صدرك
ليذهب الله ما فى صدرك من الخوف . وكان موسى يرتعد خوفاً إما من آل فرعون وإما من
التيهان . وضم الجناح هو السكون ؛ بقوله تعالى : « وَأَخْفِضْ لَكُمَا جَنَاحَ الذَّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ »
يريد الرقى . وكذلك قوله : « وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » أى أرقق بهم .
وقال القراء : أراد بالجناح عصاه . وقال بعض أهل المعانى : الرهب الكمُّ بلفظ حير
وبنى حنيفة . قال مقاتل : سألنى أعرابية شيئا وأنا أكل فلألت الكف وأومات إليها

فقلت : ها هنا في رهي . تريد في كفى . وقال الأصمى : سمعت أعرابيا يقول لأعرأعطى رهبك . فسأته عن الرهب فقال : الكم ؛ فعل هذا يكون منناه أضمم إليك يدك وأمرجها من الكم ؛ لأنه تناول العصا ويده في كفه وقوله : « أَسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ » يدل على أنها اليد اليمنى ؛ لأن الجيب على اليسار . ذكره القشيري .

قلت : وما فسروه من ضم اليد إلى الصدر يدل على أن الجيب موضعه الصدر . وقد مضى في سورة « النور »^(١) بيانه . والزمخشري : ومن بدع التفسير أن الرهب الكم بلفظ حبر وأنهم يقولون أعطنى مما في رهبك ، ولبت شعري كيف صحته في اللغة ! وهل سمع من الأبيات الثقات الذين ترضى صريتهم ، ثم لبت شعري كيف موقعه في الآية ، وكيف تطيقه المفصل كدائر كلمات التنزيل ؛ على أن موسى صلوات الله عليه ما كان عليه ليلة المناجاة إلا زُرْمَانَةً^(٢) من صوف لا كين لها . قال القشيري : وقوله « وَأَضْمَمْتُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ » يريد البدين إن قلنا أراد الأمن من فرع الصبيان ، وقيل : « وَأَضْمَمْتُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ » أى شمر وأستعد لتحمل أحماء الرسالة .

قلت : فعل هذا قيل « إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ » أى من المرسلين ؛ لقوله تعالى : « إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ » . قال ابن بحر : فصار على هذا التأويل رسولا بهذا القول . وقيل إنما صار رسولا بقوله : « فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَآلِهِ » والبرهان اليد والعصا . وقرأ ابن كثير بتشديد النون وخففها الباقون . وروى أبو عمارة عن أبي الفضل عن أبي بكر عن ابن كثير ، « فَذَانِكَ » بالتشديد والياء . وعن أبي عمرو أيضا قال لفة هذيل « فَذَانِكَ » بالتخفيف والياء . ولفه قريش « فَذَانِكَ » كما قرأ أبو عمرو وابن كثير . وفي تمليحه نسخة أقوال : قيل شدد النون عوضا من الألف الساقة في ذاك الذى هو تنبيه ذا المرفوع ، وهو رفع بالابتداء ، وألف ذا محذوفة لدخول ألف التنبيه عليها ، ولم تلتفت إلى التقاء الساكنين ؛ لأن أصله فذانك فحذف الألف الأولى عوضا من النون الشديدة . وقيل :

(١) وراجع ج ١٢ ص ٢٢١ طبعة أول أرثاقية .

(٢) الزماعة : بجة من صوف ؛ وهى بجمية مبرية .

التشديد للتأكيد كما أدخلوا اللام في ذلك . مكى : وقيل إن من شدد إنما بناء على لغة من قال في الواحد ذلك ، فلما بني أثبت اللام بعد نون التنفية ، ثم أدهم اللام في النون على حكم الإدغام الثاني في الأول ، والأصل أن يدغم الأول أبدا في الثاني ، إلا أن يمنع من ذلك علة فيدغم الثاني في الأول ، والعلّة التي منعت في هذا أن يدغم الأول في الثاني أنه لو فعل ذلك لصار في موضع النون التي تدل على التنفية لام مشددة فينغير لفظ التنفية فأدغم الثاني في الأول لذلك ؛ فصار نونا مشددة . وقد قيل : إنه لما تافى ذلك أثبت اللام قبل النون ثم أدهم الأول في الثاني على أصول الإدغام فصار نونا مشددة . وقيل : شددت فرقا بينها وبين الظاهر التي تسقط الإضافة نونه ؛ لأن ذان لا يضاف . وقيل : للفرق بين الاسم المتمكن وبينها . وكذلك العلة في تشديد النون في « اللذان » و « هذان » . قال أبو عمرو : إنما أخص أبو عمرو هذا الحرف بالتشديد دون كل تنبيه من جلسته لقلّة حروفه فقرأه بالتثنية . ومن قرأ « قَدْأَيْنِكَ » بياه مع تخفيف النون فالأصل عنده « قَدْأَنَّكَ » بالتشديد فأبدل من النون الثانية ياء كواعية الضعيف ، كما قالوا : لا أملاء في لا أمّله فأبدلوا اللام الثانية ألفا . ومن قرأ بياه بعد النون الشديدة فوجهه أنه أشبع كسرة النون فتولدت عنها الياء . قوله تعالى : (فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا) يعني مبيتا مشتق من أردأته أى أعنته . والرده المون . قال الشاعر :

ألم تَرَ أَنَّهُ أَشْرَمَ كَانَ رِدْئِي * وَخَيْرَ التَّائِبِينَ فِي قُلٍّ وَمَالٍ

الصالح : وقد أردأه وردأه أى أعانته ؛ وترك همزه تخفيفا . وبه قرأ نافع وهو بمعنى الممهوز . قال المهدوى : ويوزأن يكون ترك الهمز من قولهم أردى على المسألة أى زاد عليها ، وكان المعنى أرسله معى زيادة في تصديق . قاله مسلم بن جندب . وأشد قول الشاعر :

وَأَسْمَرُ خَطْبًا كَأَنَّ كُغْوَبَهُ * نَوَى الْقَسْبَ قَدْ أَرْدَى ذِرَاعًا عَلَى الْعَشْرِ

كذا أنشد المساورى هذا البيت : قد أردى . وأنشدته التزنى والجوهري في الصحاح قد أرمى ؛ قال : والقسب الصلب ، والقصب تمر يابس يتفتت في القم صلب النواة . قال (١) أرى دارجا لثنا .

يصف ربحاً : وأمسر . البيت . قال الجوهرى : ردؤ الشيء ردؤ رداة فهو ردىء أى فاسد، وأردأته أفسدته ، وأردأته أيضاً بمعنى أعتبه ؛ تقول : أردأته بنفسى أى كنت له ردىءا وهو المون . قال الله تعالى : « فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي » . قال النحاس : وقد حكى رداة : ردىءا وجمع ردىء أرءاء ، وقرأ عاصم وحزمه « يُصَدِّقُنِي » بالرفع ، وحزم الباقون ؛ وهو اختيار أبى حاتم على جواب الدعاء . وأختار الرفع أبو عبيد على الحال من الملاء فى « أرسله » أى أرسله ردىءا مصدقا لحالة التصديق ؛ كقوله : « أَنْزَلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ » أى كائنة ؛ حال صرف إلى الاستقبال . ويموز أن يكون صفة لقوله : « ردىءا » . « إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذَّبُونِ » إذا لم يكن لى وزير ولا معين ؛ لأنهم لا يكادون يفتقون حنى ، ف « قَالَ » الله جل وعز له : « سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ » أى تقوى بك به ؛ وهذا تمثيل ؛ لأن قوة اليد بالمضد . قال طرفة :

بَنِي لَبِيحٍ لَسْتُ بِمِيدٍ * إِلَّا بَدَأَ لَيْسَتْ لَهَا عَضِدُ

ويقال فى دعاء الخير : شد الله عضدك . وفى ضده : فت الله فى عضدك . « وَجَعَلَ لَكُمُ سُلْطَانًا » أى حجة وبرهانا . « فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا » بالأذى « بآيَاتِنَا » أى تمتنان منهم « بآيَاتِنَا » فيجوز أن يوقف على « إِلَيْكُمَا » ويكون فى الكلام تقديم وتأخير . وقيل : التقدير « أَتَمَّتْ وَمِنْ أَتَمَّتْكَ الْغَالِبُونَ » بآيَاتنا . قاله الأخفش والطبرى . قال المهدى : وفى هذا تقديم الصلة على الموصول ، إلا أن يقدرا أتمتا غالبا بآيَاتنا أتمتا ومن أتممتا الغالبون . وفى الآيات سائر معجزاته .

قوله تعالى : فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُقْتَرَى وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴿٥٦﴾ وَقَالَ مُوسَى رَبِّىْ أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَهُ بِالْهُدَى مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ إِنَّهُمْ لَا يُفْلِحُ الْغَالِبُونَ ﴿٥٧﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ بَنَاتِي أَمْلَأُوا مَا طِغْتُ لَكُمْ

مِنْ إِلَهِ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَهْنَمُنْ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي
أُطْلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأُظَنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٧٨﴾ وَأَسْكَبَرُ
هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ ﴿٧٩﴾
فَأَخَذَتْهُ وَجُنُودُهُ فَنَزَّلْنَاهُمْ فِي النَّارِ فَأَنْظَرْ كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿٨٠﴾
وَجَعَلْنَاهُمْ أَهْمَةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ ﴿٨١﴾
وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَٰذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ﴿٨٢﴾

قوله تعالى : (فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ) أى ظاهرات واضحات (فَأَلَوْا مَا هَٰذَا إِلَّا بَصَائِرُ مَقَرِّي) مكشوف غشاقى (وَمَا سَمِعْنَا بِهَٰذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ) . وقيل :
إن هذه الآيات ما أحتج به موسى في إثبات التوحيد من الحجج العقلية . وقيل :
هى معجزاته .

قوله تعالى : (وَقَالَ مُوسَى) قراءة العامة بالواو . وقرا مجاهد وأبن كثير وأبن عبيس
« قال » بلا واو ؛ وكذلك هو فى مصحف أهل مكة . (رَبِّى أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَهُ بِالْهُدَى)
أى بالرشاد . (مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ) قرأ الكوفيون إلا طائفا « يكون » بالياء والباقون
بالتاء . وقد تقدم هنا . (عَاقِبَةُ الدَّارِ) أى دار الجزاء . (إِنَّهُ) المهاء ضمير الأمر والشأن
(لَا يُلْقِيهِ الظَّالِمُونَ) .

قوله تعالى : (وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهِ فِرِّى) قال ابن عباس :
كان بيننا وبين قوله « أَنَا رَبُّكُمْ الْأَحْلَى » أربعون سنة ، وكذب عدواؤه بل علم أن له قم ربا
هو خالقه وخالق قومه « وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » . قال : (فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانُ
عَلَى الطِّينِ) أى أطيخ لى الآجر ؛ عن ابن عباس رضى الله عنه . وقال قتادة : هو أول
من صنع الآجر . ونجى به . ولما أمر فرعون وزيره هامان ببناء المصر جمع هامان المبال
— قيل خمسين ألف بناء سوى الأتباع والأجراء — وأمر بطيخ الآجر والجص ، ونشر الخشب ،

وضرب المسابير ، فبنوا ورفعوا البنايا وشيدوه بحيث لم يبلغه بيان منذ خلق الله السموات والأرض ، فكان الباني لا يقدر أن يقرم على رأسه ، حتى أراد الله أن يفتنهم فيه . فحكى السدي أن فرعون صعد السطح ورمى بثبابة نحو السماء ، فرجعت متلخصة بدماء ، فقال قد قتلت إله موسى . فروى أن جبريل عليه السلام بعثه الله تعالى عند مقاتله ، فضرب الصرح بجناحه فقطعه ثلاث قطع ، قطعة على عسكر فرعون قتلت منهم ألف ألف ، وقطعة في البحر ، وقطعة في النرب ، وهلك كل من عمل فيه شيئا . والله أعلم بصحة ذلك . (وَإِنِّي لَأَظُنُّ مِنَ الْكَافِرِينَ) الظن هنا شك ، فكفر على الشك ؛ لأنه قد رأى من البراهين ما لا يُحِيلُ^(١) على ذي فطرة .

قوله تعالى : (وَاسْتَكْبَرَ) أى تعظم (هُوَ جُؤُدُهُ) أى عن الإيمان بموسى . (فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) أى بالسدوان ، أى لم تكن له حجة تدفع ما جاء به موسى . (وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَهًا لَا يَرْجَعُونَ) أى توهموا أنه لا مآد ولا مبعث . وقرأ نافع وأبن مجصم وشيبة وحديد ويعقوب وحزمة والكسائي « لَا يَرْجَعُونَ » بفتح الياء وكسر الجيم على أنه مسمى الفاعل . الباقون « يَرْجَعُونَ » على الفعل المجهول . وهو اختيار أبي عبيد ، والأول اختيار أبي حاتم . (فَأَخَذْنَاهُ وَجُؤُدَهُ) وكانوا ألفي ألف وستمائة ألف . (فَتَبَدَّلْنَاهُ فِي آيَةٍ) أى طرحناه في البحر المالح . قال قتادة : بحر من وراء مصر يقال له إساف أغرقهم الله فيه . وقال وهب والسدي : المكان الذي أغرقهم الله فيه بناحية القلزم يقال له بطن مريرة ، وهو إلى اليوم غضبان . وقال مقاتل : يعنى نهر النيل . وهذا ضعيف والمشهور الأول . (فَأَنَّا نُفِّرُ) يا محمد . (كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ) أى آخر أمرهم . (وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً) أى جعلناهم زعماء يتبعون على الكفر ، فيكون عليهم وزرهم ووزر من أتبعهم حتى يكون عقابهم أكثر . وقيل : جعل الله الملا من قومه رؤساء السفلة منهم ، فهم يدعون إلى جهنم . وقيل : أمة ياتم بهم ذوو العبرو يمتط بهم أهل البصائر . (يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ) أى إلى عمل أهل

(١) لا ينيل : أى لا يشكل .

النار (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ) . (وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَٰذِهِ الدُّنْيَا لِنَعْلَمَ) أى أمرنا العباد
 بلعنهم فمن ذكرهم لعنهم . وقيل : أى ألزمتهم اللعن أى البعد عن الخير . (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ
 هُمْ مِنَ الْمَقْبُورِينَ) أى من المهلكين المقبورين . قاله ابن كيسان وأبو عبيدة . وقال
 ابن عباس : المشوهين الخلقة بسواد الوجوه وزرقة العيون . وقيل من المبعدين . يقال قبّحه
 الله أى نحاه من كل خير ، وقبّحه وقبّحه إذا جعله قبيحا . وقال أبو عمرو قبّحت وجهه
 بالتخفيف معناه قبّحت . قال الشاعر :

أَلَا قَبَحَ اللَّهُ الْبَرَّاجِمَ كَأَمَّا * وَقَبَحَ يَوْمًا وَقَبَحَ دَارِمًا

وأتصّب يوما على الحمل على موضع « في هذه الدنيا » وأستغنى عن حرف العطف في قوله :
 « مِنَ الْمَقْبُورِينَ » كما أستغنى عنه في قوله : « سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَأَيْبُهُمْ كَلِمَةٌ » . ويموز أن
 يكون العامل في « يوم » مضمرًا يدل عليه قوله : « هُمْ مِنَ الْمَقْبُورِينَ » فيكون كقوله :
 « يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى لَوْمٍ لَّهُمْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ » . ويموز أن يكون العامل في « يوم »
 قوله : « هُمْ مِنَ الْمَقْبُورِينَ » وإن كان الظرف متقدما . ويموز أن يكون مفعولا على السعة ،
 كأنه قال : واتبعتهم في هذه الدنيا لعنة ولعنة يوم القيامة .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا
 الْأَقْوَامَ الْأُولَىٰ بِصَاحِبِ النَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿١٧٠﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ) بنى التوراة ؛ قاله قتادة . قال يحيى بن
 سلام : هو أول كتاب — بنى التوراة — نزلت فيه الفرائض والحدود والأحكام . وقيل :
 الكتاب هنا ست من المثاني السبع التي أنزل الله على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، قاله
 ابن عباس ، ورواه مرفوعا . (مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ) قال أبو سعيد الخدري
 قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما أهلك الله قوما ولا قرنا ولا أمة ولا أهل قرية بمذاب
 من السماء ولا من الأرض منذ أنزل الله التوراة على موسى غير القرية التي مسخت قرعة ألم تر
 إلى قوله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ » »

أى من بعد قوم نوح وعاد وثمود . وقيل : أى من بعد ما أغرقنا فرعون وقومه وخسفنا بقارون . (**بَصَائِرُ لِلنَّاسِ**) أى آياته الكلاب بصائر . أى لبتصروا (**وَهْدَى**) أى من الضلالة لمن عمل بها (**وَرَحْمَةً**) لمن آمن بها . (**لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ**) أى ليدركوا هذه النعمة فيقيموا على إيمانهم فى الدنيا، ويتقوا بنواهم فى الآخرة .

قوله تعالى : **وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ آلِ قَرْيَةٍ إِذْ قَضَيْنَا إِلَيْكَ مَوْعِدَ الْأَمْرِ** **وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ** (١٠) **وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ** **وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ** (١١)
قوله تعالى : (**وَمَا كُنْتَ**) أى ما كنت يا جد (**بِجَانِبِ الْقَرْيَةِ**) أى بجانب الجبل الغربى قال الشاعر :

أعطاك من أعطى الهدى النبىؐ • ثورا يزين المنسجب الغربىؐ

(**إِذْ قَضَيْنَا إِلَيْكَ مَوْعِدَ الْأَمْرِ**) إذ كفناه أمرنا ونهينا، وأزمناه عهدنا، وقيل : أى إذ قضينا إلى موسى أمرك وذكرناك بنجر ذكرى . وقال ابن عباس : « **إِذْ قَضَيْنَا** » أى أخبرنا أن أمة جد خير الأمم . (**وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ**) أى من الحاضرين .

قوله تعالى : (**وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا**) أى من بعد موسى (**فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ**) حتى نسوا ذكر الله أى عهده وأمره . نظيره : « **فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ** » . وظاهر هذا يوجب أن يكون جرى لبينا عليه السلام ذكر فى ذلك الوقت، وأن الله سمعته، ولكن طالبت المدة، وغلبت الفسوة، فنسى القوم ذلك . وقيل : آتينا موسى الكلاب وأخذنا على قومه اليهود، ثم تطاول العهد فكفروا، فأرسلنا عبدا مجتدا للدين وداعيا الخلق إليه .
وقوله تعالى : (**وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ**) أى مقبلا كقام موسى وشعيب بينهم . قال السجّاج :

• فبات حيث يدخل النبىؐ •

أى الضيف المقيم . وقوله : (**تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا**) أى تذكهم بالوعد والوعيد . (**وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ**) أى أرسلناك فى أهل مكة، وآتيناك كتابا فيه هذه الأخبار، ولولا ذلك لما علمتها .

قوله تعالى : وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ
لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا) أى كما لم تحضر جانب المكان
الغربي إذ أرسل الله موسى إلى فرعون ، فكذلك لم تحضر جانب الطور إذ نادينا موسى لما
أتى الميقات مع السبعين . وروى عمرو بن دينار يرفعه قال : ” نودى يا أمة عهد أجبكم قبل
أن تدعوني وأعطيتكم قبل أن تسألوني “ فذلك قوله : « وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا » .
وقال أبو هريرة — وفى رواية عن ابن عباس — إن الله قال : « يا أمة عهد قد أجبكم
قبل أن تدعوني وأعطيتكم قبل أن تسألوني وغضرت لكم قبل أن تستغفرونى ورحمتكم قبل
أن تسترحمنى » قال وهب : وذلك أن موسى لما ذكر الله له فضل عهد وأمنته قال : يا رب
أونهم . فقال الله : « إني لن تدركهم وإن شئت ناديتهم فاسمعتك صوتهم » قال : بلى يا رب .
فقال الله تعالى : « يا أمة عهد » فأجابوا من أصلاب آبائهم . فقال : « قد أجبكم قبل
أن تدعوني » ومعنى الآية على هذا ما كنت بجانب الطور إذ كلمنا موسى فناديناه أمثك وأخبرناه
بما كتبناه لك ولأمتك من الرحمة إلى آخر الدنيا . (وَلَكِنْ) فعلنا ذلك (رَحْمَةً) منا بكم .
قال الأخفش : « رَحْمَةً » نصب على المصدر أى ولكن رحمتك رحمة . وقال الزجاج :
هو مفعول من أجله أى فعل ذلك بك لأجل الرحمة . النحاس : أى لم تشهد قصص الأنبياء ،
ولا تليت عليك ، ولكنا بمنك وأوحيناها إليك للرحمة . وقال الكسائي : على خبر كان ،
التقدير : ولكن كانت رحمة . قال : ويجوز الرفع بمعنى هى رحمة . الزجاج : الرفع بمعنى
ولكن فعل ذلك رحمة . (لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ) أى السرب ،
أى لم تشاهد تلك الأخبار ، ولكن أوحيناها إليك رحمة من أرسلت إليهم لتنذرهم بها .
(لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ)

قوله تعالى : وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ أَوْ لَرَكَ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَذِبٍ لَّكِنُورُونَ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : (وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ) يريد قريشا . وقيل : اليهود . (مُصِيبَةٌ) أى عقوبة ونقمة (بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ) من الكفر والمعاصي . وخص الأيدي بالذكر ؛ لأن الغالب من الكسب إنما يقع بها . وجواب « لَوْلَا » محذوف أى لولا أن يصيبهم عذاب بسبب معاصيهم المتقدمة (فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا) أى هلا (أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا) لما بعثنا الرسل . وقيل : لما جلتهم بالعقوبة . وبث الرسل إزاحة لعذر الكفار كما تقدم فى « سبحان » وآخر « طه » . (فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ) نصب على جواب التخصيص ، (وَنَكُونَ) عطف عليه . (مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) من المصدقين . وقد احتج بهذه الآية من قال : إن العفل يوجب الإيمان والشكر ؛ لأنه قال : « بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ » وذلك موجب للعقاب إذ تقدر الوجوب قبل مئة الرسل ، وإنما يكون ذلك بالعفل . قال القشيري : والصحيح أن المحذوف لولا كذا لما احتج إلى تجديد الرسل . أى هؤلاء الكفار غير معذورين إذ بلغتهم الشرائع السابعة والدماء إلى التوحيد ، ولكن تطاول العهد ، فلو مذبذبهم فقد يقول قائل منهم طالع العهد بالرسل ، ويظن أن ذلك مذر ولا عذر لم بعد أن بلغهم خبر الرسل ، ولكن أكلنا إزاحة العذر ، وأكلنا البيان فبعتناك يا عبد إلههم . وقد حكم الله بأنه لا يقاوم عبدا إلا بعد إكمال البيان والمجبة وبسته الرسل .

قوله تعالى : (فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا) يعنى عهدا صلى الله عليه وسلم (قَالُوا) يعنى كفار مكة (لَوْلَا) أى هلا (أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى) من العصا واليأس البيضاء ،

وأنزل عليه القرآن جملة واحدة كالنوراء ، وكان بلنهم ذلك من أمر موسى قبل عهد ؟ فقال
الله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلِ قَالُوا سَاحِرٌ تَقَاهِرًا ﴾ أى موسى
وعهد تمارنا على السحر . قال الكلبي : بعث قريش إلى اليهود وسألوهم عن بعث مجد وشأنه
فقالوا : إنا نجده في التوراة بنعته وصفته . فلما رجع الجواب إليهم « قَالُوا سَاحِرٌ تَقَاهِرًا » .
وقال قوم : إن اليهود علموا المشركين ، وقالوا قولوا لمحمد لولا أوتيت مثل ما أوتي موسى ،
فإنه أوتي التوراة دفعة واحدة . فهذا الاحتجاج وارد على اليهود ، أى أولم يكفر هؤلاء اليهود
بما أوتي موسى حين قالوا في موسى وهرون هما ساحران و ﴿ إِنَّا يَكْلُ كَافِرُونَ ﴾ أى وإنا
كافرون بكل واحد منهما . وقرأ الكوفيون « سَحْرَانِ » بغير ألف ، أى الإنجيل والقرآن .
وقيل : التوراة والفرقان ؟ قاله الفراء . وقيل : التوراة والإنجيل . قاله أبو رزين . الباقون
« سَاحِرَانِ » بألف . وفيه ثلاثة أقاويل : أحدها — موسى وعهد عليهما السلام . وهذا قول
مشركي العرب . وبه قال ابن عباس وأحسن . الثاني — موسى وهرون . وهذا قول
اليهود لما في ابتداء الرسالة . وبه قال سعيد بن جبير وعجاهد وابن زيد . فيكون الكلام
احتجاجا عليهم . وهذا يدل على أن المحذوف في قوله : « وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ » لما جلدنا
بعثة الرسل ، لأن اليهود أعترفوا بالنبوات ولكنهم حرفوا وغيروا وأستحقوا العقاب ، فقال :
قد اكتمنا إزاحة منبرهم ببعثة مجد صلى الله عليه وسلم . الثالث — عيسى وعهد صلى الله عليه وسلم .
وهذا قول اليهود اليوم . وبه قال قتادة . وقيل : أولم يكفر جميع اليهود بما أوتي موسى في
التوراة من ذكر المسيح ، وذكر الإنجيل والقرآن ، فأروا موسى وعهدا ساحرين والكافرين سحرين .
قوله تعالى : قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٩﴾ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّكَ يَكْفُرُونَ أَهْوَاءَهُمْ
وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ أَتَّبَعَ هَوَاهُ بَغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الظَّالِمِينَ ﴿٣٠﴾ وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٣١﴾

(١) قراءة تامة : « ساحران تظاهرا » وعليها المصنف .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ قَاتُوا بِكُتَابِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَنْتُمْ ﴾ أى قل يا محمد إذ كفرتم معاشر المشركين بهذين الكتابين « قَاتُوا بِكُتَابِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَنْتُمْ » ليكون ذلك عذرا لكم في الكفر ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ في أنهما صحران . أو قاتوا بكتاب هو أهدى من كتابي موسى ومحمد طهما السلام . وهذا يقوى قراءة الكوفيين « صِحْرَانِ » . « أَنْتُمْ » قال الفراء : بالرفع ، لأنه صفة للكتاب وكتاب نكرة . قال : وإذا جزمت — وهو الوجه — فعمل الشرط .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ ﴾ يا محمد إن يأتوا بكتاب من عند الله ﴿ فَأَعْلَمْ أَنَّمَا يُدْعُونَ أَهْوَاءَهُمْ ﴾ أى آراء قلوبهم وما يستحسنونه ويحببه لهم الشيطان ، وأنه لا حجة لهم . ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ ﴾ أى لا أحد أضل منه ﴿ إِنْ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ ﴾ أى أتبعنا بعضه بعضا ، وبشنا رسولا بعد رسول . وقرأ الحسن « وَصَّلْنَا » مخففا . وقال أبو عبيدة والأخفش : معنى « وَصَّلْنَا » أتبعنا كصلتك الشيء . وقال ابن عينة والسدي : بينا . وقاله ابن عباس . وقال مجاهد : فصلنا . وكذلك كان يقرأها . وقال ابن زيد : وصلنا لهم خبر الدنيا بخبر الآخرة حتى كأنهم في الآخرة في الدنيا . وقال أهل المأني : والينا واتباعنا وأزلنا القرآن تبع بعضه بعضا : وعدا ووعيدا وقصصا وصبرا ونصائح ومواظع وإرادة أن يتذكروا فيفلحوا . وأصلها من وصل الحبال بعضها ببعض . قال الشاعر :

فقل لبي مروان ما بال ذممة • وحيل ضيف ما زل يومئذ^(١)

وقال امرؤ القيس :

دبر تكذروني الوليد أمره • تقلب كفيه بغيظ موصل^(٢)

(١) رواية البحر وروح المعاني : ما بال ذممة • مجمل ... إلخ

(٢) دبر : مستدر في الصدق • يصف صفة جرى فربه . والتكذوب شيء . يتكذبه الصبي في يده ويسمع له صوت ويسمى الخرافة . وأمره أحكم منه .

والضمير في «لم» اقريش ، من مجاهد ، وقيل : هو لليهود . وقيل : هو لم جميعا . والآية رد على من قال هلا أوتي عهد القرآن جملة واحدة . (لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) قال ابن عباس : يتذكرون عهدا فيؤمنوا به . وقيل : يتذكرون فيخافوا أن ينزل بهم ما نزل بمن قبلهم ؛ قاله علي بن عيسى . وقيل لعلهم يتعطلون بالقرآن عن عبادة الأصنام . حكاه النقاش .

قوله تعالى : الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا هُمْ أَكْثَرُ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿٦٠﴾ وَإِذَا يُنَادِي عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : (الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا هُمْ أَكْثَرُ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ) أخبر أن قوما من أونوا الكتاب من بنى إسرائيل من قبل القرآن يؤمنون بالقرآن ؛ كعبد الله بن سلام وسلمان . ويدخل فيه من أسلم من علماء النصراني ، وهم أربعمون رجلا ، قدموا مع جعفر بن أبي طالب المدينة ، اثنتان وثلاثون رجلا من الحبشة ، وثمانية نفر أقبلوا من الشام وكانوا أئمة النصراني : منهم بجمراء الراهب وأبرهة والأشرف وطامر وأمين وإدريس ونافع ، كذا سماهم المساوردي . وأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية والتي بعدها «أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا» قاله قتادة . وعنه أيضا : أنها نزلت في عبد الله بن سلام وتميم الداري والجارود العبدى وسلمان الفارسي ، أسلموا فنزلت فيهم هذه الآية . وعن رفاعة القرظي : نزلت في عشرة أنا أحدهم . وقال عروة بن الزبير : نزلت في النجاشي وأصحابه ووجه بأثنى عشر رجلا جلسوا مع النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان أبو جهل وأصحابه قريبا منهم ، فأمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم ، فلما قاموا من عنده تبهم أبو جهل ومن معه ، فقال لهم : خبيك الله من ركب ، وقبحكم من وفد ، لم تلبثوا أن صدقتموه ، وما رأينا رجا أحق منك ولا أجهل ، فقالوا : «سلام عليكم» لم نال أنفسنا رشدا «لنا أعمالنا ولكم أعمالكم» وقد تقدم هذا في «المائدة»^(١)

(١) راجع به ٦ ص ٢٥٥ وما بعدها طبعة أول أرثانية .

عند قوله : « وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ » مستوفى . وقال أبو العالية : هؤلاء قوم آمنوا بحمد صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث وقد أدركه بعضهم . (مِنْ قَبْلِهِ) أى من قبل القرآن . وقيل : من قبل عهد عليه السلام (هُمْ بِهِ) أى بالقرآن أو بحمد طيه السلام (يُؤْمِنُونَ) . (وَإِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا) أى إنا قرئنا عليهم القرآن قالوا صدقنا بما فيه (إِنَّا نَكُنَّ مِنْ قَبْلِهِ) أى من قبل نزوله ، أو من قبل بعثة عهد عليه السلام (مُسْلِمِينَ) أى موحدين ، أو مؤمنين بأنه سيبعث عهد ويقرل عليه القرآن .

قوله تعالى : أُولَئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ أَلَسَيْتَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٥١﴾ وَإِذَا سَمِعُوا اللَّفْظَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ سَلَّمٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ﴿٥٢﴾ فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (أُولَئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا) ثبت في صحيح مسلم عن أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ثلاثة يؤتون أجورهم مرتين رجل من أهل الكتاب آمن بنيه وأدرك النبي - صلى الله عليه وسلم - فآمن به وأتبعه وصدقه فله أجران وعبد مملوك أدى حق الله عز وجل وحق سيده فله أجران ورجل كانت له أمة ففدأها فأحسن ضئاءها ثم أذهبها فأحسن أذهبها ثم أعفها وتزوجها فله أجران » قال الشعبي لغراساني : خذ هذا الحديث بفيرشء ، فقد كان الرجل يرحل فيأدون هذا إلى المدينة . ونرجه البخارى أيضا . قال علماءنا : لما كان كل واحد من هؤلاء مخاطبا بأمرين من جهتين استحق كل واحد منهم أجرين ، فالكتابى كان مخاطبا من جهة نبيه ، ثم أنه خطب من جهة نينا فأجاب به وأتبعه فله أجر الملتين ، وكذلك العبد هو مأمور من جهة الله تعالى ومن جهة سيده ، ورب الأمة لما قام بما خطب به من تريته أمتة وأذهبها فقد أحيأها إحياء الترية ، ثم إنه لما أعفها وتزوجها أحيأها إحياء الحزية التى ألحقها فيه بمنصبه ، فقد قام

بما أمر فيها ، فأجر كل واحد منهما أجرين . ثم إن كل واحد من الأجرين مضاعف في نفسه ، الحسنة بعشر أمثالها فتضاعف الأجور . ولذلك قيل : إن العبد الذي يقوم بحق سيده وحق الله تعالى أفضل من الخُر ، وهو الذي آرتضاه أبو عمر بن عبد البر وغيره . وفي الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” للعبد المملوك المصالح أجران “ والذي نفس أبي هريرة بيده لولا الجهاد في سبيل الله والحج وبرأى لأحببت أن أموت وأنا مملوك . قال سعيد بن المسيب : وبلغنا أن أبا هريرة لم يكن يبيع حتى مات أنه لصحبته . وفي الصحيح أيضا عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” نعمًا للملوك أن يتوفى بحسن عبادة الله ومحبة سيده نعمًا له “ .

الثانية -- قوله تعالى : (**يَمَّا صَبَرُوا**) عام في صبرهم على ملتهم ، ثم حل هذه وعمل الأذى الذي يلحقونه من الكفار وغير ذلك .

الثالثة -- قوله تعالى : (**وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ**) أى يذنبون . درأت إذا دفت ، والذرة الدفع . وفي الحديث ” أدرموا الحدود بالشبهات “ . قيل : يذنبون بالاحتفال والكلام الحسن الأذى . وقيل : يذنبون بالتوبة والاستغفار الذنوب ؛ وعلى الأول فهو وصف لمكارم الأخلاق ؛ أى من قال لم سوءا لا يتوبه وقابلوه من القبول الحسن بما يدينه . فهذه آية مهادة ، وهى من صدر الإسلام ، وهى مما نسختها آية السيف وبقي حكمها فيما دون الكفر يتعاطاه أمة محمد صلى الله عليه وسلم إلى يوم القيامة . ومنه قوله عليه السلام لمعاذ ” وأتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن “ ومن الخلق الحسن دفع المكروه والأذى ، والصبر على الجفا بالإعراض عنه ولين الحديث .

الرابعة -- قوله تعالى : (**وَيَمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ**) أى عليهم بأنهم ينفقون من أموالهم في الطاعات وفي رسم الشرع ، وفي ذلك حض على الصدقات . وقد يكون الإنفاق من الأبدان بالصوم والصلاة ؛ ثم مدحهم أيضا على إعراضهم عن اللغو ؛ كما قال تعالى : **وَإِذَا مَرُوا بِالنَّاسِ مَرُوءًا كَرَامًا** أى إذا سمعوا ما قال لهم المشركون من الأذى والشتم أعرضوا

عنه ؛ أى لم يشتغلوا به ﴿ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ﴾ أى متاركة ؛ مثل قوله : « وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا » أى لنا ديننا ولكم دينكم . « سَلَامٌ عَلَيْكُمْ » أى أننا لكم منا فإنا لا نحاربكم ، ولا نسابكم ، وليس من النصيحة فى شيء . قال الزجاج : وهذا قبل الأمر بالقتال . ﴿ لَا تَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ﴾ أى لا تطلبهم للجدال والمراجعة والمشامة . قوله تعالى : إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ ﴾ قال الزجاج : أجمع المسلمون على أنها نزلت فى أبي طالب .

قلت : والصواب أن يقال أجمع جل المفسرين على أنها نزلت فى شأن أبي طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو نص البخارى ومسلم ، وقد تقدم ذلك فى « برائة » . وقال أبو روق قوله : ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ إشارة إلى العباس . وقاله قتادة . ﴿ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾ قال مجاهد : لمن قدر له أن يهتدى . وقيل : معنى « مَنْ أَحْبَبْتَ » أى من أحببت أن يهتدى . وقال جبرين معلم : لم يسمع أحد الوحي يلقى على النبي صلى الله عليه وسلم إلا أبا بكر الصديق فإنه سمع جبريل وهو يقول : يا محمد اقرأ « إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » .

قوله تعالى : وَقَالُوا إِنْ تَتَّبِعِ الْهْدَى الْهْدَى مَعَكَ نُنْخِطُ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَرَّ نُمْكِنَ هُمْ حَرَمًا أَمِنًا نُنْجِي إِلَيْهِ نَمُوتُ كُلُّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٧﴾ وَكَرَّ أَهْلُكَا مِنْ قَرْبَةٍ يَطْرُتْ مِعْبَشَتَا ط فَتِلْكَ مَسْكَنَتُهُمْ لَرَّ نُسْكَنَ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكَأَنَّ الْوَارِثِينَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا إِنَّ نَبِيعَ الْهُدَىٰ مَعَكَ يُتَخَفُّ مِنْ أَرْضِنَا﴾ هذا قول مشرك مكة . قال ابن عباس : قائل ذلك من قريش الحارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف القرشي ، قال للبي صلى الله عليه وسلم : إنا لنعلم أن قولك حق ، ولكن يمنعنا أن نتبع الهدى معك ، ونؤمن بك ، مخافة أن يتخطفنا العرب من أرضنا — يعنى مكة — لأجتماعهم على خلافنا ، ولا طاقة لنا بهم . وكان هذا من تملاتهم ؛ فأجاب الله تعالى عما اعتل به فقال : ﴿أَلَمْ يُمْكِنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا﴾ أى ذا أمن . وذلك أن العرب كانت فى الجاهلية يغير بعضهم على بعض ، ويقتل بعضهم بعضا ، وأهل مكة آمنون حيث كانوا بحجرة الحرم ، فأخبر أنه قد آمنهم بحجرة البيت ، ومنع عنهم عدوهم ، فلا يخافون أن تستحل العرب حرمة فى قتالهم . والتخطف الاقتراع بسرعة ؛ وقد تقدم . قال يحيى بن سلام يقول : كنتم آمنين فى حرى ، تأكلون رزق ، وتعبدون غيرى ، أفتخافون إذا عبدتمونى وآمنتم بى . ﴿يُحْيِي إِلَيْهِ تَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ أى يجمع إلى ثمرات كل أرض وبلد ، عن ابن عباس وغيره . يقال جى الماء فى الحوض أى جمعه ، والنجاسة الحوض العظيم . وقرأ بانفع «مُجْبِي» بالياء ، لأجل الثمرات . الباقون بالياء ، لقوله : «كُلُّ شَيْءٍ» واختاره أبو عبيد . قال : لأنه حال بين الأسم الموثن وبين فصله حائل ، وأيضا فإن الثمرات جمع ، وليس بتأنيث حقيق . ﴿وَرِزْقًا مِنْ لَدُنَّا﴾ أى من عندنا . ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أى لا يعلمون ؛ أى هم غافلون عن الاستدلال ، وأن من رزقهم وأنهم فيما مضى حال كفرهم رزقهم لو أسلموا ، ومنع الكفار عنهم فى إسلامهم . و «رِزْقًا» نصب على المفعول من أجله . ويجوز نصبه على المصدر بالمعنى ؛ لأن معنى «مُجْبِي» ترزق . وقرئ «يُحْيِي» بالنون من الجنا ، وتعديته بلى كقولك يحيى إلى فيه ويحيى إلى الخلفة^(١) .

قوله تعالى : ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا﴾ بين لمن توهم أنه لو آمن لقاتلته العرب أن الخوف فى ترك الإيمان أكثر ؛ فكم من قوم كفروا ثم حل بهم البوار ، والبطر

(١) الخلفة الية ربه الحديث " المؤمن كمثل خالة الزوج " .

الطغيان بالنمصة ؛ قاله الزجاج « مَعِشَتْهَا » أى فى معيشتها فلما حذف (فى) تعدى الفعل ؛ قاله المازنى . الزجاج كقولهم : « وَأَخْتَارُوا مِىَّ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا » . الفراء : هو منصوب على التفسير . قال كما تقول : أبطرت مالك وبطرتة . ونظيره عنده « إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ » وكذا عنده « فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ قَوْمٍ مِنْهُمْ نَفْسًا » ونصب المعارف على التفسير محال عند البصريين ؛ لأن معنى التفسير والتمييز أن يكون واحداً نكرة يدل على الجنس . وقيل : أنتصب بـ « يَبْطُرُ » ومعنى « يَبْطُرُ » جهل ؛ فالمنى : جهلت شكر معيشتها . (فَتِلْكَ مَسَاكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَيْعِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا) أى لم تُسْكَنْ بعد إهلاك أهلها إلا قليلاً من المساكن وأكثرها خراب . والاستثناء يرجع إلى المساكن أى بعضها يسكن ؛ قاله الزجاج . وأعترض عليه ؛ فقيل : لو كان الاستثناء يرجع إلى المساكن لقال إلا قليل ؛ لأنك تقول : القوم لم تضرب إلا قليل ؛ ترفع إذا كان المضروب قليلاً ، وإذا نصبت كان القليل صفة للضرب ؛ أى لم تضرب إلا ضرباً قليلاً ، فالمنى إذاً : فتلك مساكنهم لم يسكنها إلا المسافرون ومن مرَّ بالطريق يوماً أو بعض يوم ، أى لم تُسْكَنْ من بعدهم إلا سكناً قليلاً . وكذا قال ابن عباس : لم يسكنها إلا المسافر أو ماز الطريق يوماً أو ساعة . (وَكَأَنَّ الْوَارِثِينَ) أى لما خلفوا بعد هلاكهم .

قوله تعالى : وَمَا كَانَتْ رُبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ؕ وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ أَهْلَكُ الْمُهْلِكِ الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ﴿١١﴾ وَمَا أَوْفَيْتُمْ مِنْ شَيْءٍ وَفَتَنَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى أَفْلا تَعْقِلُونَ ﴿١٢﴾ أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَدَدًا وَجَدًا فَهُوَ لِنَقِيبِهِ كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتْنَعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (وَمَا كَانَتْ رُبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى) أى القرى الكافرة (حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ) فى أممها (قرى بضم المهملة وكسرها لإتباع الجر بمنى مكة و (رَسُولًا) يعنى محمداً صلى الله

عليه وسلم . وقيل : « فِي أُمَّتَا » يعنى في أعظمها « رَسُولًا » ينذرهم . وقال الحسن : في أوائلها .

قلت : ومكة أعظم القرى لحرمتها وأولها ، لقوله تعالى : « إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ » وخصت بالأعظم لبعثة الرسول فيها ، لأن الرسل تبعث إلى الأشراف وهم يسكنون المدن وهي أتم ما حولها . وقد مضى هذا المعنى في آخر سورة « يوسف » . (يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا) « يَتْلُو » في موضع الصفة أى تألياً أى يخبرهم أن العذاب يقرل بهم إن لم يؤمنوا . (وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى) وسقطت النون للإضافة مثل « ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ » . (إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ) أى لم أهلكتهم إلا وقد استحقوا الإهلاك لإصرارهم على الكفر بعد الإعذار إليهم . وفى هذا بيان لمدله وتقديسه عن الظلم . أخبر تعالى أنه لا يهلكهم إلا إذا استحقوا الإهلاك بظلمهم ، ولا يهلكهم مع كونهم ظالمين إلا بعد تأكيد الحجمة والإلزام ببعثة الرسل ، ولا يحصل حامله بأحوالهم حجة عليهم . وزره ذاته أن يهلكهم وهم غير ظالمين ، كما قال عز من قائل : « وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصَلِحُونَ » فنص فى قوله « يُظْلَم » على أنه لو أهلكتهم وهم مصلحون لكان ذلك ظلماً لم منه، وإن حاله فى غناه وحكمته منافية للظلم ، دل على ذلك بجرف التنى مع لاه كما قال تعالى : « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ » .

قوله تعالى : (وَمَا أَوْثَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ) ياهل مكة (فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا) أى تبتغون بها مدة حياتكم ، أو مدة فى حياتكم ، فإما أن تزولوا عنها أو تزول عنكم . (وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى) أى أفضل وأدوم ، يريد الدار الآخرة وهى الجنة . (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) أن الباقى أفضل من الفانى . قرأ أبو عمرو « يعقلون » بالياء . الباقون بقاء على الخطاب وهو الاختيار لقوله تعالى : « وَمَا أَوْثَقْتُمْ » . قوله تعالى : (أَفَنَنْتَ وَعْدَهُ وَوَعَدًا حَسَنًا فَهُوَ لَا يَفِيهِ) يعنى الجنة وما فيها من الثواب (كَتَبْنَا مَتَاعَهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) فاعطى منها بعض ما أراد . (ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ) أى فى النار . ونظيره قوله : « وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ »

مِنَ الْمُحْضَرِينَ » قال ابن عباس : نزلت في حمزة بن عبد المطلب ، وفي أبي جهل بن هشام . وقال مجاهد : نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم وأبي جهل . وقال محمد بن كعب . نزلت في حمزة وعلي ، وفي أبي جهل وعصارة بن الوليد . وقيل : في عمار والوليد بن المغيرة ؛ قاله السدي . قال القرطبي : والصحيح أنها نزلت في المؤمن والكافر على التعميم . الثعلبي : وبالجملة فإنها نزلت في كل كافر منع في الدنيا بالعافية والغنى وله في الآخرة النار ، وفي كل مؤمن صبر على بلاء الدنيا همة بوعده الله وله في الآخرة الجنة .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿١٠٠﴾ قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَهُمْ كَمَا غَوَيْنَا تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ﴿١٠١﴾ وَقِيلَ أَذْعَوْا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمُ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ﴿١٠٢﴾ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٠٣﴾ فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ﴿١٠٤﴾ فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَحَسْبُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ﴿١٠٥﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ) أى ينادى الله يوم القيامة هؤلاء المشركين (فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ) بزعمكم أنهم ينصرونكم ويشفعون لكم . (قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ) أى حقت عليهم كلمة العذاب وهم الرؤساء ؛ قاله الكلبي . وقال قتادة : هم الشياطين . (رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا) أى دعوناهم إلى الفتن . فقيل لهم : أغويوهم ؟ قالوا : (أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا) . يعنون أضللتناهم كما ضلناهم . (تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ) أى تبرأ بعضنا من بعض ، والشياطين يتبرعون من أطاعهم ، والرؤساء يتبرعون من قبل منهم ؛ كما قال تعالى : « الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ » .

قوله تعالى : (وَقِيلَ) أى للكفار (ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ) أى استغيثوا بالهتكم التى عبدتموها فى الدنيا لتنصركم وتدفع عنكم . (فَدَعَوْهُمْ) أى استغاثوا بهم . (فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ) أى فلم يجيبوهم ولم ينفعوا بهم . (وَرَأَوْا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ) قال الزجاج : جواب « لو » محذوف، والمعنى : لو أنهم كانوا يهتدون لأتباعهم الهدى ، ولما صاروا إلى العذاب ، وقيل : أى لو أنهم كانوا يهتدون ما دعوهم . وقيل للمعنى : ودوا حين رأوا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون فى الدنيا إذا رأوا العذاب يوم القيامة . (مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ) أى يقول الله لهم ما كان جوابكم لمن أرسل إليكم من النبيين لما بلغوكم رسالاتى . (فَنَعِيتَ عَلَيْهِمُ الْآثَاءَ يَوْمَئِذٍ) أى خفيت عليهم المصائب ، قاله مجاهد ، لأن الله قد أهدر إليهم فى الدنيا فلا يكون لهم عذر ولا حجة يوم القيامة . و « الآثاء » الأخبار ، سُميَ مجيئهم أبناء لأنها أخبار يضرهم . (فَنَهُمُ لَا يَسْأَلُونَ) أى لا يسأل بعضهم بعضاً عن المصائب ، لأن الله تعالى أوحى حجبهم ، قاله الضحاك . وقال ابن عباس : « لَا يَسْأَلُونَ » أى لا ينطقون بحجة . وقيل : « لَا يَسْأَلُونَ » فى تلك الساعة ، ولا يدرون ما يجيبون به من هول تلك الساعة ، ثم يجيبون بعد ذلك كما أخبر عن قولهم : « وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » . وقال مجاهد : لا يسألهون بالأنساب ، وقيل : لا يسأل بعضهم بعضاً أن يحمل من ذنبه به شيئاً ، حكاه ابن عباس . قوله تعالى : (فَأَمَّا مَنْ تَابَ) أى من الشرك (وَأَمَنَ) أى صدق (وَعَمِلَ صَالِحًا) أدى الفرائض وأكثرت النوافل (فَسَيَأْتِيهِ أَجْرُهُ نِعْمَتًا كَثِيرًا) أى من الفائزين بالمعاد . وعسى من الله واجبة .

قوله تعالى : وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَسَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْآخِرَةُ سُبْحَنَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ١٥ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ١٦ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحُكْمُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ ١٧ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ١٨

قوله تعالى : (وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ) هذا متصل بذكر الشركاء الذين عبدوهم واختاروهم للشفاعة؛ أى الاختيار إلى الله تعالى فى الشفاعة لا إلى المشركين . وقيل هو جواب الوليد بن المغيرة حين قال : « لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرَيْتَيْنِ عَظِيمٍ » يعنى نفسه زعم ، وصروة بن مسعود التتقى من الطائف . وقيل : هو جواب لليهود إذ قالوا لو كان الرسول إلى عهد غير جبريل لآمنا به . قال ابن عباس : والمعنى ؛ وربك يخلق ما يشاء من خلقه ويختار منهم من يشاء لطاعته . وقال يحيى بن سلام : والمعنى ؛ وربك يخلق ما يشاء من خلقه ويختار من يشاء لنبوته . وحكى النفاش : أن المعنى وربك يخلق ما يشاء من خلقه يعنى محمداً صلى الله عليه وسلم ، ويختار الأنصار لهيبه .

قلت : وفى كتاب البزار مرفوعاً صحيحاً عن جابر رض أن الله تعالى اختار أصحابي على العالمين سوى النبيين والمرسلين واختارنى من أصحابي أربعة — يعنى أبا بكر وعمر وصهيباً ومولياً — بفعلهم أصحابي وفى أصحابي كلهم خير واختار أئمتي على سائر الأئمة واختارنى من أئمتي أربعة قرون» . وذكر سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن وهب بن منبه عن أبيه فى قوله عز وجل : « وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ » قل من النعم الضأن ، ومن الطير الجاسم . والوقف التام « وَيَخْتَارُ » . وقال ابن سليان : هذا وقف التمام ولا يجوز أن تكون « ما » فى موضع نصب ؛ « وَيَخْتَارُ » لأنها لو كانت فى موضع نصب لم يعد عليها شيء . قال وفى هذا رد على القدرية . قال النحاس : التمام « وَيَخْتَارُ » أى ويختار الرسل . (مَا كَانَ لَمْ الْحَيَّةِ) أى ليس يرسل من أختاروه هم . قال أبو إسحق : « وَيَخْتَارُ » هذا الوقف التام المختار ، ويجوز أن تكون « ما » فى موضع نصب بـ « وَيَخْتَارُ » ويكون للمعنى ويختار الذى كان لم فيه الخيرة . قال القشيري : الصحيح الأول لإطباقهم [على] الوقف على قوله « وَيَخْتَارُ » . قال المهدي : وهو أشبه بمذهب أهل السنة و « ما » من قوله : « مَا كَانَ لَمْ الْحَيَّةِ » هى عام لجميع الأشياء أن يكون للعبد فيها شيء سوى اكتسابه بقدره الله عز وجل . والزحمرى : « مَا كَانَ لَمْ الْحَيَّةِ » بيان لقوله « وَيَخْتَارُ » ؛ لأن معناه يختار ما يشاء ، ولهذا لم يدخل العاطف ، والمعنى ؛ لأنه الخيرة لله تعالى فى أماله وهو أعلم بوجود الحكمة فيها أى ليس لأحد

من خلقه أن يختار عليه . وأجاز الرجاء وغيره أن تكون « ما » منصوبة بـ «يختارُ» . وأنكر الطبري أن تكون « ما » نافية؛ لئلا يكون المعنى إنهم لم تكن لهم الخيرة فيما مضى وهي لم فيما يستقبل، ولأنه لم يتقدم كلام بنى . قال المهدوي : ولا يلزم ذلك ؛ لأن « ما » تنفي الحال والاستقبال كليهما ولذلك عملت عملها ؛ ولأن الآي كانت تنزل على النبي صلى الله عليه وسلم على ما يسأل عنه ، وعلى ما هم مصرون عليه من الأعمال وإن لم يكن ذلك في النص . وتقدير الآية عند الطبري : ويختار لولايته الخيرة من خلقه ؛ لأن المشركين كانوا يختارون خيار أموالهم فيجعلونها لأنفسهم ، فقال الله تبارك وتعالى : « وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ » الهداية من خلقه من سبقت له السعادة في علمه ، كما اختار المشركون خيار أموالهم لأنفسهم ، فـ « مَا » على هذا لمن يعقل وهي بمعنى الذي و « الخيرة » رفع بالإبتداء و « لهُمْ » الخبر والجملة خبر « كان » . وشبهه بقولك : كانت زيد أبوه منطلق وفيه ضعف ؛ إذ ليس في الكلام عائد بمود على أسم كان إلا أن يقدر فيه حذف فيجوز على بعد . وقد روى معنى ما قاله الطبري عن ابن عباس . قال الثعلبي : و « مَا » نفي أى ليس لهم الاختيار على الله . وهذا أصوب كقوله تعالى : « وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْسِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ تَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ » . قال محمود الوزاق :

تَوَكَّلْ عَلَى الرَّحْمَنِ فِي كُلِّ حَاجَةٍ * أُرِدْتَ فَإِنَّ اللَّهَ يَقْضِي وَيَقْدِرُ
إِذَا مَا يَرِدُ ذُو الْعَرْشِ أَمْرًا بَعِيدَ * يَعْصِيهِ وَمَا الْعَبْدُ مَا يَخْشِرُ^(١)
وَقَدْ سَهَّلَكَ الْإِنْسَانُ مِنْ وَجْهِ حَذَرِهِ * وَيَخْشَوُ بِمَحْمَدٍ اللَّهَ مِنْ حَيْثُ يَحْذَرُ^(٢)
وقال آخر :

الْعَبْدُ ذُو خَجَرٍ وَالرَّبُّ ذُو قَدَرٍ * وَاللَّهُمَّ ذُو دَوْلٍ وَالرِّزْقُ مَقْسُومٌ
وَالْخَيْرُ أَجْمَعُ فِيمَا آخَرُ خَالِفَتَا * وَفِي اخْتِيَارِ سِوَاهِ الْيَوْمِ وَالشُّومِ

قال بعض العلماء : لا ينبغي لأحد أن يقدم على أمر من أمور الدنيا حتى يسأل الله الخيرة في ذلك ؛ بأن يصلي ركعتين صلاة الاستخارة ، يقرأ في الركعة الأولى بعد الفاتحة « قُلْ يَا

(١) في بعض نسخ الأصل : وما العبد لا يخش . والتصحيح من النسخة الخيرية .

(٢) لعل مراد البيت : ويخبر بمحمد الله من ليس يحذر . وهذا ما يفيد معنى التوكل .

الْكَاثِرُونَ» وفي الزكاة الثانية «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ». واختار بعض المشايخ أن يقرأ في الزكاة الأولى «وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ» الآية، وفي الزكاة الثانية «وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ تَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ» وكل حسن. ثم يدعو بهذا الدعاء بعد السلام، وهو ما رواه البخاري في صحيحه عن جابر بن عبد الله قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها، كما يعلمنا السورة من القرآن؛ يقول: «إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ فَيَرْفَعُ الرِّفْضَةَ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَعِيزُ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمُورِي — أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أُمُورِي — فَاقْدُرْهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ اللَّهُمَّ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمُورِي — أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أُمُورِي — فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْدُرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ رَضِّنِي بِهِ» قال: ويسمى حاجته. وروى عائشة عن أبي بكر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أمرا قال: «اللَّهُمَّ خِّرْ لِي وَاخْتَرْ لِي». وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له «يا أنس إذا هممت بأمر فاستخر ربك فيه سبع مرات ثم أنظر إلى ما يسبق قلبك فإن الخير فيه». قال العلماء: ويبنى له أن يفزع قلبه من جميع الخسواف حتى لا يكون ما تلا إلى أمر من الأمور، فعند ذلك ما يسبق إلى قلبه يعمل عليه، فإن الخير فيه إن شاء الله. وإن عزم على سفر فيتوسل بسفره يوم الخميس أو يوم الاثنين اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم. ثم نزه نفسه سبحانه بقوله الحق؛ فقال: «سُبْحَانَ اللَّهِ» أي تنزيها. «وَتَعَالَى» أي تقدس وتجدد «عَمَّا يُشْرِكُونَ». وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَيَا بَلِّغُونَ» يظهرون. وقرأ ابن محيصن وحيد «تَكُنْ» بفتح التاء وضم الكاف. وقد تقدم هذا في «التمل». تمدح سبحانه بأنه عالم الغيب والشهادة لا يخفى عليه شيء. «وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَمْدُ فِي الْأَوَّلِيِّ وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» تقدم معناه، وأنه المنفرد بالوحدانية؛ وأن جميع المحامد إنما تجب له، وأن لا حاكم إلا له وإليه المصير.

قوله تعالى : قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ آثِمًا سَرْمَدًا إِنْ يَوْمَ
 آفِئْتِمَةٍ مِّنْ إِلَهِ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِضِيَاءٍ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴿٦١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ
 إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِنْ يَوْمَ آفِئْتِمَةٍ مِّنْ إِلَهِ غَيْرِ اللَّهِ
 يَأْتِيكُم بِاللَّيْلِ تَسْكُونُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٦٢﴾ وَمِنْ رَّحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ
 آثِمًا وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٦٣﴾
 قوله تعالى : (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا) أى دائماً ؛
 ومنه قول طرفة .

لمرؤك ما أمرى على بؤسية * نهارى ولا ليل على بؤسية^(١)
 بين سبحانه أنه مهد أسباب المعيشة ليقوموا بشكر نعمه . (مِّنْ إِلَهِ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِضِيَاءٍ)
 أى بنور تطلبون فيه المعيشة . وقيل : بنهار تبصرون فيه معايشكم وتصلح فيه الثمار والنبات .
 (أَفَلَا تَسْمَعُونَ) سماع فهم وقول . (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا) أى يَوْمَ
 الْقِيَامَةِ مِّنْ إِلَهِ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِاللَّيْلِ تَسْكُونُونَ فِيهِ) أى تستقروا فيه من النصب .
 (أَفَلَا تُبْصِرُونَ) ما أتم فيه من الخطأ في عبادة غيره ؛ فإذا أعزتم بأنه لا يهدى على إيتاء الليل
 والنهار غيره فلم تشركون به . (وَمِنْ رَّحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ) أى فيهما .
 وقيل : الضمير للزمان وهو الليل والنهار . (وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ) أى لتطلبوا من رزقه فيه
 أى فى النهار . (وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) الله على ذلك .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ
 تَزْعُمُونَ ﴿٦٤﴾ وَتَزَعَّنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ مُّهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا
 أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٦٥﴾

(١) البسة : الأمر الذى لا يعتد له ؛ والمضى ؛ لا يصير فى أمرى نهاراً ولا ليلاً يطول على الليل .

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يَبْدَاهُمُ يَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ) أعاد هذا الضمير لاختلاف الحالين ، ينادون مرة فيقال لهم : « أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ » فيدعون الأصنام فلا يستجيبون ، فظهر حيرتهم^(١) ، ثم ينادون مرة أخرى فيسكتون . وهو توبيخ وزيادة نزي . والمناداة هنا ليست من الله ؛ لأن الله تعالى لا يكلم الكفار لقوله تعالى : « وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » لكنه تعالى يأمر من يربهم ويحكمهم ، ويقم الحجة عليهم في مقام الحساب . وقيل : يحتمل أنت يكون من الله ، وقوله : « وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ » حين يقال لهم « اخضعوا فيها وَلَا تَكْفُرُوا » وقال : « شُرَكَائِيَ » لأنهم جعلوا لهم نصيبا من أموالهم .

قوله تعالى : (وَزَعَمْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا) أى نبيا ؛ من مجاهد . وقيل : هم مدول الآخرة يشهدون على العباد بأعمالهم في الدنيا . والأول أظهر ؛ لقوله تعالى : « فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا » وشهد كل أمة رسول الذى يشهد عليها . والشاهد الحاضر . أى أحضرنا رسولهم المبعوث إليهم . (فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ) أى حجتكم . (فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ) أى علموا صدق ما جاءت به الأنبياء . (وَضَلَّ عَنْهُمْ) أى ذهب عنهم وبطل . (مَا كَانُوا يَفْسُرُونَ) أى يختلفونه من الكذب على الله تعالى من أن معه آلهة تعبد .

قوله تعالى : (إِنَّ قُلُوبَهُمْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ فَبَغَىٰ عَلَيْهِمْ وَأَوَّلَتْهُمْ) مِنَ الْكُفْرِ مَا إِنَّ مَفَاحَهُ لَسَنُوا بِالْعَصِيَّةِ أُولَىٰ الْفُتُورِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴿٣٥﴾ وَابْتَغَ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى ﴾ لما قال تعالى : « وَمَا أَوْثَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ مِمَّا تَتَّاعِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا » بين أن قارون أوثقها وأقترها ولم تعصمه من مذاب الله كما لم تعص فرعون ، ولسم أيها المشركون بأكثر عددا ومالا من قارون وفرعون ، فلم ينفع فرعون جنوده وأمواله ، ولم ينفع قارون قرابته من موسى ولا كنوزه . قال النخعي وقادة وغيرهما : كان ابن عم موسى لحماً ، وهو قارون بن بصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب ، وموسى بن عمران بن قاهث . وقال ابن إسحق : كان عم موسى لأب وأم . وقيل : كان ابن خالته . ولم ينصرف للحمية والتعريف . وما كان على وزن فاعول أعجيبا لا يحسن فيه الألف واللام لم ينصرف في المعرفة وأنصرف في النكرة ، فإن حصلت فيه الألف واللام أنصرف إن كان أسما لمذكر نحو طاوس وراقود . قال الزجاج : ولو كان قارون من قرنت الشيء لأنصرف . (فَبَيَّنَّا طَلِيمٌ) بنيه أنه زاد في طول ثوبه شبرا ، قاله شهر بن حوشب . وفي الحديث : " لا ينظر الله إلى من جر إزاره بطرا " وقيل : بنيه كفره بالله عز وجل ، قاله الضحاك . وقيل : بنيه استخفافه بهم بكثرة ماله وولده ، قاله قتادة . وقيل : بنيه نسبته ما آناه الله من الكنوز إلى نفسه بعلمه وحيثه ، قاله ابن بحر . وقيل : بنيه قوله إذا كانت النبوة لموسى والمذبح والقربان في هرون قال ! فروى أنه لما جاوز بهم موسى البحر وصارت الرسالة لموسى والحيوة لهرون ، يقرب القربان ويكون رأسا فيهم ، وكان القربان لموسى فجعله موسى إلى أخيه ، وجد قارون في نفسه وحسدهما . فقال لموسى : الأمر لكما وليس لي شيء إلى متى أصبر . قال موسى : هذا صنع الله . قال : والله لا أصدقك حتى تأتي بآية ، فأمر رؤساء بني إسرائيل أن يبيء كل واحد منهم ببصاه ، فغزمها وألفاها في القبة التي كان الوحي يتزل عليه فيها ، وكانوا يحرسون عصيمه بالليل ، فأصبحوا وإذا ببصاه هرون تهترولها ورق أخضر — وكانت من شجر اللوز — فقال قارون : ما هو بأعجب مما تصنع من السحر . « فَبَيَّنَّا طَلِيمٌ » من البني وهو الظلم . وقال يحيى بن سلام وابن المسيب : كان قارون ضيا عاملا لفرعون على بني إسرائيل فتعدى عليهم وظلمهم وكان منهم . وقول ساج : روى عن ابن عباس قال : لما أمر الله

تعالى برجم الزاني عند قارون إلى امرأة بني وأعطاهما مالا، وحملها على أن أدعت على موسى أنه زنى بها وأنه أحبلها، فعظم على موسى ذلك وأحلفها بالله الذي فلق البحر لبنى إسرائيل، وأنزل التوراة على موسى إلا صدقت. فتذاركتها الله فقالت: أشهد أنك برىء، وأن قارون أعطاني مالا، وحملني على أن قلت ما قلت، وأنت الصادق وقارون الكاذب. فجعل الله أمر قارون إلى موسى وأمر الأرض أن تطعمه. بغناه وهو يقول للأرض: يا أرض خذني؛ وهي تأخذه شيئا فشيئا وهو يستغيث ياموسى! إلى أن ساخ في الأرض هو وداره وجلسأزه الذين كانوا على مذهبه، وروى أن الله تعالى أوحى إلى موسى: استغاث بك عبادي فلم ترجمهم، أما أنهم لو دعوني لوجدوني قريبا مجيبا. ابن جرير: بلغنا أنه يخسف بهم كل يوم قامة، فلا يفلتون إلى أسفل الأرض إلى يوم القيامة. وذكر ابن أبي الدنيا في كتاب الفرج: حدثني إبراهيم بن راشد قال حدثني داود بن مهران، عن الوليد بن مسلم، عن مروان ابن جنح، عن يونس بن ميسرة بن سُلَيس قال: لقي قارون يونس في ظلمات البحر، فنادى قارون يونس، فقال يا يونس: تب إلى الله فإني تجده عند أول قدم ترجع بها إليه. فقال يونس: ما منعك من التوبة. فقال: إن توبتي جعلت إلى ابن عمي فأبى أن يقبل مني. وفي الخبر: إذا وصل قارون إلى قرار الأرض السابعة ففزع إسرائيل في الصور. والله أعلم. قاله السدي: وكان اسم النبي سبرتا، وبلد لما قارون ألقى درهم. قتادة: وكان قطع البحر مع موسى وكان يسمى المتور من حسن صورته في التوراة، ولكن مدوا الله نافق كما نافق السامري.

قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ﴾ قال عطاء: أصاب كثيرا من كنوز يوسف عليه السلام. وقال الوليد بن مروان: إنه كان يعمل الكيمياء. ﴿مَا إِنَّ مَقَاتِحَهُ﴾ «إن» وأسمها وخبرها في صلة «ما» و«ما» مفعولة «أتينا». قال النحاس: وسمعت علي بن سليمان يقول ما أفصح ما يقول الكوفيون في الصلوات؛ إنه لا يجوز أن تكون صلاة الذي وأخواته «إن» وما سمعت فيه، وفي القرآن «مَا إِنَّ مَقَاتِحَهُ». وهو جمع مفتوح بالكسر وهو ما يفتح

به . ومن قال مفتاح قال مفتاح . ومن قال هي الخزانة فواحدها مفتاح بالفتح . (تَنَوُّهٌ
وَالْمُصْبِيَّةُ) أحسن ما قيل فيه أن المعنى لتليء العصبة أى تيلهم بثقلها ، فلما أفتحت التاء
دخلت الباء . كما قالوا هو يذهب بالبرس ويذهب البرس . فصار «تَنَوُّهٌ وَالْمُصْبِيَّةُ» لفعل
العصبة تنوء أى تنهض متناقلة ؛ كقولك قم بنا أى أجعلنا تقوم . يقال : ناء ينوء نوءا
إذا نهض بثقل . قال الشاعر^(١) :

تَنَوُّهٌ بِأَحْرَاهَا فَلَايَا قِيَامُهَا * وَتَمْشِي الْمَرْيَيْنِ عَنْ قَرِيبٍ فَتَمِيرُ

وقال آخر :

أَخَذْتُ فَلَمْ أَمْلِكْ وَتَوْتُ فَلَمْ أَقْمُ * كَأَنِّي مِنْ طُولِ الزَّمَانِ مَقِيدُ

وأنا من إذا أفتحتى عن أبى زيد . وقال أبو عبيدة : قوله «تَنَوُّهٌ وَالْمُصْبِيَّةُ» مقلوب والمعنى
تنوء بها العصبة أى تنهض بها . أبو زيد : توت بالهمل إذا نهضت . قال الشاعر :

إِذَا وَجَدْنَا خَلْقًا بَلَسَ الْخَلْفُ * عَيْدًا إِذَا مَا نَاءَ بِالْهَمْلِ وَقَفَ

والأول معنى قول ابن عباس وأبى صالح والسدى . وهو قول الفراء وأختره النحاس .
كما يقال ذهب به وأذهبته وجئت به وأجأته وتوت به وأناثته ؛ فأما قولهم : له عندى
ما ساء وناءه فهو إتياع كان يجب أن يقال وأناؤه . ومثله هنأتى الطعام ومرأتى ، وأخذته
ما قدّم وما حدث . وقيل : هو مأخوذ من التأتى وهو البعد . ومنه قول الشاعر :

يَنَازُونَ عَنَا وَمَا تَسَاءَى مَوْتُهُمْ * فَالْقَلْبُ فِيهِمْ رَهِينٌ حِينَمَا كَانُوا

وقرأ بديل بن ميسرة «لَيَنَوُّهٌ» بالياء ؛ أى لينوء الواحد منها أو المذكور يحمل على المعنى .
وقال أبو عبيدة : قلت لرؤبة بن السباع فى قوله :

فِيهَا خَطُوطٌ مِنْ سَوَادٍ وَبَلَقَى * كَأَنَّهُ فِي الْجِلْدِ تَوَلَّيْعُ الْبَهَقِ

إن كنت أردت الخطوط فقل كأنها ، وإن كنت أردت السواد والبق فقل كأنهما . فقال :
أردت كل ذلك . واختلف فى العصبة وهى الجماعة التى يتمصّب بعضهم لبعض على أحد
عشر قولاً : الأول — ثلاثة رجال ؛ قاله ابن عباس . وعنه أيضاً من الثلاثة إلى العشرة .

(١) هو ذوقرة . يريد تيتها بجيرتها إلى الأرض لغناها وكثرة لحمها فى أركانها .

وقال مجاهد : العصابة هنا ما بين العشرين إلى خمسة عشر . وعنه أيضا : ما بين العشرة إلى الخمسة عشر . وعنه أيضا : من عشرة إلى خمسة ، ذكر الأول الثعلبي ، والثاني القشيري والماوردي ، والثالث المهدوي . وقال أبو صالح والحكم بن عتيبة وقادة والضحاك : أربعون رجلا . السدي ما بين العشرة إلى الأربعين . وقاله قادة أيضا . وقال عكرمة : منهم من يقول أربعون ، ومنهم من يقول سبعون . وهو قول أبي صالح إن العصابة سبعون رجلا ؛ ذكره الماوردي ، والأول ذكره عنه الثعلبي . وقيل : ستون رجلا . وقال سعيد بن جبير : ست أو سبع . وقال عبد الرحمن بن زيد : ما بين الثلاثة والتسعة وهو النفر . وقال الكلبي : عشرة لقول إخوة يوسف « وَنَحْنُ عَصَبٌ » وقاله مقاتل . وقال خيثمة : وجدت في الإنجيل أن مفاتيح خزائن قارون وقرستين بثلا غراء محجلة ، وأنها لتتوءب بها من ثقلها ، ما يزيد مفتاح منها على إصبع ، لكل مفتاح منها كتر مال ، لو قسم ذلك الكثر لعل أهل البصرة لكفاهم . قال مجاهد : كانت المفاتيح من جلود الإبل . وقيل : من جلود البقر لصحف عليه ، وكانت تعمل معه إذا ركب على سبعين بثلا فيا ذكره القشيري . وقيل : على أربعين بثلا . وهو قول الضحاك . وعنه أيضا : إن مفاتيحه أوعيته . وكذا قال أبو صالح : إن المراد بالمفاتيح الخيول ؛ فافقه أعلم . « إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ » أي المؤمنون من بني إسرائيل ؛ قاله السدي . وقال يحيى بن سلام : القوم هنا موسى . وقاله الفراء . وهو جمع أريد به واحد كقوله « الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ » وإنما هو نعيم بن مسعود على ما تقدم . « لَا تَفْرَحْ » أي لا تأسر ولا تبطر . « إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ » أي البطرين ؛ قاله مجاهد والسدي . قال الشاعر :
ولست بمفرح إذا الدهر مررتي * ولا ضارح في صرفه المتقلب^(١)
وقال الزجاج : المعنى لا تفرح بالمال فإنة الفرح بالمال لا يؤدي حقه . وقال بشر بن عبد الله : لا تفرح لا تفسد . قال الشاعر^(٢) :

إذا أنت لم تفرح تؤذى أمانة * وتحمل أخرى أفرحتك الودائع

(١) ويرى : ولا جازع من صرفه المتحول . (٢) الصريح من التهمة الخيرية .

(٣) أشده أجرة لئيس النذري .

أى أقصدك . وقال أبو عمرو : أفرحه الدين أهله . وأنشده : إذا أنت ... البيت . وأفرحه سره فهو مشترك . قال الزجاج : والفرحين والفارحين سواء . وفرق بينهما الفراء فقال : معنى الفرحين الذين هم فى حال فرح ، والفارحين الذين يفرحون فى المستقبل . وزعم أن مثله طمع وطامع وميت ومات . ويدل على خلاف ما قال قول الله عز وجل : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ ولم يقل مات . وقال مجاهد أيضا : معنى « لَا تَخْرُجْ » لا تبغ . « إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ » أى الباغين . وقال ابن بحر : لا تجل إن الله لا يحب الباخلين .

قوله تعالى : ﴿ وَأَسْبَغَ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ ﴾ أى أطلب فيما أعطاك الله من الدنيا الدار الآخرة وهى الجنة ؛ فإن من حق المؤمن أن يصرف الدنيا فيما ينفعه فى الآخرة لا فى التمتع والبعى . قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَفْسَ نَصِيكَ مِنَ الدُّنْيَا ﴾ اختلف فيه ؛ فقال ابن عباس والجهور : لا تضيع عمرك فى ألا تعمل عملا صالحا فى دنياك ؛ إذ الآخرة إنما يعمل لها ، فنصيب الإنسان عمره وعمله الصالح فيها . فالكلام على هذا التأويل شدة فى الموعظة . وقال الحسن وقادة : معناه لا تضيع حظك من دنياك فى تمتك بالخلل وطلبك إياه ، ونظرك لماقبة دنياك . فالكلام على هذا التأويل فيه بعض الرفق به وإصلاح الأمر الذى يشتهيه . وهذا مما يجب استماله مع الموضوع خشية النبوة من الشدة ؛ قاله ابن عطية .

قلت : وهذان التأويلان قد جمعهما ابن عمر فى قوله : أحرت لدنياك كأنك تعيش أبدا ، وأعمل لأتترك كأنك تموت غدا . وعن الحسن : قلم الفضل ، وأمسك ما يبلغ . وقال مالك : هو الأكل والشرب بلا سرف . وقيل : أراد بنصيبه الكفن . فهذا وعظ متصل ؛ كأنهم قالوا : لا تنس أنك تترك جميع مالك إلا نصيبك هذا الذى هو الكفن . ونحو هذا قول الشاعر :
نصيبك مما تجبج الدهر كله * ودعان تلوى فيهما وحسوط

وقال آخر : وهى الفتاة لا تبغى بها بدلا * فيها التعم وفيها راحة البدن

أنظر لمن ملك الدنيا بأجمعها * حل راح منها غير الفطن والكفن

قال ابن العربى : وأبدع ما فيه عندى قول قادة : ولا تنس نصيبك الحلال ، فهو نصيبك من الدنيا وبما أحسن هذا . ﴿ وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ ﴾ أى أطلع الله وأعبده كما أنعم عليك .

ومنه الحديث : ما الإحسان ؟ قال : " أن تعبد الله كأنك تراه " وقيل : هو أمر بصلة المساكين . قال ابن العربي : فيه أقوال كثيرة جماعها استعمال نيم الله في طاعة الله . وقال مالك : هو الأكل والشرب من غير سرف . قال ابن العربي : أرى مالكا أراد الرد على الغالين في العبادة والتقشف ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب الحلواء ، ويشرب العسل ، ويستعمل الشواء ، ويشرب الماء البارد . وقد مضى هذا المعنى في غير موضع . (وَلَا تَبْخِشِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ) أى لا تعمل بالمعاصي (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ) .

قوله تعالى : قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي ^٤ أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمْ الْمُحْجَرُونَ ﴿٥﴾

قوله تعالى : (قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي) يعنى علم التوراة . وكان فيما روى من أقرأ الناس لها ، ومن أصلهم بها . وكان أحد العلماء السبعين الذين اختارهم موسى للبقات . وقال ابن زيد : أى إنما أُوتيتُه لعلمه بفضله ورضاه عنى . فقوله « عِنْدِي » معناه إن عندى أن الله تعالى آتاني هذه الكنوز على علم منه باستحقاق إياها لفضل فى . وقيل : أُوتيتُه على علم من عندى بوجوه التجارة والمكاسب ؛ قاله على بن عيسى . ولم يعلم أن الله لو لم يسئل له اكتسابها لما اجتمعت عنده . وقال ابن عباس : على علم عندى بصنعة الذهب . وأشار إلى علم الكيمياء . وحكى النقاش : أن موسى عليه السلام علمه الثلث من صنعة الكيمياء ، ويوشع الثلث ، وهرون الثلث ، فغدهما قارون — وكان على إيمانه — حتى علم ما عندهما وعمل الكيمياء ، فكثرت أمواله . وقيل : إن موسى علم الكيمياء ثلاثة ؛ يوشع بن نون ، [وكاتب بن يوفنا ^(١)] ، وقارون ، واختار الزجاج القول الأول ، وأنكر قول من قال إنه يعمل الكيمياء . قال : لأن الكيمياء باطل لا حقيقة له . وقيل : إن موسى علم أخيه علم الكيمياء ، وكانت زوجة قارون ، وحملت أخت موسى قارون ؛ والله أعلم .

(١) فى الأصول « طالوت » وهو محريف . والتصويب من كتب التفسير .

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ) أى بالعذاب . (مِنَ الْقُرُونِ) أى الأمم الخالية الكافرة . (مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَهَنَّمَ) أى لئال ، ولو كان المال يدل على فضل لما أهلكهم . وقيل : القوة الآلات ، والجمع الأعوان والأنصار ، والكلام مخرج مخرج التفرع من الله تعالى لقارون ؛ أى « أَوَلَمْ يَعْلَم » قارون « أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ » . (وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِ الْمُجْرِمُونَ) أى لا يسألون سؤال استعاب كما قال : « وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ » « وَمَا هُمْ مِنَ الْمُحْسِنِينَ » وإنما يسألون سؤال تقرير وتوبيخ لقوله : « لَوْ بِكَ لَفَسَدَتِ أَعْيُنُكُمْ » قاله الحسن . وقال مجاهد : لا تسأل الملائكة خدا عن المجرمين ؛ فإنهم يعرفون بسيماهم ، فإنهم يحشرون مسود الوجوه زرق العيون . وقال قتادة : لا يسأل المجرمون عن ذنوبهم لظهورها وكثرتها ، بل يدخلون النار بلا حساب . وقيل : لا يسأل مجرمو هذه الأمة عن ذنوب الأمم الخالية الذين مذبوا في الدنيا . وقيل : أهلك من أهلك من القرون عن علم منه بذنوبهم فلم يحتاج إلى مسئلتهم عن ذنوبهم .

قوله تعالى : فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بَلِيتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قُرُونُ إِنَّهُمْ لَدُونَ حَقٍّ عَظِيمٍ ﴿١٠﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَذُّ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقِيهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ) أى على بنى إسرائيل فيما رآه زينة من متاع الحياة الدنيا ؛ من الثياب والدواب والتجمل في يوم عيد . قال الفريزى : في يوم السبت . « فِي زِينَتِهِ » أى مع زِينَتِهِ . قال الشاعر :

إذا ما قلوبُ الصَّوم طارت غافَّةً * من الموت أرسوا بالنفوس المواجه

أى مع النفوس . كان مخرج في سبعين ألفاً من تبعه ، عليهم المصفرات ، وكان أول من صبغ له الثياب المصفرة . قال السدى : مع ألف جوار بيض على بياض . بيض بسروج من (١) في نسخة : أرسوا بالنفوس . وفي نسخة أخرى أرسوا بالنفوس التواجد ، ولم تفرط عليه .

ذهب على قُطْف الأُرْجُون . قال ابن عباس : نخرج على البغال الشهب . مجاهد : على برادين بيض عليها سروج الأُرْجُون ، وعليهم المعصِرات ، وكان ذلك أول يوم رُئِيَ فيه المعصِر . قال قتادة : نخرج على أربعة آلاف دابة عليهم ثياب حر ، منها أَلْف بغل أبيض عليها قُطْف حر . قال ابن جريح : نخرج كل بخلعة شهية عليها الأُرْجُون ، وبمع ثلثائة جارية على البغال الذهب عليهم الثياب المحر ، وقال ابن زيد : نخرج في عشرين ألفا عليهم المعصِرات . الكلبي : نخرج في ثوب أخضر كأنه الله أنزله على موسى من الجنة فصرقه منه قارون . وقال جابر بن عبد الله رضي الله عنه : كانت ذبيحة القريمن ،

قلت : القريمن صيغ أحمر مثل الأُرْجُون ، والأُرْجُون في اللغة صيغ أحمر ، ذكره الفسيري . (قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ) أي نصيب واغفر من الدنيا . ثم قيل : هذا من قول مؤمنين ذلك الوقت ، هموا مثل ماله رغبة في الدنيا . وقيل : هو من قول أقوام لم يؤمنوا بالآخرة ولا رغبوا فيها ، وهم الكفار .

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا إِلَهُ الْمَسِّ) وهم أحبار بني إسرائيل الذين تمسوا مكانه (وَيَكُمُ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ) يعني الجنة . (لِيَن آتَى وَجِلَ صَالِحًا وَلَا يُفَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ) أي لا يؤتى الأعمال الصالحة ، أو لا يؤتى الجنة في الآخرة إلا الصابرون على طاعة الله . وجزاء صبرها لأنها المعنية بقوله : « ثَوَابُ اللَّهِ » .

قوله تعالى : فَخَسَفْنَا بِهِ وَبَدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُوهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ ﴿١٠٠﴾ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُمُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَذَّبُ اللَّهُ بِسُطْرِ الْمُرْتَدِّ لِمَنْ يَسَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا وَيَكَذَّبُوا لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿١٠١﴾

قوله تعالى : (فَخَسَفْنَا بِهِ وَبَدَارِهِ الْأَرْضَ) قال مقاتل : لما أمر موسى الأرض فابتلعت قالت بنو إسرائيل : إنما أهلكه ليرث ماله ، لأنه كان ابن هم ، أنجب أبيه ، فخيبت

الله تعالى به وبداره الأرض ويجمع أمواله بعد ثلاثة أيام، فأوحى الله إلى موسى إلى لا أعبد طاعة الأرض إلى أحد بذلك أبدا . يقال : خَسَفَ المكانُ يَخْسِفُ خُسُوفًا ذهب في الأرض وخَسَفَ اللهُ به الأرض خَسْفًا أى غاب به فيها . ومنه قوله تعالى : « نَحْسِفُنَا بِهِ وَبَدَارِهِ الْأَرْضَ » وخَسَفَ هو في الأرض وخُسِفَ به . وخسوف القمر كسوفه . قال ثعلب : كَسَفَتِ الشمسُ وخَسَفَ القمرُ؛ هذا أجود الكلام . والنخسف النقصان؛ يقال : رضى فلان بالنخسف أى بالنقص . (فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ) أى جماعة وعضابة . (يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِينَ) لنفسه أى المنتصين فيما نزل به من النخسف . فيروى أن قارون يسأل كل يوم بقدر قامة، حتى إذا بلغ قعر الأرض السفلى فضع إسرائيل في الصبور؛ وقد تهدم؛ والله أعلم .

قوله تعالى : (وَأَصْبَحَ الَّذِينَ يَمْنُوا مَكَانَهُمْ الْأَمْسَ) أى صاروا ينتدمون على ذلك الذى (يَقُولُونَ وَيَكْفُرُونَ) [وى] [حرف تندم . قال النحاس : أحسن ما قيل في هذا قول الخليل وسيبويه ويونس والكسائي إن القوم تنهوا أو نهوا؛ فقالوا وى، والمنتدم من العرب يقول في خلال تندمه وى . قال الجوهري : وى . كلمة تعجب، ويقال : وَيْكَ وِىٌّ لعبد الله . وقد تدخل وى على كأن المخففة والمشددة هولا : ويكان الله . قال الخليل : هى مفصولة ؛ تقول « وى » ثم تبدى فتقول « كَاكَ » . قال الثعلبي : وقال الفراء هى كلمة تفرىء كقولك : أما ترى إلى صنع الله وإحسانه؛ وذكر أن أعرابية قالت لزوجها : أين أبنتك ويك؟ فقال : وى كأنه وراء البيت؛ أى أما تريته . وقال ابن عباس والحسن : ويك كلمة ابتداء وتحقيق تهديره : إن الله يسطر الرزق . وقيل : هو تنبيه بمنزلة ألا فى قولك ألا تفعل وأما فى قولك أما بعد . قال الشاشر :

سَأَلَتَانِي الطَّلَاقُ إِذْ رَأَيْتَانِي • قُلَّ مَالِي قَدْ جِئْتَانِي بُسْكِي
وَيْ كَأَنَّ مَنْ يَكُنْ لَهُ كَسْبٌ يُجِىءُ • بَ وَمَنْ يَهْتَفِرْ يَعِشْ عَيْشٌ ضُرَّ

وقال قُطْرُبُ : إنما هو ويليكَ وأسقطت لأمه وضمت الكاف التي هي الخطاب إلى ربي .
قال حنيفة :

ولقد شقَى نفسي وأبرأ سُقْمَهَا * قَوْلُ الفوارسِ وَيَكْ عَنَتُ أَقْدَمِ
وإنكز النحاس وفيه ، وقالوا : إن المعنى لا يصبغ عليه ؛ لأن القوم لم يحاطبوا أحدا فيقولوا
له ويليكَ ، ولو كان كذلك لكان إنه بالكسر . وأيضا فإن حذف اللام من ويليكَ لا يجوز .
وقال بعضهم : التقدير ويليكَ أعلم أنه ؛ فاضمر أعلم . ابن الأعرابي : « وَيَكْأَنَّ اللهَ » أي أعلم .
وقيل : معناه ألم تر أن الله . وقال القتيبي : معناه رحمة لك بلفظ جدير . وقال الكسائي : وي
فيه معنى التعجب . ويروى عنه أيضا الوقف على وي وقال كلمة تفجع . ومن قال : ويليكَ
فوقف على الكاف لمعناه أعجب لأن الله ينسط الرزق وأعجب لأنه لا يفلح الكافرون .
ويبنى أن تكون الكاف حرف خطاب لا أسماء ؛ لأن وي ليست مما يضاف ، وإنما كتبت
متصلة ؛ لأنها لما كثر استعمالها جعلت مع ما بعدها كثرة واحد . (لَوْلَا أَنْ مِّنْ اللهَ عَلَيْنَا)
بالإيمان والرحمة وعصمتنا من مثل ما كان عليه قارون من البني والبطر (نَحْسَفَ بِنَا) . وقرأ
الاعمش « لَوْلَا مِّنْ اللهَ عَلَيْنَا » . وقرأ حفص « نَحْسَفَ بِنَا » بمعنى الفاعل ، الباقون :
على ما لم يسم فاعله وهو اختيار أبي عبيد . وفي حرف جسد الله « لَأَنْحَسِفَ بِنَا » كما تقول
أَنْطَلِقُ بِنَا . وكذلك قرأ الاعمش وطلمة بن مُصَرِّف . وأختار قراءة الجماعة أبو حاتم لوجهين :
أحدهما قوله : « نَحْسَفْنَا بِهِ وَيَدَارِهِ الْأَرْضُ » . والثاني قوله : « لَوْلَا أَنْ مِّنْ اللهَ عَلَيْنَا » فهو
بأن يضاف إلى الله تعالى لقرب اسمه منه أولى . (وَيَكْأَنَّه لَا يَفْلَحُ الْكَافِرُونَ) عند الله .

قوله تعالى : تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا
فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَلَقَبَةُ الْمُتَّقِينَ ﴿١٠٠﴾ مِّنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ
خَيْرٌ مِّنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ ﴿١٠١﴾

قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ ﴾ حتى الجنة . وقال ذلك على جهة التعظيم لها والتفخيم لشأنها . يعنى تلك التى سمعت بذكرها ، وبلغت وصفها ﴿ تَجْمَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ ﴾ أى رفعة وتكبها على الإيمان والمؤمنين ﴿ وَلَا فَسَادًا ﴾ عملا بالمعاصي . قاله ابن جرير ومقاتل . وقال عكرمة ومسلم البطلي : الفساد أجذ المال بغير حق . وقال الكلبي الدعاء إلى غير عبادة الله . وقال يحيى بن سلام : هو قتل الأنبياء والمؤمنين . ﴿ وَالنَّاقِيَةُ لِلَّذِينَ ﴾ قال الضحاك : الجنة . وقال أبو معاوية : الذى لا يريد علوا هو من لم يخرج من ذلها ، ولم ينافس فى عزها ، وأرضعهم عند الله أشدكم تواضعا ، وأعزهم غدا ألزهمهم لذلك اليوم . وروى صفيان بن عيينة عن إسماعيل بن أبى خالد قال : مر على بن الحسين وهو راكب على مساكين يأكلون كسرا لهم ، فسلم عليهم فدعوه إلى طعامهم . فخلا هذه الآية ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ تَجْمَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا ﴾ ثم نزل وأكل معهم . ثم قال : قد أبجبتك فأجيبوني . فحملهم إلى منزله فاطمهم وكساهم وصرفهم . خرجه أبو التماس الطبراني سليمان بن أحمد قال : حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل ، قال حدثني أبى ، قال حدثنا صفيان بن عيينة . فذكره . وقيل : لفظ الدار الآخرة يشمل الثواب والعقاب . والمراد إنما يتفجع بتلك الدار من أنفى ، ومن لم يتسق تلك الدار عليه لاله ؛ لأنها تضره ولا تنفعه .

قوله تعالى : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ﴾ تقدم فى « التل » . وقال عكرمة : ليس شيء خيرا من لاله إلا الله . وإنما المعنى من جاء بلاله إلا الله فله منها خير . ﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسُّيْئَةِ ﴾ أى بالشرك ﴿ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السُّيْئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أى يعاقب بما يليق بعمله .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ إِنْ كَرِهْتَ لَكَ مَعَادٌ قُلْ رَبِّى أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ وَمَا كُنْتَ تَرْجُوا أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَاهِرًا .

لِتَكْفِرِينَ ﴿١٧١﴾ وَلَا يَصُدَّنَّكَ عَنْ ءَايَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلَيْكَ
وَأَذْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٧٢﴾ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا
مَّا تَدْعُو إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ
تُرْجَعُونَ ﴿١٧٣﴾

قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾ ختم السورة بشارة نبيه
محمد صلى الله عليه وسلم برقه إلى مكة قاهرا لأعدائه . وقيل : هو بشارة له بالجنة . والأقول
أكثر . وهو قول جابر بن عبد الله وآبن عباس ومجاهد وغيرهم . قال القرطبي : معاد الرجل
بلده . لأنه ينصرف ثم يعود . وقال مقاتل : نخرج النبي صلى الله عليه وسلم من الفسار ليلًا
مهاجرا إلى المدينة في غير الطريق مخافة الطلب ، فلما رجع إلى الطريق ونزل المجنفة عرف
الطريق إلى مكة فأشفاق إليها ، فقال له جبريل إن الله يقول : « إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ
لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ » أي إلى مكة ظاهرا عليها . قال آبن عباس : نزلت هذه الآية بالمجنفة
ليست مكة ولا مدنية . وروى سعيد بن جبير عن آبن عباس « إِلَىٰ مَعَادٍ » قال : إلى الموت .
وعن مجاهد أيضا وعكرمة والزهرى والحسن : إن المعنى لرادك إلى يوم القيامة ؛ وهو اختيار
الزجاج . يقال بيني وبينك المعاد ؛ أي يوم القيامة ؛ لأن الناس يسودون فيه أحياء .
و « فَرَضَ » معناه أنزل . وعن مجاهد أيضا وآبن مالك وآبن صالح « إِلَىٰ مَعَادٍ » إلى الجنة .
وهو قول آبن سعيد الخدري وآبن عباس أيضا ؛ لأنه دخلها ليلة الإسماء . وقيل : لأن أباه
آدم نرج منها . ﴿ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ ﴾ أي قل لكفار مكة إذا قالوا إنك لقي ضلالا مبين (رَبِّي
أَعْلَمُ مِنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) أنا أم أتم .

قوله تعالى : ﴿وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُبْقِيَ إِلَيْكَ الْكِتَابُ﴾ أي ما علمت أننا نرسلك
إلى الخلق ونترك عليك القرآن . ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ قال الكشاف : هو استثناء منقطع بمعنى
لكن . ﴿فَلَا تَكُونَنَّ ظَاهِرًا لِلْكَافِرِينَ﴾ أي عونًا لهم ومساعدًا . وقد تقدم في هذه السورة .

قوله تعالى : (وَلَا يُصَدِّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بِدْ إِذْ أَنْزَلْتُ إِلَيْكَ) يعني أقوالهم وكذبهم وأنهم ، ولا تلتفت بحومهم وأمض لأمرك وشأنك . وقرأ يعقوب « يُصَدِّكَ » مجزوم النون . وقرأ « يُصَدِّكَ » من أمده بمعنى صده وهي لفظة في كلب . قال الشاعر :^(١)

أَنْفَسُ أَصْلَوْا النَّاسَ بِالسَّيْفِ عَنْهُمْ • صُدُّوا السَّوَاقِي عَنْ أَنْفِ الْحَوَاقِمِ^(٢)

(وَأَدْعُ إِلَى رَبِّكَ) أى إلى التوحيد . وهذا يتضمن المهادنة والمواذمة . وهذا كله منسوخ بآية السيف . وبسبب هذه الآية ما كانت قريش تدعو رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تعظيم أولادهم ، وعند ذلك ألقى الشيطان في أميته أمر القرآن على ما تقدم . والله أعلم .

قوله تعالى : (وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ) أى لا تعبد معه غيره فإنه لا إله إلا هو . ففى لكل معبود وإثبات لعبادته . (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) قال مجاهد : معناه الإله . وقال الصادق : دينه . وقال أبو العالية وسفيان : أى إلا ما أريد به وجهه ، أى ما يقصد إليه بالقربة . قال :

أَسْتَفِرُّ اللَّهَ ذَنْبًا لَسْتُ مُحْصِيَهُ • رَبِّ الْعِبَادِ إِلَهُ الْوَجْهِ وَالْعَمَلِ

وقال محمد بن يزيد : حدثني الثوري قال سألت أبا عبيدة عن قوله تعالى « كل شيء هالك إلا وجهه » فقال : إلا جاهه ، كما تقول لفلان وجه في الناس أى جاء . (لَهُ الْحُكْمُ) فى الأولى والآخرة (وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) . قال الزجاج : « وجهه » منصوب على الاستثناء ، ولو كان فى غير القرآن كان إلا وجهه بالرفع ، بمعنى كل شيء غير وجهه هالك كما قال :

وَكُلُّ أُنْجٍ مُفَارِقُهُ أَخُوهُ • لَعَمْرُ أَبِيكَ إِلَّا التَّرْقَدَانِ

والمنى كل أخ غير الفرقدين مفارقة أخوه . « وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ » بمعنى ترجعون إليه .

تمت سورة القصص والحمد لله

(١) هود الرمة . (٢) ويروى : بالضرب ... من أنوف الخنازم . (٣) راجع ج ١٢ ص ٧٩ وما بعدها طيبة أول أرثانية . (٤) هو عمرو بن مدي كزب ، ويروى لسواد بن المضرب . (شاهد مسجود) .

سورة النكبوت

مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . ومدينة كلها في أحد قول ابن عباس وقتادة . وفي القول الآخر لها وهو قول يحيى بن سلام أنها مكية إلا عشر آيات من أولها ، فإنها نزلت بالمدينة في شأن من كان من المسلمين بمكة . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : نزلت بين مكة والمدينة ، وهي تسع وستون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ﴿١﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ تقدم القول في أوائل السور . وقال ابن عباس : المعنى أنا الله أعلم . وقيل : هو أمم للسورة . وقيل أمم للقرآن . « أَحْسِبَ » استفهام أريد به التفسير والتوبيخ ومعناه الظن . « أَنْ يُتْرَكُوا » في موضع نصب بـ « حَسِبَ » وهي وصلتها مقام المفعولين حل قول سيويه . و « أَنْ » الثانية من « أَنْ يَقُولُوا » في موضع نصب على إحدى جهتين ، بمعنى لأن يقولوا أو بأن يقولوا أو على أن يقولوا . والجهة الأخرى أن يكون على التكرير ، التقدير « أَلَمْ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا » أحسبوا « أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ » قال ابن عباس وفيه : يريد بالناس قوما من المؤمنين كانوا بمكة ، وكان الكفار من قريش يؤذونهم ويذنبونهم على الإسلام ؛ كسامة بن هشام وعياض بن أبي ربيعة والوليد بن الوليد وعمار بن ياسر ويامر أبوه وسيمية أمه وعدة من بني غزوم وفيهم . فكانت صدورهم تضيق لذلك ، وربما استنكر أن يمكن الله الكفار من المؤمنين ؛ قال مجاهد وفيه : فترلت هذه الآية مسئلة ومعلمة أن هذه هي سيرة الله في عباده اختيارا للمؤمنين وقتة . قال ابن عطية : وهذه الآية وإن كانت

نزلت بهذا السبب أو ما في معناه من الأقوال فهي باقية في أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، موجود حكمها بقية الدهر . وذلك أن الفتنة من الله تعالى باقية في نفور المسلمين بالأمروبنكايه العدو وغير ذلك . وإذا اعتبر أيضا كل موضع ففيه ذلك بالأمراض وأنواع المحن ، ولكن التي تشبه نازلة المسلمين مع قريش هي ما ذكرناه من أمر العدو في كل نفر .

قلت : ما أحسن ما قاله ، ولقد صدق فيما قال رضى الله عنه . وقال مقاتل : نزلت في مهجع مولى عمر بن الخطاب كان أول قتيل من المسلمين يوم بدر؛ رماه عاصم بن الحضرمي بسهم فقتله . فقال النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ : " سيد الشهداء مهجع وهو أول من يدعى إلى باب الجنة من هذه الأمة " . فخرج عليه أبواه وأمرأته فنزلت « أَلَمْ أَحَسِبِ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا » . وقال الشعبي : نزل مفتتح هذه السورة في أناس كانوا بمكة من المسلمين ، فكتب إليهم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من الحديبية أنه لا يقبل منكم إقرار الإسلام حتى تهاجروا ، فخرجوا فاتبعهم المشركون فأذوهم . فنزلت فيهم هذه الآية : « أَلَمْ أَحَسِبِ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا » فكتبوا إليهم : نزل فيكم آية كذا ، فقالوا : فخرج وإن أتبعنا أحد قاتلناه ؛ فاتبعهم المشركون فقاتلوهم ، فنهزم من قتل ومنهم من نجا فزل فيهم : « ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا قُتِلُوا » . « وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ » يمتحنون ؛ أى أظن الذين هجروا من أذى المشركين أن يفتن منهم أن يقولوا إنا مؤمنون ولا يمتحنون في إيمانهم وأنفسهم وأموالهم بما يتبين به حقيقة إيمانهم .

قوله تعالى : « وَلَقَدْ قَتَلْنَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » أى آتينا الماضين كالخليل ألقى في النار ، وكقوم نضروا بالمشاير في دين الله فلم يرجعوا عنه . وروى البخارى عن خباب بن الارت : قالوا شكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة ، فقلنا له : ألا تستنصر لنا ؟ ألا تدعونا . فقال : " قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الأرض فيجعل فيها فيجاء بالمشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ويمشط بأمشاط الحديد لجمه وعظمه فما يصرفه ذلك عن دينه والله ليتمن هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذنب على غنمه ولكنكم تستعجلون " . وخرج ابن ماجه عن

أبي سعيد الخدري قال : دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يُوعَك ، فوضعت يدي عليه ، فوجدت حره بين يدي فوق الخفاف . فقلت : يا رسول الله ما أشدّها عليك . قال : " إنا كذلك يُضَعَفُ لنا البلاء ويُضَعَفُ لنا الأجر " قلت : يا رسول الله أئى الناس أشد بلاء ؟ قال " الأنبياء " وقلت : ثم من . قال " ثم الصالحون أن كان أحدهم ليتلى بالفقر حتى ما يعبد إلا العبادة ^(١) يحويها وأن كان أحدهم ليفرح بالبلاء كما يفرح أحدكم بالرخاء " . وروى سعد بن أبي وقاص قال : قلت يا رسول الله أئى الناس أشد بلاء ؟ قال : " الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل يمشي الرجل على حسب دينه فإن كان في دينه صلباً اشتد بلاؤه وإن كان في دينه رقة ابتلى على حسب دينه فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشي على الأرض وما عليه من خطيئة " . وروى عبد الرحمن بن زيد أن عيسى عليه السلام كان له وزير ، فركب يوماً فأخذه السبع فأكله ، فقال عيسى : يا رب وزيري في دينك ، وعوني على بنى إسرائيل ، وخليفتي فيهم ، سلطت عليه كلباً فأكله . قال : " نعم كانت له عندى منزلة رفيعة لم أجِدْ عمله يبلغها فأبتليته بذلك لأجله تلك المنزلة " . وقال وهب : قرأت في كتاب رجل من الحوارين : إذا ملك بك سبيل البلاء فقر عيناً ، فإنه سلك بك سبيل الأنبياء والصالحين ، وإذا سلك بك سبيل الرخاء فأبلك على نفسك ، فقد خولف بك عن سبيلهم . قوله تعالى : ﴿ فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا ﴾ أى فليرين الله الذين صدقوا في إيمانهم . وقد مضى هذا المعنى في « البقرة » وغيرها . قال الزجاج : يعلم صدق الصادق بوقوع صدقه منه ، وقد علم الصادق من الكاذب قبل أن يلقئهما ، ولكن القصد قصد وقوع العلم بما يجازى عليه . وإنما يعلم صدق الصادق واقفاً كانتا وقوعه ، وقد علم أنه سيقع . وقال النحاس : فيه قولان أحدهما أن يكون « صدَقُوا » مشتقاً من الصَّدَق و « الكاذِبِينَ » مشتقاً من الكَذَب الذى هو ضد الصَّدَق ، ويكون المعنى : فليبين الله الذين صدقوا فقالوا نحن مؤمنون واعتقدوا

(١) وردت هذه الكلمة في سنن ابن ماجه بإزاء المهفة ، وقال فائمه : « يحويها » من حوى بماء . مهلة وباء موحدة أى يميل لما جيا . وردت في الجامع الصغير السيوطي بإيم قال شارحه : هى بجم ورواد موحدة أى يحويها ويقطعها ، وكل شئ قطع وسطه فهو مجرب . ورواية الجامع الصغير على التبادر .

مثل ذلك ، والذين كذبوا حين اعتقدوا غير ذلك . والقول الآخر أن يكون صدقوا ، مشتقا من الصدق وهو الصواب ، والكاذبين مشتقا من كذب إذا أنهزم ، فيكون المعنى ؛ فليعلمن الله الذين يهتوا في الحرب ، والذين أنهزموا ؛ كما قال الشاعر ^(١) :

لَيْتَ يَسَّرَ يَصْطَادُ الرِّجَالُ إِذَا * مَا أَلَيْتُ كُذِّبَ عَنْ أَقْرَانِهِ صَدَقًا

بفعل « لَيَعْلَمَنَّ » في موضع فليبين مجازا . وقراءة الجساسة « فَيَعْلَمَنَّ » بفتح الياء واللام .
وقرأ حل بن أبي طالب بضم الياء وكسر اللام وهى تبين معنى ما قاله النحاس . ويحتمل ثلاثة معان : الأول أن يعلم في الآخرة هؤلاء الصادقين والكاذبين بمنازلهم من ثوابه وعقابه وبأعمالهم في الدنيا ؛ بمعنى يوقفهم على ما كان منهم . الثانى أن يكون المفعول الأول محذوفا تقديره ؛ فليعلمن الناس والعالم هؤلاء الصادقين والكاذبين ، أى يفضحهم ويظهرهم ؛ هؤلاء في الخير وهؤلاء في الشر ، وذلك في الدنيا والآخرة . الثالث أن يكون ذلك من العلامة ؛ أى يضع لكل طائفة علامة يشتهر بها ، فالآية على هنا تنظر إلى قول النبي صلى الله عليه وسلم : " من أمر سريرة ألبسه الله وداعما " .

قوله تعالى : أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَن يَسْبِقُونَا ۚ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿١﴾ مَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢﴾ وَمَن جَاهَدْ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٤﴾

قوله تعالى : (أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ) أى الشرك (أَن يَسْبِقُونَا) أى يفوتونا ويجزونا قبل أن نأخذهم بما يفعلون . قال ابن عباس : يريد الوليد بن المغيرة وأبا جهل والأسود والحاص بن هشام وشيبة وعتبة والوليد بن عتبة وعقبته بن أبى معيط وحنظلة بن

(١) هوزيم بن أبى سلمى . وشرشد المخطئ اسم موضع .

أبي سفيان والعماس بن وائل . (سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ) أى بئس الحكم ما حكموا في صفات ربهم أنه مسبوق والله القادر على كل شيء . و « ما » في موضع نصب بمعنى ساء شيئا أو حكما يحكمون . ويجوز أن تكون « ما » في موضع رفع بمعنى ساء الشيء أو الحكم حكمهم . وهذا قول الزجاج . وقدرها ابن كيسان تقديرين آخرين خلاف ذنبك : أحدهما أن يكون موضع « مَا يَحْكُمُونَ » بمنزلة شيء واحد ، كما تقول : أعجبنى ما صنعت ؛ أى صليتك ؛ فـ « ما » والفعل مصدر في موضع رفع ، التقدير ؛ ساء حكمهم . والتقدير الآخر أن تكون « ما » لا موضع لها من الإعراب ، وقد قامت مقام الاسم لساء ، وكذلك نعم وبئس . قال أبو الحسن ابن كيسان : وأنا أختار أن أجعل لـ « ما » موضعا في كل ما أقدر عليه ؛ نحو قوله عز وجل : « فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ » وكذا « فَبِمَا تَقْضِيهِمْ » وكذا « أَيُّهَا الْأَجَلِينَ قَضَيْتُ » « ما » في موضع خفض في هذا كله وما بعده تابع لما ، وكذا « إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَشَرُةٌ » « ما » في موضع نصب و « بَشَرُةٌ » تابع لما .

قوله تعالى : (مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ) « يَرْجُو » بمعنى يخاف من قول المحدث في وصف حسال :

« إِذَا لَسَعَهُ النَّعْلُ لَمْ يَرْجُ لِسْعَهَا »^(١)

وأجمع أهل التفسير على أن المعنى : من كان يخاف الموت فليعمل عملا صالحا فإنه لا بد أن يأتيه ؛ ذكره النحاس . قال الزجاج : معنى « يَرْجُو لِقَاءَ اللَّهِ » ثواب الله و « مَنْ » في موضع رفع بالابتداء و « كَانَ » في موضع الخبر ، وهى في موضع جنم بالشرط ، و « يَرْجُو » في موضع خبر كان ، والمجازاة (فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ) .

قوله تعالى : (وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ) أى ومن جاهد في الدين ، وصبر على قتال الكفار وأعمال الطاعات ، فإنما يسعى لنفسه ؛ أى ثواب ذلك كله له ، ولا يرجع إلى الله نفع من ذلك . (إِنَّ اللَّهَ لَنَفِيٍّ مِنَ الْمُتَكَلِّينَ) أى من أعمالهم ، وقيل : المعنى ؛ من جاهد عدوه لنفسه لا يريد وجه الله فليس لله حاجة بمجاهده .

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ آمَنُوا) أى صدقوا (وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ) أى لنغفر لهم . (وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ) أى بإحسن أعمالهم وهو الطاعات . ثم قيل : يحتمل أن تكفر عنهم كل معصية عملوها في الشرك ، ويتأبوا على ما عملوا من حسنة في الإسلام . ويحتمل أن تكفر عنهم سيئاتهم في الكفر والإسلام ، ويتأبوا على حسناتهم في الكفر والإسلام .

قوله تعالى : (وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَىٰ مَرْجِعِكَ فَإِنَّيْكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) (١) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ (٢)

قوله تعالى : (وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا) نزلت في سعد بن أبي وقاص فها روى الترمذى قال : أنزلت في أربع آيات فذكر قصة ، فقالت أم سعد : أليس قد أمر الله بالبر ! والله لا أطعم طعاما ، ولا أشرب شرابا حتى أموت أو تكفر ، قال : فكانوا إذا أرادوا أن يطعموها شجروا فها فتزلت هذه الآية : « وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا » الآية . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . وروى عن سعد أنه قال : كنت بارا بأبي فأسلمت ، فقالت : لتدعن دينك أو لا أكل ولا أشرب حتى أموت فتعيرني ، ويقال يا فافل أمه ، وبقيت يوما ويوما فقلت : يا أماه ! لو كانت لك مائة نفس ، فخرجت نفسا نفسا ما تركت ديني هذا ، فإن شئت فكلى ، وإن شئت فلا تأكلى ، فلما رأته ذلك أكلت ونزلت : (وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي) الآية . وقال ابن عباس : نزلت في عيشان أم أبي ربيعة أنحى أبى جهل لأمه وقد فعلت أمه مثل ذلك . وعنه أيضا : نزلت في جميع الأمة إذ لا يصبر على بلاء الله إلا صديق . و« حُسْنًا » نصب عند البصريين على التكرير أى ووصيناه حسنا . وقيل : هو على القلق تقديره ووصيناه بالحسن كما تقول وصيته خيرا أى

(١) شجروا فها : أى أدخلوا في شجرة مردا حتى يقتلوه .

بالخير . وقال أهل الكوفة : تقديره ووصينا الإنسان أن يفعل حسناً فيقدرله فعل .
وقال الشاعر :

تَجِبْتُ مِنْ دَهْمَاءَ إِذْ تَشْكُوَنَا * وَمِنْ أَبِي دَهْمَاءَ إِذْ يُوصِينَا

• خيراً بها كأنما خافونا •

أى بوصينا أنت فعل بها خيراً ؛ كقوله : « فَطَفِقَ مَسْحًا » أى يمسح مسحا . وقيل :
تقديره ووصيناه أمراً ذا حسنى ، فأقيمت الصفة مقام الموصوف ، وحذف المضاف وأقيم
المضاف إليه مقامه . وقيل : معناه الزمناه حسناً . وقراءة العامة « حُسْنًا » بضم الحاء
وإسكان السين . وقرأ أبو رجاء وأبو العالية والضعافك بفتح الحاء والسين . وقرأ الجحدري
« إحسانا » على المصدر ؛ وكذلك في مصحف أبي . التقدير : ووصينا الإنسان أن يحسن
إليهما إحسانا ، ولا يقتصب بوصينا ؛ لأنه قد استوفى مفعوليه . (إِلَى مَرِجَمِكُمْ) وعيد
في طاعة الوالدين في معنى الكفر . (فَأَنْبِئْكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ . وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ) كرر تعالى التبتيل بحالة المؤمنين السالمين لتحرك النفوس إلى نيل
مرايهم . وقوله : « لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ » مبالغة على معنى ؛ فالذين هم في نهاية الصلاح
وأبعد غاياته . وإذا تحصل للؤمن هذا الحكم تحصل عمرته وجزاؤه وهو الجنة .

قوله تعالى : وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ
جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِن جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولُنَّ
إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُلُوبِ الْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾ وَلَيَعْلَمَنَّ
اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ) الآية نزلت في المنافقين كانوا يقولون
آمنا بالله (فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ) أى أنامهم (كَعَذَابِ اللَّهِ) في الآخرة فأرند
عن إيمانهم . وقيل : جزع من ذلك كما يخرج من مذاب الله ولا يصبر على الأذية في الله .

(وَلَقَدْ جَاءَ الْمُؤْمِنِينَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ هَؤُلَاءِ الْمُرْتَدُونَ) (إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ) وهم كاذبون ، فقال الله لهم (أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ السَّالِّينَ) يعنى الله أعلم بما فى صدورهم منهم بأنفسهم . وقال مجاهد : نزلت فى ناس كانوا يؤمنون بالستهم ، فإذا أصابهم بلاء من الله أو مصيبة فى أنفسهم أفتنوا . وقال الضحاك : نزلت فى ناس من المنافقين بمكة كانوا يؤمنون ، فإذا أؤذوا رجعوا إلى الشرك . وقال عكرمة : كان قوم قد أسلموا فأكروهم المشركون على الخروج معهم إلى بدر فقتل بعضهم ، فأنزل الله « إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ خَالِيَيْنَ أَفْئِيهِمْ » فكتب بها المسلمون من المدينة إلى المسلمين بمكة ، فخرجوا فلحقهم المشركون ، فأقتن بعضهم ، فنزلت هذه الآية فيهم . وقيل : نزلت فى عياش بن أبى ربيعة ، أسلم وهاجر ، ثم أؤذى وضرب فأرتد . وإنما عذبه أبو جهل والحارث وكانا أخويه لأمه . قال ابن عباس : ثم عاش بعد ذلك بدهر وحسن إسلامه . (وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ) قال قتادة : نزلت فى القوم الذين رددهم المشركون إلى مكة .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَكُمْ وَمَاهُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٧﴾ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْفَالَهُمْ وَأَنْفَالَهُمْ وَلَيَسْئَلَنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْعَرُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا) أى ديننا . (وَلْنَحْمِلْ خَطَايَكُمْ) جزم على الأمر . قال القراء والزجاج : هو أمر فى تأويل الشرط والجزاء ، أى إن اتبعوا سبيلنا لحمل خطايكم ، كما قال :

فَقُلْتُ أَدْعِي وَأَدْعُ فَكَأَنِّي * لَصَبْرٌ أَنْ يُتَادَى دَاعِيَانِ

(١) البيت لله تبارك بن شيان الترمذى وقيل :

تقول طليح لما اشتكى * صبركنا بنو القرم المعيان

أى إن دعوت دعوت . قال المهدوى : وجاء وقوع ﴿ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ بعده على الحمل على المعنى ؛ لأن المعنى إن أتيتهم سيئنا حملنا خطايكم . فلما كان الأمر يرجع في المعنى إلى الخبر وقع عليه التكذيب كما يقع عليه الخبر . قال مجاهد : قال للمشركون من قريش نحن وأتم لا نبست ، فإن كان عليكم وزر فعلينا ؛ أى نحن نحمل عنكم ما يلزمكم . والحمل ههنا بمعنى الحمل لا الحمل على الظهر . وروى أن قاتل ذلك الوليد بن المغيرة . ﴿ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْتَ لَا مَعَهُمْ أَثْقَالُهُمْ ﴾ يعنى ما يحمل عليهم من سيئات من ظلموه بعد فراغ حسناتهم . روى معناه عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقد تقدم في «آل عمران» . قال أبو أمامة الباهلي : « يؤتى بالرجل يوم القيامة وهو كثير الحسنات فلا يزال يقتص منه حتى تفى حسناته ثم يطالب فيقول الله عز وجل أقتصصوا من عبدى فتقول الملائكة ما بقيت له حسنات فيقول خذوا من سيئات المظلوم فأجملوا عليه » ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْتَ لَا مَعَهُمْ أَثْقَالُهُمْ » . وقال قتادة : من دعا إلى ضلالة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها ولا ينقص من أوزارهم شيء . ونظيره قوله تعالى : « لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُمْ أَوْزَارُ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ » . ونظير هذا قوله عليه السلام : « من سن في الإسلام سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء » روى من حديث أبي هريرة وغيره . وقال الحسن قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من دعا إلى هدى فأُتبع عليه وعمل به فله مثل أجور من أتبعه ولا ينقص ذلك من أجورهم شيئا وإيما دأب دعا إلى ضلالة فأُتبع عليها وعمل بها بعده فعليه مثل أوزار من عمل بها من أتبعه لا ينقص ذلك من أوزارهم شيئا » ثم قرأ الحسن « وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْتَ لَا مَعَهُمْ أَثْقَالُهُمْ » .

قلت : هذا مرسل وهو معنى حديث أبي هريرة أخرجه مسلم . ونص حديث أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إيما دأب دعا إلى ضلالة فأُتبع فإن له مثل أوزار من أتبعه ولا ينقص من أوزارهم شيئا وإيما دأب دعا إلى هدى فأُتبع فإن له مثل أجور من أتبعه »

ولا ينقص من أجورهم شيئا^١ نحرجه ابن ماجه في السنن . وفي الباب عن أبي جحيفة وجرير .
وقد قيل : إن المراد أعوان الظلمة . وقيل : أصحاب البدع إذا أتبعوا عليها . وقيل :
عبدوا السنن الحادثة إذا عمل بها من بعدهم . والمعنى متقارب والحديث يجمع ذلك كله .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ
إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١٥﴾ فَأَنجَيْنَاهُ وَأَصْحَبَ
السَّفِينَةَ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا)
ذكر قصة نوح تسلياً لتبليغ صلى الله عليه وسلم ، أي ابتلى النبيون قبلك بالكفار فصبروا .
وخص نوح بالذكر ؛ لأنه أول رسول أرسل إلى الأرض وقد أملا ت كفرا على ما تقدم
بيانه في « هود » . وأنه لم يلق نبيا من قومه مالم يلق نوح على ما تقدم في « هود » من الحسن .
وروى عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أول نبي أرسل نوح » قال
قتادة : وبث من الجزيرة . واختلف في مبلغ عمره . فقيل : مبلغ عمره ما ذكره الله تعالى
في كتابه . قال قتادة : لبث فيهم قبل أن يدعوهم ثلاثمائة سنة ، ودعاهم ثلاثمائة سنة ، ولبث
بعد الطوفان ثلاثمائة وخمسين سنة . وقال ابن عباس : بث نوح لأربعين سنة ، ولبث في قومه
ألف سنة إلا خمسين عاما ، وعاش بعد الفرق ميتين سنة حتى كثر الناس وفشوا . وعنه أيضا :
أنه بث وهو ابن ميتين وخمسين سنة ، ولبث فيهم ألف سنة إلا خمسين ، وعاش بعد
الطوفان مائتي سنة . وقال وهب : عمر نوح ألفا وأربعمائة سنة . وقال كعب الأحبار : لبث
نوح في قومه ألف سنة إلا خمسين عاما ، وعاش بعد الطوفان سبعين عاما فكان مبلغ عمره
ألف وستة وعشرين عاما . وقال عون بن أبي شداد : بث نوح وهو ابن خمسين
وثلاثمائة سنة ، ولبث في قومه ألف سنة إلا خمسين عاما ، وعاش بعد الطوفان ثلاثمائة سنة

(١) راجع به ٩ ص ٤٢ وما بعدها طبعه أول اذاتانية .

ونحسين سنة ؛ فكان مبلغ عمره ألف سنة وستمئة سنة ونحسين سنة ونحوه عن الحسن . قال الحسن : لما أتى ملك الموت نوحا ليقبض روحه قال : يا نوح كم عشت في الدنيا ؟ قال : ثلثمائة قبل أن أبعث ، وألف سنة إلا نحسين عاما في قومي ، وثلثمائة سنة ونحسين سنة بعد الطوفان . قال ملك الموت : فكيف وجدت الدنيا ؟ قال نوح : مثل دار لها بابان دخلت من هذا وخرجت من هذا . وروى من حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لما بعث الله نوحا إلى قومه بعثه وهو ابن خمسين ومائتي سنة فلبث في قومه ألف سنة إلا نحسين عاما وبقي بعد الطوفان خمسين ومائتي سنة فلما أتاه ملك الموت قال يا نوح يا أكبر الأبناء يا طويل العمر وما عجاب الدعوة كيف رأيت الدنيا قال مثل رجل بُني له بيت له بابان فدخل من واحد وخرج من الآخر " وقد قيل : دخل من أحدهما وجلس هنيهة ثم خرج من الباب الآخر . وقال ابن الوردي : بقي نوح يتشا من قصب ، فقيل له : لو بنيت غير هذا ، فقال : هذا كثير لمن يموت . وقال أبو المهاجر : لبث نوح في قومه ألف سنة إلا نحسين عاما في بيت من شعر ، فقيل له : يا نبي الله ابن بيتنا ، فقال : أموت اليوم [أو] أموت هذا ، وقال وهب بن منبه : مرت بنوح خمسمائة سنة لم يقرب النساء وجلا من الموت . وقال مقاتل وجويبر : إن آدم عليه السلام حين كبر وورق عظمه قال يارب إلى متى أكذب وأسى ؟ قال : يا آدم حتى يولد لك ولد مختون . فولد له نوح بعد عشرة أبطن ، وهو يوشع ابن ألف سنة إلا ستين عاما . وقال بعضهم : إلا أربعين عاما . والله أعلم . فكان نوح بن لاملح بن متوشلخ بن إدريس وهو أخنوخ بن يرد بن مهلاييل بن قينان بن أنوش بن شيث بن آدم . وكان اسم نوح السكن . وإنما سمي السكن ؛ لأن الناس بعد آدم سكنوا إليه ، فهو إبراهيم . وولد له سام وحام ويافت ، فولد سام العرب وفارس والروم ، وفق كل هؤلاء خير . وولد حام القبط والسودان والبربر . وولد يافت الترك والصقالبة وأجوج وأجوج . وليس في شيء من هؤلاء خير . وقال ابن عباس : في ولد سام بياض وأدمة ، وفي ولد حام سواد وبياض قليل . وفي ولد يافت — وهم الترك والصقالبة — الصفرة والحررة . وكان له ولد رابع وهو كنعان الذي غرق ، والعرب تسميه يام . وسمى نوح نوحا لأنه ناح على قومه ألف سنة

الإحسين حاما، يدعومهم إلى الله تعالى، فإذا كفروا بكى وناح عليهم. وذكر القشيري أبو القاسم عبد الكريم في كتاب التخيير له : يروى أن نوحا عليه السلام كان اسمه يشكر ولكن لكثرة بكائه حل خطيئته أوحى الله إليه يانوح كم تنوح. فسمى نوحا؛ فقبل: يا رسول الله فأى شئ كانت خطيئته؟ فقال : " إنه مرّ بكلب فقال في نفسه ما أنفيحه فأوحى الله إليه أخلق أنت أحسن من هذا . وقال يزيد الرقاشي : إنما سمى نوحا لطول ما ناح على نفسه . فإن قيل : فلم قال « أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا تَحْسِينَ حَامًا » ولم يقل تسعمائة وخمسين حاما، ففيه جوابان : أحدهما — أن المقصود به تكثير العدد، فكان ذكره الألف أكثر في اللفظ وأكثر في العدد . الثاني — ما روى أنه أعطى من العمر ألف سنة، فوهب من عمره خمسين سنة لبعض ولده، فلما حضرته الوفاة رجع في استكمال الألف، فذكر الله تعالى ذلك تنبيها على أن التقصير كانت من جهته. (فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ) قال ابن عباس وسعيد بن جبير وقتادة : المطر . الضحاك : الفرق . وقيل : الموت . وروته عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم . ومنه قول الشاعر :

• أفتأهم طوفانٌ موتٍ جارف •

قال النحاس : يقال لكل كثير مطيف بالجميع من مطر أو قتل أو موت طوفان . (وَهُمْ ظَالِمُونَ) جملة في موضع الحال و « أَلْفَ سَنَةٍ » منصوب على الظرف « إِلَّا تَحْسِينَ دَامًا » منصوب على الاستثناء من الموجب . وهو عند سيبويه بمنزلة المفعول ؛ لأنه مستغنى عنه كالمفعول . فأما المبرد أبو العباس محمد بن يزيد فهو عنده مفعول محض . كأنك قلت استثنت زيدا . تنبيهه — روى حسان بن غالب بن نجيع أبو القاسم المصري، حدثنا مالك بن أنس عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كان جبريل إذا قرئ فضل عمر فقلت يا جبريل ما بلغ فضل عمر قال لي يا أحمد لو لبثت معك ما لبث نوح في قومه ما بلغت لك فضل عمر " ذكره الخطيب أبو بكر أحمد بن ثابت البندادي . وقال : تفرد بروايته حسان بن غالب عن مالك وليس بثابت من حديثه .

قوله تعالى : (فَأَجْمِنَا وَأُنْحَايَ السَّفِينَةَ) معطوف على الماء . (وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ) الماء والألف في « جَعَلْنَاهَا » للسفينة، أو للعقوبة، أو للنجاة؛ ثلاثة أقوال .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٦٦﴾ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ ۚ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٦٧﴾ وَإِنْ تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبْتُمْ أَيْمَانَ مَنْ قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَنْ يَبْلُغَ الْأُمَمِينَ ﴿١٦٨﴾ أُولَئِكَ يَرَوْنَ كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿١٦٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ﴾ قال الكسائي : « وإبراهيم » منصوب بـ « أئمتنا » يعني أنه معطوف على الهاء . وأجاز الكسائي أن يكون معطوفا على نوح ، والمعنى وأرسلنا إبراهيم . وقول ثالث : أنت يكون منصوبا بمعنى وأذكرك إبراهيم . ﴿ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ أى أفرده بالعبادة . ﴿ وَآيَاتِهِ ﴾ أى آتوا عقابه ومناياه . ﴿ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ أى من عبادة الأوثان ﴿ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا ﴾ أى أصناما . قال أبو حنيفة : الصنم ما يتخذ من ذهب أو من فضة أو نحاس ، والوثن ما يتخذ من جص أو حجارة . الجوهري : الوثن الصنم والجمع وُثْنٌ وَأَوْثَانٌ مثل أسد وأساد . ﴿ وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا ﴾ قال الحسن : معنى « تَخْلُقُونَ » تفتنون ؛ فالمعنى إنما تعبدون أوثانا وأتم تصنعونها . وقال مجاهد : الإفك الكذب ، والمعنى تعبدون الأوثان وتخلقون الكذب . وقرأ أبو عبد الرحمن : « وَتَخْلُقُونَ » . وقرئ « تَخْلُقُونَ » بمعنى التكثير من خلق و « تَخْلُقُونَ » من تخلق بمعنى تكذب وتخترع . وقرئ « أَفْكًا » وفيه وجهان : أن يكون مصدرا نحو كذب ولعب والإفك عتقا منه كالإفك واللعب . وأن يكون صفة على قمل أى خلقا أفكا أى ذا إفك وباطل . و « أَوْثَانًا » نصب بـ « تَعْبُدُونَ » و « ما » كافة . ويعوزني غير القرآن رفع أوثان على أن يعمل « ما » اسماء لأن « و » « تَعْبُدُونَ » صلته ، وحذفت الهاء لطول الاسم وجعل أوثان خبر إن . فاما « وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا » فهو منصوب بالفعل لا غير . وكذا ﴿ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ »

اللهِ الرَّزْقُ) أَي أَصْرَفُوا رَغْبَتَكُمْ فِي أَرْزَاقِكُمْ إِلَى اللَّهِ فَمَا سَأَلُوهُ وَحْدَهُ دُونَ غَيْرِهِ .
(وَأَن تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ) قِيلَ : هُوَ مِنْ قَوْلِ إِبْرَاهِيمَ أَيِ التَّكْذِيبِ عَادَةً
الْكُفَّارِ وَلَيْسَ عَلَى الرَّسْلِ إِلَّا التَّبْلِيغُ .

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ) قراءة العامة بالياء على الخبر والتوبيخ
لهم ، وهي اختيار أبي عبيد وأبي حاتم . قال أبو عبيد : لذكر الأئم كآنه قال أولم ير الأئم
كيف . وقرأ أبو بكر والأعمش وأبن وثاب وحزرة والكسائي « تَرَوْا » بإثاء خطاباً ؛ لقوله :
« وَإِن تَكْذِبُوا » . وقد قيل : « وَإِن تَكْذِبُوا » خطاب لقريش ليس من قول إبراهيم .
(ثُمَّ يُعِيدُهُ) يعني الملقى والبعث . وقيل : المعنى أولم يروا كيف يبدي الله الثمار فتحيا ثم
تفنى ثم يعيدها أبداً . وكذلك يسد خلق الإنسان ثم يهلكه بعد أن خلق منه ولداً ، وخلق
من الولد ولداً . وكذلك سائر الحيوان . أي فإذا رأيتم قدرته على الإبداء والإيجاد فهو القادر
على الإعادة (إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ) لأنه إذا أراد أمراً قال له كن فيكون .

قوله تعالى : قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ
ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٦٠﴾ يَعَذِّبُ مَنْ
يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ﴿١٦١﴾ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ
وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٦٢﴾ وَالَّذِينَ
كَفَرُوا بِعَاقِبَتِ اللَّهِ وَلِقَايَةِ أُولَئِكَ يَسْأَلُونَ رَحْمَتِي وَأُولَئِكَ لَهُمْ
عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٦٣﴾ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَن قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ
فَاتَّخَذَهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٦٤﴾ وَقَالَ
إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَنًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَبَلَغَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ
وَمَا لَكُمْ مِّن نَّصِيرِينَ ﴿١٦٥﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ أى قل لهم يا محمد سيرا فى الأرض ﴿ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ﴾ على كثرتهم وتفاوت هياتهم واختلاف الستم والوانهم وطبائهم ، وأنظروا إلى مساكن القرون الماضية وديارهم وآثارهم كيف أهلكتهم ؛ لتأملوا بذلك كمال قدرة الله . ﴿ ثُمَّ اللَّهُ يَخْلُقُ النَّشَأَ الْآخِرَةَ ﴾ وقرا أبو عمرو وابن كثير « النَّشَأَ » بفتح الشين وهما لنتان مثل الزائفة والزائفة وشبهه . الجوهرى : أنشأه الله خلقه ، والاسم النشأة والنشأة بالمد من أبى عمرو بن الملاء . ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . يُدَبِّبُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ أى يبدله . ﴿ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ أى يفضله . ﴿ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ﴾ ترجعون وتردون . ﴿ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ قال الفراء : معناه ولا من فى السماء بمعجزين الله . وهو غامض فى العربية ؛ للضمير الذى لم يظهر فى الثانى . وهو كقول حسان :

فإن يهجو رسول الله منك * ويمدحه وينصره مساو

أراد ومن يمدحه وينصره سواء ؛ فاضمر من وقاله عبد الرحمن بن زيد . ونظيره قوله سبحانه : « وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ » أى من له . والمعنى إن الله لا يسجزه أهل الأرض فى الأرض ولا أهل السماء إن عصوره . وقال قطرب : ولا فى السماء لو كنتم فيها ، كما تقول : لا يفوتى فلان بالبصرة ولا هاهنا ، بمعنى لا يفوتى بالبصرة لو صار إليها . وقيل : لا يستطيعون هربا فى الأرض ولا فى السماء . وقال المبرد : والمعنى ولا من فى السماء على أن من ليست موصولة . ولكن تكون نكرة و « فى السماء » صفة لها ، فأقيمت الصفة مقام الموصوف ، ورد ذلك على ابن سليمان . وقال : لا يجوز . وقال : إن من إذا كانت نكرة فلا بد من وصفها فصنفتها كالصفة ، ولا يجوز حذف الموصول وترك الصلة ؛ قال : والمعنى إن الناس خطوبا بما يقولون ؛ والمعنى لو كنتم فى السماء ما أعجزتم الله ؛ كما قال : « وَلَوْ كُنْتُمْ فِي رُوحٍ مُنْشَدَةٍ » . ﴿ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ ويجوز « نصير » بالرفع على الموضع ، وتكون « من » زائدة . ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ ﴾ أى بالقرآن أو بما نصب من الأدلة والأعلام . ﴿ أُولَئِكَ يَسُوءُ مِنْ رَحْمَتِي ﴾ أى من الجنة وتسب اليأس إليهم والمعنى أو يسوا . وهذه

الآيات أمراض من الله تعالى تذكيرا وتحذيرا لأهل مكة . ثم عاد الخطاب إلى قصة إبراهيم فقال : ﴿ تَمَّا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ ﴾ حين دعاهم إلى الله تعالى ﴿ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ ﴾ ثم اتفقوا على تحريقه ﴿ فَاتَّخَذَهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ ﴾ أى من إزائها ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ أى فى إنجائه من النار العظيمة حتى لم تحرقه بعد ما ألقى فيها ﴿ لآيَاتٍ ﴾ . وقراءة العامة « جَوَابَ » بنصب الباء على أنه خبر كان و « أَنْ قَالُوا » فى محل الرفع اسم كان . وقرأ سالم الأفلح وعمرو ابن دينار « جَوَابَ » بالرفع على أنه اسم « كان » و « أَنْ » فى موضع الخبر نصباً . ﴿ وَقَالَ ﴾ إبراهيم ﴿ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ وقرأ حصص وحمة « مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ » . وأبن كثير وأبو عمرو والكسائى « مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ » . والأصمى عن أبى بكر عن عاصم وأبن وثاب والأعمش « مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ » . الباقون « مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ » . فاما قراءة أبن كثير ففيها ثلاثة أوجه ؛ ذكر الزجاج منها وجهين : أحدهما -- أن المودة أرتمت على خبرات وتكون « ما » بمعنى الذى . والتقدير إن الذى اتخذهتموه من دون الله أوثاناً مودةً بينكم . والوجه الآخر أن يكون على ضمير مبني أى هى مودةً أو تلك مودةً بينكم . والمعنى ألتنكم أو جماعتكم مودةً بينكم . قال أبن الأنبارى : « أَوْثَانًا » وقف حسن لمن رفع المودة بإضمار ذلك مودةً بينكم ، ومن رفع المودة على أنها خبرات لم يقف . والوجه الثالث الذى لم يذكره أن يكون « مَوَدَّةُ » رفعا بالابتداء و « فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » خبره ؛ فاما إضافة « مَوَدَّةُ » إلى « بَيْنِكُمْ » فإنه جعل « بَيْنِكُمْ » اسمًا غير ظرف ، والنحويون يقولون جملة مفعولا على السعة . وحكى سيويه : يا سارق البلية أهل الدار . ولا يجوز أن يضاف إليه وهو ظرف ؛ لعله ليس هذا موضع ذكرها . ومن رفع « مَوَدَّةُ » وقتونها فعلى معنى ما ذكر ، و « بَيْنِكُمْ » بالنصب ظرفاً . ومن نصب « مَوَدَّةُ » ولم يثونها جملة مفعولة بوقوع الاتخاذ عليها وجعل « إِنَّمَا » حرفاً واحداً ولم يجعلها بمعنى الذى . ويجوز نصب المودة على أنه مفعول من أجله كما تقول : جئتكم ابتغاء الخيرة ، وقصدت فلانا مودةً له « بَيْنِكُمْ » بالخفض . ومن تون « مَوَدَّةُ » ونصبها فعل ما ذكر « بَيْنِكُمْ » بالنصب من غير إضافة ، قال أبن الأنبارى : ومن قرأ « مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ »

و «مَوَدَّةً بَيْنَكُمْ» لم يقف على الأوثان، ووقف على الحياة الدنيا . ومعنى الآية جعلتم الأوثان
 تحايون عليها وعلى عبادتها في الحياة الدنيا ﴿ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ لَّيْسَ بَعْضُكُمْ
 بِبَعْضٍ ﴾ تنبأ الأوثان من عبادها والرؤساء من السفلة كما قال الله عز وجل : « الْأَخِلَّاءُ
 يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ » . ﴿ وَمَا أَكُمُ النَّارُ ﴾ هو خطاب لعبد الأوثان الرؤساء
 منهم والأتباع . وقيل : تدخل فيه الأوثان كقوله تعالى « إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ
 حَصْبُ جَهَنَّمَ » .

قوله تعالى : فَتَأَمَّنَ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ
 الْحَكِيمُ ﴿٦٧﴾ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ الْأَنْبِيَاءَ
 وَالْكَتَبَ وَءَاتَيْنَاهُ إِجْرًا فِي الدُّنْيَا وَإِنَّا فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٦٨﴾
 قوله تعالى : ﴿ فَتَأَمَّنَ لَهُ لُوطٌ ﴾ لوطٌ أول من صدق إبراهيم حين رأى النار عليه
 بردا وسلاما . قال ابن إسحق آمن لوط بإبراهيم وكان ابن أخته ، وأمنت به سارة وكانت
 بنت عمه . ﴿ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي ﴾ قال النخعي قتادة : الذي قال « إِنِّي مُهَاجِرٌ
 إِلَى رَبِّي » هو إبراهيم عليه السلام . قال قتادة : هاجر من كوثا وهي قرية من سواد الكوفة
 إلى حران ثم إلى الشام ، ومعه ابن أخيه لوط بن هاران بن تارخ ، وأمرأته سارة . قال الكلبي :
 هاجر من أرض حران إلى فلسطين . وهو أول من هاجر من أرض الكفر . قال مقاتل :
 هاجر إبراهيم وهو ابن خمس وسبعين سنة . وقيل : الذي قال « إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي » لوط
 عليه السلام . ذكر البيهقي عن قتادة قال : أول من هاجر إلى الله عز وجل بأهله عثمان بن
 عفان رضي الله عنه . قال قتادة : سمعت النضر بن أنس يقول سمعت أبا حمزة يعني أنس بن
 مالك يقول : خرج عثمان بن عفان ومعه رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أرض
 الحبشة ، فأطلقا على رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرهم ، فقدمت امرأة من قريش فقالت :
 يا جد رأيت ختنك ومعه أمرأته . قال : « على أي حال رأيتهما » قالت : رأيته وقد حمل

أمراته على حمار من هذه الدابة^(١) وهو يسوقها، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «صحبها الله إن عثمان لأول من هاجر بأهله بسد لوط» قال البيهقي: هذا في الهجرة الأولى، وأما الهجرة الثانية إلى الحبشة فهي فيما زعم الواقدي سنة خمس من مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم. ﴿إِلَى رَبِّي﴾ أي إلى رضا ربي وإلى حيث أمرني. ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ تقدم. وتقدم الكلام في الهجرة في «النساء» وغيرها.

قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ﴾ أي من الله عليه بالأولاد فوهب له إسحاق ولدا ويعقوب ولد ولد. وإنا وهب له إسحاق من بعد إسماعيل ويعقوب من إسحاق. ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ فلم يبعث الله نبيا بعد إبراهيم إلا من صلبه، ووحد الكتاب؛ لأنه أراد المصدر كالتبوة، والمراد التوراة والإنجيل [والفرقان]. فهو عبارة عن الجمع، فالتوراة أنزلت على موسى من ولد إبراهيم، والإنجيل على عيسى من ولده؛ والفرقان على محمد من ولده صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين. ﴿وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا﴾ يعني أجتاع أهل الملل عليه؛ قاله عكرمة. وروى سفيان عن حميد ابن قيس قال: أمر سعيد بن جبيرة إنسانا أن يسأل عكرمة عن قوله جل ثناؤه «وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا» فقال عكرمة: أهل الملل كلها تدعيه وتقول هو منا؛ فقال سعيد بن جبيرة: صدق. وقال قتادة: هو مثل قوله «وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً» أي عاقبة وعمالا صالحا ونساء حسنا. وذلك أن أهل كل دين يتولونه. وقيل: «وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا» أن أكثر الأنبياء من ولده. ﴿وَلَهُ فِي الْآخِرَةِ لِمَنْ الصَّالِحِينَ﴾ ليس «في الآخرة» داخلا في الصلة وإنما هو تبين. وقد مضى في «البقرة» بيانه. وكل هذا حث على الاقتداء بإبراهيم في الصبر على الدين الحق.

قوله تعالى: وَلَوْ طَأَّ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّا نَكُونُ لَفَحِشَةً مِمَّا سَبَقُكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾ إِنَّا نَكُونُ لَفَحِشَةً مِّنَ الْجِبَالِ وَتَقَطُّعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا

(١) أي الضمائم التي تعذب في الفسق ولا تفرح.

(٢) راجع ج ٥ ص ٣٤٩ وما بعدها طبع أول مرة ثانية.

(٣) راجع ج ٢ ص ١٣٣ طبع ثانية.

أَتَيْنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣٩﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ﴿٤٠﴾ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿٤١﴾ قَالَ إِنْ فِيهَا لُوطٌ قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرًا تُرَاكَتُ مِنْ الْغَيْبِ ﴿٤٢﴾ وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيقَهُمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجِيكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا أَمْرًا تَكُنْ مِنْ الْغَيْبِ ﴿٤٣﴾ إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٤٤﴾ وَلَقَدْ تَرَكَّا مَئْذَيْنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : (وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ) قال الكسائي : المعنى وأخي لوطا أو أرسلنا لوطا ، قال : وهذا الوجه أحب إلى . ويموز أن يكون المعنى وأذكر لوطا إذ قال لقومه موثقا أو محذرا (أُنْتُمْ تَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ) (أُنْتُمْ) تقدم القراءة في هذا وبينها في سورة « الأعراف » (١) . وتقدم قصة لوط وقومه في « الأعراف » و « هود » (٢) أيضا . (وَتَقَطَّعُوا السَّبِيلَ) قيل : كانوا قطعوا الطريق ؛ قاله ابن زيد . وقيل : كانوا يأخذون الناس من الطرق لقضاء الفاحشة ؛ حكاه ابن شيرة . وقيل : إنه قطع النسل بالعدل عن النساء إلى الرجال . قاله وهب بن منبه . أى استغنوا بالرجال عن النساء . قلت : ولعل الجميع كان فيهم فكانوا يقطعون الطريق لأخذ الأموال والفاحشة ، ويستغنون عن النساء بذلك . « وَتَأْتُونَ فِي نَادِيِكُمُ الْمُنْكَرَ » النادى المجلس واختلف في المنكر الذى كانوا يأتونه فيه ؛ فقالت فرقة : كانوا يأخذون النساء بالحصى ، ويستخفون بالفرج والغسل طليم . وروته أم هانئ عن النبي صلى الله عليه وسلم . قالت أم هانئ : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٤٥ وما بعدها طبة أم لارثانية . (٢) راجع ج ٩ ص ٧٩ طبة أم لارثانية .

الله عليه وسلم عن قول الله عز وجل : « وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنْكَرَ » قال « كانوا يخذفون من يبرهم ويسخرون منه فذلك المنكر الذي كانوا يأتونه » أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده ، وذكره النحاس والطبري والمهدوي والماوردي . وذكر الثعلبي قال معاوية قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن قوم لوط كانوا يجالسون في مجالسهم وعند كل رجل قصعة فيها الخصى لئلا يفسدوا فإذا مر بهم عابر قذفوه فأبهم أصابه كان أولى به »^(١) يعني يذهب به للفاحشة فذلك قوله : « وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنْكَرَ » . وقالت عائشة وآبن عباس والقاسم بن أبي بزة والقاسم ابن محمد : إنهم كانوا يتضارطون في مجالسهم . وقال [متصور عن]^(٢) مجاهد كانوا يأتون الرجال في مجالسهم وبعضهم يرى بعضا . وعن مجاهد : كان من أمرهم لعب الحمام وتطريف الأصابع بالحناء والصغير والخذف ونسب الحياء في جميع أمورهم . قال ابن عطية : وقد توجد هذه الأمور في بعض عصاة أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، فالتأنيب واجب . قال مكحول : في هذه الأمة عشرة من أخلاق قوم لوط : مضغ العلك ، وتطريف الأصابع بالحناء ، وحل الإزار ، وتنقيض الأصابع ، والعمامة التي تلف حول الرأس ، والتشابك ، ورمي الجلائق^(٣) ، والصغير ، والخذف ، واللوطية . وعن آبن عباس قال : إن قوم لوط كانت فيهم ذنوب غير الفاحشة ، منها أنهم يتظالمون فيما بينهم ، ويشتم بعضهم بعضا ، ويتضارطون في مجالسهم ، ويخذفون ويلعبون بالترد والشطرنج ، ويلبسون المصبفات ، ويتناقرون بالديكة ، ويتناطحون بالكباش ، ويطرقون أصابعهم بالحناء ، وتتشبه الرجال بلباس النساء والنساء بلباس الرجال ، ويضربون المكوس على كل عابر ، ومع هذا كله كانوا يشركون بالله ، وهم أول من ظهر على أيديهم اللوطية والسحاق . فلما وقفهم لوط عليه السلام على هذه القبائح رجعوا إلى التكذيب والبجاح ؛ فقالوا : « أَكُنَّا بِعَذَابِ اللَّهِ » أي إن ذلك لا يكون ولا يقدر عليه . وهم لم يقولوا هذا إلا وهم مصممون على اعتقاد كذبه ، وليس يصح في الفطرة أن يكون معاند يقول هذا ، ثم استنصر

(١) يفتح الموحدة وتشديد الزاي كما في التقريب . (٢) في كل النسخ : مجاهد ومتصور .
والنصيب عن تفسير الطبري وغيره . (٣) تنقيض الأصابع فرقتها . (٤) الجلائق كجلايط الهندق
التي يرى به . والخذف بإتلاف المعجمة الخذف به .

لوط عليه السلام ربه فبعث عليهم ملائكة لعذابهم، فجاءوا إبراهيم أولاً، بشرين بنصرة لوط على قومه حسبما تقدم بيانه في «هود» وغيرها. وقرأ الأعمش ويعقوب وحمة والكسائي ﴿لَنُنَجِّيَنَّهٗ وَأَهْلَهُ﴾ بالتخفيف، وشدد الباقون. وقرأ ابن كثير وأبو بكر وحمة والكسائي: ﴿إِنَّا مُنَجِّوْكَ وَأَهْلَكَ﴾ بالتخفيف، وشدد الباقون. وهما لثان: أنجي ونجى بمعنى. وقد تقدم، وقرأ ابن عامر ﴿إِنَّا مَزْلُوْنَ﴾ بالتشديد وهي قراءة ابن عباس. الباقون بالتخفيف، وقوله: ﴿وَلَقَدْ تَرَكَّا مَآثِرَهُنَّ بَيْنَ يَدَيْهِ لَقَوْمٌ يُقَالُونَ﴾ قال قتادة: هي المجارة التي أقيمت. وقاله أبو العالية. وقيل: إنه يرجم بها قوم من هذه الأمة. وقال ابن عباس: هي آثار منازلهم الخرية. وقال مجاهد: هو الماء الأسود على وجه الأرض. وكل ذلك باق فلا تمارض.

قوله تعالى: ﴿وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَلْقَوْمُ اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۝ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَنِينَ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ أي وأرسلنا إلى مدین. وقد تقدم ذكرهم وفسادهم في «الأعراف» و«هود». ﴿وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ وقال يونس النحوي: أي أخشوا الآخرة التي فيها الجزاء على الأعمال. ﴿وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ أي لا تكفروا فإنه أصل كل فساد. والمعتو والمعتة أشد الفساد. حتى يعتي يعتو بمعنى واحد. وقد تقدم. وقيل: «وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ» أي صدقوا به فإن القوم كانوا ينكروه.

قوله تعالى: ﴿وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مَن مَّسْكَنِهِمْ وَزَيْنَ هُمُ الشَّيَاطِينُ أَعْمَلُهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿وَعَادًا وَثَمُودًا﴾ قال الكسائي: قال بعضهم هو راجع إلى أول السورة؛ أي ولقد فتنا الذين من قبلهم وقتنا عاداً وثمود. قال: وأحب إلى أن يكون معطوفاً على

« فَأَخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةُ » وأخذت عاداً وثورًا ، وزعم الزجاج : أن التقدير وأهلكنا عاداً وثورًا ، وقيل : المعنى وأخذ كاداً إذ أرسلنا إليهم هوداً فكذبوه فأهلكناهم ، وثورًا أيضاً أرسلنا إليهم صالحاً فكذبوه فأهلكناهم بالصيحة كما أهلكنا عاداً بالريح السقيم . (وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ) يا معشر الكفار (مِنْ مَسَائِكِنِمْ) بالبحر والأحفاف آياتٌ في إهلاكهم خُذف فاعل التبيين . (وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ) أى أعمالهم الخسيسة فحسبوا ربيعة . (فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ) أى عن طريق الحق . (وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ) فيه قولان : أحدهما وكانوا مستبصرين في الضلالة ؛ قاله مجاهد ، والثانى — كانوا مستبصرين قد عرفوا الحق من الباطل بظهور البراهين . وهذا القول أشبه ؛ لأنه إنما يقال فلان مستبصر إذا عرف الشيء على الحقيقة . قال الفراء : كانوا عقلاء ذوى بصائر فلم تنفعهم بصائرهم . وقيل : أتوا ما أتوا وقد تبين لهم أن عاقبتهم العذاب .

قوله تعالى : وَقُرُونٌ وَفِرْعَوْنٌ وَهَامَانَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا مَسْئُومِينَ ﴿١٦٠﴾ فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ فَمِنْهُمْ مَن أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَن أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَن خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَن أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١٦١﴾

قوله تعالى : (وَقَارُونُ وَفِرْعَوْنُ وَهَامَانَ) قال الكسائي : إن شئت كان محمولا على عاد ، وكان فيه ما فيه ، وإن شئت كان على « فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ » وصدَّ فارون وفرعون وهامان . وقيل : أى وأهلكنا هؤلاء بعد أن جاءتهم الرسل (فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ) عن الحق وعن عبادة الله . (وَمَا كَانُوا مَسْئُومِينَ) أى فائتين . وقيل : سابقين في الكفر بل قد سبقهم للكفر قرون كثيرة فأهلكناهم . (فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ) قال الكسائي : « فَكُلًّا » منصوب بـ « أَخَذْنَا » أى أخذنا كلا بذنبه . (فَمِنْهُمْ مَن أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا) يعنى قوم لوط . والحاصب ريح يأتى بالحباء وهى الحصى الصغار . وتستعمل في كل عذاب .

(وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ) يعني نوحا وأهل مدين . (وَمِنْهُمْ مَّنْ خَفَنَّا بِهِ الْأَرْضَ) يعني فلرون (وَمِنْهُمْ مَّنْ أَغْرَقْنَا) قوم نوح وقوم فرعون . (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ) لأنه أنذرهم وأمرهم وبعث إليهم الرسل وأزاح السدر .

قوله تعالى : **مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنَكَبُوتِ** ^ط **الَّتِي اتَّخَذَتْ يَتِيمًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْيُتُومِ لَيَبِيتُ الْعَنَكَبُوتَ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ** ^{١١} **إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ** ^{١٢} **وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ** ^{١٣}

قوله تعالى : **(مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنَكَبُوتِ)** قال الأخفش : « كَمَثَلِ الْعَنَكَبُوتِ » وقف تام ، ثم قص قصتها فقال : **(الَّتِي اتَّخَذَتْ يَتِيمًا)** قال ابن الأثير : وهذا غلط ، لأن « **الَّتِي اتَّخَذَتْ يَتِيمًا** » صلة للمنكبات ، كأنه قال : كمثل التي اتخذت يتيمًا ، فلا يحسن الوقف على الصلة دون الموصول ، وهو بمنزلة قوله : « **كَمَثَلِ الْجَارِ يَجْعَلُ أَسْفَارًا** » فيحمل صلة للجار ولا يحسن الوقف على الجار دون يحمل ، قال الفراء : هو مثل ضربه الله سبحانه لمن اتخذ من دونه آلهة لا تنفعه ولا تضره ؛ كما أن بيت المنكبات لا يقيمها حرا ولا يردها . ولا يحسن الوقف على المنكبات ؛ لأنه لما قصد بالتشبيه لبيتها الذي لا يقيمها من شيء ، فشبّهت الآلهة التي لا تنفع ولا تضر به . **(وَإِنَّ أَوْهَنَ الْيُتُومِ)** أي أضعف اليوت **(لَيَبِيتُ الْعَنَكَبُوتُ)** . قال الضحاك : ضرب مثلا لضعف آلهتهم ووهنها فشبهها ببيت المنكبات . **(لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ)** « **لَوْ** » متعلقة ببيت المنكبات . أي لو علموا أن عبادة الأوثان كاتخاذ بيت المنكبات التي لا تنفي عنهم شيئا ، وأن هذا مثلهم لما عبدوها ؛ لا أنهم يعلمون أن بيت المنكبات ضعيف . وقال النحاة : إن تاء المنكبات في آخرها مزيدة ؛ لأنها تسقط في التصغير والجمع وهي مؤنثة . وحكى الفراء تذكيرها وأنشد :
على هطالهم منهم يوت * كأن المنكبات قد آبتانها

ويروى :

• هل أعطاهم منهم بيوت •

قال الجوهري والمطال : اسم جبل . والنعكوت الدويبة المعروفة التي تنسج نسجا رقيقا مهلهلا بين الهواء . ويجمع نعكيب وعتاكب وعكاب وعكب وأعكب . وقد حكى أنه يقال عَنكَبْ وعَكَبَاةٌ^(١) قال الشاعر :

كأَنَّمَا يَسْقُطُ مِنْ ثَنَائِمِهَا • بَيْتُ عَكَبَاةٍ عَلَى زِيَامِهَا

وَتَصْفَرُّ فَيَقَالُ عُنَيْكِبٌ . وقد حكى عن يزيد بن ميسرة أن النعكوت شيطان مسخها الله تعالى . وقال عطاء الخراساني : نسجت النعكوت مرتين مرة على داود حين كان جالوت يطلبه ، ومرة على النبي صلى الله عليه وسلم ، ولذلك نهى عن قتلها . ويروى عن علي رضي الله عنه أنه قال : طهروا بيوتكم من نسج النعكوت فإن تركه في البيوت يورث الفقر ، ومنع الخمر يورث الفقر .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ « ما » بمعنى الذي ، و « مِنْ » للتبخيص ، ولو كانت زائدة للتوكيد لأقلب المعنى ، والمعنى : إن الله يعلم ضعف ما يدعون من دونه . وقرأ عاصم وأبو عمرو ويعقوب : « يدعون » بالياء وهو اختيار أبي عبيد ، لذكر الأسم قبلها . الباقيون بالتاء على الخطأ .

قوله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا ﴾ أي هذا المثل وضربه مما ذكر في « البقرة » و « الحج » وغيرهما (نَضْرِبُهَا) نَبَيْهَا (لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا) أي فهمها (إِلَّا الْعَالَمُونَ) أي العالمون باق ، كما روى جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته وأجتنب محظوه » .

قوله تعالى : خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ

لَايَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) أي بالعدل والقسط . وقيل : بكلامه وقدرته وذلك هو الحق . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً) أي علامة ودلالة (لِلْمُؤْمِنِينَ) المصدقين .

(١) وقال أيضا : عكابة بتدوير التاء على الكاف .

قوله تعالى : **أَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ**
إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
مَا تَصْنَعُونَ ﴿٢٥﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(أَتْلُ)** أمر من التلاوة والتعريب عليها ، وقد مضى في «طه»
 الوعيد فيمن أعرض عنها ، وفي مقدمة الكتاب الأمر بالحض عليها . والكتاب يراد به القرآن .
 الثانية — قوله تعالى : **(وَأَقِمِ الصَّلَاةَ)** الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأمنه .
 وإقامة الصلاة أداؤها في وقتها بقرائتها وركوعها وسجودها وقعودها وتشهدها وجميع شروطها .
 وقد تقدم بيان ذلك في «البقرة» ^(٢٢) فلا معنى للإعادة .

الثالثة — قوله تعالى : **(إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ)** يريد إن الصلاة الخمس
 هي التي تكفر ما بينها من الذنوب ؛ كما قال عليه السلام : **«أرايتم لو أن نهرا باب أحدكم**
يفتسل فيه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه شيء» قالوا : لا يبقى من درنه شيء ؛ قال :
«فذلك مثل الصلوات الخمس يحو الله بهن الخطايا» تريحه التريدي من حديث أبي هريرة ،
 وقال فيه حديث حسن صحيح . وقال ابن عمر : الصلاة هنا القرآن . والمعنى : الذي يتل
 في الصلاة ينهى عن الفحشاء والمنكر ، ومن الزنى والمعاصي .

قلت : ومنه الحديث الصحيح : **«قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين»** يريد قراءة
 الفاتحة . وقال حماد بن أبي سليمان وأبو جريح والكلبي : العبد مادام في صلاته لا يأتي غشاه
 ولا متكرأ ؛ أي إن الصلاة تنهى مادمت فيها . قال ابن عطية : وهذه عجمة وأين هذا مما رواه
 أنس بن مالك قال : كان فتي من الأنصار يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ولا يدع شيئا
 من الفواحش والسرقة إلا ركه ، فذكر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : **«إن الصلاة ستناه»**

(١) راجع ج ١١ ص ٢٥٨ وما بعدها طبعه أول مرة . (٢) راجع ج ١ ص ١٥١ .
 طبعه ثانية مرة . (٣) راجع ج ١ ص ١٦٤ وما بعدها طبعه ثانية مرة .

فلم يلبث أن تاب وصلحت حاله . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ألم أقل لكم " .
وفي الآية تأويل ثالث ، وهو الذي أرتضاه المحققون وقال به المشيخة الصوفية وذكره المفسرون ؛
ف قيل المراد بـ « أقيم الصلوة » إدامتها والقيام بمحدودها ، ثم أخبر حكا منه بأن الصلوة تنهى
صاحبها وممتهلها عن الفحشاء والمنكر ؛ وذلك لما فيها من تلاوة القرآن المشتمل على الموعظة .
والصلوة تشغل كل بدن المصل ، فإذا دخل المصل في محرابه وخشع وأخبت لربه وأذكر أنه
واقف بين يديه ، وأنه مطلع عليه ويراه ، صلحت لذلك نفسه وتذلت ، وخامرها ارتقاب
الله تعالى ، وظهرت على جوارحه هيبتها ، ولم يكده فقر من ذلك حتى تظله صلاة أخرى يرجع
بها إلى أفضل حالة . فهذا معنى هذه الأخبار ؛ لأن صلاة المؤمن هكذا يبني أن تكون .

قلت : لا سميا وإن أشعر نفسه أن هذا ربما يكون آخر عمله ، وهذا أبلغ في المقصود
وأتم في المراد ؛ فإن الموت ليس له من محدود ، ولا زمن مخصوص ، ولا عرض معلوم ،
وهذا مما لا خلاف فيه . وروى عن بعض السلف أنه كان إذا قام إلى الصلوة أرتعد وأصفر
لونه ، فتكلم في ذلك فقال : إني واقف بين يدي الله تعالى ، وحق لي هذا مع ملوك الدنيا
فكيف مع ملك الملوك . فهذه صلاة تنهى ولا بد عن الفحشاء والمنكر ، ومن كانت صلاته
دائرة حول الإجزاء ، لا خشوع فيها ولا تذكر ولا فضائل ، كمبالاتا — وليتها تجزى — فتلك
ترك صاحبها من منزله حيث كان ، فإن كان على طريقة معاصي تبعده من الله تعالى تركته
الصلوة يتساقط على يده . وعلى هذا يخرج الحديث المروى عن ابن مسعود وأبن عباس
والحسن والأعمش قولهم : " من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم تزده من الله إلا بعدا "
وقد روى أن الحسن أرسله عن النبي صلى الله عليه وسلم وذلك غير صحيح الإسناد . قال ابن
عطية سمعت أبا رضى الله عنه يقول : فإذا قررناه ونظر معناه فغير جائز أن يقول إن نفس
صلوة المعاصي تبعده من الله حتى كأنها معصية ، وإنما يخرج ذلك على أنها لا تؤثر في تقريبه
من الله ، بل تتركه على حاله ومعاصيه ، من الفحشاء والمنكر والبعد ، فلم تزده الصلوة إلا تقرير
ذلك البعد الذي كان سبيله ، فكأنها ببعده حين لم تكف ببعده عن الله . وقيل لابن مسعود :
إن فلانا كثير الصلوة . فقال : إنها لا تنفع إلا من أطاعها .

قلت : وعلى الجملة فالمنع المقصود بالحديث : « لم يزد من الله إلا بعدا ولم يزد بها من الله إلا مقنا » إشارة إلى أن سر ترك الفحشاء والمنكر لا قدر لصلاته ؛ لثقله للمعاصي على صاحبها . وقيل : هو خير بمعنى الأمر ، أى لينته المصلى عن الفحشاء والمنكر . والصلوة بنفسها لا تنهى ، ولكنها سبب الانتهاء . وهو كقوله تعالى : « هَذَا كِتَابُنَا يُنْطَلَقُ عَلَيْكَ بِالْحَقِّ » وقوله : « أَمْ أَرْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ » .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ أَكْبَرُ ﴾ أى ذكر الله لكم بالنواب والثناء عليكم أكبر من ذكركم له في عبادتكم وصلواتكم . قال معناه ابن مسعود وابن عباس وأبو الدرداء وأبو ثوبة وسلمان والحسن ، وهو اختيار الطبري . وروى مرفوعا من حديث موسى بن عقبة نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في قول الله عز وجل « وَلِلَّهِ أَكْبَرُ » قال : « ذكر الله أكبر من ذكركم إياه » . وقيل : ذكركم الله في صلواتكم وفي قراءة القرآن أفضل من كل شيء . وقيل : المعنى ؛ إن ذكر الله أكبر مع المداومة من الصلاة في النهي عن الفحشاء والمنكر . وقال الضحاك : ولد ذكر الله عند ما يحرم فترك أجل الذكر . وقيل : المعنى ولد ذكر الله للنهي عن الفحشاء والمنكر أكبر أى كبير ، وأكبر يكون بمعنى كبير . وقال ابن زيد وقتادة : ولد ذكر الله أكبر من كل شيء أى أفضل من العبادات كلها بغير ذكر . وقيل : ذكر الله يمنع من المعصية فإن من كان ذاكر له لا يخالفه . قال ابن عطية : وعندى أن المعنى ولد ذكر الله أكبر على الإطلاق ، أى هو الذى ينهى عن الفحشاء والمنكر ، فالجزء الذى منه في الصلاة يفعل ذلك ، وكذلك يفعل في غير الصلاة ؛ لأن الانتهاء لا يكون إلا من ذاكر الله مراقب له . وثواب ذلك أن يذكره الله تعالى ؛ كما في الحديث « من ذكرنى في نفسه ذكرته في نفسي ومن ذكرنى في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم » والحركات التى في الصلاة لا تأثير لها في نهى ، والذكر النافع هو مع العلم وإقبال القلب وتفرغه إلا من الله . وأما ما لا يتجاوز اللسان ففي رتبة أخرى . وذكر الله تعالى للعبد هو إفاضة الهدى ونور العلم عليه ، وذلك ثمرة لذكر العبد ربه . قال الله عز وجل : « فَأَذْكُرُونِي أَنْ ذُكِّرْتُكُمْ » . وباقى الآية ضرب من الوعيد والحس على المراقبة .

قوله تعالى : وَلَا تَجْعَلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِلَاغِي هِيَ أَحْسَنُ
إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا ءَامَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكَ
وَاللَّهُنَّ وَاللَّهُكَ وَحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١٦﴾ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ
الْكِتَابَ فَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ۖ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ
يُؤْمِنُ بِهِ ۖ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ﴿١٧﴾

فيه مستثنان :

الأولى — اختلف العلماء في قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْعَلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ ﴾ فقال مجاهد :
هي حكمة يجوز مجادلة أهل الكتاب بالتي هي أحسن على معنى الدماء لم إلى الله عز وجل ،
والتي به على حجة وآياته ؛ رجاء إيمانهم إلى الإيمان ، لا على طريق الإغلاظ والمخاشنة .
وقوله على هذا « إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ » معناه ظالموك ، وإلا فكلهم ظالمة على الإطلاق .
وقيل : المعنى لا تجادلوا من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب المؤمنين كعبد الله
أبن سلام ومن آمن معه . ﴿ إِلَّا بِلَاغِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ أى بالمواقفة فيما حدثتكم به من أخبار
أوأظلم وضر ذلك . وقوله على هذا التأويل ﴿ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ يريد به من بقى على كفره
منهم ، كن كفر وغدر من قريظة والضير وغيرهم . والآية على هذا أيضا محكمة . وقيل :
هذه الآية منسوخة بآية القتال قوله تعالى : « قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ » . قال قتادة :
« إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا » أى جعلوا لله ولدا ، وقالوا : « يَدُّ اللَّهِ مَقُولَةٌ » و « إِنَّ اللَّهَ قَعِيرٌ » فهؤلاء
المشركون [الذين نصبوا الحرب ولم يؤدوا] الجزية فانتصروا [منهم] . قال النحاس وغيره :
من قال هي منسوخة أحتمل بأن الآية مكية ، ولم يكن في ذلك الوقت قتال مفروض ، ولا
طلب جزية ، ولا ضرر ذلك . وقول مجاهد حسن ؛ لأن أحكام الله عز وجل لا يقال فيها
إنها منسوخة إلا بنجر يقطع العذر ، أو حجة من معقول . واختار هذا القول ابن العربي .

(١) عبارة الأمل هنا : « فهؤلاء المشركون في سقوط الجزية ... الخ » والتصويب استفاد من كتب التفسير .

قال مجاهد وسعيد بن جبير : وقوله « **إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ** » معناه إلا الذين نصبوا للؤمنين الحرب بخذلهم بالسيف حتى يؤمنوا، أو يسطوا الجزية .

الثانية - قوله تعالى : « **وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزِلَ إِلَيْكُمْ** » روى البخاري عن أبي هريرة : قال كان أهل الكتاب يرمون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية، لأهل الإسلام؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « **لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم** » « **وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزِلَ إِلَيْكُمْ** » . وروى عبد الله بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « **لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء فإنهم لن يهدوكم وقد ضلوا إما أن تكذبوا بحق وإما أن تصدقوا باطلا** » . وفي البخاري : عن محمد بن عبد الرحمن سمع معاوية يحدث رجلا من قريش بالمدينة، وذكر كتب الأحرار فقال : إن كان من أصدق هؤلاء المحذيين الذين يحدثون عن أهل الكتاب، وإن كان ذلك لتبليو عليه الكذب .

قوله تعالى : **وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَحْطُرُونَ بِمِثْلِكُمْ إِذَا لَأَرْتَابَ الْمُبْطِلُونَ** ﴿٢٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : « **وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ** » الضمير في « **قَبْلِهِ** » عائد إلى الكتاب وهو القرآن المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم؛ أي وما كنت يا محمد تقرأ قبله، ولا تخلف إلى أهل الكتاب، بل أنزلناه إليك في غاية الإعجاز والتضمن للغيوب وغير ذلك، فلو كنت ممن يقرأ كتابا، ويخط حروفا « **لَأَرْتَابَ الْمُبْطِلُونَ** » أي من أهل الكتاب، وكان لهم في آرائهم متعلق، وقالوا الذي نحمده في كتبنا أنه أي لا يكتب ولا يقرأ وليس به . قال مجاهد : كان أهل الكتاب يحدثون في كتبهم أن محمدا صلى الله عليه وسلم لا يخط ولا يقرأ فنزلت هذه الآية؛ قال النحاس : دليلا على نبوته لقريش؛ لأنه لا يقرأ ولا يكتب ولا يخالط أهل الكتاب ولم يكن بمكة أهل الكتاب بغاعم بأخبار الأنبياء والأئم، وزالت الريبة والشك .

الثانية - ذكر النقاش في تفسير هذه الآية عن الشعبي أنه قال : ما مات النبي صلى الله عليه وسلم حتى كتب . وأُسنَد أيضا حديث أبي كبشة السُلُولى ؛ مضمونه : أنه صلى الله عليه وسلم قرأ صحيفة لعينة بن حصن ، وأخبر بمناها . قال ابن عطية : وهذا كله ضعيف ، وقول الباجي رحمه الله منه .

قلت : وقع في صحيح مسلم من حديث البراء في صلح الحُدَيْبية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلى " أكتب الشرط بيننا بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما قاضى عليه عهد رسول الله " فقال له المشركون : لو تعلم أنك رسول الله تابعناك - وفي رواية بإيعناك - ولكن أكتب عهد بن عبد الله فامر علي أن يحوها ، فقال علي : والله لا أعاه . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أرني مكانها " فأراه فعاها وكتب ابن عبد الله . قال علماؤنا رضى الله عنهم : وظاهر هذا أنه عليه السلام عا تلك الكلمة التي هي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بيده ، وكتب مكانها ابن عبد الله . وقد رواه البخارى بأظهر من هذا . فقال : فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب فكتب . وزاد في طريق أخرى : ولا يحسن أن يكتب . فقال جماعة : يجوز هذا الظاهر عليه وأنه كتب بيده ، منهم السمناني وأبو ذر والباجي ، ورأوا أن ذلك غير قادح في كونه أمياً ، ولا معارض بقوله : « وَمَا كُنْتُمْ تَلُومُونَ قَبْلَهُ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَحُطُّ بِحُكْمِهِ » ولا بقوله : « إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب » بل رأوه زيادة في معجزاته ، وأستظهاها على صدقه وصحة رسالته ، وذلك أنه كتب من غير تعلم لكتابة ، ولا تماط لأسبابها ، وإنما أجرى الله تعالى على يده وقلمه حركات كانت عنها خطوط مفهومها ابن عبد الله لمن قرأها ، فكان ذلك خارقاً للعادة ؛ كما أنه عليه السلام علم الأولين والآخرين من غير تعلم ولا اكتساب ، فكان ذلك أبلغ في معجزاته ، وأعظم في فضائله . ولا يزول عنه اسم الأُمى بذلك ، ولذلك قال الراوى عنه في هذه الحالة : ولا يُحسِن أن يكتب . فبقى عليه اسم الأُمى مع كونه قال كتب . قال شيخنا أبو العباس أحمد بن عمر : وقد أنكر هذا كثير من

(١) عا التى يحوها ويحاه عوا وعيا أذهب أثره . (٢) السمناني هو أبو عمرو القسطنطينى . وأبو ذر هو عبد الله بن أحمد الحرورى ، والباجي هو أبو الوليد .

متفهمة الأندلس وغيرهم، وشهدوا التكفير فيه، ونسبوا قائله إلى الكفر، وذلك دليل على عدم العلوم النظرية، وعدم التوقف في تكفير المسلمين، ولم يتفطنوا؛ لأن تكفير المسلم كفتله على ما جاء عنه عليه السلام في الصحيح، لا سيما رضى من شهد له أهل المصر بالعلم والفضل والإمامة؛ على أن المسئلة ليست قطعية، بل مستندةا لظواهر أخبار أحاديث صحيحة، غير أن العقل لا يميلها. وليس في الشريعة قاطع يميل وقوعها.

قلت: وقال بعض المتأخرين من قال هي آية خارقة، فيقال له: كانت تكون آية لاتنكر لولا أنها مناقضة لآية أخرى وهي كونه أمياً لا يكتب؛ وبكونه أمياً في أمة أمية قامت الحجة، وأُطْمِحَ الجاحلون، وأنحسست الشبهة، فكيف يطلق الله تعالى يده فيكتب وتكون آية. وإنا الآية ألا يكتب، والمعجزات يستحيل أن يدفع بعضها بعضاً. وإنا معنى كتب وأخذ القلم؛ أى أمر من يكتب به من كتابه، وكان من كتبه الوحي بين يديه صلى الله عليه وسلم ستة وعشرون كتاباً.

الثالثة — ذكر القاضي عياض عن معاوية أنه كان يكتب بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فقال له: "ألقى الدواة وحرف القلم وأقم الباء وفوق السين ولا تُعور أُمِّي وحسن الله ومدد الرحمن وجود الرحيم" قال القاضي: وهذا وإن لم تصح الرواية أنه صلى الله عليه وسلم كتب فلا يبعد أن يُرَدِّقَ علم هذا، ويُتَمَّعَ القراءة والكتابة.

قلت: هذا هو الصحيح في الباب أنه ما كتب ولا حرفاً واحداً، وإنا أمر من يكتب، وكذلك ما قرأ ولا تهجى. فإن قيل: فقد تهجى النبي صلى الله عليه وسلم حين ذكر الدجال فقال: "مكتوب بين يديه لء ا ف ر" وقلم إن المعجزة قائمة بكونه أمياً؛ قال الله تعالى: «وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوْنَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ» الآية وقال: "إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب" فكيف هذا؟ فالجواب ما نص عليه صلى الله عليه وسلم في حديث حذيفة، وأحدث كالأقران يضر بعضه بعضاً. ففى حديث حذيفة "يقرؤه كل مؤمن كتب وغير كاتب" فقد نص في ذلك على غير الكاتب ممن يكون أمياً. وهذا من أوضح ما يكون جلياً.

قوله تعالى : **بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ** ﴿٢١﴾

قوله تعالى : **(بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ)** معنى القرآن . قال الحسن : وزعم الفراء في قراءة عبد الله « بَلْ هِيَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ » المعنى بل آيات القرآن آيات بينات . قال الحسن : ومثله « هَذَا بَصَائِرٌ » ولو كانت هذه لحاز، نظيره « هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي » قال الحسن : أعطيت هذه الأمة الحفظ ، وكان من قبلها لا يقرءون كتابهم إلا نظرا ، فإذا أطبقوه لم يحفظوا ما فيه إلا النبيون . فقال كعب في صفة هذه الأمة : إنهم حكاة علماء وهم في الفقه أنبياء . (في صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) أى ليس هذا القرآن كما يقوله المبطلون من أنه سحر أو شعر ، ولكنه علامات ودلائل يعرف بها دين الله وأحكامه . وهى كذلك في صدور الذين أوتوا العلم ، وهم أصحاب عهد صلى الله عليه وسلم والمؤمنون به ، يحفظونه وقرءونه ، ووصفهم بالعلم ؛ لأنهم ميزوا بأنفاسهم بين كلام الله وكلام البشر والشياطين . وقال قتادة وابن عباس : « بَلْ هُوَ » معنى عهدا صلى الله عليه وسلم « آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ » من أهل الكتاب يبدونه مكتوبا عندهم في كتبهم بهذه الصفة أميا لا يقرأ ؛ ولا يكتب ، ولكنهم ظاهروا أنفسهم وكنسوا . وهذا اختيار الطبري . ودليل هذا القول قراءة ابن مسعود وابن السميع « بَلْ هَذَا آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ » وكان عليه السلام آيات لا آية واحدة ؛ لأنه دل على أشياء كثيرة من أمر الدين ؛ فلهذا قال : « بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ » . وقيل : بل هو ذو آيات بينات ، فحذف المضاف . **(وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ)** أى الكفار ؛ لأنهم جحدوا نبوته وما جاء به .

قوله تعالى : **وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ جَدُّ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ** ﴿٢٢﴾ **أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ** ﴿٢٣﴾ **قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ اخْتَلَفُوا** ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ ﴾ هذا قول المشركين لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومعناه هلا أنزل عليه آية كآيات الأنبياء . قيل : كما جاء صالح بالناقة ، وموسى بالعصا ، وعيسى بإحياء الموتى ؛ أى ﴿ قُلْ ﴾ لهم يا عدو : ﴿ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ فهو يأتي بها كما يريد ، إذا شاء أرسلها وليست عندي ﴿ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ . وقرأ ابن كثير وأبو بكر وحزمة والكسائي « آية » بالتحديد . وجمع الباقون . وهو اختيار أبي عبيد ؛ لقوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ﴾ هذا جواب لقولهم « لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ » أى أَوَلَمْ يَكْفِ المشركين من الآيات هذا الكتاب المعجز الذى قد تحدثهم بأن يأتيهم بمثله ، أو بسورة منه فعجزوا ، ولو أنهم بآيات موسى وعيسى لقالوا : سحر ونحن لا نعرف السحر ؛ والكلام مقلود لهم ، ومع ذلك عجزوا من المعارضة . وقيل : إن سبب نزول هذه الآيات ما رواه ابن عينة عن عمرو بن دينار عن يحيى بن جعدة قال : أتى النبي صلى الله عليه وسلم بكتف فيه كتاب فقال « كفى بقوم ضلالة إن يرغبوا عما جاء به نبيهم إلى ما جاء به نبي غير نبيهم أو كتاب غير كتابهم » فانزل الله تعالى : « أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ » أخرجه أبو محمد الدارمي في مسنده . وذكره أهل التفسير في كتبهم . وفى مثل هذا قال صلى الله عليه وسلم لعمر بن عبد الله عن : « لو كان موسى بن عمران حيا لما وسعه إلا اتباعي » وفى مثله قال صلى الله عليه وسلم « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » أى يستغنى به عن غيره . وهذا تأويل البخارى رحمه الله فى الآية . وإن كان لقاءه بكل حرف عشر حسنات فاكتر على ما ذكرناه من مقدمة الكتاب فالرغبة عنه إلى غيره ضلال وخسران وفن ونقصان . ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ أى فى القرآن ﴿ رَحْمَةً ﴾ فى الدنيا والآخرة . وقيل : رحمة فى الدنيا باستفادهم من الضلالة . ﴿ وَذِكْرَى ﴾ فى الدنيا بإرشادهم به إلى الحق ﴿ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ . قوله تعالى : ﴿ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا ﴾ أى قل للكافرين لك كفى بالله شهيدا يشهد لى بالصدق فيما أدعيه من أنى رسوله ، وإن هذا القرآن كتابه . ﴿ يَتْلُمَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أى لا يخفى عليه شيء . وهذا احتجاج عليهم فى صحة شهادته عليهم ، لأنهم قد

أَتَرُوا بِعِلْمِهِ فَلَنُمِيتُهُمْ أَنْ يَقُولُوا بِشِهادِهِ . (وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ) قال يحيى بن سلام :
بإبليس . وقيل : عبادة الأوثان والأصنام ؛ قاله ابن شجرة . (وَكَفَرُوا بِاللَّهِ) أى لتكذيبهم
برسوله ، وبجحدهم لكتابه . وقيل : بما أشركوا به من الأوثان ، وأضافوا إليه من الأولاد
والأضداد . (أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ) أنفسهم وأعمالهم فى الآخرة .

قوله تعالى : (وَاسْتَغِيلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَّخَبَأَهُمُ
الْعَذَابُ) وَلِيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْضَةٌ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٠﴾ (يَسْتَغِيلُونَكَ بِالْعَذَابِ
وَلِإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ) ﴿٢١﴾ يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ
وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (وَاسْتَغِيلُونَكَ بِالْعَذَابِ) لما أنذرهم بالعذاب قالوا لفرط الإنكار :
عجل لنا هذا العذاب . وقيل : إن قائل ذلك التضرع من الحرث وأبو جهل حين قالوا
« اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ صِنْدِكَ فَأَمِطْ طِينًا حِمَارًا مِنَ السَّمَاءِ » وقولهم : « رَبَّنَا عَجِّلْ
لَنَا قِطْعًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ » وقوله : (وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى) فى نزول العذاب . قال ابن
عباس : يعنى هو ما وعدتك ألا أعذب قومك وأؤخرهم إلى يوم القيامة . بيانه « بِلِ السَّاعَةِ
مَوْعِدُهُمْ » . وقال الضحاك : هو مدة أعمارهم فى الدنيا . وقيل : المراد بالأجل المسمى
النفخة الأولى ؛ قاله يحيى بن سلام . وقيل : الوقت الذى قدره الله لهلاكهم وعذابهم ؛
قاله ابن شجرة . وقيل : هو القتل يوم بدر . وعلى الجملة فلعل مذاب أجلا لا يتقدم ولا يتأخر .
دليله قوله : (لِكُلِّ نَبِيٍّ مُّسْتَقَرٌّ) . (بِمَا عَمِلُوا) يعنى الذى استعملوه . (وَلِيَأْتِيَنَّهُمْ
بَغْضَةٌ) أى بغاة . (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) أى لا يعلمون بترويه عليهم . (يَسْتَغِيلُونَكَ بِالْعَذَابِ)
أى يستعملونك وقد أهدم جهنم وأنهاستحيط بهم لاجتماعها ، فما معنى الاستعمال . وقيل : نزلت
فى عهد الله بن أبى أمية وأصحابه من المشركين حين قالوا « أَوْ نَسْفِطِ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ
مَلِيئًا كَيْفًا » .

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَشَاهُمُ الْمَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ ﴾ قيل : هو متصل بما هو قبله ؛ أى يوم يصيهم المذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم ، فإذا غشيهم المذاب أحاطت بهم جهنم . وإنما قال ﴿ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ ﴾ للغاربة وإلا فالنشابان من فوق أم ؛ كما قال الشاعر :

طَفَعَتْهَا تَيْنَا وَمَاءً بَارِدًا *
 (١)

وقال آخر :

لقد كان قواد الحياذ إلى العنا * طين غاب من قنى ودروع

﴿ وَيَقُولُ دُوقُوا ﴾ قرأ أهل المدينة والكوفة « تَقُولُ » بالنون . الباقون بالياء . واختاره أبو حنيفة ؛ لقوله : « قُلْ كَفَى بِاللَّهِ » ويمثل أن يكون الملك الموكل بهم يقول « دُوقُوا » والقراءتان ترجع إلى معنى . أى يقول الملك بإمرأته دُوقُوا .

قوله تعالى : يَنْعِبَادِي الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنِّي أَرْضِي وَسِعَةً فَلِيَلَى فَاعْبُدُونِ ﴿٢٥٦﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَاقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴿٢٥٧﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُؤْتِيَنَّهُمْ مِّنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرُ الْعَمَلِينَ ﴿٢٥٨﴾ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٢٥٩﴾ وَكَأَيِّن مِّن دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِنَّا كَرِيمُونَ ﴿٢٦٠﴾ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢٦١﴾

قوله تعالى : ﴿ يَاعِبَادِي الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنِّي أَرْضِي وَاسِعَةً ﴾ هذه الآية نزلت في تحريض المؤمنين الذين كانوا بمكة على الهجرة — في قول مقاتل والكلبي — فأخبرهم الله تعالى بسعة أرضه ، وأن البقاء في بقعة على أذى الكفار ليس بصواب . بل الصواب أن يتلصص عبادة الله في أرضه مع صالحى عباده ؛ أى إن كنتم في ضيق من إظهار الإيمان بها فهاجروا إلى المدينة فإنها واسعة ؛ لإظهار التوحيد بها . وقال ابن جبير وعطاء : إن الأرض التي فيها الظلم

والمنكر ترتب فيها هذه الآية ، وتلزم الهجرة عنها إلى بلد حق . وقال مالك . وقال مجاهد : « إِنَّ أَرْضِيَّ وَأَسَعُهُ » فهاجروا وجاهدوا . وقال مطرّف بن الشَّخِير : المعنى إن رحمتي واسعة . وعنه أيضا : إن رزقي لكم واسع فأبتنوه في الأرض . قال سفيان الثوري : إذا كنت بارض خالية فأنتقل إلى غيرها تملأ فيها جراك خبزا بدمهم . وقيل : المعنى : إن أرضي التي هي أرض الجنة واسعة . (فَأَعْبُدُونِ) حتى أوردنكموها . « فَلْيَايَ فَأَعْبُدُونِ » « لِيَايَ » منصوب بفعل مضمر ، أي فاعبدوا ليأي فأعبدون ، فأستغنى بأحد الفعلين عن الثاني ، والفاء في قوله : « فَلْيَايَ » بمعنى الشرط ، أي إن ضاق بكم موضع فلْيَايَ فأعبدوني [في غيره] ؛ لأن أرضي واسعة .

قوله تعالى : (كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ) هُتَم في « آل عمران » . وإنما ذكره هاهنا تحقيرا لأمر الدنيا ومخاوفها . كأن بعض المؤمنين نظر في طافية تلحقه في خروجه من وطنه من مكة أنه يموت أو ييوع أو نحو هذا ، فحقر الله شأن الدنيا . أي أتم لا محالة ميتون ومحشورون إلينا ، فالبدار إلى طاعة الله والهجرة إليه وإلى ما يمثل . ثم وعد المؤمنين العاملين بسكنى الجنة تحريضا منه تعالى ، وذكر الجزاء الذي ينالونه ، ثم نعمتهم بقوله : (الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ) وقرأ أبو عمرو ومقيبول والمجدي وآبن أبي إسحق وآبن محيصة والأعمش وحمة والكسائي وخلف « يَايَايَ » بإسكان الياء . وفتحها الباقون . « إِنَّ أَرْضِيَّ » فتحها آبن مامر . وسكنها الباقون . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من فريدينه من أرض إلى أرض ولو قيد شبرا استوجب الجنة وكان رفيق محمد وإبراهيم عليهما السلام . » ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ . وقرأ السلمي وأبو بكر عن مامر « رُجَعُونَ » بالياء ، لقوله « كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ » وقرأ الباقون بالياء ، لقوله « يَايَايَ الَّذِينَ آمَنُوا » وأنشد بعضهم :

الموتُ في كُلِّ حينٍ يَفْشُدُ الكَفَنُ * وغمر في غفلةٍ عما يرادُ بنا
لا تَرَكْنِي إلى الدنيا وزهرتها * وإن تَوَحَّحْت من أتواها الحسنا

(١) زيادة يقتضها السياق . (٢) راجع ج ٤ ص ٢٩٧ وما بعدها طبع أولى أو ثانية .

أَيْنَ الْأَحْبَةُ وَالْجِيرَانُ مَا قَسَلُوا * أَيْنَ الَّذِينَ هُمُ كَانُوا لَهَا سَكَنًا
 مقامهم الموت كأساً غير صافية * صبرهم تحت أطباق الثرى رهنا
 قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئُهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا ﴾ وقرأ ابن
 مسعود والأعمش ويحيى بن وثاب وحزرة والكسائي « لَنُبَوِّئُهُمْ » بالناء مكان الباء من الثوى
 وهو الإقامة ؛ أى لننطينهم غرفا ينوون فيها . وقرأ رويس عن يسقوب والبخاري
 والشافعي « لَيُبَوِّئُهُمْ » بالياء مكان النون . الباقون « لَنُبَوِّئُهُمْ » أى لننزلنهم . « غُرَفًا »
 جمع غرفة وهى الملية المشرفة . وفى صحيح مسلم عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال : « إن أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف من فوقهم كما يتراءون الكوكب اللورى
 الغابر من الأفق من المشرق أو المغرب لتفاضل ما بينهم » قالوا : يا رسول الله تلك منازل
 الأنبياء لا يليها غيرهم . قال « بلى والذى نفسى بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين »
 وخرج الترمذى عن حل رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن فى الجنة لغرفا
 يرى ظهورها من بطونها ويطونها من ظهورها » فقام إليه أعرابى فقال : لى من يارَسُولُ الله؟
 قال : « هى لمن أطاب الكلام وأطعم الطعام وأدام الصيام وصلّى الله بالليل والناس نيام »
 وقد زدنا هذا المعنى بيانا فى كتاب « التذكرة » والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ مِنْ دَابَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رَزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ ﴾ أسند الواحدى عن
 يزيد بن هرون ، قال : حدثنا حجاج بن المنهال عن الزهرى — وهو عبد الرحمن بن عطاء —
 عن عطاء عن ابن عمر قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخل بعض حيطان
 الأنصار فجعل يلقط من الثمر [وَيَأْكُلُ] فقال « يا بن عمر مالك لا تأكل » فقلت لا أشتبه
 يارَسُولُ الله فقال « لكنى أشتبه وهذه صبيحة رابعة لم أذق طعاما ولو شئت لدعوت ربي
 فأعطانى مثل ملك كمرى وقصر فكيف بك يابن عمر إذا بقيت فى قوم يخبثون رزق ستمهم
 ويضغف اليقين » قال : والله ما رحنا حتى نزلت « وَكَانَ مِنْ دَابَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رَزْقَهَا اللَّهُ
 يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ » .

(١) هذه رواية أبي سعيد الخدرى ؛ كما فى صحيح مسلم . (٢) الزيادة من كتاب « أسباب النزول » لرواحلى .

قلت : وهذا ضعيف يُضغفه أنه عليه السلام كان يندر لأهله قوت سَنَتِهِمْ ، أغنى البخارى عليه وسلم . وكانت الصحابة يفعلون ذلك وهم القُدرة ، وأهل اليقين والأئمة لمن بعدهم من المتقين المتوكلين . وقد روى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للؤمنين بمكة حين أذاهم المشركون «أخرجوا إلى المدينة وهاجروا ولا تهاجروا الظلمة» قالوا : ليس لنا بها دار ولا عقار ولا من يطعمنا ولا من يسقينا . فزلت «وَكَايْنٌ مِّنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ» أى ليس معها رزقها متخرا ، وكذلك أتم برزقكم الله فى دار الهجرة . وهذا أشبه من القول الأول . وتقدم الكلام فى «كَايْنٌ» وأن هذه «أى» دخلت عليها كاف التشبيه وصار فيها معنى كم . والتقدير عند الخليل وسيبويه كالمعد . أى كشيء كثير من المعد من دابة . قال مجاهد : بنى الطير والبهائم تأكل بأفواهها ولا تحمل شيئا . الحسن : تأكل لوقتها ولا تدنر لند . وقيل : «لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا» أى لا تقدر على رزقها «اللَّهُ يَرْزُقُهَا» أينما توجهت «وَإِيَّاكُمْ» . وقيل : الحمل بمعنى الجمالة . وحكى النقاش : أن المراد النبي صلى الله عليه وسلم يأكل ولا يندر .

قلت : وليس بشيء ، لإطلاق لفظ الدابة ، وليس مستعملا فى العرف إطلاقها على الآدمى فكيف على النبي صلى الله عليه وسلم . وقد مضى هذا فى «الغمل» عند قوله «وَأَذًا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ» قال ابن عباس : الدواب هو كل ما دب من الحيوان ، فكله لا يحمل رزقه ولا يندر إلا ابن آدم والنمل والفار . وعن بعضهم رأيت البلبيل يمتكر فى حُصْنِهِ . ويقال للمعق مخاض إلا أنه ينسأها . (اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ) يسوى بين الحريص والمتوكل فى رزقه ، وبين الراضع والقانع ، وبين الحيسول والعاجز حتى لا يندر الجليل أنه مرزوق بجماله ، ولا يتصور العاجز أنه ممنوع بسجده . وفى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم «لو أنكم تَوَكَّلُون على الله حتى تَؤْكَلوا لرزقكم كما يرزق الطير تندو نباحا وتروح بطانا» . (وَهُوَ السَّمِيعُ) لسماعكم وقولكم لا نجد ما ننطق بالمدينة (الْعَلِيمُ) بما فى قلوبكم .

قوله تعالى : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَخَسَرَ
الْشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿١٧﴾ اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ
لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمٌ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) الآية . لما عير المشركون
المسلمين بالفقر وقالوا لو كنتم على حق لم تكونوا فقراء ، وكان هذا تعويها ، وكان في الكفر
فقرء أيضا إزاله الله هذه الشبهة . وكذا قول من قال إن هاجرنا لم نجد ما ننفق . أى فإذا
أعترقتم بأن الله خالق هذه الأشياء ، فكيف تشكون في الرزق ، فمن يسده تكوير الكائنات
لا يسجز عن رزق العبد ، ولهذا وصله بقوله تعالى : « اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ
وَيَقْدِرُ لَهُ » . (فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ) أى كيف يكفرون بتوحيدي وينقلبون عن عبادتي .
(اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ) أى لا يختلف أمر الرزق بالإيمان والكفر ، فال توسيع والتقييد
منه فلا تغير بالفقر ، فكل شيء بقضاء وقدر . (إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمٌ) من أحوالكم
وأمركم . وقيل : علم بما يصلحكم من إقارأو توسيع .

قوله تعالى : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ
الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ
لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٩﴾ وَمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ
الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) أى من السحاب مطرا . (فَأَحْيَا بِهِ
الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا) أى جديها وخط أهلها . (لَيَقُولُنَّ اللَّهُ) أى فإذا أقررت بذلك فلم
تشركون به وتشكرون الإعادة ، وإذا قدر على ذلك فهو القادر على إغناء المؤمنين ، فكرتأ بكدا .
(قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ) أى على ما أوضح من الحجج والبراهين على قدرته . (بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ)

أى لا يتدبرون هذه الحجج . وقيل : « الحمد لله » على إقرارهم بذلك . وقيل : على إزاله الماء وإحياء الأرض . ﴿ وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُوٌّ وَلَيْبٌ ﴾ أى شئ يلهى به ويلعب . أى ليس ما أعطاه الله الأغنياء من الدنيا إلا وهو يضمحل ويزول ؛ كاللعب الذى لا حقيقة له ولا نبات ، قال بعضهم : الدنيا إن بقيت لك لم تبق لها . وأشد :

تَرَوْحُ لَنَا الدُّنْيَا بَنِي الدِّى فَدَثَّ • وَتَحَدَّثُ مِنْ بَسَدِ الْأُمُورِ أُمُورُ
وَتَجَسِّرُ اللَّيَالِىَ بِاجْتِنَاجٍ وَفُرْقَةٍ • وَتَطْلُعُ فِيهَا أُنْجُمٌ وَتَقُورُ
فَنَظَنُّ أَتَى الدَّهْرُ بَاقِي سُرُورِهِ • فَذَلِكَ عَمَلٌ لَا يَدُومُ سُرُورُ
عَمَّا اللَّهُ عَمَّنْ صَيَّرَ الْمَمَّ وَاحِدًا • وَأَبْقَى أَرْبَ الدَّائِرَاتِ تَدُورُ

قلت : وهذا كله فى أمور الدنيا من المال والجاه والملبس الزائد على الضرورى الذى به قوام العيش ، والقوة على الطاعات . وأما ما كان منها لله فهو من الآخرة ، وهو الذى يبقى كما قال : « وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » أى ما آتيت به ثوابه ورضاه . ﴿ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَئِمَى الْحَيَوَانِ ﴾ أى دار الحياة الباقية التى لاتزول ولا موت فيها . وزعم أبو عبيدة : أن الحيوان والحياة والحي - بكسر الحاء واحد . كما قال :

• وَقَدْ تَرَى إِذْ الْحَيَاةُ حَيٌّ •

وغيره يقول : إن الحي - جمع على فعول مثل عصي . والحيوان يقع على كل شئ حي . وحيوان هين فى الجنة . وقيل : أصل حيوان حيّان فأبدلت إحداهما واوا ، لاجتماع التلحين . ﴿ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ أنها كذلك .

قوله تعالى : فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴿١٥٠﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١٥١﴾

(١) الليت للعباج وقناه :

• وَإِذَا زَمَانُ النَّاسِ دَفَعَلِ •

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِ ﴾ بنى السفن وخافوا الفسق ﴿ دَعَا اللَّهُ غُلَامَيْنِ لَهُ الدِّينَ ﴾ أى صادقين فى دينهم ، وتركوا عبادة الأصنام ودعاهما . ﴿ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴾ أى يدعون معه غيره ، وما لم يتزل به سلطانا . وقيل : إشارا لهم أن يقول قائلهم لولا الله والربيس أو الملاح لفرقنا ، فيجعلون ما فعل الله لهم من النجاة قسمة بين الله وبين خلقه .

قوله تعالى : ﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَتَّعُوا ﴾ قيل : هما لآدم كى أى لكى يكفروا ولكن يتمتعوا . وقيل : ﴿ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴾ ليكون ثمرة شركهم أن يبعدوا عنهم الله ويتمتعوا بالدنيا . وقيل : هما لآدم أمر معناه التهديد والوعيد . أى أكفروا بما أعطيناكم من النعمة والنجاة من البحر وتمتعوا . ودليل هذا قراءة أبيّ « وَتَمَتَّعُوا » . ابن الأنبارى : ويقوى هذا قراءة الأعمش ونافع وحزمة « وَلِيَتَمَتَّعُوا » يجوز اللام . النحاس : « وَلِيَتَمَتَّعُوا » لام كى ، ويجوز أن تكون لام أمر ، لأن أصل لام الأمر الكسر ، إلا أنه أمر فيه معنى التهديد . ومن قرأ « وَلِيَتَمَتَّعُوا » بإسكان اللام لم يعملها لام كى ، لأن لام كى لا يجوز إسكانها . وهى قراءة ابن كثير والمسئبى وقالون عن نافع ، وحزمة والكسائى وحفص عن ماصم . الباقون بكسر اللام . وقرأ أبو العالية « لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعَذَّبُونَ » تهديد ووعيد .

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُخَفِّطُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبَالْبَطِيلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ﴾ ﴿ ٢٥ ﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿ ٢٦ ﴾

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا ﴾ قال عبد الرحمن بن زيد : هى مكة وهم قريش آمنهم الله تعالى فيها . ﴿ وَيُخَفِّطُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ ﴾ قال الضمك : يقتل بعضهم بعضا ويسبي بعضهم بعضا . وانطلف الأخذ بصرمة . وقد مضى فى « القصص »

وغيرها . فاذكروهم الله عز وجل هذه النعمة ليذعنوا له بالطاعة . أى جعلت لهم حرما آمنا آمنوا فيه من السيئ والنارة والقتل ، وخلصتهم في البركة خلصتهم في البحر ، فصاروا يشركون في البر ولا يشركون في البحر . فهذا تعجب من تناقض أحوالهم . (أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ) قال قتادة : أفالشرك . وقال يحيى بن سلام : أفإبليس . (وَبِئْسَ عَمَلٌ لِّكَافِرُونَ) قال ابن عباس : أفبما فيه الله . وقال ابن حجر : أفبمطاء الله وإحسانه . وقال ابن سلام : أفبما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من الهدى . وحكى النقاش : أفباطعاهم من جوع ، وأمنهم من خوف يكفرون . وهذا تعجب وإنكار خرج مخرج الاستفهام .

قوله تعالى : (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) أى لا أحد أظلم ممن جعل مع الله شريكا وولدا ، وإذا فعل فاحشة قال : « وَجَدْنَا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَآلَهُمْ أَمْرَاتُنَا » . (أَوَكَذَّبَ الْبُحَىٰ لَمَّا جَاءَهُ) قال يحيى بن سلام : بالقرآن . وقال السدى بالتوحيد . وقال ابن حجر : بمحمد صلى الله عليه وسلم . وكل قول يتناول القولين . (أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ) أى مستقر ، وهو استفهام تقرير .

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ جَاهَلُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ أَلْمُحْسِنِينَ)

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ جَاهَلُوا فِينَا) أى جاهلوا الكفار فينا ، أى فى طلب مرضاتنا . وقال السدى وغيره : إن هذه الآية نزلت قبل فرض القتال . قال ابن عطية : فهى قبل الجهاد العرفى ، وإنما هو جهاد عام فى دين الله وطلب مرضاته . قال الحسن بن أبى الحسن : الآية فى العباد . وقال ابن عباس وإبراهيم بن أدهم : هى فى الذين يعملون بما يملون . وقد قال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ عَمِلَ بِمَا عَلِمَ عَلَيْهِ اللَّهُ مَا لَمْ يَعْلَمْ » وترجع بعض العلماء إلى قوله « وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُ اللَّهُ » . وقال عمر بن عبد العزيز : إنما قصر بنا عن علم ما جهلنا تقصيرنا فى العمل بما علمنا ، ولو علمنا بعض ما علمنا لأورثنا علما لا تقوم به أبداننا . قال الله تعالى : « وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُ اللَّهُ » . وقال أبو سليمان الداراني : ليس الجهاد فى الآية

قال الكفار فقط بل هو نصر الدين، والرد على المبطلين، وقع الظالمين، وعظمه الأمر، المعروف والتهى عن المنكر، ومنه مجاهدة النفوس في طاعة الله وهو الجهاد الأكبر. وقال سفيان بن عيينة لأبن المبارك: إذا رأيت الناس قد اختفوا فعليك بالمجاهدين وأهل الثغور فإن الله تعالى يقول: «لَتَهْدِيَهُمْ». وقال الضحاك: معنى الآية؛ والذين جاهدوا في الهجرة لتهديهم سبل الثبات على الإيمان. ثم قال: مثل السنة في الدنيا كمثل الجنة في العقي، من دخل الجنة في العقي سلم، كذلك من لزم السنة في الدنيا سلم. وقال عبد الله بن عباس: والذين جاهدوا في طاعتنا لتهديهم سبل ثوابنا. وهذا يتناول بمصوم الطاعة جميع الأقوال. ونحوه قول عبد الله بن الزبير قال: تقول الحكمة من طلبي فلم يحدني فليطلبي في موضعين: أن يعمل بأحسن ما يعلمه، ويحسب أسوأ ما يعلمه. وقال الحسن بن الفضل: فيه تقديم وتأخير أي الذين هديناهم هم الذين جاهدوا فينا. (لَتَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا) أي طريق الجنة؛ قاله السدي. النقاش: يوفقهم للدين الحق. وقال يوسف بن أسباط: المعنى لنخلصن نياتهم وصدقاتهم وصلواتهم وصيامهم. (وَلَاِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ) لام تأكيد ودخلت في «مع» على أحد وجهين: أن يكون أسماء ولام التوكيد لأنها تدخل على الأسماء، أو حرفاً تدخل عليها؛ لأن فيها معنى الاستقرار؛ كما تقول إن زيدا لفي الدار. و«مع» إذا سكنت فهي حرف لا غير. وإذا فصحت جاز أن تكون أسماء، وإن تكون حرفاً. والأكثر أن تكون حرفاً جاء لمعني. وتقدم معنى الإحسان والمحسنين في «البقرة» وفيها. وهو سبحانه معهم بالنصرة والمعونة، والحفظ والمهابة، ومع الجميع بالإحاطة والقدرة. فيين للمعينين يؤن.

تمت سورة العنكبوت، والحمد لله وحده



تم بحون الله، تعالى الجزء الثالث عشر من تفسير القرطبي

يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الرابع عشر

وأوله سورة «الروم»

فهرس الجزء الثالث عشر

تفسير سورة الفرقان

منحة

- ١ تفسير قوله تعالى : « تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ... » الآيات ١
- تفسير قوله تعالى : « وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام ... » الآية . هذه الآية أصل في تناول الأسباب . أكل الطعام ضرورة الخلق .
- ١٢ الكلام على الأسواق . بعض الناس فتنة لبعض ١٢
- تفسير قوله تعالى : « وطأوا ثود وأصحاب الرّس ... » الآية . معنى الرّس في كلام العرب . الأقوال في أصحاب الرّس ٣٢
- ٣٩ تفسير قوله تعالى : « وأنزلنا من السماء ماء طهورا » . مطلب في المياه وأحكامها ... ٣٩
- تفسير قوله تعالى : « وهو الذي خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا ... » الآية .
- ٥٩ بيان المراد من الماء . معنى النسب والصهر ٥٩
- ٧٩ تفسير قوله تعالى : « والذين لا يشهدون الزور ... » الآية . الكلام على شهادة الزور ٧٩

تفسير سورة الشعراء

- ٨٧ تفسير قوله تعالى : « طسّم » . تلك آيات الكتاب المبين ... » الآيات ٨٧
- ١٠٢ تفسير قوله تعالى : « فأخرجناهم من جنات وعيون » . الكلام على النبيل وغلجانه ١٠٢
- تفسير قوله تعالى : « وأنذر عشيرتك الأقرين » . بيان الحكمة في اختصاص العشيرة بالإنذار . في الآية دليل على أن القرب في الأنساب ، لا ينفع مع البعد
- ١٤٣ في الأسباب ١٤٣
- تفسير قوله تعالى : « والشعراء يتبعهم الغاؤون » . بيان ما يجوز إنشاده من الشعر
- وما لا يجوز ١٤٥

تفسير سورة النمل

- ١٥٤ تفسير قوله تعالى : « طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين ... » الآيات ١٥٤
- تفسير قوله تعالى : « وورث سليمان داود ... » الآية . بيان المراد من الوراثة .
- ١٦٤ قصص عن مطلق الطير ١٦٤

- صفحة
تفسير قوله تعالى : « وحشر لسليان جنوده ... » الآية . بيان معنى الحشر . مقدار
جند سليان عليه السلام . في الآية دليل على اتخاذ الإمام والحكام ١٦٧
تفسير قوله تعالى : « حتى إذا أتوا على وادى النمل ... » الآية . قصة سيدنا سليان
عليه السلام والنملة . حكم قتل النمل . التهم ضحك الأنبياء ١٦٩
تفسير قوله تعالى : « وتنفق الطير فقال ما لي لا أرى الهدهد ... » الآية . سبب
تفقد الطير . الآية دليل على تفقد الإمام أحوال رعيته . العقوبة على قدر الذنب .
الأنبياء لا تعلم النيب . المرأة لا تكون خليفة . على الإمام أن يقبل من رعيته
إرسال الكتب إلى المشركين جائز ١٧٦
تفسير قوله تعالى : « قالت يا أيها الملأ إني ألقي إلى كتاب كريم ... » الآية .
وصف الكتاب بالكرم غاية الوصف . رد الكتاب كرد السلام . بده الكتاب
والرسائل بالإسملة ١٩١
تفسير قوله تعالى : « قالت يا أيها الملأ اقنوني في أمرى ... » الآية . في الآية
دليل على صحة المشاورة ١٩٤
تفسير قوله تعالى : « وإني مرسله إليهم بهدية ... » الآية . هدية بلقيس إلى
سيدنا سليان عليه السلام . قبول الهدية والإجابة عليها . الهدية مندوب إليها ... ١٩٦
تفسير قوله تعالى : « أمنٌ يحيب المضطر إذا دعاه ... » الآية . الأقوال في المضطر
وإجابة الله لدعائه ٢٢٣
تفسير قوله تعالى : « وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم ... »
الآية . اختلاف العلماء في معنى وقع القول ، وفي الدابة ٢٣٤
تفسير قوله تعالى : « ويوم ينفخ في الصور ... » الآية . الكلام على الصور .
عدد النفخ ٢٣٩

تفسير سورة القصص

- تفسير قوله تعالى : « طسّم . تلك آيات الكتاب المبين ... » الآية ٢٤٧
تفسير قوله تعالى : « ولما ورد ماء مدين ... » الآية . قصة سيدنا موسى عليه
السلام في مدين . مطلب في النكاح والتزوج ٢٦٧

مفتة

تفسير مسورة العنكبوت

- ٣٢٣ تفسير قوله تعالى : « الَمْ . أحسب الناس أن يركوا أن يقولوا آمنا ... » الآيات
تفسير قوله تعالى : « آئل ما أوحى إليك من الكتاب وأقم الصلاة ... » الآية .
بيان معنى « أقم الصلاة » . الأقوال في نهى الصلاة عن الفجشاء والمنكر .
٣٤٧ بيان المراد من ذكر الله في الآية
تفسير قوله تعالى : « ولا يجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن ... » الآيات .
٣٥٠ الكلام على أن الآية محكمة أو منسوخة
تفسير قوله تعالى : « وما كنت تتلون من قبله من كتاب ... » الآية . الكلام على آتية
النبي صلى الله عليه وسلم
تفسير قوله تعالى : « والذين جاهلوا فينا لتهدينهم سبلنا ... » الآية . الأقوال في معنى
٣٦٤ الجهاد في الآية



صكّل طبع الجزء الثالث عشر من كتاب "الجامع لأحكام القرآن لقرطبي"

بمطبعة دار الكتب المصرية في يوم السبت ١٦ شعبان سنة ١٣٦٣

(٥ أغسطس سنة ١٩٤٤) مآ محمد نديم

ملاحظ المطبعة بدار الكتب

المصرية

دَارُ الْكِتَابِ الْمَدِينَةِ

القسم الأدبي

الْمَنَافِعُ الْحِكْمِيَّةُ الْقُرْآنِيَّةُ

لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ الْقُرْطُبِيِّ

الجزء الرابع عشر

الطبعة
طبعة دار الكتب المصرية

١٣٦٤ هـ - ١٩٤٥ م

الطبعة الأولى بمطبعة دار الكتب المصرية

جميع الحقوق محفوظة لدار الكتب المصرية

فهرس الجزء الرابع عشر

سورة الروم

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « اَلَمْ . غلبت الروم... » الآيات . بيان ما وقع بين فارس والروم
ومرأته أبي بكر رضى الله عنه . سبب غلبة الروم فارس ١
- تفسير قوله تعالى : « اَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ ... » الآيات . توبيخ المشركين لأنهم
لم يَتَفَكَّرُوا ولم يَتَعَفَّلُوا . بيان ما قبيحتهم وطاعة المؤمنين ٨
- تفسير قوله تعالى : « فَنَسِيطَ اللَّهُ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ » . بيان أن الآية
خطاب للمؤمنين بالأمر بالعبادة والحض على الصلاة في أوقاتها ١٤
- تفسير قوله تعالى : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ مِنْ تَرَابٍ ... » الآيات . بيان آيات
الله تعالى في خلق الانسان . المعنى المراد من المودة والرحمة التي بين الرجل
والمرأة . الكلام على اختلاف الألسنة والألوان ١٦
- تفسير قوله تعالى : « فَأَقْصَىٰ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ... » الآيات . الأمر باتباع الدين
الحنيف . اختلاف العلماء في معنى « الفطرة » ٢٤
- تفسير قوله تعالى : « قَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمَسْكِينِ ... » الآية . الأمر بإيتاء
ذي القربى حقه من الصدقة ، وأن خير الصدقة ما كان على القريب ٣٥
- تفسير قوله تعالى : « وَمَا آتَيْنَهُمْ مِنْ رَّبٍّ ... » الآية . الكلام على المكافأة في الهبة ٣٦
- تفسير قوله تعالى : « ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ... » الآيات . الاختلاف في معنى
الفساد والبر والبحر ٤٠
- تفسير قوله تعالى : « فَانظُرْ إِلَىٰ آثارِ رَحْمَةِ اللَّهِ ... » الآيات . الاستدلال بإحياء الأرواح
على إحياء الموتى ٤٥

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « الله الذي خلقكم من ضعف ... » الآية . الاستدلال على قدرة
الله تعالى بتطور حال الانسان من الضعف الى القوة ، ثم من القوة الى الضعف ... ٤٦
- تفسير قوله تعالى : « ويوم تقوم الساعة ... » الآيات ... ٤٧

سورة لقمان

- تفسير قوله تعالى : « ومن الناس من يشتري قَمُو الحديث ... » المعنى المراد من
« قَمُو الحديث » . استدلل العلماء بهذه الآية على كراهة الفناء والمنع منه . بيان
ما ورد من الآثار في نمه . ما أبيع من الفناء . الاشتغال به صفة تزد به الشهادة .
جواز سماع الرجل غناء جاويته ... ٥١
- تفسير قوله تعالى : « خلق السموات بغير عمد ... » الآيات ... ٥٨
- تفسير قوله تعالى : « ولقد آتينا لقمان الحكمة ... » الآيات . الكلام على نسب
« لقمان » ، وهل كان حكيما أم نبيا . الاختلاف في صناعته . شيء من حكمه .
نهي لقمان ابنه عن الشرك . الكلام على طاعة الأبوين . الاختلاف في مدة
الرضاع . صلة الأبوين الكافرين . وصية لقمان لابنه ... ٥٩
- تفسير قوله تعالى : « ألم تروا إن الله يحفر لكم ما في السموات ... » الآيات .
ذكر ما أنعم الله به على بنى آدم ، وبيان النعم الظاهرة والباطنة . توبيخ المشركين
على عبادتهم في الله تعالى ... ٧٣
- تفسير قوله تعالى : « ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن ... » الآيات ... ٧٤
- تفسير قوله تعالى : « ولو أنمسا في الأرض من شجرة أقلام ... » الآيات . بيان
أن معنى كلام الله تعالى لا تنفذ . بيان المراد بكلمات الله ... ٧٦
- تفسير قوله تعالى : « ألم تر أن الله يوبخ الليل في النهار ... » الآيات ... ٧٨
- تفسير قوله تعالى : « إن الله عنده علم الساعة ... » الآية . بيان مفاتيح الغيب
التي لا يعلمها إلا الله تعالى ... ٨٢

سورة السجدة

- تفسير قوله تعالى : « يدبر الأمر من السماء الى الأرض... » الآيات . القول في معنى
 ٨٦ « يدبر الأمر » ومعنى صروجه . الكلام على اليوم الذي مقداره ألف سنة ...
 تفسير قوله تعالى : « وقالوا أينما ضلنا في الأرض ... » الآيات . انكار الكفار
 للبعث . بيان ما في « ضل » من اللغات . الرد على الكفار في استبعادهم البعث .
 الكلام على توفى الأفس
 ٩١ تفسير قوله تعالى : « ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ... » القول في هداية الخلق .
 ٩٦ تفسير قوله تعالى : « نتجافى جنوبهم عن المضاجع ... » الآية . المراد بتجافى الجنوب
 القيام لصلاة التوافل بالليل . بيان ما ورد في فضل ذلك من الأحاديث ...
 ٩٩ تفسير قوله تعالى : « أفن كان مؤمنا كن كان فاسقا ... » في المساواة بين المؤمن
 والكافر . احتج العلماء بهذه الآية على أبي حنيفة في قتله المسلم بالذي ...
 ١٠٥ تفسير قوله تعالى : « أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات ... » الآيات . بيان ما أعد
 للمؤمنين والكافرين في الآخرة . الكلام على المذاب الأبدى والمذاب الأكبر ..
 ١٠٦ تفسير قوله تعالى : « ولقد آتينا موسى الكتاب ... » الآيات
 ١٠٨

سورة الأحزاب

- بيان أنها نزلت في المنافقين وإيذانهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وطنهم فيه وفي مناصته
 تفسير قوله تعالى : « يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين ... » الآيات .
 الزجر عن اتباع مراسم الجاهلية والأمر بمجاهدتهم
 ١١٣ تفسير قوله تعالى : « ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ... » الآيات . الكلام
 على سبب نزول هذه الآية . حقيقة القلب . ذكر خبر يزيد بن حوة . الكلام
 على التبنّي ومن أذى الى غير أبيه
 ١١٦

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ... » الآية . بيان أن هذه الآية أزال أحكاما كانت في صدر الاسلام . بيان أن الله تعالى جعل أزواج الرسول صلى الله عليه وسلم أمهات للمؤمنين تشريفا لهم . اختلاف في كونهن كالأمهات في المحرم وإباحة النظر . بيان أن المسلمين كانوا يتوارثون بالمهجرة ثم نسخ ذلك بالتوارث بالأرحام ... ١٢١
- تفسير قوله تعالى : « وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ... » الآية بيان ما أخذ من الموائيق على الأنبياء عليهم السلام ... ١٢٦
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم ... » الآيات . الكلام على غزوة الخندق وفي أي سنة كانت . سببها وما كان فيها من آيات النبوة . ما تضمنته من أحكام . ابتلاء للمؤمنين بالقتال والجوع والحلف . أمر المتأقين لهم بالفرار والرجوع الى منازلهم ... ١٢٨
- تفسير قوله تعالى : « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ... » الآية . بيان أن هذا عتاب للتخلفين عن القتال . الاختلاف في هذه الأسوة بالرسول ، هل هي على الإيجاب أو على الاستحباب ... ١٥٥
- تفسير قوله تعالى : « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ... » الآية . الكلام على من وفى بعهده حتى قتل . معنى « التحب » ... ١٥٨
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا ... » الآيات . بيان السبب الذي أوجب تحيير الرسول صلوات الله عليه وزوجاته . الكلام على أزواج الرسول صلى الله عليه وسلم ، من دخل بها ، ومن عقد عليها ولم يدخل بها ، ومن خطبها فلم يتم نكاحه معها . سراريه صلى الله عليه وسلم . بيان أن التحيير والطلاق الملقين على شرط صحيحان . اختلاف العلماء في كيفية تحيير النبي صلى الله عليه وسلم أزواجه . أقوال العلماء في الخيرة إذا اختارت زوجها وهل يكون ذلك طلاقا ، ومتى يكون لها انقيار ... ١٦٢
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها النبي من يأت منك بفاحشة ... » الآيات . لما كان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في مهبط الوحي لزمن بسبب مكاتبتن أكثر مما يلزم غيرهن . معنى « الضمعتين » ... ١٧٣

صفحة

تفسير قوله تعالى : « يا نباء النبي لست كأحد من النساء ان أتقين ... » الآيات :
نهى الله أمهات المؤمنين عن مكالمة الرجال بترخيم الصوت ولينه . أمرهن
بملازمة البيوت ، ونهين عن التبرج . اختلاف الناس في الإحاطة الأولى . الرد
على من طعن في أم المؤمنين عائشة في أنها خالفت أمر الرسول صلوات الله عليه
حين خرجت في وقعة الجمل . اختلاف العلماء في أهل البيت من هم . أمر
أمهات المؤمنين بذكر الخطاب والحكمة والمراد بالذكر ١٧٧

تفسير قوله تعالى : « وما كان لمؤمن ولا مؤمنة ... » الآية . الكلام على سبب
زول هذه الآية . بيان أن لفظة « ما كان وما ينبغي » معناها الحظر والمنع .
في الآية دليل على أن الكفاعة لا تعتبر في الأحساب بل في الأديان . لا يجوز
لأحد أن يختار غير ما اختاره الله ورسوله ١٨٦

تفسير قوله تعالى : « وإذا تقول للذي أتم الله عليه ... » الآيات . لو كان النبي صلى
الله عليه وسلم كاتماً شيئاً من الوحي لكتّم هذه الآية . اختلاف العلماء
في تأويلها . قصة زواج زيد بن حارثة من زينب بنت جحش . زواجهما من
رسول الله صلى الله عليه وسلم بدون عقد ولا صداق . نسب زيد وبيان فضله .
في الآية دليل على ثبوت الولي في النكاح ١٨٨

تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ... » الآية . بيان أن
المطلقة قبل الدخول لا عدّة عليها . بيان أن لا طلاق إلا بعد نكاح . أقوال
العلماء فيمن طلق أمره طلاقاً رجعية أو بائناً ٢٠٢

تفسير قوله تعالى : « يا أيها النبي إنا أحللت لك أزواجك ... » الآية . بيان ما أحل
الله لنبيه صلى الله عليه وسلم من النساء . من وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله
عليه وسلم . الاختلاف في تحريم الحرة الكافرة عليه . الاختلاف في النكاح
بلفظ المحبة . بيان ما خص به صلى الله عليه وسلم منزلة على الأمة ٢٠٥

تفسير قوله تعالى : « ترجى من تشاء ممن ... » الآية . اختلاف العلماء في تأويل
هذه الآية . الكلام على القسم بين الزوجات والعمل بينهما ٢١٤

منصة

- تفسير قوله تعالى : « لا يحل لك النساء من بعد ... » الآية . أقوال العلماء في تأويل هذه الآية . الليل على جواز النظر إلى المخطوبة . اختلف فيما يجوز أن ينظر منها . اختلف العلماء في احلال الأمة الكافرة التي صلى الله عليه وسلم ... ٢١٩
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم ... » الآية . بيان أن الآية تضمنت الأدب في أمر الطعام والجلوس وأمر الحجاب . نهى الله المؤمنين عن دخول بيت النبي صلى الله عليه وسلم بغير إذن وانتظار نضج الطعام . اختلف في بيوت النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته هل هي ملك لأمهات المؤمنين . حرص عمر رضى الله عنه على نزول الحجاب . إذن الله في مسألة أمهات المؤمنين من وراء حجاب فيما يعرض من المسائل ، ويدخل في هذا جميع النساء . استدلل بعض العلماء بهذه الآية على جواز شهادة الأعمى . من خصائصه صلى الله عليه وسلم تحريم نكاح أزواجه من بعده . اختلف في أزواجه صلى الله عليه وسلم بعد موته هل يقين أزواجا ، أم زال النكاح بالموت ، وهل عليهن عدة ... ٢٢٣
- تفسير قوله تعالى : « إن الله وملائكته يصلون على النبي ... » الآية . بيان تعظيم قدر النبي صلى الله عليه وسلم . بيان أن الأمر بالصلاة عليه فرض في الممر مرة . اختلاف الآثار في صفة الصلاة عليه ، فضل الصلاة عليه . اختلف العلماء في الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم في الصلاة ... ٢٣٢
- تفسير قوله تعالى : « إن الذين يؤذون الله ورسوله ... » الآيات . اختلف في إذابة الله تعالى بماذا تكون . بيان أن الطعن في تأمير أسامة بن زيد إذابة لرسول الله صلى الله عليه وسلم . الكلام على جواز إمامة المولى والمفضول على غيره ما عدا الإمامة الكبرى . مكاتبة أسامة رضى الله عنه من الرسول صلى الله عليه وسلم . بيان أن إذابة المؤمنين والمؤمنات هي بالأفعال والأقوال الفبيحة ... ٢٣٧
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ... » الآية . بيان زوجات النبي صلى الله عليه وسلم وأولاده . أمر الحرائر بالنسرة وأخوة الجلائب عليهن حتى لا يختلطن بالإماء . صوة لوخاء الجلابب عليهن ... ٢٤١

مضمة

- تفسير قوله تعالى : « لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض ... » الآيات .
تهديد المنافقين والمرجفين على نشر أخبار السوء . بيان أن سنة الله فيمن
أرجف بالأنبياء وأظهر نفاقه أن يؤخذ ويقتل ... ٢٤٥
- تفسير قوله تعالى : « إن الله لمن الكافرين ... » الآيات ... ٢٤٨
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى ... » الآيات .
تحذير المؤمنين من التعرض للإيذاء، ونهيمهم عن التشبه ببنى إسرائيل من إذايتهم
نبيهم . بيان المجازاة عن القول السداد ... ٢٥٠
- تفسير قوله تعالى : « إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض ... » الآية ، أقوال
العلماء في معنى الأمانة ... ٢٥٣

سورة سبأ

- تفسير قوله تعالى : « الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الأرض ... » الآيات ... ٢٥٩
- تفسير قوله تعالى : « وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة ... » الآيات . الرد على
على منكرى الساعة . وعيد الذين سموا في إبطال النبوة . إنكار المشركين للبعث ... ٢٦٠
- تفسير قوله تعالى : « ولقد آتينا داود منا فضلا ... » الآية . اختلاف العلماء
في الفضل الذي أعطاه الله لداود . في الآية دليل على تعلم أهل الفضل الصالحين
تفسير قوله تعالى : « ولسليمان الريح غدوها شهر ... » الآيات . بيان ما أوتيه سليمان
من تسخير الريح والجن وإذابة النحاس له . أقوال العلماء في التصوير . الكلام
على موت سليمان وما صنعه من إخفاء موته عن الجن ... ٢٦٨
- تفسير قوله تعالى : « لقد كان لسبأ في مسكنهم آية ... » الآيات . بيان نسب سبأ
والآية التي كانت في مساكنهم . الكلام على سدهم والسبل الذي أرسل عليهم ... ٢٨٢
- تفسير قوله تعالى : « ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له » الآية . بيان ما يحدث
في الملا الأعلى إذا أراد الله أن يوحى بالأمر ... ٢٩٥

- مفحة
٢٩٨ تفسير قوله تعالى : « قل من يرزقكم من السموات والأرض ... » الآيات ...
تفسير قوله تعالى : « وقال الذين كفروا لن تؤمن بهذا القرآن ... » الآيات . القول
في كفر المشركين بالقرآن وبالكتاب والأنبياء
٣٠١ تفسير قوله تعالى : « وما أرسلنا في قرية من نذير ... » الآيات . بيان أن سعة الرزق
في الدنيا لا تدل على سعادة الآخرة . فضل الثقة في طاعة الله تعالى
٣٠٤ تفسير قوله تعالى : « ولو ترى إذ فرغوا فلا فوت ... » الآيات . ذكر أحوال
الكفار وخروج السفينتين يبيحش آخر الزمان وخسف الأرض بهم
٣١٤

مسورة فاطر

- تفسير قوله تعالى : « الحمد لله فاطر السموات والأرض ... » الآيات . الكلام
على قوله « يزيد في الخلق »
٣١٨ تفسير قوله تعالى : « يأيا الناس إن وعد الله حق ... » الآيات . بيان معنى
الفروع . القول في عداوة الشيطان لبني آدم
٣٢٢ تفسير قوله تعالى : « من كان يريد العزة ... » الآية . بيان أن العزة لا تكون
إلا في طاعة الله تعالى . القول في الكلم الطيب والعمل الصالح
٣٢٨ تفسير قوله تعالى : « والله خلقكم من تراب ... » الآية . بيان معنى الزيادة في العمر
والنقصان منه . كيفية كتابته في اللوح المحفوظ
٣٣٢ تفسير قوله تعالى : « وما يستوى البحران ... » الآيات . بيان معنى « القطمير »
٣٣٤ تفسير قوله تعالى : « وما يستوى الأعمى والبصير ... » الآيات . بيان أن هذا
ضرب مثل للؤمن والكافر والعالم والجاهل . معنى قوله « ومن الجبال جدد » .
بيان أن عاقبة الله لا تكون إلا من العلماء العاملين
٣٣٩ تفسير قوله تعالى : « إن الذين يتلون كتاب الله ... » الآيات . القول في أن هذا
خاص بالقراء العاملين
٣٤٤

صفحة

تفسير قوله تعالى : « ثم أوردنا الكتاب الذين اصطفينا ... » الآيات . الكلام على

الظالم والمقتصد والسابق بالخيرات . بيان أن التقديم في الذكر لا يقتضي تشريفا ٣٤٥

تفسير قوله تعالى : « والذين كفروا لهم نار جهنم ... » الآيات . بيان أحوال أهل

النار ومقاتلتهم والرد عليهم ٣٥١

تفسير قوله تعالى : « وأقسموا بالله جهد أيمانهم ... » الآيات . بيان ما كانت

قرئش تقول قبل بث الرسول عليه السلام ٣٥٧

تفسير قوله تعالى : « ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ... » الآية ٣٦١

بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير سورة الروم

سورة الروم مكية كلها من غير خلاف، وهي ستون آية

قوله تعالى : **اَلَمْ غَلَبَتِ اَلرُّومُ ﴿١﴾ فِيْ اَدْنٰى اَلْاَرْضِ وَهُمْ**
مِّنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُوْنَ ﴿٢﴾ فِيْ بَضْعِ سِنِيْنَ **لَلّٰهِ اَلْاَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ**
سَدِّ وَّيْوَمِئِدٍ يَّقْرَحُ الْمُؤْمِنُوْنَ ﴿٣﴾ **يَنْصُرُ اللّٰهُ يَنْصُرُ مَنْ يَّشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيْزُ**
الرَّحِيْمُ ﴿٤﴾

قوله تعالى : **(اَلَمْ غَلَبَتِ اَلرُّومُ . فِيْ اَدْنٰى اَلْاَرْضِ)** روى الترمذى عن أبى سعيد
الخدري قال : لما كان يوم بدر ظهرت الروم على فارس فأعجب ذلك المؤمنين فقلت :
« اَلَمْ غَلَبَتِ اَلرُّومُ . فِيْ اَدْنٰى اَلْاَرْضِ — إلى قوله — **يَقْرَحُ الْمُؤْمِنُوْنَ . يَنْصُرُ اللّٰهُ .** »
قال : ففرح المؤمنون بظهور الروم على فارس . قال : هذا حديث غريب من هذا الوجه ^(١)
هكذا قرأ نصر بن علي الجهمي « غَلَبَتِ الروم » . ورواه أيضا من حديث ابن عباس
بأنهم منه ، قال ابن عباس في قول الله عز وجل : « اَلَمْ غَلَبَتِ الروم . فِيْ اَدْنٰى اَلْاَرْضِ » قال :
غَلَبَتِ وغُلِبَتِ ، قال : كان المشركون يَحِبُّونَ أن يظهر أهل فارس على الروم لأنهم وإياهم أهل
أوثان ، وكان المسلمون يَحِبُّونَ أن تظهر الروم على فارس لأنهم أهل كتاب ، فذكره لأبي بكر
فذكره أبو بكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « أَمَا إِنَّهُمْ سَيَغْلِبُونَ » فذكره أبو بكر لهم
فقالوا : اجعل بيننا وبينك أجلا ، فَإِنْ ظَهَرْنَا كَانَ لَنَا كَذَا ، وَإِنْ ظَهَرُوا كَانَ لَكُمْ كَذَا وَكَذَا ؛
فجعل أجل خمس سنين ، فلم يظهرُوا ؛ فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : « أَلَا جَعَلْتَهُ

(١) في نسخة الترمذى : « هذا حديث حسن غريب ... »

إلى دُونَ — أراه قال العشر — قال أبو سعيد : والْبِضْع ما دون العشر . قال : ثم ظهرت الروم بعدُ ، قال : فذلك قوله « أَلَمْ . غَلَبَتِ الرُّومُ — إلى قوله — وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ . بَنَصْرِ اللَّهِ » . قال سفيان : سمعت أنهم ظهروا عليهم يوم بدر . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح غريب ، ورواه أيضا عن نِيَّارِ بْنِ مَكْرَمِ الْأَسَدِيِّ قال : لما نزلت « أَلَمْ . غَلَبَتِ الرُّومُ . فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ . فِي بَضْعِ سِنِينَ » وكانت فارس يوم نزلت هذه الآية قاهرين للروم ، وكان المسلمون يحبون ظهور الروم عليهم لأنهم وإياهم أهل كتاب ، وذلك قول الله تعالى : « وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ . بَنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ » وكانت قريش تحب ظهور فارس لأنهم وإياهم ليسوا بأهل كتاب ولا إيمان يبعث ، فلما أنزل الله هذه الآية خرج أبو بكر الصديق رضى الله عنه يصيح في نواحي مكة : « أَلَمْ . غَلَبَتِ الرُّومُ . فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ . فِي بَضْعِ سِنِينَ » . قال ناس من قريش لأبي بكر : فذلك بيننا وبينكم ، زعم صاحبك أن الروم ستغلب فارس في بضع سنين ! ألا نراهنك على ذلك ؟ قال : بلى . وذلك قبل تحريم الزهان ، فأرتهن أبو بكر والمشركون وتواضعوا الزهان ، وقالوا لأبي بكر : كم نجعل البِضْع ؟ ثلاث سنين أو تسع سنين ؟ فسمَّ بيننا وبينك وسطا فتوى إليه ، قال : فسمَّوا بينهم ست سنين ، قال : فضمت الست سنين قبل أن يظهروا ، فأخذ المشركون رهن أبي بكر ، فلما دخلت السنة السابعة ظهرت الروم على فارس ، فغاب المسلمون على أبي بكر تسمية ست سنين ، قال : لأن الله تعالى قال « فِي بَضْعِ سِنِينَ » قال : وأسلم عند ذلك ناس كثير . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح غريب . وروى الْقَشِيرِيُّ وَأَبْنُ عَطِيَّةٍ وغيرهما : أنه لما نزلت الآيات خرج أبو بكرهما إلى المشركين فقال : أصرتم أن غلبت الروم ؟ فإن نيتنا أخبرنا عن الله تعالى أنهم سيعلمون في بضع سنين ؟ فقال له أُبَيُّ بْنُ خَلْفٍ وأُمَيَّةُ أخوه — وقيل أبو سفيان بن حرب — : يا أبا فصيل ! — يعرضون بكَيْتَهُ يا أبا بكر — فَلَنَقْطَحَ — أى تتراهن

في ذلك فراهم أبو بكر . قال قتادة : وذلك قبل أن يجرم الفجار ، وجعلوا الزهان خمس قلائص^(١) والأجل ثلاث سنين . وقيل : جعلوا الزهان ثلاث قلائص . ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال : " نهلاً احتطت فإن البضع ما بين الثلاث والتسع والعشر ولكن أرجع فزدهم في الزهان وأستردهم في الأجل " . ففعل أبو بكر ، فجعلوا القلائص مائة والأجل تسعة أعوام ، فغلبت الروم في أثناء الأجل . وقال الشعبي : فظفروا في تسع سنين . القشيري : المشهور في الروايات أن ظهور الروم كان في السابعة من غلبة فارس للروم ، واصل رواية الشعبي تصحيح من السبع إلى التسع من بعض النقلة . وفي بعض الروايات : أنه جعل القلائص سبعا إلى تسع سنين . ويقال : إنه آخر قنوج كمرى أبرويز فتح فيه القسطنطينية حتى بنى فيها بيت النار ، فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فساءه ذلك ، فأمر الله تعالى هاتين الآيتين . وحكى النقاش وغيره أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه لما أراد الهجرة مع النبي صلى الله عليه وسلم ، أتاه به أبي بن خلف وقال له : أعطني كفيلاً بالخطر إن غلبت^(٢) فكفل به أبنة عبد الرحمن ، فلما أراد أبي الخروج إلى أحد طلبه عبد الرحمن بالكفيل فأعطاه كفيلاً ، ثم مات أبي بمكة من جرح جرعه النبي صلى الله عليه وسلم ، وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية على رأس تسع سنين من مناجبتهم . وقال الشعبي : لم تمض تلك المدة حتى غلبت الروم فارس ، ووطوا خيلهم بالملائن ، وبنوا رومية ، ففقر أبو بكر أياً وأخذ مال الخطر من ورثته ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " تصدق به " فتصدق به . وقال المفسرون : إن سبب غلبة الروم فارس امرأة كانت في فارس لا تلد إلا للملوك والأبطال ، فقال لها كمرى : أريد أن أستعمل أحد يهلك على جيش أجهزه إلى الروم ، فقالت : هذا هُرْمُرُ أَرْوَغ من قملب وأحذر من صقر ، وهذا قَرْخَان أحد من سنان وأنفذ من نبل ، وهذا شهر بَزَان أحلم من كذا ، فأخترت فأختار الحليم وولاه ، فسار إلى الروم بأهل فارس فظفروا على

(١) القلائص : جمع القلوص ، وهي القنية من الإبل . (٢) الخطر (بالضم) : الزعم ، وما يعتاط عليه .

(٣) قرت الريل : غلبه . (٤) راجع هذا الخبر في تاريخ الطبري (ج ٤ ص ١٠٠٠ من القسم

الأول طبع أدريا) . (٥) حكاه ورد في كتب الفصير . والحق في تاريخ الطبري : « فدير باز » .

الروم . وقال عكمة وغيره : إن شهر بزان لما غلب الروم حرب ديارها حتى بلغ الخليج ، فقال أخوه قرخان : لقد رأيتني جالسا على سرير كسرى ؛ فكتب كسرى إلى شهر بزان أرسل إلى برأس قرخان فلم يفعل ؛ فكتب كسرى إلى فارس : إني قد استعملت عليكم قرخان وعزلات شهر بزان ، وكتب إلى قرخان إذا ولي أن يقتل شهر بزان ، فأراد قرخان قتل شهر بزان فأخرج له شهر بزان ثلاث صحائف من كسرى يأمره بقتل قرخان ، فقال شهر بزان لقرخان : إن كسرى كتب إلى أن أقتلك ثلاث صحائف وراجته أبدا في أمرك ، أفقتلني أنت بكتاب واحد ؟ فرد الملك إلى أخيه ، وكتب شهر بزان إلى قيصر ملك الروم فتعاونوا على كسرى ؛ فغلبت الروم فارس ومات كسرى . وجاء الخبر إلى النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ففرح من معه من المسلمين ؛ فذلك قوله تعالى : « ألم . غلبت الروم . في أدنى الأرض » يعني أرض الشام . حكمة : بأذرعات ، وهي ما بين بيلاد العرب والشام . وقيل : إن قيصر كان يبعث رجلا يدعى يحنس ويبحث كسرى شهر بزان فالتقى بأذرعات ويصري وهي أدنى بلاد الشام إلى أرض العرب والمعجم . مجاهد : بالجزيرة ، وهو موضع بين العراق والشام . مقاتل : بالأردن وفلسطين . و « أدنى » معناه أقرب . قال ابن عطية : فإن كانت الوقعة بأذرعات فهي من أدنى الأرض بالقياس إلى مكة ، وهي التي ذكرها امرؤ القيس في قوله :

تَوَدَّتْهَا مِنْ أَذْرَعَاتِ وَأَهْلِهَا * يَتَرَبَّأِ أَذَى دَارِهَا تَنْظُرُ حَالِ

وإن كانت الوقعة بالجزيرة فهي أدنى بالقياس إلى أرض كسرى ، وإن كانت بالأردن فهي أدنى إلى أرض الروم . فلما طرأ ذلك وغلبت الروم سر الكفار فبشر الله عباده بأن الروم سيفلون وتكون الدولة لهم في الحرب .

وقد مضى الكلام في فوائح السور . وقرأ أبو سعيد الخدري وعلي بن أبي طالب ومعاوية بن قسرة « غلبت الروم » بفتح الغين واللام . وتأويل ذلك أن الذي طرأ يوم بدر إنما كانت الروم غلبت فمن ذلك حل كفار قريش وسر بذلك المسلمون ، فبشر الله تعالى عباده أنهم سيفلون أيضا في بضع سنين ؛ ذكر هذا التأويل أبو حاتم . قال أبو جعفر النحاس :

« قراءة أكثر الناس » غُلبت الروم « بضم النون وكسر اللام . وروى عن ابن عمر وأبي سعيد الخدري أنهما قرأا « غُلبت الروم » وقرأ « سُبُلون » . وحكى أبو حاتم أن عصمة روى عن هارون : أن هذه قراءة أهل الشام ، وأحمد بن حنبل يقول : إن عصمة هذا ضعيف ، وأبو حاتم كثير الحكاية عنه ، والحديث يدل على أن القراءة « غُلبت » بضم النون ، وكان في هذا الاخبار دليل على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، لأن الروم غلبتها فارس ، فأخبر الله عز وجل نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم أن الروم مستقلب فارس في بضع سنين ، وأن المؤمنين يفرحون بذلك ، لأن الروم أهل كتاب ، فكان هذا من علم النبي الذي أخبر الله عز وجل به مما لم يكن [علموه] ، وأمر أبا بكر أن يراهم على ذلك وأن يبلغ في الرهان ، ثم حُرِّم الرهان بعدُ ونسخ بتحريم الصمار . قال ابن عطية : والقراءة بضم النون أصح ، وأجمع الناس على « سُبُلون » أنه بفتح الياء ، ياد به الروم . وروى عن ابن عمر أنه قرأ أيضا بضم الياء في « سُبُلون » ، وفي هذه القراءة قلب للمعنى الذي تظاهرت الروايات به . قال أبو جعفر الطحاوي : ومن قرأ « سُبُلون » فالمعنى عنده : وفارس من بعد ظههم ، أى من بعد أن ظَلَبوا ، سُبُلون . وروى أن إقناع الروم بالفرس كان يوم بدر ، كما في حديث أبي سعيد الخدري حديث الترمذي ، وروى أن ذلك كان يوم الحُدَيْبية ، وأن الخبر وصل يوم بيعة الرضوان ، قاله عكرمة وقتادة . قال ابن عطية : وفي كَلَا اليومين كان نصر من الله للمؤمنين . وقد ذكر الناس أن سبب سرور المسلمين بغلبة الروم وفهمهم أن تغلب إنما هو أن الروم أهل كتاب كالمسلمين ، وفارس من أهل الأوثان ، كما تقدم بيانه في الحديث . قال الطحاوي : وقول آخر وهو أولى أن فرحهم إنما كان لإنجاز وعد الله تعالى ، إذ كان فيه دليل على النبوة لأنه أخبر تبارك وتعالى بما يكون في بضع سنين فكان فيه . قال ابن عطية : ويشبه أن يمثل ذلك بما يقتضيه النظر من حجة أن ينلب المدق الأصغر لأنه أيسر مؤنة ، ومتى غلب الأكبر كثرت الخوف منه ، فتأفل هذا المعنى مع ما كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم ترجمه من ظهور دينه وشَرَعَ الله الذى بعثه به وغلبته على الأمم ، وإرادة كفار مكة أن يرميه الله بملك يستأصله ويرجمهم منه . وقيل : سرورهم إنما كان بنصر رسول الله صلى الله عليه وسلم على المشركين ، لأن جبريل أخبر بذلك النبي عليه السلام يوم بدر ، وحكاه القشيري .

قلت : ويحتمل أن يكون سرورهم بالمجموع من ذلك ، فسروا بظهورهم على عدوهم وبظهور الروم أيضا وإنجاز وعد الله . وقرأ أبو حنيفة الشامي ومحمد بن السميع « من بعد ظلمهم » بسكون اللام ، وهما لغتان ؛ مثل الظن والظن . وزعم الفراء أن الأصل « من بعد ظلمهم » غذفت التاء كما حذفت في قوله عز وجل « وإقام الصلاة » وأصله وإقامة الصلاة . قال النحاس : « وهذا غلط لا يُجيز على كثير من أهل النحو ؛ لأن « إقام الصلاة » مصدر قد حذف منه لاعتلال فعله ، فبُعِثت التاء عوضا من المحذوف ، و « غلب » ليس بمعتل ولا حذف منه شيء ، وقد حكى الأصمعي : طَرَدَ طَرْدًا وَجَلَبَ جَلْبًا وَجَلَبَ جَلْبًا وَقَلَبَ قَلْبًا ؛ فأى حذف في هذا ، وهل يجوز أن يقال : في أكل أكلا وما أشبه حذف منه ؟ (في بضع سنين) حذف الهاء من « بضع » فرقا بين المذكر والمؤنث ، وقد مضى الكلام فيه في « يوسف » . وفتحت النون من « سنين » لأنه جمع مسلم . ومن العرب من يقول « في بضع سنين » كما يقول في « غسيل » . وجاز أن يُجمع سنة جمع من يعقل بالواو والنون والياء والنون ؛ لأنه قد حذف منها شيء بفعل هذا الجمع عوضا من النقص الذى في واحدة ؛ لأن أصل « سنة » سَنَةٌ أو سَنَوَةٌ ، وكسرت السين منه دلالة على أن جمعه خارج من قياسه ونحطه ؛ هذا قول البصريين . ويلزم الفراء أن يضمها لأنه يقول : الضمة دليل على الواو وقد حذف من سنة واو في أحد القولين ، ولا يضمها أحد عليناه .

قوله تعالى : (اللَّهُ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ) أخبر تعالى بأفراذه بالقدرة وأن ما في العالم من ظلة وفيرها إنما هي منه وإرادته وقدرته فقال « لله الأمر » أى إنفاذ الأحكام .

« مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ » أى من قبل هذه التوبة ومن بعدها . وقيل : من قبل كل شيء ومن بعد كل شيء . و « مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ » ثلثان بَيَّا على الضم ؛ لأنهما تعزفا بحذف ما أضيفا إليهما وصارا متضمنين ما حذف تخالفا تعريف الأسماء وأشبه الحروف في التضمين قُبِيَّا ، وَخَصَّما بالضم لشبههما بالمتادى المفرد في أنه إذا نُكِرَ وأُضيف زال بناءؤه ، وكذلك هما فُضِّيَّا . ويقال : « من قبل ومن بعد » . وحكى الكسائى عن بعض بنى أسد « يَلِيهِ الأَمْر من قَبْلُ ومن بَعْدُ » الأول مخفوض منقون ، والثانى مضموم بلا تنوين . وحكى الفراء « من قبل ومن بَعْدُ » مخفوضين بغير تنوين . وأنكره النحاس وردّه . وقال الفراء في كتابه : في القرآن أشياء كثيرة ، الغلط فيها بين ، منها أنه زعم أنه يجوز « من قبل ومن بعد » وإنما يجوز « من قبل ومن بَعْدُ » على أنهما نكرتان . قال الزجاج : المعنى من متقدم ومن متأخر . (وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ، يَنْصُرُهُمُ اللَّهُ) تقدم ذكره . (يَنْصُرُهُمْ رَبُّهُمْ) يعنى من أوليائه ؛ لأن نصره مخصص بطلية أوليائه لأعدائه ، فأما طلبة أعدائه لأوليائه فليس ينصر ، وإنما هو ابتلاء وقد يسمى ظفرا . (وَهُوَ الْعَزِيزُ) في قيمته (الرَّحِيمُ) لأهل طاعته .

قوله تعالى : وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ) لأن كلامه صدق . (وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) وهم الكفار وهم أكثر . وقيل : المراد مشركو مكة . وانتصب « وَعَدَ اللَّهُ » على المصدر ؛ أى وعد ذلك وعدا . ثم بين تعالى مقدار ما يعلمون فقال : (يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) يعنى أمر معايشهم ودنياهم ، متى يزرعون ومتى يمحصدون ، وكيف يغيرسون وكيف يبنون ؛ قاله ابن عباس وصحة وقادة . وقال الضحاك : هو بيان قصورها وتشقيق أنهارها وغرس أشجارها ؛ والمعنى واحد . وقيل : هو ما تلقى الشياطين إليهم من أمور الدنيا

عند استراقهم السمع من سماء الدنيا؛ قاله سعيد بن جبير . وقيل : الظاهر والباطن؛ كما قال في موضع آخر « أَمْ يَظَاهِرُ مِنَ الْقَوْلِ ^(١) » .

قلت : وقول ابن عباس أشبه بظاهر الحياة الدنيا ، حتى لقد قال الحسن : بلغ والله من علم أحدهم بالدنيا أنه يَتَقَدَّرُ الدرهم فيضربك بوزنه ولا يحسن أن يصل . وقال أبو العباس المبرد : قَمَمَ كمرى أيامه فقال : يصلح يوم الربح للنوم ، ويوم الغم للصيد ، ويوم المطر للشرب والهلو ، ويوم الشمس للغواص . قال ابن خالويه : ما كان أعرفهم بسياسة دنياهم ، يعلمون ظاهرها من الحياة الدنيا . (وَمِمَّنْ عَنِ الْآخِرَةِ) أى عن العلم بها والعمل لما (هُمْ ظَالِمُونَ) قال بعضهم :

ومن البلية أن ترى لك صاحباً * في صورة الرجل السميع المبصر

فطن بكل مصيبة في ماله * وإذا يصاب ببلينه لم يشعر

قوله تعالى : أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِي رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ ﴿٥﴾

قوله : (فِي أَنْفُسِهِمْ) ظرف للتفكر وليس بمفعول ، تمدى إليه « يتفكروا » بحرف جر؛ لأنهم لم يؤمروا أن يتفكروا في خلق أنفسهم ، إنما أمروا أن يستعملوا التفكير في خلق السموات والأرض وأنفسهم ، حتى يعلموا أن الله لم يخلق السموات وغيرها إلا بالحق . قال الزجاج : في الكلام حذف ، أى فاعلوا ؛ لأن في الكلام دليلاً عليه . (إِلَّا بِالْحَقِّ) قال الفراء : معناه إلا للحق ؛ يعنى الثواب والعقاب . وقيل : إلا لإقامة الحق . وقيل : « بالحق » بالعدل . وقيل : بالحكمة ؛ والمعنى متقارب . وقيل : « بالحق » أى أنه هو الحق ولحق خلقها ، وهو الدلالة على توحيده وقدرته . (وَأَجَلٍ مُّسَمًّى) أى للسموات والأرض أجل

يتحian إليه وهو يوم القيامة . وفي هذا تنبيه على الفناء وعلى أن لكل مخلوق أجلا ، وعلى ثواب المحسن وعقاب المسيء . وقيل : « وأجل مُسمى » أى خلق ما خلق في وقت سماه لأن يخلق ذلك الشيء فيه . (وَإِنْ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ يَلْقَاءُ رَبَّهُمْ لَكَافِرُونَ) اللام للتوكيد ، والتقدير : لكافرون ببقاء ربهم ، على التقديم والتأخير ؛ أى لكافرون بالبعث بعد الموت . ويقولون : إن زيدا في الدار الجليلة . ولو قلت : إن زيدا لدى الدار الجليلة جاز . فإن قلت : إن زيدا جالس لدى الدار لم يجز ؛ لأن اللام إنما يؤتى بها توكيدا لاسم إن وغيرها ، وإذا جئت بها لم يجز أن تأتي بها . وكذا إن قلت : إن زيدا جالس لدى الدار لم يجز .

قوله تعالى : **أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَمَاعَتُهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ** ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (**أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا**) ببصائرهم وفلوبيهم . (**كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ**) أى قلوبها للزراعة ؛ لأن أهل مكة لم يكونوا أهل حرا ؛ قال الله تعالى : « **تَبَارَكَ الْأَرْضُ** » . (**وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا**) أى وعمروها أولئك أكثر مما عمروها هؤلاء فلم تفهمهم عمارتهم ولا طول ملتهم . (**وَجَمَاعَتُهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ**) أى بالمعجزات . وقيل : بالأحكام فكفروا ولم يؤمنوا . (**فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ**) بأن أهلكهم بغير ذنب ولا رسل ولا حجة . (**وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ**) بالشرك والمصيان .

قوله تعالى : **ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ أُسْعِفُوا السَّوْءَى أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَكْبِرُونَ** ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ تَمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ آمَنُوا السُّوءَى ﴾ السُّوءَى فُعِلَ من السُّوءِ تَأْنِيثُ
الأسوأ وهو الأقبح ، كما أن الحسنى تَأْنِيثُ الأحسن . وقيل : يعنى بها هاهنا النار ؛ قاله
ابن عباس . ومعنى « آمأوا » أشركوا ؛ دل عليه « أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ » . « السُّوءَى » :
اسم جهنم ؛ كما أن الحسنى اسم الجنة . ﴿ أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ أى لأن كذبوا ؛ قاله الكسائى .
وقيل : بأن كذبوا . وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو « ثم كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ » بالرفع اسم كان ،
وذكرت لأن تَأْنِيثُها غير حقيقى . و « السُّوءَى » خبر كان . والباقون بالنصب على خبر كان .
« السُّوءَى » بالرفع اسم كان . ويحوز أن يكون اسمها التكذيب ؛ فيكون التقدير : ثم كان
التكذيب عاقبة الذين آمأوا ؛ ويكون السُّوءَى مصدرا لأسأوا ، أو صفة لمحذوف ؛ أى الخلة
السُّوءَى . وروى عن الأعمش أنه قرأ « ثم كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ آمَنُوا السُّوءَى » برفع السُّوءِ .
قال النحاس : السُّوءُ أشدُّ الشر ؛ والسُّوءَى الفُعْلُ منه . ﴿ أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ قيل بحمد
والقرآن ؛ قاله الكلبي . مقاتل : بالسذاب أن ينزل بهم . الضمك : بمعجزات محمد صلى
الله عليه وسلم . ﴿ وَكَانُوا بِهَا يُسْتَرْزَوْنَ ﴾ .

قوله تعالى : اللَّهُ يَبْدُوُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١١﴾ وَيَوْمَ
تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ﴿١٢﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاؤُا
وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ ﴿١٣﴾

قرأ أبو عمرو وأبو بكر « يرجعون » بالياء . الباقون بالياء . ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ
الْمُجْرِمُونَ ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السُّلَمَى « يُبْلِسُ » بفتح اللام : والمعروف في اللغة : أبلَسَ
الرجل إذا سكت وأقطعت حجته ، ولم يؤتمل أن تكون له حجة . وقريب منه : تخيير ؛
كما قال الزجاج :

يا صاح هل تعرف رثما مكربا • قال نعم أمرؤه وأبلسا^(١)

(١) المكرب : الذى قد برئت فيه الابل وولدت فركب بعضه بعضا .

وقد زعم بعض النحويين أن إبليس مشتق من هذا ، وأنه أبلس لأنه انقطعت حجته .
النحاس : ولو كان كما قال لوجب أن ينصرف ، وهو في القرآن غير منصرف . وقال الزجاج :
المبليس الساكت المنقطع في حجته ، اليأس من أن يتبدى إليها . (وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ)
أى ما عبدوه من دون الله . (شَفَعَاءُ وَكَانُوا شُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ) قالوا : ليسوا بأهله ؛ تبرعوا
منها وتبرأت منهم ؛ حسبما تقدم في غير موضع .

قوله تعالى : وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِحِدُ يَوْمَهُدٌ يَتَفَرَّقُونَ ﴿١١﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِحِدُ يَوْمَهُدٌ يَتَفَرَّقُونَ) يعنى المؤمنين من الكافرين ؛
ثم بين كيف تفرقهم فقال : (فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا) قال النحاس : سمعت الزجاج يقول :
معنى « أما » دع ما كافيه وخذ في غيره . وكذا قال سيويه : إن معناها مهما كافى فى شيء
تخذ فى غير ما كافى فيه . (فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ) قال الضحاك : الروضة الجنة ، والرباض
الجنان . وقال أبو عبيد : الروضة ما كان فى أسفل ، فإذا كانت مرتفعة فهي روضة . وقال
غيره أحسن ما تكون الروضة إذا كانت فى موضع مرتفع غليظ ؛ كما قال الأعشى :

مَا رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْحَزَنِ مُعَشَّةٌ * خَضْرَاءُ جَادٍ هَلِيبٌ مُسَبِّلٌ هَطَلٌ^(١)
يَضْحَاكُ الشَّمْسُ مِنْهَا كَوَكَبٍ شَرِيقٌ * مُؤَزَّرٌ بِحِمِيمِ التَّنْبِتِ مُكْتَمِلٌ^(٢)
يَوْمًا بِأَطْيَبِ مِنْهَا نَشْرَ رَائِحَةٍ * وَلَا بِأَحْسَنَ مِنْهَا إِذْ دَنَا الْأُصْلُ^(٣)

إلا أنه لا يقال لها روضة إلا إذا كان فيها نبت ، فإن لم يكن فيها نبت وكانت مرتفعة فهي
ترعة . وقد قيل فى التربة غير هذا . وقال الفشيري : والروضة عند العرب ما ينبت حول

(١) رياض الحزن أحسن من رياض الخفوض لأرضها . (٢) قوله : « يضحك الشمس »
أى يبرسها حين دارت . وكوكب كل شيء منظره ؛ والمراد هنا الزهر . ومؤزر : فعل من الإزارة . والشرق :
الريان الخليل . ماء . والسديم : اللامع . والمكمل : الذى قد بلغ رتم . (٣) النشر : الراحة الطبية .
والأصل : جمع أصيل ؛ وعصا هنا الوقت لأن النبت يكون فيه أحسن ما يكون لتباعد الشمس والقي ، عنه .

التقدير من القول ؛ ولم يكن عند العرب شيء أحسن منه . الجوهرى : والجح روح
ورياض ، صارت الواو ياء لكسرة ما قبلها . والروض : نحو من نصف القسرية ماء .
وفي الحوض روضة من ماء إذا غطى أسفله . وأشد أبو عمرو :

• وَرَوْضَةٌ سَقِيَتْ مِنْهَا نَضْوِي ^(١) •

(يُجْبَرُونَ) قال الضحك وابن عباس : يكرمون . وقيل ينعمون ؛ قاله مجاهد وقادة .
وقيل يسرون . السدى : يفرحون . والجنة عند العرب : السرور ؛ ويقال : حبره يحبره (بالضم) حبراً وحبرة ؛
وقال الجوهرى : والحبر : الجبور وهو السرور ؛ ويقال : حبره يحبره (بالضم) حبراً وحبرة ؛
قال تعالى : «فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ» أى ينعمون ويكرمون ويسرون . ورجل يحبور يفعل
من الجبور . الضامن : وحكى الكسالى حبرته أى أكرمته ونعمته . وسميت على بن سليمان
يقول : هو مشتق من قولهم على أستانه حبرة أى أثر ؛ فـ «يحبرون» يتبين عليهم أثر النعم .
والحبر مشتق من هذا . قال الشاعر :

لَا تَمْلَأُ اللَّوْءَ وَهَرَقَ فِيهَا • أَمَا تَرَى حَبَارَ مَنْ يَسْقِيهَا

وقيل : أصله من التحير وهو التحسين ؛ فـ «يحبرون» يحسنون . يقال : فلان حسن الحبر
والسبر إذا كان جميلاً حسن الهيئة . ويقال أيضاً : فلان حسن الحبر والسبر (بالفتح) ؛ وهذا
كأنه مصدر قولك : حبرته حبراً إذا حسنته . والأوّل أسم ؛ ومنه الحديث «يخرج رجل من
النار نخب حبره وسبره» وقال يحيى بن أبى كثير «فى رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ» قال : السماع فى الجنة ؛
وقاله الأوزاعى ؛ قال : إذا أخذ أهل الجنة فى السماع لم تبقى شجرة فى الجنة إلا وردت النماء
بالتسبيح والتقديس . وقال الأوزاعى : ليس أحد من خلق الله أحسن صوتاً من إسرائيل ،
فإذا أخذ فى السماع قطع على أهل سبع سموات صلواتهم وتسبيحهم . زاد شيز الأوزاعى :
ولم تبقى شجرة فى الجنة إلا وردت ، ولم يبق سقر ولا باب إلا أُرْجِحَ وأُنْفَحَ ، ولم تبق حلقة

(١) النضر : الهداية إلى أهزتها الأسفار . (٢) الجبور : الثام من الرجال .

(٣) أحمرت الكاس وروتها : أفلت ما بها . (٤) السماع : الفتا .

إلا طنت بألوان طينتها، ولم تبق آجة من أجام الذهب إلا وقع أهبوب الصوت في مقاصبها
فزمرت تلك المقاصب بفنون الزمر، ولم تبق جارية من جوار الحور العين إلا غنت بأغانها
والطير بألحانها، ويوحى الله تبارك وتعالى إلى الملائكة أن جلاويهم وأسمعوا عبادى الذين
نزهوا إسماعهم عن مزامير الشيطان فيجاوبون بالحنان وأصوات روحانيين تختلط هذه
الأصوات فنصير رجة واحدة، ثم يقول الله جل ذكره يا داود قم عند ساق عرشي فجدنى؛
فيندع داود بتجديد ربه بصوت يضر الأصوات ويعللها وتتضاعف اللذة؛ فذلك قوله تعالى
«فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ»^(١). ذكره الترمذى الحكيم رحمه الله. وذكر الثعلبي من حديث
أبي الترداء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يذكر الناس، فذكر الجنة وما فيها من
الأزواج والنعيم؛ وفي أنحراب القوم أعرابى فقال: يا رسول الله، هل في الجنة من سماع؟
فقال: «نعم يا أعرابى» إن في الجنة لنهرًا حافظه الأيكار من كل بيضاء ثمعصابة يتغنى
بأصوات لم تسمع الخلاق بمثلا قط فذلك أفضل نعيم الجنة^(٢) فقال رجل أبا الترداء:
بماذا يتغنى؟ فقال: بالسبيح. والتمصباتية: المُرَهفة الأعلى، التمصباتة البطن الضمخة
الأمفل.

قلت: وهذا كله من النعيم والمرور والإكرام، فلا تمارض بين تلك الأقوال، وأين هذا
من قوله الحق: «فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ»^(٣) على ما يأتى. وقوله عليه السلام
«فَمَا مَالَا مِنْ رَأَتْ وَلَا أَذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرٌ عَلَى قَلْبٍ بَشَرٍ». وقد روى: «إن في الجنة
لاشجارا عليها أجراس من فضة فإذا أراد أهل الجنة السماع بعث الله ريحا من تحت العرش
فتقع في تلك الأشجار فتتحرك تلك الأجراس بأصوات لو سمعها أهل الدنيا لما اتوا طربا»^(٤).
ذكره الزنجشیری.

(١) في بعض نسخ الأصل «وعليها» بالهاء المهملة. وفي كتاب التذكرة: «وعليها» بالهاء المعجمة.

(٢) آية ١٧ سورة السجدة. (٣) في الأصول: «الأجراس».

قوله تعالى : **وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ** ﴿١٦﴾

قوله تعالى : **(وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا)** تقدم الكلام فيه . **(وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ)** أى بالبعث . **(فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ)** أى مقيمون . وقيل مجموعون . وقيل معذبون . وقيل نازلون ؛ ومنه قوله تعالى : **« إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ »** أى نزل به ؛ قاله ابن شجرة ، والمعنى متقارب .

قوله تعالى : **فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ** ﴿١٧﴾ **وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًا وَحِينَ يُظَاهِرُونَ** ﴿١٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(فَسُبْحَانَ اللَّهِ)** فيه ثلاثة أقوال : الأول — أنه خطاب للؤمنين بالأمر بالمعبادة والحض على الصلاة في هذه الأوقات . قال ابن عباس : الصلوات الخمس في القرآن ؛ قيل له : أين ؟ فقال : قال الله تعالى **« فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ »** صلاة المغرب والعشاء **« وَحِينَ تُصْبِحُونَ »** صلاة الفجر **« وَعَشِيًا »** العصر **« وَحِينَ يُظَاهِرُونَ »** الظهر ؛ وقال الضحاك وسعيد بن جبير . وعن ابن عباس أيضا فتادة أن الآية تنبيه على أربع صلوات : المغرب والصبح والعصر والظهر ؛ قالوا : والعشاء الآخرة هي في آية أخرى **« وَوَلَقَدْ لَمَسَ الْأَبْلَى »** وفي ذكر أوقات المودة . وقال النحاس : أهل التفسير على أن هذه الآية **« فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ »** في الصلوات . وسمعت علي بن سليمان يقول : حقيقة عندي فسبحوا الله في الصلوات ، لأن التسبيح يكون في الصلاة ؛ وهو القول الثاني . والقول الثالث — فسبحوا الله حين تمسون وحين تصبحون ؛ ذكره الماوردي . وذكر القول

الأول، ولفظه فيه : فصلوا لله حين تمسون وحين تصبحون . وفي تسمية الصلاة بالتسبيح وجهان : أحدهما — لما تضمنها من ذكر التسبيح في الركوع والسجود . الثاني — مأخوذ من السُّبْحَة والسُّبْحَة الصلاة ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : " تكون لهم سُبْحَة يوم القيامة " أى صلاة .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ اعتراض بين الكلام بدعوى الحمد على نعمه وآلائه . وقيل : معنى « وله الحمد » أى الصلاة له لاختصاصها بقراءة الحمد . والأول أظهر ؛ فإن الحمد لله من نوع تعظيم الله تعالى والحض على عبادته وادوام نعمته فيكون نوعاً آخر خلافاً للصلاة ، والله أعلم . وبدأ بصلاة المغرب لأن الليل يتقدم النهار . وفي سورة « سبحان » بدأ بصلاة الظهر إذ هي أول صلاة صلاحاً جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم . المأوردى : وخصّ صلاة الليل بأمر التسبيح وصلاة النهار بأمر الحمد لأن للإنسان في النهار متغلباً في أحوال توجب حمد الله تعالى عليها ، وفي الليل على خلوة توجب تزيه الله من الأسواء فيها ؛ فلذلك صار الحمد بالنهار أخصّ فسُميت به صلاة النهار ، والتسبيح بالليل أخصّ فسُميت به صلاة الليل .

الثالثة — قرأ حكمة « حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ » والمعنى : حيناً تمسون فيه وحيناً تصبحون فيه ، حذف « فيه » تخفيفاً ، والقول فيه كالقول في « وَأَقْبُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا » . (وَعِشَاءً) قال الجوهرى : العِشَاءُ والعِشَاءُ من صلاة المغرب إلى العَتَمَةِ تقول : أَيْتَهُ عِشَاءً أَمْسَ وَعِشَاءً أَمْسَ . وتصغير العِشَاءِ : عِشَاءٌ ، على غير [قياس] مُكَبَّرُهُ ؛ كأنهم صغروا عِشَاءً ، والجمع عِشَائَات . وقيل أيضاً في تصغيره : عِشَائِيَّانَ ، والجمع عِشَائِيَّات . وتصغير العِشَاءِ عِشَائِيَّةً ، والجمع عِشَائِيَّات . والعِشَاءُ (بالكسر والمد) مثل العِشَاءِ . والعِشَاءُان المغرب والعَتَمَةُ . وزعم قوم أن العِشَاءَ من زوال الشمس إلى طلوع الفجر ، وأنشدوا :

فَلَوْنَا غُدُوَّةً تَحْصِرُ بِلَيْلٍ • عِشَاءً بَعْدَ مَا أَنْتَصِفُ النَّهَارُ

(١) راجع به ١٠ ص ٢١٠ (٢) راجع به ١ ص ٢٧٧ طبة ثانية أربعة •

المأوردى : والفرق بين المساء والعشاء أن المساء بفتح الميم بعد الغروب ، والعشاء آخر النهار عند ميل الشمس للغيب ، وهو مأخوذ من عشا العين وهو نقص النور من الناظر كقص نور الشمس .

قوله تعالى : يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُخْرِجُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ﴿١٦﴾

بين كمال قدرته ، أى كما أحيى الأرض بإخراج النبات بعد همودها كذلك يحيىكم بالبعث . وفى هذا دليل على صحة القياس ، وقد مضى فى « آل عمران » بيان « يخرج الحى من الميت » .

قوله تعالى : وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ﴿١٧﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْتَفِرُونَ ﴿١٨﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافَ أَلْسِنَتِكُمْ وَالْوَبَتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالِمِينَ ﴿١٩﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُسْمِعُونَ ﴿٢٠﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْآرِقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢١﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ مِنْ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴿٢٢﴾ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَهْفٍ تُنْفِثُونَ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ﴾ أى من علاءات رُبوبِهِ وَوَحْدَانِيَّتِهِ
أن خلقكم من تراب؛ أى خلق أبائكم منه والفرع كالأصل، وقد مضى بيان هذا فى « الأنعام »^(١).
و « أَنْ » فى موضع رفع بالابتداء، وكذا « أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ».

﴿ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ﴾ ثم أنتم عقلاء ناطقون تنصرفون فيما هو قوام معاشكم،
فلم يكن ليخلقكم عبثاً؛ ومن قدر على هذا فهو أهل للعبادة والتسبيح. ومعنى : ﴿ خَلَقَ لَكُمْ
مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ﴾ أى نساء تسكنون إليها. ﴿ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ أى من نطف الرجال ومن
جسدهم. وقيل : المراد حواء، خلقها من ضلع آدم؛ قاله قتادة. ﴿ وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً ﴾
قال ابن عباس وبجاهد : المودة الجماع، والرحمة الولد؛ وقاله الحسن. وقيل : المودة والرحمة
عطف قلوبهم بعضهم على بعض. وقال السدسى : المودة المحبة، والرحمة الشفقة؛ وروى معناه
عن ابن عباس قال : المودة حب الرجل أمراءته، والرحمة رحمته إياها أن يصيبها بسوء. ويقال :
إن الرجل أصله من الأرض، وفيه قوة الأرض، وفيه الفرج الذى منه بدئ خلقه فيحتاج
إلى سكنى، وخلق المرأة سكناً للرجل؛ قال الله تعالى : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ »
الآية. وقال : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا » فأول ارتفاق
الرجل بالمرأة سكونه إليها مما فيه من غلبان القوة، وذلك أن الفرج إذا فحل فيه هيج ماء
الصلب إليه، فإلينا يسكن وبها يختص من المياج، وللرجال خلق البضع منهق، قال الله تعالى :
وَيَتَذَكَّرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ رَءُوفٌ رَحِيمٌ
للرجال، فعليها بذله فى كل وقت يدعوها الزوج، فإن منتهى نفى ظالمته وفى حرج عظيم؛
وكيفيك من ذلك ما ثبت فى صحيح مسلم من حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : « والذي نفسى بيده ما من رجل يدعو امرأته إلى فراشها فتأتى عليه إلا كان الذى
فى المَاء ساعطاً عليها حتى يرضى عنها ». وفى لفظ آخر : « إذا باتت المرأة هاجرة فراش
زوجها لعنتها الملائكة حتى تصبح ». ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ تقدم

(١) راجع ج ٦ ص ٣٨٧ (٢) كذا فى الأصل . (٣) راجع ج ١٣ ص ١٣٢

في « البقرة » وكانوا يستفرون بأن الله تعالى هو الخالق . (وَأَخْتَلَفَ الَّذِينَ كُنْتُمْ فِيهِ)^(١) القرآن في الفهم ، وفيه اختلاف اللغات : من العربية والحجمية والتركية والرومية . واختلاف الألوان في الصور : من البياض والسواد والحمرة ، فلا تكاد ترى أحدا إلا وأنت تفرق بينه وبين الآخر ، وليس هذه الأشياء من فعل التطفة ولا من فعل الأبوين ؛ فلا بد من فاعل ، فُعلِمَ أن الفاعل هو الله تعالى ؛ فهذا من أدل دليل على المدبر الباري . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ)^(٢) أي للتبر والعاشر . وقرا حفص « للعالمين » بكسر اللام جمع عالم . (وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَاسِكٌ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ) قيل : في هذه الآية تقديم وتأخير ، والمعنى : ومن آياته مناسك بالليل والليل وابتغافكم من فضله بالنهار ؛ حُذِفَ حرف الجر لانصاله بالليل وعطفه عليه ، والواو تقوم مقام حرف الجر إذا اتصلت بالمعطوف عليه في الاسم الظاهر خاصة ؛ بفعل النوم بالليل دليلا على الموت ، والتصرف بالنهار دليلا على البعث . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ) يريد سماع تفهم وتدبر . وقيل : يسمعون الحق فيقبضونه . وقيل : يسمعون الوظ فيخافونه . وقيل : يسمعون القرآن فيصتقونه ؛ والمعنى متقارب . وقيل : كان منهم من إذا تلى القرآن وهو حاضر سَدَّ أذنيه حتى لا يسمع ، فبين الله عز وجل هذه الدلائل عليه . (وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا) قيل : المعنى أن يريكم ، لحذف « أن » لدلالة الكلام عليه ؛ قال طرفة :

أَلَا أَيْهَذَا اللَّيْمِ أَحْضَرُ الْوَحْيِ * وَأَنْ أَشْهَدَ اللَّذَاتِ هَلْ أَنْتَ مُخْلِدِي

وقيل : هو على التقديم والتأخير ؛ أي ويريك البرق من آياته . وقيل : أي ومن آياته آية يريكم بها البرق ؛ كما قال الشاعر :

وما الدهر إلا تاراتب فنهما * أموت وأخرى أبتغي العيش أكدح

وقيل : أي من آياته أنه يريكم البرق خوفا وطمعا من آياته ؛ قاله الزجاج ، فيكون عطف جملة على جملة . (خَوْفًا) أي للسافر . (وَطَمَعًا) للقيم ؛ قاله قتادة . الضحاک :

(١) راجع ج ١ ص ٢٥١ طبة ثانية أرتاعة . (٢) يفتح اللام قراءة نافع ، وبها كان يقرأ المؤلف . (٣) هو ابن مقبل ؛ كما في شواهد سيبويه والخلافة .

«خوفا» من الصواعق، «وطمعا» في النيث . يحيى بن سلام : «خوفا» من البرد
أن يهلك الزرع ، «وطمعا» في المطر أن يحيى الزرع . ابن بحر : «خوفا» أن يكون البرق
برقا خلبا لا يعطر ، «وطمعا» أن يكون مطرا ، وأنشد قول الشاعر :
لا يكن برقك برقا خلبا * إن خير البرق ما النيث معه
وقال آخر :

فقد أريد المياه بشير زاد * سوى عدى لها برق الغمام

والبرق الخلب : الذي لا غيث فيه كأنه خادع ، ومنه قيل لمن يبد ولا يُنجز : إنبا
أنت كبري خلب . والخلب أيضا : السحاب الذي لا مطر فيه . ويقال : برق خلب ،
بالإضافة . (وَيُرْتَلِّ مِنَ الْمَاءِ مَا يَحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ
يَعْقِلُونَ) تقدم . (وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ) «أن» في محل رفع كما
تقدم ، أي قيامها واستمسكها بقدرته بلا عمد . وقيل : بتدبيره وحكته ، أي يمسكها بشير
عمد لمنافع الخلق . وقيل : «بأمره» بإذنه والمعنى واحد . (ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ
إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ) أي الذي فعل هذه الأشياء قادر على أن يمتك من قبوركم ، والمراد سرعة
وجود ذلك من غير توقف ولا تلبث ، كما يجب الداعي المطاع مدعو ، كما قال الغائل :

دَعْوَتُ كُلِّهَا بِأَمْرِهِ فَكَأَنَّمَا * دَعْوَتُ بَرَأْسِ الطُّودِ أَوْ هُوَ أَسْرَعُ^(١)

يريد بأبن الطود : الصدى أو الجمر إذا تدهده . وإنبا عطف هذا على قيام
السماوات والأرض بـ «ثم» لعظم ما يكون من ذلك الأمر واقتداره على مثله ، وهو أن
يقول بأهل القبور قوموا ، فلا تبقى نسمة من الأولين والآخرين إلا قامت تنظر ، كما قال
تعالى : (ثُمَّ نَفْخُ فِيهِ نُفْرًا فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ^(٢)) . و«إذا» الأولى في قوله تعالى :

(١) دراية البيت كما في اللسان :

دعوت جليدا دعوة فكأنما * دعوت به ابن الطود أو هو أسرع

قال : وأبن الطود : الجلود التي يتهدى من الطود . والحدود : الجبل العظيم . وتدهده الجمر : تخرج .

وفي كتاب ما يورل عليه : دعوت خليدا ... بإظهار المسجمة . (٢) في الأصول : «برأس» .

(٣) آية ٦٧ سورة الزمر .

« إذا دعاكم » للشرط ، والثانية في قوله تعالى : « إذا أتتم » لل مفاجأة ، وهى تنوب مناب الفاء في جواب الشرط . وأجمع القراء على فتح الاء هنا في « تخرجون » . واختلفوا في التى في « الأعراف » فقرأ أهل المدينة « ومنها تخرجون^(١) » بضم الاء ، وقرأ أهل العراق بالفتح ، وإليه يميل أبو عبيد . والمعنيان متقاربان ، إلا أن أهل المدينة فزقوا بينهما لنسق الكلام ، ففسقوا الكلام في التى في « الأعراف » بالضم أشبه إذ كان الموت ليس من فعلهم ، وكذا الإنجراج . والفتح في سورة الروم أشبه بنسق الكلام ؛ أى إذا دعاكم تخرجتم أى أعطتم ؛ فالفعل [بهم]^(٢) أشبه . وهذا الخروج إنما هو عند نفخة إسماعيل النفخة الأخيرة ؛ على ما تقدم ويأتى . وقرئ « تخرجون » بضم الاء وفتحها ، ذكره الزمخشري ولم يزد على هذا شيئاً ، ولم يذكر ما ذكرناه من الفرق ، والله أعلم . ﴿ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ خلقاً وملكاً وحيداً ، ﴿ كُلُّ لَهُ قَائُونَ ﴾ روى عن أبى سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كل قنوت في القرآن فهو طاعة » . قال النحاس : مطيعون طاعة أقياد . وقيل : « قانتون » مقيزون بالعبودية ، إما قالة وإما دلالة ؛ قاله عكرمة وأبو مالك والسدي . وقال ابن عباس « قانتون » مصلون . الربيع بن أنس : « كل له قانتون » أى قائم يوم القيامة ؛ كما قال : « يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ »^(٣) أى للحساب . الحسن : كل له قائم بالشهادة أنه عبد له . سعيد بن جبير : « قانتون » مخلصون .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْأَمْثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾ أما بده خلقه فيملوه في الرحم قبل ولادته ، وأما إعادته فإحيائه بعد الموت بالنفخة الثانية للبعث ؛ بفعل ما علم من ابتدائه خلقه دليلاً على ما يخفى من إعادته ؛ استدلالاً بالشاهد على الغائب ، ثم أكد ذلك بقوله

(١) آية ٢٥ (٢) زيادة من إعراب القرآن للنحاس . (٣) آية ٦ سورة المطففين .

(وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ) وقرأ ابن مسعود وابن عمر «يُبدئُ الخلق» من أبدأ بيدي؛ دليله قوله تعالى: «إِنَّهُ هُوَ بَدِئُ وَيَعِيدُ» ودليل قراءة العامة قوله سبحانه: «كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ»^(١) و«أهون» بمعنى هين؛ أي الإعادة هين عليه؛ قاله الربيع بن خثيم والحسن. فاهون بمعنى هين؛ لأنه ليس شيء أهون على الله من شيء. قال أبو عبيدة: ومن جعل أهون يعبر عن تفضيل شيء على شيء فقلوه مردود بقوله تعالى: «وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا» وقوله «وَلَا يَشْؤُهُ حِفْظُهُمَا». والعرب تحمل الفعل على فاعل، ومنه قول الفرزدق:

إِن الَّذِي سَمَكَ الْمَاءَ بَنَى لَنَا • يَتَا دَعَائِهِ أَعَزُّ وَأَطْوَلُ
أَي دَعَائِهِ مَرْبِعةٌ طَوِيلَةٌ. وقال آخر:

لَسَمَرُكَ مَا أَدْرِي وَإِنِّي لِأَوْجَلُ • عَلَى آيَاتِ تَعْدُو الْمُنْيَةَ أَوَّلُ
أَرَادَ: إني لوجل. وأنشد أبو عبيدة أيضا:

إِنِّي لِأَمْتَمَكَ الْعَبْدُودَ وَإِنِّي • قَسَمًا إِلَيْكَ مَعَ الْعَبْدُودِ لَا مِيلَ^(٢)
أَرَادَ لِمَا تَلَى. وأنشد أحمد بن يحيى:

تَمَيَّيْ رِجَالِي أَنْ أَمُوتَ وَإِنْ أَمُتْ • فَذَلِكَ سَبِيلُ لَسْتُ فِيهَا بِأَوْحِدٍ
أَرَادَ بِوَاحِدٍ. وقال آخر:

لَسَمَرُكَ إِنْ الزَّبْرَقَانِ لِبَازِلُ • لِمَعْرُوفِهِ عِنْدَ السَّيِّئِينَ وَأَفْضَلُ

أَي وَأَفْضَلُ. ومنه قولهم: الله أكبر؛ إنما معناه الله الكبير. وروى معمر عن قتادة قال: في قراءة عبد الله بن مسعود «وهو عليه هين». وقال مجاهد وعكرمة والضحاك: إن المعنى أن الإعادة أهون عليه - أي على الله - من البداية؛ أي أيسر وإن كان جميعه على الله تعالى هينا؛ وقاله ابن عباس. ووجهه أن هذا مثل ضربه الله تعالى لعباده؛ يقول: إعادة الشيء على الخلق أهون من ابتدائه؛ فينبغي أن يكون البعث لمن قدر على البداية عندهم وفيها ينعم

(١) آية ١٣ سورة البقرة. (٢) آية ٢٩ سورة الأعراف. (٣) القائل حرمين بن أرس.

(٤) البيت للأحوص بن محمد الأنصاري.

أَهَوْنَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِنْسَاءِ . وَقِيلَ : الضمير في «عليه» للخالقين ؛ أى وهو أهون عليه ، أى على الخلق ، يصاح بهم صيحة واحدة فيقومون ويقال لهم : كونوا فيكونون ؛ فذلك أهون عليهم من أن يكونوا نطفًا ثم علقًا ثم مضغًا ثم أجنة ثم أطفالًا ثم غلمانًا ثم شبانًا ثم رجالًا أو نساء .
وقاله ابن عباس وقطرب . وقيل : أهون أسهل ؛ قال :

وهان حل أسماء أن شطت النوى • يحسب إليها وإله يشوق

أى سهل عليها ، وقال الربيع بن خثيم في قوله تعالى « وهو أهون عليه » قال : ما شئ على الله يعزى . عزيمة : تعجب الكفار من إحياء الله الموتى فتزلت هذه الآية . (وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى)
أى ما أرادته جل وعز كان . وقال الخليل : المثل الصفة ؛ أى وله الوصف الأعلى (في السموات والأرض) كما قال : « مَثَلُ الْبَاقِيَةِ الَّتِي وَعدَ الْمُتَّقُونَ » أى صفتها . وقد مضى الكلام في ذلك .
وعن مجاهد : « المثل الأعلى » قول لا إله إلا الله ؛ ومعناه : أى الذى له الوصف الأعلى ، أى الأرفع الذى هو الوصف بالوحدانية . وكذا قال قتادة : إن المثل الأعلى شهادة أن لا إله إلا الله ؛ ويعقده قوله تعالى : « ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ » على ما نبينه آنفا إن شاء الله تعالى . وقال الزجاج : « وله المثل الأعلى في السموات والأرض » أى قوله « وهو أهون عليه » قد ضربه لكم مثلاً فيما يصعب ويسهل ؛ يريد التفسير الأول . وقال ابن عباس : أى ليس كمثل شئ . (وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) تقدم .

قوله تعالى : ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْتَكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ تَخِيفَتَكُمْ أَنْفُسُكُمْ كَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾

(١) راجع ج ٩ ص ٣٢٤ طبة أول أرثانية .

(٢) راجع ج ١ ص ٢٨٧ طبة ثانية أرثانية ، وج ٢ ص ١٤١ طبة ثانية .

فيه مسائلان :

الأول - قوله تعالى : ﴿ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ ثم قال ﴿ مِنْ شُرَكَاءِ ﴾ ثم قال ﴿ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ فـ « حن » الأولى للإبتداء ؛ كأنه قال : أخذ مثلا وأقرعه من أقرب شيء منكم وهي أنفسكم . والثانية للتبويض ، والثالثة زائدة لتأكيد الاستفهام . والآية نزلت في كفار قريش ، كانوا يقولون في التلبية : لبيك لا شريك لك إلا شريكا هو لك ، تملكه وما ملك ؛ قاله سعيد بن جبير . وقال قتادة : هذا مثل ضربه الله للشركين ؛ والمعنى : هل يرضى أحدكم أن يكون مملوكه في ماله ونفسه مثله ، فإذا لم ترضوا بهذا لأنفسكم فكيف جعلتم لله شركاء .
الثانية - قال بعض العلماء : هذه الآية أصل في الشركة بين المخلوقين لافتنار بعضهم إلى بعض ونفها عن الله سبحانه ، وذلك أنه لما قال جل وعز : « ضرب لكم مثلا من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيمانكم » الآية فيجب أن يقولوا : ليس عبيدنا شركاءنا فيا رزقنا ! يقال لهم : فكيف يتصور أن تزعموا نفوسكم عن مشاركة عبيدكم وتعملوا عبيدى شركائى في خافى ؛ فهذا حكم فاسد وقلة نظر وعنى قلب ، فإذا بطلت الشركة بين العبيد ومادانهم فيا يملكه السادة والخلق كلهم عبيد لله تعالى فيبطل أن يكون شيء من العالم شريكا لله تعالى في شيء من أفعاله ؛ فلم يبق إلا أنه واحد يستحيل أن يكون له شريك ، إذ الشركة تقتضى المعارضة ، ونحن مفتقرون إلى معاونة بعضنا بعضا بالمال والعمل ، والقديم الأزل متزه عن ذلك جل وعز . وهذه المسألة أفضل لطالب من حفظ ديوان كامل في الفقه ؛ لأن جميع العبادات البدنية لا تصح إلا بتصحيح هذه المسألة في القلب ، فافهم ذلك .

قوله تعالى : بَلَى أَتَّبِعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿ بَلَى أَتَّبِعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ لما قامت عليهم الحجة ذكر أنهم يعبدون الأصنام باتباع أهوائهم في عبادتها وتقليد الأسلاف في ذلك . ﴿ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ ﴾ أى لا هادى لمن أضله الله تعالى . وفي هذا رد على القدرية ﴿ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ .

قوله تعالى : فَأَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَسِيمُ وَلَكِنَّا أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ((فَأَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ)) فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قال الزجاج : « فِطْرَةَ » منصوب بمعنى أتبع فطرة الله . قال : لأن معنى « فَأَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ » أتبع الدين الحنيف وأتبع فطرة الله . وقال الطبري : « فطرة الله » مصدر من معنى « أقم وجهك » لأن معنى ذلك : فطر الله الناس على ذلك فطرة . وقيل : معنى ذلك أتبعوا دين الله الذي خلق الناس له ؛ وعلى هذا القول يكون الوقف على « حنيفا » تاما . وعلى القولين الأولين يكون متصلا ، فلا يوقف على « حنيفا » . وسميت الفِطْرَةُ دينًا لأن الناس يخلفون له ، قال جل وعز : « وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ^(١) » . ويقال « عليها » بمعنى لها ، كقوله تعالى : « وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا » . والخطاب بـ « أقم وجهك » لاني صلى الله عليه وسلم ، أمره بإقامة وجهه للدين المستقيم ؛ كما قال : « فَأَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَسِيمِ » وهو دين الإسلام . وإقامة الوجه هو تعويم المقصد والقوة على الجِدِّ في أعمال الدين ؛ وخصَّ الوجه بالذِّكْر لأنه جامع حواس الإنسان وأشرفه . ودخل في هذا الخطاب أُمَّتُهُ بِأَعْتاق من أهل التأويل . و « حنيفا » معناه معتدلا مائلا عن جميع الأديان المخرفة المسوخة .

الثانية — في الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من مولود إلا يولد على الفِطْرَةِ — في رواية : على هذه الملة — أبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء » ثم يقول أبو هريرة : « وأقرءوا إن شئتم » فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ » ، في رواية : « حتى

(١) آية ٥٦ سورة البقرات . (٢) آية ٧ سورة الإسراء . (٣) آية ٤٣ من هذه السورة .

(٤) أي سلبية من العيوب مجتمعة الأعضاء كما هي .

تكونوا أنتم تجتمعونها" قالوا يا رسول الله ؛ أفرايت من يموت صغيرا؟ قال : "الله أعلم بما كانوا عاملين" . لفظ مسلم .

للتائفة -- واختلف العلماء في معنى الفطرة المذكورة في الكتاب والسنة على أقوال متعددة؛ منها الإسلام ؛ قاله أبو هريرة وابن شهاب وغيرهما ؛ قالوا : وهو المعروف عند عامة السلف من أهل التأويل ؛ واحتجوا بالآية وحديث أبي هريرة ، وعَضِدُوا ذلك بحديث عياض بن حمار الجاشيئ " أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للناس يوما : " أَلَا أَعَدْتُكُمْ بما حَدَّثَنِي الله في كتابه أن الله خلق آدم وبنه حنفاء مسلمين وأعطاهم المال حلالا لا حرام فيه بفعلوا بما أعطاهم الله حلالا وحراما ... " الحديث . وبقوله صلى الله عليه وسلم : " خمس من الفطرة ... " فذكر منها قَصَّ الشارب ، وهو من سنن الإسلام ؛ وعل هذا التأويل فيكون معنى الحديث : أن الطفل خلق سليما من الكفر على الميثاق الذي أخذه الله على ذرية آدم حين أنزجهم من صلبه وأنهم إذا ماتوا قبل أن يُدْرِكُوا في الجنة ؛ أولاد مسلمين كانوا أو أولاد كفار . وقال آخرون : الفطرة هي البدأة التي ابتدأهم الله عليها ؛ أى على ما نظر الله عليه خلقه من أنه ابتدأهم للحياة والموت والسعادة والشقاء ، وإلى ما يصيرون إليه عند البلوغ . قالوا : والفطرة في كلام العرب البدأة . والفاطر : المبتدئ ؛ واحتجوا بما روى عن ابن عباس أنه قال : لم أكن ما أدرى ما فاطر السموات والأرض حتى أتى أعرابيان يَخْتَصِمَانِ في بئر ، فقال أحدهما : أنا فطرتها ؛ أى ابتدأتها . قال المروزي : كان أحمد بن حنبل يذهب إلى هذا القول ثم تركه . قال أبو عمر في كتاب التهديد له : ما رسمه مالك في موطنه وذكر في باب القدر فيه من الآثار يدل على أن مذهبه في ذلك نحو هذا ، والله أعلم . وبما احتجوا به ما روى عن كعب القرظي في قول الله تعالى : « قَرِيقًا هَدَى وَقَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ » قال : من ابتدأ الله خلقه للضلالة صيره إلى الضلالة وإن عمل بأعمال الهدى ، ومن ابتدأ الله خلقه على الهدى صيره إلى الهدى وإن عمل بأعمال الضلالة ، ابتدأ الله خلق إبليس على الضلالة وعمل بأعمال السعادة مع الملائكة ، ثم رده الله إلى ما ابتدأ عليه خلقه ، قال : وكان من الكافرين .

قلت : قد مضى قول كعب هذا في «الأعراف» وجاء معناه مرفوعاً من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : دُعِيَ رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جنازة غلام من الأنصار فقلت : يا رسول الله ، طَوَّبَ لي هذا عصفور من عصافير الجنة ، لم يعمل السوء ولم يدركه . قال : "أرضرك ذلك يا عائشة إن الله خلق الجنة أهلاً خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم وخلق النار أهلاً خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم" ترجمه ابن ماجه في السنن . وخرج أبو يعنى الترمذی عن عبد الله بن عمرو قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يده كتابان فقال : "أتدرون ما هذان الكتابان" ؟ قلنا : لا يا رسول الله ، إلا أن نخبرنا ؛ فقال للذي في يده اليمنى : "هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم ثم أجعل على آخرهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم أبداً — ثم قال للذي في شماله — هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل النار وأسماء آبائهم وقبائلهم ثم أجعل على آخرهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم أبداً ... " وذكر الحديث وقال فيه : حديث حسن . وقالت فرقة : ليس المراد بقوله تعالى « قَطَرُ النَّاسِ طَلِيا » ولا قوله عليه السلام : "كل مولود يولد على الفطرة" العموم ، وإنما المراد بالناس المؤمنون ؛ إذ لو قَطُرَ الجميع على الإسلام لما كفر أحد ، وقد ثبت أنه خلق أقواماً للنار ؛ كما قال تعالى : « وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ » وأنخرج الذرية من صلب آدم مسوداء وبيضاء . وقال في الغلام الذي قتله الخضر : طبع يوم طبع كافراً . وروى أبو سعيد الخدري قال : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر بنهار ؛ وفيه : وكان فيما حَفِظْنَا أن قال : " إلا إن بني آدم خلُقوا طبقات شتى فمنهم من يولد مؤمناً ويحيا مؤمناً ويموت مؤمناً ومنهم من يولد كافراً ويحيا كافراً ويموت كافراً ومنهم من يولد مؤمناً ويحيا مؤمناً ويموت كافراً ومنهم من يولد كافراً ويحيا كافراً ويموت مؤمناً ومنهم حسن القضاء حسن الطلب " . ذكره حماد بن سلمة في مسند الطيالسي قال : حدثنا علي بن زيد عن أبي نضرة عن أبي سعيد . قالوا : والعموم بمعنى الخصوص كثير في لسان العرب ؛ ألا ترى إلى قوله

عن وجيل : « تَدْمَرُ كُلُّ شَيْءٍ ^(١) » ولم تدمر السموات والأرض . وقوله « فَتَحَتَا عَلَيْهِمَ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ^(٢) » ولم تفتح عليهم أبواب الرحمة . وقال إسحاق بن رَاهُوَيْه الخنظلي : تم السلام عند قوله « فَأَقَمَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا » ثم قال « فِطْرَةَ اللَّهِ » أى فطر الله الخلق فِطْرَةً إِنَّمَا بَعَثَ أَوْتَارَ ، وإليه أشار النبي صلى الله عليه وسلم في قوله « كل مولود يولد على الفطرة » ولهذا قال : (لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ) قال شيخنا أبو الصباس : من قال هى سابقة السعادة والشقاوة فهذا إنما يليق بالفطرة المذكورة في القرآن ؛ لأن الله تعالى قال « لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ » وأما في الحديث فلا ؛ لأنه قد أخبر في بقية الحديث بأنها تبدل وتغير . وقالت طائفة من أهل الفقه والنظر : الفطرة هى الخلقة التى خلق عليها المولود فى المعرفة بربه ، فكأنه قال : كل مولود يولد على خَلْقَةٍ يعرف بها ربه إذا بلغ مبلغ المعرفة ؛ يريد خلقه مخالفة لخلق الهائم التى لا تصل بخلقها إلى معرفته . واحتجوا على أن الفطرة الخَلْقَةُ ، والفاطر الخالق ؛ لقول الله عن وجيل « الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » يعنى خالقهن ، وبقوله « وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي » يعنى خالقى ، وبقوله « الَّذِي فَطَرَنِي ^(٣) » يعنى خلقهن ، قالوا : فالفطرة الخلقة ، والفاطر الخالق ؛ وأنكروا أن يكون المولود يُفْطَر على كفر أو إيمان أو معرفة أو إنكار . قالوا : وإنما المولود على السلامة فى الأغلب خَلْقَةً وطبعاً وبنية ليس معها إيمان ولا كفر ولا إنكار ولا معرفة ؛ ثم يعتقدون الكفر والإيمان بعد البلوغ إذا ميزوا . واحتجوا بقوله فى الحديث « كَمَا تُنْجِى الْبَيْمَةُ بِبَيْمَةٍ جَمَاعَةٍ » يعنى سائلة - هل تُحْسِنُون فيها من بدعاء - يعنى مقطوعة الأذن . فقل قلوب بنى آدم بالهائم لأنها تولد كاملة الخلق ليس فيها نقصان ، ثم تقطع أذانها بعد وازوفها ؛ فيقال : هذه بمائز وهذه سوائب ^(٤) . يقول : فكذلك قلوب الأطفال فى حين ولادتهم ليس لهم كفر ولا إيمان ولا معرفة ولا إنكار كالبهائم السائمة ، فلما بلدوا استوتهم الشياطين فكفر أكثرهم ، وعصم الله أقلهم . قالوا : ولو كان الأطفال قد فطروا على شيء من الكفر والإيمان فى أولية أمورهم ما استنقلوا عنه أبداً ، وقد نجسهم يؤمنون ثم يكفرون . قالوا :

(١) الآية ٢٥ سورة الأسافات . (٢) الآية ٤٤ سورة الأنعام . (٣) الآية ٢٢ سورة يس . (٤) الآية ٥٦ سورة الأنبياء . (٥) راجع ج ٦ ص ٣٣٥ فى معنى البيرة والسائبة .

ويستحيل في العقول أن يكون الطفل في حين ولادته يعقل كفرًا أو إيمانًا ، لأن الله أخرجهم في حال لا يفقهون معها شيطانًا ، قال الله تعالى : « وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا » فمن لا يعلم شيئًا استحالة منه كفر أو إيمان أو معرفة أو إنكار . قال أبو عمر بن عبد البر : هذا أصح ما قيل في معنى الفطرة التي يولد الناس عليها . ومن الحجج أيضًا في هذا قوله تعالى : « إِنَّمَا تُحْزَنُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » و « كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهينَةٌ » ومن لم يبلغ وقت العمل لم يرتب بشيء . وقال : « وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا » . ولما أجمعوا على دفع القود والقصاص والحدود والآثام عنهم في دار الدنيا كانت الآخرة أولى بذلك . والله أعلم . ويستحيل أن تكون الفطرة المذكورة الإسلام ، كما قال ابن شهاب ، لأن الإسلام والإيمان قولٌ باللسان واعتقادٌ بالقلب وعملٌ بالجوارح ، وهذا معدوم من الطفل ، لا يحفل ذلك ذو عقل ، وأما قول الأوزاعي : سألت الزهري عن رجل عليه ربة أبيض عنده الصبي أن يعتقه وهو رضيع ؟ قال نعم ؛ لأنه ولد على الفطرة يعني الإسلام ، فأما أجزى حقه عنده من أجازة لأب حكه حكم أبو به . وخالفهم آخرون فقالوا : لا يجوز في الرقاب الواجبة إلا من صام وصل ، وليس في قوله تعالى : « كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَذِبًا مُكْتَرَبًا » ولا في « أَنْ يَتِمَّ إِلَهُ الْعَبْدَ بِمَا قَضَاهُ لَهُ وَقَدَّرَهُ عَلَيْهِ » دليل على أن الطفل يولد حين يولد مؤمنًا أو كافرًا ؛ لما شهدت له العقول أنه في ذلك الوقت ليس ممن يعقل إيمانًا ولا كفرًا ، والحديث الذي جاء فيه : « أَنْ النَّاسَ خَلَقُوا عَلَى طَبَقَاتٍ » ليس من الأحاديث التي لا مطن فيها ؛ لأنه انفرد به علي بن زيد بن جُدعان ، وقد كان شعبة يتكلم فيه . على أنه يحتمل قوله « يولد مؤمنًا » أي يولد ليكون مؤمنًا ، ويولد ليكون كافرًا على سابق علم الله فيه ، وليس في قوله في الحديث « خُلِقَتْ هَؤُلَاءِ الْبَنَةُ وَخُلِقَتْ هَؤُلَاءِ النَّارُ » أكثر من مراعاة ما يجتمع به لهم ، لا أنهم في حين طفولتهم ممن يستحق جنة أو نارًا ، أو يعقل كفرًا أو إيمانًا .

(١) آية ٧٨ سورة التعل . (٢) آية ١٦ سورة الطور . (٣) آية ٣٨ سورة المثر .

(٤) آية ١٥ سورة الإسراء . (٥) آية ٢٩ سورة الأعراف .

قلت : وإلى ما اختاره أبو عمر واحتج له ذهب غير واحد من المحققين منهم ابن عطية في تفسيره في معنى الفطرة، وشيخنا أبو العباس . قال ابن عطية : والذي يعتمد عليه في تفسير هذه اللفظة أنها الخلقة والهيئة التي في نفس الطفل التي هي معنة ومهابة لأن يميز بها مصنوعات الله تعالى، ويستدل بها على ربه ويعرف شرائعه ويؤمن به ؛ فكانه تعالى قال أنم وجهك للدين الذي هو الحنيف، وهو فطرة الله الذي على الإعداد له فطر البشر، لكن تضرهم العوارض؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : "كل مولود يولد على الفطرة فإبواه يهودانه أو ينصرانه" فذكر الأيوبي أنما هو مثال للعوارض التي هي كثيرة . وقال شيخنا في عبارته : إن الله تعالى خلق قلوب بني آدم مؤهلة لقبول الحق كما خلق أعينهم وأسماعهم قابلة للآيات والمسموعات، فما دامت باقية على ذلك القبول وعلى تلك الأهلية أدركت الحق ودين الإسلام وهو الدين الحق، وقد دلّ على صحة هذا المعنى قوله "كَمَا تَنْتُجُ الْبَيْمَةَ بَيْمَةً بِجِمَاهُ عَلَى ثَمَسُونِ فِيهَا مِنْ جِمَاهُ" يعني أن البهيمة تلد ولدها كامل الخلقة سائيا من الآفات، فلترك على أصل تلك الخلقة ليقى كاملا بريئا من العيوب، لكن يتصرف فيه فيجذب أذنه ويُرسم وجهه فتنطرا عليه الآفات والنقائص فيخرج عن الأصل . وكذلك الإنسان، وهو تشبيه واقع ووجهه واضح .

قلت : وهذا القول مع القول الأول موافق له في المعنى، وأن ذلك بعد الإدراك حين عقلوا أمر الدنيا وما كادت حجة الله عليهم بما نصب من الآيات الظاهرة من خلق السموات والأرض والشمس والقمر والبر والبحر واختلاف الليل والنهار، فلما عملت أهواؤهم فيهم أتهم الشياطين فدخلتهم إلى اليهودية والنصرانية فذهبت بأهوائهم يمينا وشمالا، وأهم إن ماتوا صبغارا فهم في الجنة، أعنى جميع الأطفال، لأن الله تعالى لما أخرج ذرية آدم من صلبه في صورة النثر أقزوا له بالربوبية وهو قوله تعالى : « وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ بُنَىٰ آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَنبَأَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَأَنْتُمْ رَبُّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا » . ثم أعطاهم في صلب آدم بعد أن أقزوا له بالربوبية، وأنه الله لا إله غيره، ثم يكتب العبد في بطن أمه شيئا أو سعيذا على

(١) قراءة نافع، وها كان يقرأ الخلف . (٢) آية ١٧٢ سورة الأعراف .

الكتاب الأول ؛ فمن كان في الكتاب الأول شقيًا عمّر حتى يمضي عليه القلم فينقض الميثاق الذي أخذ عليه في صلب آدم بالشرك ، ومن كان في الكتاب الأول سعيدًا عمّر حتى يمضي عليه القلم فيصير سعيدًا ، ومن مات صغيرًا من أولاد المسلمين قبل أن يمضي عليه القلم فهم مع آبائهم في الجنة ، ومن كان من أولاد المشركين مات قبل أن يمضي عليه القلم فليس يكونون مع آبائهم ؛ لأنهم ماتوا على الميثاق الأول الذي أخذ عليهم في صلب آدم ولم ينقض الميثاق .

ذهب إلى هذا جماعة من أهل التأويل ، وهو يجمع بين الأحاديث ، ويكون معنى قوله عليه السلام لما سئل عن أولاد المشركين فقال : ” الله أعلم بما كانوا عاملين ” يعني لو بلغوا . ودل على هذا التأويل أيضًا حديث البخاري عن سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ عن النبي صلى الله عليه وسلم الحديث الطويل حديث الرُّبَيَّا ، وفيه قوله عليه السلام : ” وأما الرجل الطويل الذي في الروضة إبراهيم عليه السلام وأما الولدان حوله فكل مولود يولد على الفطرة ” . قال ف قيل : يا رسول الله ، وأولاد المشركين ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” وأولاد المشركين ” . وهذا نص يرفع الخلاف ، وهو أصح شيء رُوي في هذا الباب وغيره من الأحاديث فيها علل وليست من أحاديث الأئمة الفقهاء ؛ قاله أبو عمر بن عبد البر . وقد روى من حديث أنس قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال : ” لم تكن لهم حسنات فيعجزوا بها فيكونوا من ملوك الجنة ولم تكن لهم سيئات فيعاقبوا عليها فيكونوا من أهل النار فهم خدام لأهل الجنة ” ذكره يحيى بن سلام في التفسير له . وقد زدنا هذه المسألة بيانًا في كتاب التذكرة ، وذكرنا في كتاب المغتصب في شرح موطن مالك بن أنس ما ذكره أبو عمر من ذلك ، والحمد لله . وذكر إسحاق بن راهويه قال : حدثنا يحيى بن آدم قال أخبرنا جرير بن حازم عن أبي رباح العطاردي قال سمعت ابن عباس يقول : لا يزال أمر هذه الأمة مواتيًا أو متفاربًا — أو كلمة تشبه هاتين — حتى يتكلموا أو ينظروا في الأطفال والقدر . قال يحيى بن آدم فذكره لابن المبارك فقال : أيسكت الإنسان على الجهل ؟ قلت : فتأمر بالكلام ؟ قال فسكت . وقال أبو بكر الوراق : « فِطْرَةُ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا هِيَ الْفَقْرُ وَالْفَقَاةُ ؛ وهذا حسن ؛ فإنه منذ ولد إلى حين يموت فقير محتاج ، نعم ! وفي الآخرة .

قوله تعالى : ﴿ لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ﴾ أى هذه القطرة لا تبديل لها من جهة الخلق . ولا يبيىء الأمر على خلاف هذا بوجه ؛ أى لا يشقى من خلقه سعيدا ، ولا يسعد من خلقه شقيا . وقال مجاهد : المعنى لا تبديل لدين الله ؛ وقاله قتادة وابن جبير والضحاك وابن زيد والنخعي ، قالوا : هذا معناه في المعتقدات ، وقال عكرمة : وروى عن ابن عباس وعمر ابن الخطاب أن المعنى لا تغيير لخلق الله من البهائم أن تمنحى فحولها ؛ فيكون معناه النهى عن خصاء الفحول من الحيوان . وقد مضى هذا في « النساء » . (ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ) أى ذلك القضاء المستقيم ؛ قاله ابن عباس ، وقال مقاتل : ذلك الحساب البين . وقيل : « ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ » أى دين الإسلام هو الدين القيم المستقيم . (وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) أى لا يتفكرون فيعلمون أن لهم خالقا معبودا ، ولهما قدما سبق قضاؤه وقد حكمة .

قوله تعالى : مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٦٦﴾ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَشَيْئِهِمْ فَرِحُونَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (مُنِيبِينَ إِلَيْهِ) اختلف في معناه ، فقيل : راجعين إليه بالتوبة والإخلاص . وقال يحيى بن سلام والفراء : مقبلين إليه . وقال عبد الرحمن بن زيد : مطيعين له . وقيل : تائبين إليه من الذنوب ؛ ومنه قول [أبي] قيس بن الأسلت :

فإن تابوا فإن بنى سليم * وقومهم هوازن قد أتوا

والمعنى واحد ؛ فإن « تاب وتاب وتاب وآب » معناه الرجوع . قال المازدي : وفى أصل الإجابة قولان : أحدهما — أن أصله القطع ؛ ومنه أخذ أسم التاب لأنه قاطع ، فكان الإجابة هى الانقطاع إلى الله عز وجل بالطاعة . الثاني — أصله الرجوع ؛ مأخوذ من تاب ينوب إذا رجع مرة بعد أخرى ؛ ومنها التوبة لأنها الرجوع إلى عادة . الجوهرى :

وَأَنَابَ إِلَى اللَّهِ أَقْبَلَ وَتَابَ . وَالنُّوبَةُ وَاحِدَةُ النَّوْبِ ، تَقُولُ : جَاءَتْ نَوْبَكَ وَنِيَابَكَ ، وَهُمْ يَتَنَابَوْنَ النَّوْبَةَ نِيَابًا بَيْنَهُمْ فِي الْمَاءِ وَغَرِهِ . وَاتَّصَبَ عَلَى الْحَالِ . قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ : لِأَنَّ مَعْنَى « أَقِيمْ وَجْهَكَ » فَأَقِيمُوا وَجُوهَكُمْ مَتَّيِبِينَ . وَقَالَ الْفَرَّازُ : الْمَعْنَى فَأَقِمْ وَجْهَكَ وَمَنْ مَعَكَ مَتَّيِبِينَ . وَقِيلَ : اسْتَصَبَّ عَلَى الْقَطْعِ ، أَيْ فَأَقِمْ وَجْهَكَ أَنْتَ وَأَمَّا الْمُنْتَهِبِينَ إِلَيْهِ ؛ لِأَنَّ الْأَمْرَ لَهُ أَمْرٌ لَا مَنَاقِبَ لَهُ ، فَحَسُنَ أَنْ يَقُولَ مَتَّيِبِينَ إِلَيْهِ ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ » . (وَأَقْبَرُهُ) أَيْ خَافُوهُ وَاسْتَلْثَمُوا مَا أَمَرَكُمْ بِهِ . (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ) بَيَّنَّ أَنَّ الْعِبَادَةَ لَا تَنْفَعُ إِلَّا مَعَ الْإِخْلَاصِ ، فَلِذَلِكَ قَالَ « وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ » ، وَقَدْ مَضَى هَذَا مَبْنًى فِي النِّسَاءِ وَالْكَهْفِ ، وَغَيْرِهِمَا . (مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ) نَأْوَلُهُ أَبُو هُرَيْرَةَ وَطَائِفَةٌ وَأَبُو أَمَامَةَ أَنَّهُ لِأَهْلِ الْقَبِيلَةِ مِنْ أَهْلِ الْأَهْوَاءِ وَالْيَدِّعِ . وَقَدْ مَضَى « فِي الْأَنْبَاءِ » ^(١) بَيَانَهُ . وَقَالَ الرَّبِيعُ بْنُ أَنْسَ : الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ أَهْلُ الْكُتَابِ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى ؛ وَقَالَ قَتَادَةُ وَمَعْمَرٌ . وَقَرَأَ حَزْرَةُ وَالْكَسَائِيُّ « فَاغْرَقُوا دِينَهُمْ » ، وَقَدْ قَرَأَ بِذَلِكَ عَلَى ابْنِ أَبِي طَالِبٍ ؛ أَيْ فَاغْرَقُوا دِينَهُمُ الَّذِي يَحِبُّ آتَابَعَهُ ، وَهُوَ التَّوْحِيدُ . (وَكَانُوا شَيْعًا) أَيْ لِرِيفَا ؛ قَالَه الْكَلْبُجِيُّ . وَقِيلَ أَدْيَانًا ؛ قَالَهُ مُغَالِلٌ . (كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ) أَيْ مَسْرُورُونَ مَعْجَبُونَ ، لِأَنَّهُمْ لَمْ يَتَّبِعُوا الْحَقَّ وَعَلَيْهِمْ أَنْ يَتَّبِعُونَهُ . وَقِيلَ : كَانَ هَذَا قَبْلَ أَنْ تَنْزِلَ الْفَرَائِضُ . وَقَوْلُ ثَالِثٍ : أَنَّ الْعَاصِيَ لَهُ حِزٌّ وَجَلَّ قَدْ يَكُونُ فَرِحًا بِمَعْصِيَتِهِ ، فَكَذَلِكَ الشَّيْطَانُ وَقَطَّاعُ الطَّرِيقِ وَغَيْرُهُمْ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَزَعَمَ الْفَرَّازُ أَنَّهُ يَحْجُوزُ أَنْ يَكُونَ التَّسَامُ « وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ » وَيَكُونُ الْمَعْنَى : مِنَ الَّذِينَ فَاغْرَقُوا دِينَهُمْ « وَكَانُوا شَيْعًا » عَلَى الِاسْتِثْنَاءِ ، وَأَنَّهُ يَحْجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُتَصِلًا بِمَا قَبْلَهُ . النَّحَاسُ : وَإِذَا كَانَ مُتَصِلًا بِمَا قَبْلَهُ فَهُوَ عِنْدَ الْبَصَرِيِّينَ عَلَى الْبَدَلِ بِإِعَادَةِ الْحَرْفِ ؛ كَمَا قَالَ جَلَّ وَعِزُّ : « قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ » ^(٢) وَلَوْ كَانَ بَلَا حَرْفٍ بَلَاغٌ .

(١) راجع ج ٥ ص ١٨٠ و ج ١١ ص ٦٩ طيبة أملا أرثانية . (٢) راجع ج ٧ ص ١٤٩ .

(٣) آية ٧٥ سورة الأعراف .

قوله تعالى : وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَاهُمْ مِثْلَ رَحْمَةٍ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ) أى حَظٌّ وشدة (دَعَوْا رَبَّهُمْ) أن يرفع ذلك عنهم (مُنِيبِينَ إِلَيْهِ) قال ابن عباس : مقلين عليه بكل قلوبهم لا يشركون . ومعنى هذا الكلام التمجيد ، عجب نبيه من المشركين في ترك الإجابة إلى الله تعالى مع نتائج الحجج عليهم ؛ أى إذا مَسَّ هؤلاء الكفار ضَرٌّ من مرض وشدة دَعَوْا رَبَّهُمْ ؛ أى استفتوا به في كشف ما نزل بهم ، مقلين عليه وحده دون الأصنام ، لعلمهم بأنه لا فوج عندها . (ثُمَّ إِذَا أَذَاهُمْ مِنْهُ رَحْمَةٌ) أى حافية ونعمة . (وَإِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ) أى يشركون به في العبادة .

قوله تعالى : لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمْتَعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : (لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ) قيل : هي لام كي . وقيل : هي لام أمر فيه معنى التهديد ؛ كما قال جل وعز : « فَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ » (١) . (فَتَمْتَعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ) تهديد ووعيد . وفي مصحف عبد الله « وليتمتعوا » ؛ أى مكافأ من ذلك لكي يتمتعوا ، فهو إخبار عن غائب ؛ مثل « ليكفروا » . وهو على خط المصحف خطاب بعد الإخبار عن غائب ؛ أى تمتعوا أيها الفاعلون لهذا .

قوله تعالى : أَمْ أُنْزِلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُمْ يَكْفُرُونَ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : (أَمْ أُنْزِلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا) استفهام فيه معنى التوقيف . قال الضحاك : « سلطاناً » أى كتاباً ، وقاله قتادة والربيع بن أنس . وأضاف الكلام إلى الكتاب توسعاً . وزعم النواز أن العرب تَوَثَّ السُلْطَانُ ، تقول : قَضَيْتَ به عليك السلطان . فأما البصريون فالتذكير عندهم أفصح ، وبه جاء القرآن ، والتأنيث عندهم جائز لأنه بمعنى الجملة ؛ أى حجة (١) آية ٢٩ سورة الكهف .

تعلق بشرككم ؛ قاله ابن عباس والضحاك أيضا . وقال علي بن سليمان عن أبي العباس محمد ابن يزيد قال : سلطان جمع سَلِطَ ، مثل رَغِيف ورُغْفَان ، تذكيره على معنى الجمع وتأنيده على معنى الجماعة . وقد مضى في «آل عمران» الكلام في السلطان أيضا مستوفى . والسلطان : ما يدفع به الإنسان عن نفسه أمرا يستوجب به عقوبة ؛ كما قال تعالى : «أولادُ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِسْلَاطَانٌ مِنْهُمْ» .

قوله تعالى : وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ مِمَّا قَدَّمْتُمْ لِأَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا) يعني الخصب والسعة والمانية ؛ قاله يحيى بن سلام . النقاش : النعمة والمطر . وقيل : الأمن والدعة ؛ والمعنى متقارب . (فَرِحُوا بِهَا) أى بالرحمة . (وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ) أى بلاء وعقوبة ؛ قاله مجاهد . السدى : قنط المطر . (مِمَّا قَدَّمْتُمْ لِأَيْدِيهِمْ) أى بما عملوا من المعاصي . (إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ) أى يأسون من الرحمة والفرج ؛ قاله الجمهور . وقال الحسن : إن القنوط ترك فرائض الله سبحانه وتعالى في السر . قنط يقنط ، وهى قراءة العامة ، وقنط يقنط ، وهى قراءة أبي عمرو والكسائى ويقوب . وقرأ الأعمش «قَنِطُ يَقْنِطُ» بالكسر فهما ؛ مثل حسب يحسب . والآية صفة للكافر ، يقنط عند الشدة ويظطر عند النعمة ؛ كما قيل :

كحل السوء إن أظفته • ربح الناس وإن جاع نهق

وكثير من لم يربح الإيمان في قلبه بهذه المثابة ؛ وقد مضى في غير موضع . فاما المؤمن فيشكر ربه عند النعمة ويرجو عند الشدة .

قوله تعالى : أَوْ لَرَبُّوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ أى يوسع الخير فى الدنيا لمن يشاء أو يضيق ؛ فلا يجب أن يدعوهم الفقراء إلى القنوط . ﴿لَإِن فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ .

قوله تعالى : فَآتَاكَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ذَاكَ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿فَاتَّ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى - لما تقدم أنه سبحانه يسقط الرزق ويقدّر أمر من وسع عليه الرزق أن يوصل إلى الفقير كفايته ليمتنع شكر النفي . والخطاب للنبي عليه السلام والمراد هو وأمنه ؛ لأنه قال « ذَاكَ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ » . وأمر بإيتاء ذى القربى لقرب رحمه ؛ وخير الصدقة ما كان على القريب ، وفيها صلة الرحم . وقد فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم الصدقة على الأقارب على حق الرقاب ، فقال ليمونة وقد اعتقت ووليدة : « أَمَا إِنَّكَ لَوْ أَعْطَيْتَهَا أَخْوَالَكَ كَانَ أَكْثَرُ لَأَجْرِكَ » .

الثانية - واختلف فى هذه الآية ؛ فقيل : إنها منسوخة بآية الموارث . وقيل : لا نسخ ، بل للقريب حق لازم فى البر على كل حال ؛ وهو الصحيح . قال مجاهد وقتادة : صلة الرحم فرض من الله عز وجل ، حتى قال مجاهد : لا تقبل صدقة من أحد ورجمه محاجة . وقيل : المراد بالقربى أقرباء النبي صلى الله عليه وسلم . والأول أصح ؛ فإن حقه مبيّن فى كتاب الله عز وجل فى قوله : « فَأَتَتْ بِهِ حُمُسَهُ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ » . وقيل : إن الأمر بالإيتاء لذى القربى على جهة الندب . قال الحسن : « حَقُّهُ » المواصلة فى اليسر ، وقول ميسور فى العسر . ﴿وَالْمِسْكِينَ﴾ قال ابن عباس : أى أطعم السائل الطواف وابن السبيل الضيف ؛ فجعل الضيافة فرضاً ، وقد مضى جميع هذا مبسوطاً مبيناً فى مواضعه والحمد لله .

(١) آية ٤١ سورة الأفعال . (٢) راجع به ٢ ص ١٥ و ٢٤١ طبة ثانية . وجه ٨ ص ١١ ر به ٩ ص ٦٤ طبة أول أو ثانية .

الثالثة — ((ذَلِكَ خَيْرٌ لِّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ)) أى إعطاء الحق أفضل من الإمساك إذا أريد بذلك وجه الله والتقرب إليه . ((وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ)) أى الفائزون بمطلوبهم من الثواب في الآخرة . وقد هتَم في « البقرة » القول فيه .

قوله تعالى : وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لِّرَبُّوًّا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرَبُّوْا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ﴿٢٦﴾
قوله تعالى : ((وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لِّرَبُّوًّا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرَبُّوْا عِنْدَ اللَّهِ)) فيه أربع مسائل :

الأولى — لما ذكر ما يراد به وجهه ويشب عليه ذكر غير ذلك من الصفة وما يراد به أيضا وجهه . وقرأ الجمهور « آتَيْتُم » بالمد بمعنى أعطيت . وقرأ ابن كثير ومجاهد وسعيد بن جبر مذهبى ما قلتم من رَّبًّا لِّرَبُّوًّا كما تقول : آتيت صوباً وآتيت خطأ . واجمعوا على المد في قوله « وما آتَيْتُم من زكاة » . والربا الزيادة ، وقد مضى في « البقرة » معناه ، وهو هناك محرم وهامنا حلال . وثبت بهذا أنه قسمان : منه حلال ومنه حرام . قال عكرمة في قوله تعالى « وما آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لِّرَبُّوِّ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ » قال : الربا ربوان ، ربا حلال وربا حرام ، فاما الربا الحلال فهو الذى يَهْدَى ، يُتَمَسَّس ما هو أفضل منه . ومن الضحك في هذه الآية : هو الربا الحلال الذى يَهْدَى لِثَاب ما هو أفضل منه ، لا له ولا عليه ، ليس له أجر وليس عليه إثم . وكذلك قال ابن عباس « وما آتَيْتُم من رَّبًّا » يريد هدية الرجل الشيء يرجو أن يثاب أفضل منه ، فذلك الذى لا يربو عند الله ولا يؤجر صاحبه ولكن لا إثم عليه ، وفي هذا المعنى نزلت الآية . قال ابن عباس وابن جبر وطاوس ومجاهد : هذه آية نزلت في هبة الثواب . قال ابن عطية : وما جرى مجراها مما يصنعه الإنسان ليجازى عليه كالسلام وغيره فهو وإن كان لا إثم فيه فلا أجر فيه ولا زيادة عند الله تعالى . وقاله التفاضى أبو بكر بن العربى . وفي كتاب الناس

عن عبد الرحمن بن طلحة قال: قدم وفد قهيف على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعهم هدية فقال: "أهدية أم صدقة فإن كانت هدية فأنا أُبتنى بها وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقضاء الحاجة وإن كانت صدقة فأنا أُبتنى بها وجه الله عز وجل" قالوا: لا بل هدية؛ فقبلها منهم وقدم معهم يسألهم ويسألونه. وقال ابن عباس أيضا وإبراهيم النخعي: نزلت في قوم يُعطون قراياتهم وإخوانهم على معنى فقمهم وتمويلهم والتفضل عليهم، وليزيدوا في أموالهم على وجه النفع لهم. وقال الشعبي: معنى الآية أن ما خدم الإنسان به أحدا وخف له لينتفع به في دنياه فإن ذلك النفع الذي يجزي به الخدمة لا يروى عند الله. وقيل: كان هذا حراما على النبي صلى الله عليه وسلم على الخصوص؛ قال الله تعالى: «وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ» فنهى أن يعطى شيئا يأخذ أكثر منه عوضا. وقيل: إنه الربا المحرم؛ فمضى «لا يروى عند الله» على هذا القول لا يحكم به لأخذه بل هو للأخذ منه. قال السدي: نزلت هذه الآية في ربا قهيف؛ لأنهم كانوا يعملون بالربا وتعمله فهم قريش.

الثانية — قال القاضي أبو بكر بن العربي: صرح الآية فيمن يجب يطلب الزيادة من أموال الناس في المكافأة. قال المهلب: اختلف العلماء فيمن يجب هبة يطلب ثوابها وقال إنما أُرِدَّتِ الثواب؛ فقال مالك: ينظر فيه؛ فإن كان مثله ممن يطلب الثواب من الموهوب له فله ذلك؛ مثل هبة الفقير للفقير، وهبة الخادم لصاحبه، وهبة الرجل لأبيه ومن فوقه؛ وهو أحد قولي الشافعي. وقال أبو حنيفة: لا يكون له ثواب إذا لم يشترط؛ وهو قول الشافعي الآخر. قال: والهبة للثواب باطلة لا تنفع؛ لأنها بيع بمن مجهول. واحتج الكوفي بأن موضوع الهبة التبرع، فلو أوجبنا فيها العوض لبطل معنى التبرع وصارت في معنى المعامضات، والعرب قد فرقَت بين لفظ البيع ولفظ الهبة، فحملت لفظ البيع على ما يستحق فيه العوض، والهبة بخلاف ذلك. ودلينا ما رواه مالك في مؤلفه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: إنما رجل وهب هبة يرى أنها للثواب فهو على هبته حتى يرضى

منها . ونحوه عن عليّ رضي الله عنه قال : المواهب ثلاثة ، موهبة يراد بها وجه الله ، وموهبة يراد بها وجوه الناس ، وموهبة يراد بها الثواب ؛ فوهبة الثواب يرجع فيها صاحبها إذا لم يُتَب منها . وترجم البخاري رحمه الله (باب المكافأة في الهبة) وساق حديث عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية ويُثيب عليها ، وأُتاه على لُقمة ولم يشكر على صاحبها حين طلب الثواب ، وإنما أنكر منخله للثواب وكان زائدا على القيمة .
نحوه الترمذي .

الثالثة — ما ذكره عليّ رضي الله عنه وفضله من الهبة صحيح ؛ وذلك أن الواهب لا يخلو في هبته من ثلاثة أحوال : أحدها — أن يريد بها وجه الله تعالى ويتنى عليها الثواب منه . والثاني — أن يريد بها وجوه الناس رياء ليَحْمَدوه عليها ويُنْتُوا عليه من أجلها . والثالث — أن يريد بها الثواب من الموهوب له ؛ وقد مضى الكلام فيه ، وقال صلى الله عليه وسلم : « الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى » . فاما إذا أراد بهبته وجه الله تعالى وأبتنى عليه الثواب من عنده فله ذلك عند الله بفضلِهِ ورحمته ؛ قال الله عز وجل : ﴿ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْمِعُونَ ﴾ .

وكذلك من يصل قرابته ليكون غنياً حتى لا يكون كلاً فالنية في ذلك متبوعة ؛ فإن كان ليتظاهر بذلك دنيا فليس لوجه الله ، وإن كان لسا له عليه من حق القرابة وبينهما من وشيجة الرحم فإنه لوجه الله ؛

وأما من أراد بهبته وجوه الناس رياء ليَحْمَدوه عليها ويُنْتُوا عليه من أجلها فلا متفعة له في هبته ؛ لا ثواب في الدنيا ولا أجر في الآخرة ؛ قال الله عز وجل : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِيقًا تَائِسًا » الآية .^(١٦)

وأما من أراد بهبته الثواب من الموهوب له فله ما أراد بهبته ، وله أن يرجع فيها ما لم يَب بقيمة ، على مذهب ابن القاسم ، أو ما لم يرض منها بأزيد من قيمتها ، على ظاهر قول عمر

(١) اللقمة (بكسر الهمزة) . الثالثة المألوف . (٢) آية ٢٦٤ سورة البقرة .

وعلى، وهو قول مُطَرَّف في الواضحة أن الهبة ما كانت قائمة العين، وإن زادت أو نقصت فلا وهاب الرجوع فيها وإن أتابه الموهوب فيها أكثر منها. وقد قيل: إنها إذا كانت قائمة العين لم تتغير فإنه يأخذ ما شاء. وقيل: تلزمه القيمة كتنكاح التزويز، وأما إذا كان بعد فوت الهبة فليس له إلا القيمة إنفاقاً؛ قاله ابن العربي.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿لِرَبِّوٍ﴾ قرأ جمهور القراء السبعة «لربو» بالياء وإسناد الفعل إلى الربا. وقرأ نافع وحده بضم التاء [والواو] ساكنة على المخاطبة؛ بمعنى تكونوا ذرى زيادات، وهي قراءة ابن عباس والحسن وقتادة والشَّعْبِي. قال أبو حاتم: هي قراءةنا. وقرأ أبو مالك «لربوها» بضمير مؤنث. ﴿فَلَا رِبْوَ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أى لا يركو ولا يشب عليه؛ لأنه لا يقبل إلا ما أريد به وجهه وكان خالفاً له؛ وقد تقدم في «النساء». ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ﴾ قال ابن عباس: أى من صدقة. ﴿تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْمِفُونَ﴾ أى ذلك الذى يقبله ويضاعفه له عشرة أضعافه أو أكثر؛ كما قال: «مَنْ ذَا الَّذِي يُرِشُّ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً». وقال: «وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ اتِّبَاعَ مَرْضَاةِ اللَّهِ وَتَلْبِيتًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَشَلِّ جَنَّةِ رَبْوَةٍ». وقال: «فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْمِفُونَ» ولم يقل فأتى المضمفون لأنه رجع من المخاطبة إلى الغيبة؛ مثل قوله: «حتى إذا كُنْتُمْ فِي الْفُلِّ وَجَّهْتُمْ^(١)». وفى معنى المضمفين قولان: أحدهما - أنه تضاعف لهم الحسنات كما ذكرنا. والآخر - أنهم قد أضعف لهم الخير والنعم؛ أى هم أصحاب أضعاف؛ كما يقال: فلان مقو إذا كانت إبله قوية، أو له أصحاب أقوياء، ومُسَيْن إذا كانت إبله سمان، ومُعْطَش إذا كانت إبله عطاش، ومضيف إذا كانت إبله ضعيفة؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم: «اللهم إني أعوذ بك من الخبيث الخبيث الشيطان الرجيم^(٢)». فالخبيث الذى أصابه خبيث، يقال: فلان ردى أى هو ردىء نفسه. ومردئى: أصحابه أردئاء.

(١) راجع ج ٥ ص ٤١٠ (٢) آية ٢٤٥ سورة البقرة - (٣) آية ٢٦٥ سورة البقرة.

(٤) آية ٢٢ سورة يونس.

قوله تعالى : **اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ** ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : **(اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ)** ابتداء وخبر . وعاد الكلام الى الاحتجاج على المشركين وأنه الخالق للرزق المميت الحي . ثم قال على جهة الاستفهام : **(هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا)** لا يفعل . ثم نزه نفسه عن الأنداد والأضداد والصاحبة والأولاد بقوله الحق : **(سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ)** وأضاف الشركاء إليهم لأنهم كانوا يسمونهم بالآلهة والشركاء ، ويعملون لهم من أموالهم .

قوله تعالى : **ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ** ﴿٢١﴾

قوله تعالى : **(ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ)** اختلف العلماء في معنى الفساد والبحر ؛ فقال قتادة والسدي : الفساد الشرك ، وهو أعظم الفساد . وقال ابن عباس وعكرمة ومجاهد : فساد البر قتل ابن آدم أخاه ؛ قاييل قتل هابيل . وفي البحر بالملك الذي كان يأخذ كل سفينة غصبا . وقيل : الفساد القحط وقلة النبات وزهاب البركة . ونحوه قال ابن عباس قال : هو نقصان البركة بأعمال العباد كي يتوبوا . قال الثعالب : وهو أحسن ما قيل في الآية . وعنه أيضا : أن الفساد في البحر انقطاع صيده بذنوب بني آدم . وقال عطية : فإذا قل المطر قل النّوم عنده ، وأخفق الصيادون ، وعميت دواب البحر . وقال ابن عباس : إذا مطرت السماء فتحت الأصداف في البحر ، فما وقع فيها من السماء فهو لؤلؤ . وقيل : الفساد كساد الأسعار وقلة الماش . وقيل : الفساد المعاصي وقطع السبل والظلم ؛ أي صار هذا العمل مانعا من الزرع والمعارات والتجارات ؛ والمعنى كله متقارب . والبر والبحر هما المعروفان المشهوران في اللغة وعند الناس ؛ لا ما قاله بعض المباد أن البر اللسان والبحر القلب ، لظهور

ما على اللسان وخفاء ما في القلب . وقيل : البر الفياق ، والبحر القري ؛ قاله عكرمة .
والعرب تسمى الأمصار البحار . وقال قتادة : البر أهل العمود ، والبحر أهل القري
والريف . وقال ابن عباس : إن البر ما كان من المدن والقري على غير نهر ، والبحر ما كان
على شط نهر ؛ وقاله مجاهد ، قال : أما والله ما هو بمرحك هذا ، ولكن كل قرية على ماء جار
فهى بحر . وقال معناه النحاس ، قال : فى معناه قولان : أحدهما — ظهر الجذب فى البر ؛
أى فى البوادي وقراها ، وفى البحر أى فى مدن البحر ؛ مثل « وأسأل القرية » . أى ظهر
قلة النيث وغلابة السمر . « عَاكَسَتْ أَيْدَى النَّاسِ لِيُذَيِّقَهُمْ بَعْضُ » أى عقاب بعض
« الَّذِي عَمِلُوا » ثم حذف . والقول الآخر — أنه ظهرت المعاصي من قطع السبيل والظلم ،
فهذا هو الفساد على الحقيقة ، والأول مجاز إلا أنه على الجواب الثانى ، فيكون فى الكلام
حذف واختصار دل عليه ما بعده ، ويكون المعنى : ظهرت المعاصي فى البر والبحر فغضب الله
عنهما النيث وأغل سمرهم ليذيقهم عقاب بعض الذى عملوا . « لَمَلَهُمْ يَرْجِعُونَ » لعلمهم
يتوبون . وقال : « بَعْضُ الَّذِي عَمِلُوا » لأن معظم الخزاء فى الآخرة . والقراءة « ليذيقهم »
بالياء . وقرأ ابن عباس بالنون ، وهى قراءة السلي وأبن عبيد بن وقيل ويعقوب على
التعطيل ؛ أى نذيقهم عقوبة بعض ما عملوا .

قوله تعالى : قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَنَقِبَةُ الَّذِينَ
مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : « قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ » أى قل لهم يا محمد سيروا فى الأرض ليعتبروا
بمن قبلهم ، وينظروا كيف كان عاقبة من كذب الرسل « كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ » أى
كافرين فاهلكوا .

قوله تعالى : فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ
لَا مَرَدَ لَهُ مِنْ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يَعْبُدُونُ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿لَيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أى يمدون لأنفسهم ليجزيهم الله من فضله .
وقيل يصنعون ليجزيهم الله أى يميز الكافر من المسلم ﴿إِنَّهُ لَا يَجِبُ الْكَافِرِينَ﴾ .

قوله تعالى : وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ﴾ أى ومن أعلام كمال قدرته إرسال الرياح مبشرات أى بالمطر لأنها تتقدمه . وقد مضى فى «الحجر» بيانه . ﴿وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ يعنى التيث وإنحصب . ﴿وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ﴾ أى فى البحر عند هبوبها . وإنما زاد «بأمره» لأن الرياح قد تهب ولا تكون مواتية ، فلا بد من إرساء السفن والاحتياط بمحبسها ، وربما عصفت فأغرقتها بأمره . ﴿وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ يعنى الرزق بالتجارة ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ هذه النعم بالوحد والطاعة . وقد مضى هذا كله مبيناً .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ بِآيَاتِهِمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَأَنْتَقَمْنَا مِنْ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ بِآيَاتِهِمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أى المعجزات والمجج البينات ﴿فَأَنْتَقَمْنَا﴾ أى كفروا فانتقمنا من كفر . ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ «حقاً» على خبر كان ، «ونصر» اسمها . وكان أبو بكر يقف على «حقاً» أى وكان عقابنا حقاً ، ثم قال «علينا نصر المؤمنين» ابتداء وخبر ، أى أخبرنا به ولا تخلف فى خبرنا . وروى من حديث أبى الترداء قال سمعت النبی صلی الله عليه وسلم يقول : «ما من مسلم يذنب عن عرض أخيه إلا كان حقاً على الله تعالى أن يرده عنه نار جهنم يوم القيامة — ثم تلا وكان حقاً علينا نصر المؤمنين» . ذكره النحاس والعلاني والزمخشري وغيرهم .

قوله تعالى : اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُبْرِحُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ
كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا
أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٢٨﴾ وَإِنْ كَانُوا
مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْشِرِينَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : (اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ) قرأ ابن محيٍصن وابن كثير وحزرة والكاساني
« الرِّيحَ » بالتوحيد . والباقون بالجمع . قال أبو عمرو : وكل ما كان بمعنى الرحمة فهو جمع ،
وما كان بمعنى العذاب فهو موحد . وقد مضى في « البقرة » معنى هذه الآية وفي غيرها .
« كِسْفًا » جمع كِسْفَةٍ وهي القطعة . وفي قراءة الحسن وأبي جعفر وعبد الرحمن الأعرج وابن
حاصر « كِسْفًا » بإسكان السين ، وهي أيضا جمع كِسْفَةٍ ، كما يقال : سِنْدَةٌ وَسِنْدَرٌ ، وعلى هذه
القراءة يكون المضمحل الذي بعده عائدا عليه ؛ أي قترى الودق أي المطر يخرج من خلال
الكسف ؛ لأن كل جمع بينه وبين واحد الحاء فالتذكير فيه حسن . ومن قرأ « كِسْفًا »
فالمضمحل عنده عائدا على السحاب . وفي قراءة الضحاك وأبي العالية وابن عباس « قترى الودق
يخرج من خَلَلِهِ » ويجوز أن يكون خَلَلٌ جمع خِلَالٍ (فَإِذَا أَصَابَ بِهِ) أي بالمطر .
(مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ) يفرحون بقول المطر عليهم . (وَإِنْ كَانُوا مِنْ
قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْشِرِينَ) أي يائسين مكتئبين قد ظهر الحزن عليهم لاحتباس
المطر عنهم . و « مِنْ قَبْلِهِ » تكرير عند الأخفش معناه التأكيد ؛ وأكثر التحوير على هذا
القول ؛ قاله النحاس . وقال قُطْرُبٌ : إن « قبل » الأولى للإزلال والثانية للطرد ؛ أي وإن
كانوا من قبل التزليل من قبل المطر . وقيل : المعنى من قبل قتريل النبت عليهم من قبل
الزرع ، ودل على الزرع المطر إذ سببه يكون . ودل عليه أيضا « قَرَأُوهُ مُصْفَرًّا » على ما يأتي .
وقيل : المعنى من قبل السحاب من قبل رؤيته ؛ واختار هذا القول النحاس ، أي من
قبل رؤية السحاب (لَمُبْشِرِينَ) أي ليائسين . وقد هدم ذكر السحاب .^(٢)

(١) راجع ج ٢ ص ١٩٧ وما بعدها طبة ثانية . (٢) راجع ج ٢ ص ٢٠٠ طبة ثانية .

قوله تعالى : فَأَنْظِرْ إِلَىٰ آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَٰلِكَ لَمُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : (فَأَنْظِرْ إِلَىٰ آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ) يعنى المطر ؛ أى انظروا نظرا استبصار واستدلال ؛ أى استدلوا بذلك على أن من قدر عليه قادر على إحياء الموتى . وقرأ ابن عامر وحفص وحزرة والكسائي « آثار » بالجمع . الباقون بالترديد ؛ لأنه مضاف إلى مفرد . والآخر فاعل « يُحْيِي » ويموز أن يكون الفاعل اسم الله عز وجل . ومن قرأ « آثار » بالجمع فلأن رحمة الله يميز أن يراد بها الكثرة ؛ كما قال تعالى : « وَإِنْ تَدْعُوا نِعْمَةً اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا » . وقرأ الجحدري وأبو حيوة وغيرهما « كيف يحيى الأرض » بباء ؛ ذهب بالنائيت إلى لفظ الرحمة ؛ لأن أثر الرحمة يقوم مقامها فكانه هو الرحمة ؛ أى كيف يحيى الرحمة الأرض أو الآثار . « ويحيى » أى يحيى الله عز وجل أو المطر أو الآثار فيمن قرأ بالياء . و(كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ) في موضع نصب على الحال على الحمل على المعنى لأن اللفظ لفظ الاستفهام والحال خبر ؛ والتقدير : فانظر إلى أثر رحمة الله بحية للأرض بعد موتها . (إِنَّ ذَٰلِكَ لَمُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ) وهو على كل شيء قدير) استدلال بالشاهد على الغائب .

قوله تعالى : وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَّظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : (وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا) يعنى الريح ؛ والريح يميز تذكيره . قال محمد بن يزيد : لا يمتنع تذكير كل مؤن خير حقيق ، نحو أعجبتى الدار وشبهه . وقيل : فرأوا السحاب . وقال ابن عباس : الزرع ، وهو الآخر ؛ والمعنى فرأوا الآخر مصفراً ؛ واصفراً الزرع بعد اخضراره يدل على يسه ، وكذا السحاب يدل على أنه لا يعطروالريح على أنها لا تلقح (لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ) أى لَيَقْلُتْ ؛ وحسن وقوع الماضى في موضع المستقبل لما في الكلام من معنى المجازاة ، والمجازاة لا تكون إلا بالمستقبل ؛ قاله الخليل وغيره .

قوله تعالى : فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴿٥٦﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِعَاقِبَتِنَا فَهُمْ مُسْمِعُونَ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى ﴾ أى وَضَحْتَ المِجِجَ بامجد لكنهم لإفهم تقليد الأسلاف في الكفر ماتت عقولهم وعميت بصائرهم ، فلا يتنبأ لك إسماعهم وهدايتهم . وهذا رد على القدرة . ﴿ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا ﴾ أى لا تسمع مواعظ الله إلا المؤمنين الذين يصفون إلى أدلة التوحيد وخلقت لهم الهداية . وقد مضى هذا في « النمل » ووقع قوله « يَهَادِ الْعُمَى » هنا بغيره .

قوله تعالى : اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : (اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ) ذكر استدلالاً أسر على قدرته في نفس الإنسان ليعتبر . ومعنى « مِنْ ضَعْفٍ » من نطفة ضعيفة . وقيل : « من ضعف » أى في حال ضعف ، وهو ما كانوا عليه في الابتداء من الطفولة والصغر . (ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً) أى الشبيبة . (ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا) يعنى الهرم . وقرأ عاصم وحمة بفتح الضاد فهين ، الباقرن بالضم ، لعتان ، والضم لمة النبي صلى الله عليه وسلم . وقرأ المجتهدى : « من ضَعْفٍ ثم جعل من بعد ضَعْفٍ » بالفتح فهما « ضَعْفًا » بالضم خاصة . أراد أن يجمع بين اللتين . قال الفراء : الضم لمة قريش ، والفتح لمة تميم . الجوهري : الضَعْفُ والضعف : خلاف القوة . وقيل : الضعف بالفتح في الرأى ، والضم في الجسد ؛ ومنه الحديث في الرجل

الذي كان يندع في البيوع: «أنه يتاع وفي عهده ضَفَّ». (وَشَيْتَةً) مصدر كالشَّيب، والمصدر يصلح بجملة، وكذلك القول في الضعف والقوة. (يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ) ببنى من قوة وضعف. (وَهُوَ الْعَلِيمُ) بتدبيره. (الْقَدِيرُ) حل إرادته. وأجاز النحويون الكوفيون «من ضَعَفَ» بفتح العين، وكذا كل ما كان فيه حرف من حروف الحلق ثانيا أو ثالثا.

قوله تعالى: وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ﴿١٠﴾

قوله تعالى: (وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ) أى يحلف المشركون. (مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ) ليس في هذا رد لعذاب القبر؛ إذ كان قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير طريق أنه تموت منه، وأمر أن يتعوذ منه؛ فن ذلك ما رواه عبد الله بن مسعود قال: سمع النبي صلى الله عليه وسلم أم حبيبة وهي تقول: اللَّهُمَّ أمتنى زوجى رسول الله، وبأبى أبى سفيان، وبأبى معاوية؛ فقال لما النبي صلى الله عليه وسلم: «لقد سألت الله لأجل مضروبة وأرزاق مقسومة ولكن سألته أن يعذبك من عذاب جهنم وعذاب القبر» في أحاديث مشهورة خرجها مسلم والبخاري وغيرهما. وقد ذكرنا منها جملة في كتاب (التذكرة). وفي معنى «ما لبثوا غير ساعة» قولان: أحدهما — أنه لا بد من محمدة قبل يوم القيامة؛ فعمل هذا قالوا ما لبثنا غير ساعة. والقول الآخر — أنهم يفسنون في الدنيا لزوالها وانقطاعها، كما قال تعالى: «كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إِلَّا غَيْبَةً أَوْ مَخَضًا» كأن لم يلبثوا إلا ساعة من نهار، وإن كانوا قد أفسموا على غيب وعلى غير ما يدرون. قال الله عز وجل: (كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ) أى كانوا يكذبون في الدنيا؛ يقال: أْفَكَ الرجل إذا صرف عن الصلح والخير. وأرض مأفوكه: منومة من المطر. وقد زعم جماعة من أهل النظر أن القيامة لا يجوز أن يكون فيها كتب لما هم فيه، والقرآن يدل على غير ذلك، قال الله عز وجل: «كَذَلِكَ كَانُوا

يُفَكُّونَ ۚ أَيُّ مَا صُرِفُوا عَنِ الْحَقِّ فِي قَسَمِهِمْ أَنَّهُمْ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُصْرَفُونَ
عَنِ الْحَقِّ فِي الدُّنْيَا ۖ وَقَالَ جِبْرِيلُ : « يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ
وَيَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ ۚ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ » وقال : « ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَبْعَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا
وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مِنْكُمْ مَبْعُوثِينَ ۚ أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا ۚ »

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ
اللَّهِ إِلَىٰ يَوْمِ الْبَيْعِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَيْعِ وَلَنْ نَنْكُرَهُ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾
قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَىٰ يَوْمِ الْبَيْعِ)
اختلاف في الذين أُوتوا العلم ؛ فقيل الملائكة . وقيل الأنبياء . وقيل علماء الأمم . وقيل مؤمنو
هذه الأمة . وقيل جميع المؤمنين ؛ أى يقول المؤمنون للكفار ردًا عليهم لقد لبثتم في قبوركم إلى
يوم البعث . والفاء في قوله « فهذا يوم البعث » جواب لشرط محذوف دلّ عليه الكلام ؛
مجازه : إن كنتم منكربن البعث فهذا يوم البعث . وحكى يعقوب عن بعض القراء وهى قراءة
الحسن « إلى يوم البعث » بالتحريك ؛ وهذا مما فيه حرف من حروف الحلق . وقيل : معنى
« في كتاب الله » في حكم الله . وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ؛ أى وقال الذين أُوتوا العلم
في كتاب الله والإيمان لقد لبثتم إلى يوم البعث ؛ قاله مقاتل وقتادة والسدى . القشيري : وعلى
هذا « أُوتوا العلم » بمعنى كتاب الله . وقيل : الذين حكم لهم في الكتاب بالعلم (فهذا يوم البعث)
أى اليوم الذى كنتم تنكرونه .

قوله تعالى : فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْلَدَتُهُمْ وَلَا هُمْ
يَسْتَعْتَبُونَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿ فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعِيرَتُهُمْ ﴾ أى لا ينفعهم العلم بالقيامة ولا الاعتذار يومئذ . وقيل : لما رد عليهم المؤمنون سألوها الرجوع إلى الدنيا واعتذروا فلم يعذروا . ﴿ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴾ أى ولا حاكم حال من يستعقب ويرجع ؛ يقال : استعنته فاعتنى ، أى استرضيته فأرضاني ، وذلك إذا كنت جانبا عليه . وحقيقة أعتبه : أزلت عتبه . وسيأتي في « فُصِّلَتْ » بيانه . وقرأ حاصم وحمة والكسائي « فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ » بالياء ، والباقون بالياء .

قوله تعالى : وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِنْ جِثَّتْهُمْ بِعَايَةٌ لَيَقُولُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْتَطَلُونَ ﴿٢٤﴾ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٥﴾ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَّنَكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ﴾ أى من كل مثل يعلم على ما يحتاجون إليه ، وينبههم على التوحيد وصدق الرسل . ﴿ وَلَئِنْ جِثَّتْهُمْ بِعَايَةٌ ﴾ أى معجزة ؛ كفتاق البحر والمعصا وغيرهما ﴿ لَيَقُولُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ ﴾ يامعشر المؤمنين . ﴿ إِلَّا مُبْتَطَلُونَ ﴾ أى تلبعون الباطل والسحر . ﴿ كَذَلِكَ ﴾ أى كما طبع الله على قلوبهم حتى لا يفهموا الآيات عن الله فكذلك ﴿ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أدلة التوحيد ﴿ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ﴾ أى اصبر على أذاهم فإن الله ينصرك ﴿ وَلَا يَسْتَخِفَّنَكَ ﴾ أى لا يستغفرك عن دينك ﴿ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴾ قيل : هو التضمين الحارث . والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته ؛ يقال : استخف فلان فلانا أى استجهله حتى حمله على أتباعه في الشيء . وهو في موضع جزم بالنهي ، أكد بالنون الثقيلة فيجئ على التفتيح كما يلي الشيطان إذا ضم أحدهما إلى الآخر . « الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ » في موضع رفع ، ومن العرب من يقول : اللذون في موضع الرفع . وقد مضى في « الفاتحة » .

(١) في الآية ٢٤ (٢) راجع ١٧ ص ١٤٨ طبة ثانية أو الثالثة .

تفسير سورة لقمان

وهي مكية، غير آيتين قال قتادة : أولها « وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ » إلى آخر الآيتين^(١). وقال ابن عباس : ثلاث آيات، أولهن « ولو أن ما في الأرض » . وهي أربع وثلاثون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : **الْم** ① **تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ** ② هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ ③ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ④ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ⑤

قوله تعالى : (**الْم** . تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ) مضى الكلام في فوائده السور . و « تِلْكَ » في موضع رفع على إضمار مبتدأ ، أى هذه تلك . ويقال : « تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ » بدلا من تلك . والكتاب : القرآن . والحكم : الحكم ؛ أى لا خلل فيه ولا تناقض . وقيل ذو الحكمة . وقيل الحاكم . (**هُدًى وَرَحْمَةً**) بالنصب على الحال ؛ مثل : « هَذِهِ نَافَاةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ » وهذه قراءة المدنيتين وأبى عمرو وعاصم والكسائي . وقرا حمزة « **هُدًى وَرَحْمَةً** » بالرفع ، وهو من وجهين : أحدهما — على إضمار مبتدأ ؛ لأنه أول آية . والآخر — أن يكون خبر « تلك » . والمحسن : الذى يعبد الله كأنه يراه ، فإن لم يكن يراه فإنه يراه . وقيل : هم المحسنون فى الدين وهو الإسلام . قال الله تعالى : « وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ » الآية . (**الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ**) في موضع الصفة ، ويميز الرفع على القطع بمعنى : هم الذين ، والنصب بإضمار أئضى . وقد مضى الكلام في هذه الآية والتي بعدها فى « البقرة » وغيرها .

(١) آية ٢٧ و ٢٨ (٢) آية ٧٣ سورة الأعراف . (٣) آية ١٢٥ سورة النساء .

(٤) راجع ج ١ ص ١٥٩ وما بعدها طبعه ثانية أرفألف . وج ١ ص ٢٢١ .

قوله تعالى : وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿١٠﴾
فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ) « من » في موضع رفع بالابتداء . و « لهو الحديث » : الفناء في قول ابن مسعود وابن عباس وغيرهما . النحاس : وهو ممنوع بالكتاب والسنة ، والتقدير : من يشتري ذا لهو أو ذات لهو ، مثل « وأسأل القرية » . أو يكون التقدير : لما كان إنما اشتراها يشتريها ويبالغ في ثمنها كأنه اشتراها للهو .^(١)

قلت : هذه إحدى الآيات الثلاث التي استدلت بها العلماء على كراهة الفناء والمنع منه . والآية الثانية قوله تعالى : « وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ »^(٢) . قال ابن عباس : هو الفناء بالحُميرية ؛ اسمدى لنا ؛ أي غنى لنا .

والآية الثالثة قوله تعالى : « وَاسْتَغْفِرُوا مِنِّي أَسْتَغْفِرُ مِنْكُمْ بِصَوْتِكُمْ »^(٣) قال مجاهد : الفناء والمزمار . وقد مضى في « سبحان » الكلام فيه . وروى الترمذي عن أبي أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا تبيعوا القينات ولا تستروهن ولا تعاموهن ولا خير في تجارة فيهن وثمان حرام في مثل هذا أنزلت هذه الآية : ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله » إلى آخر الآية . قال أبو عيسى : هذا حديث غريب ، إنما يروى من حديث القاسم عن أبي أمامة ، والقاسم ثقة وعنه بن يزيد يضعف في الحديث ؛ قاله محمد بن إسماعيل . قال ابن عطية : وهذا فسر ابن مسعود وابن عباس وباهر بن عبد الله ومجاهد ، وذكره أبو الفرج الجوزي عن الحسن وسعيد بن جبير وقادة والنخعي .

(١) كذا في جميع نسخ الأصل . وفي كتاب النحاس : « أو يكون التقدير : لما كان إنما يشتريها ويبالغ في ثمنها كأنه اشتري الهوى ، وفي البارزين غرض ، ولعل العبارة هكذا : أو يكون التقدير أنه لما كان إنما يشتريها ويبالغ في ثمنها لأجل هواها كان كأنه اشتري الهوى . (٢) آية ٦١ سورة النجم . (٣) آية ٦٤ سورة الإسراء . (٤) راجع ج ١٠ ص ٢٩٠ .

قلت : هذا أهل ما قيل في هذه الآية ، وحلف على ذلك ابن مسعود بالله الذي لا إله إلا هو ثلاث مرات أنه الفناء . روى سعيد بن جبير عن أبي الصبيان البكري قال : سئل عبد الله بن مسعود عن قوله تعالى : « وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ » فقال : الفناء والله الذي لا إله إلا هو ، يرددها ثلاث مرات . وعن ابن عمر أنه الفناء ؛ وكذلك قال عكرمة وميمون بن مهران ومكحول . وروى شعبة وسفيان عن الحكم وحماد عن إبراهيم قال قال عبد الله بن مسعود : الفناء ينبت التفاف في القلب ؛ وقاله مجاهد ، وزاد : إنه لهو الحديث في الآية الاستماع إلى الفناء وإلى مثله من الباطل . وقال الحسن : لهو الحديث المعازف والفناء . وقال القاسم بن محمد : الفناء باطل والباطل في النار . وقال ابن القاسم سألت مالكا عنه فقال : قال الله تعالى « فَاذَا بَدَأَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالُ »^(١) ألحق هو ؟ ! وترجم البخاري (باب كلُّ لهو باطلٌ إذا شغل عن طاعة الله ، ومن قال لصاحبه تعال أقامرك ، وقوله تعالى : وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا) فقوله « إِنْ شَاؤَ اللَّهُ » مأخوذ من قوله تعالى : « لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » . وعن الحسن أيضا : هو الكفر والشرك . وتأوله قوم على الأحاديث التي يتلوه بها أهل الباطل واللعب . وقيل : نزلت في النضر بن الحارث ؛ لأنه اشترى كتب الأناجيد : رسم ، ولسفنديار ؛ فكان يجلس بمكة ، فإذا قالت قريش إن محمدا قال كذا ضحك منه ، وحديثهم بأحاديث ملوك الفرس ويقول : حديثي هذا أحسن من حديث جد ؛ حكاه الفراء والكشي وغيرهما . وقيل : كان يشتري المغنيات فلا يظفر بأحد يريد الإسلام إلا انطلق به إلى قيته فيقول : أطعبيه وأسقيته وغنيته ؛ ويقول : هذا خير مما يدعوك إليه محمد من الصلاة والصيام وأن تقاتل بين يديه . وهذا القول والأول ظاهر في الشراء . وقالت طائفة : الشراء في هذه الآية مستعار ، وإنما نزلت الآية في أحاديث قريش وتلهيهم بأمر الإسلام وخوضهم في الباطل . قال ابن عطية : فكان ترك ما يجب فعله وامتنال هذه المنكرات

(١) آية ٣٢ سورة يونس . راجع ج ٨ ص ٣٣٥ وما بعدها . (٢) في كتاب الاستبذان .

شراء لها ؛ على حدّ قوله تعالى : « أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى » ؛ اشتروا الكفر بالإيمان ؛ أى استبدلوه منه واختاروه عليه . وقال مطرف : شراء لمساو الحديث استحبابه . فتادة : ولعله لا ينفق فيه مالا ، ولكن سماعه شرائه .

قلت : القول الأول أولى ما قيل به في هذا الباب ؛ للحديث المرفوع فيه ؛ وقول الصحابة والتابعين فيه . وقد زاد الثعلبي والواحدي في حديث أبي أمامة : « وما من رجل يرفع صوته بالفتاء إلا بعث الله عليه شيطانين أحدهما على هذا المكتب فلا يزالان يضربان بأرجلهما حتى يكون هو الذي يسكت » . وروى الترمذي وغيره من حديث أنس وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « صوتان ملعونان فاجران أنهى عنهما صوت مزمار ورتة شيطان عند نفثة وصرح ورتة عند مصيبة لطم خدود وشق جيوب » . وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن علي عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بُعث بكسر المزامير » نحره أبو طالب أنيلاني . ونحرج ابن بشران عن هكرمة عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « بُعث بهدم المزامير والطبل » . وروى الترمذي من حديث علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا فعلت أمتي خمس عشرة خصلة حل بها البلاء — فذكر منها : إذا اتخذت القينات والمعازف » . وفي حديث أبي هريرة : « ظهرت القيان والمعازف » . وروى ابن المبارك عن مالك بن أنس عن محمد بن المنكدر عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من جلس إلى قينة يسمع منها صُب في أذنه الآنك يوم القيامة » . وروى أحمد بن موسى عن عبد العزيز بن أبي سلمة عن محمد بن المنكدر قال : بلغنا أن الله تعالى يقول يوم القيامة : « أين عبادي الذين كانوا يترهون أنفسهم وأسماعهم عن اللهو ومزامير الشيطان أحلوهم رياض المسك وأخبروهم أني قد أحللت عليهم رضواني » . وروى ابن وهب عن مالك عن محمد بن المنكدر مثله ، وزاد بعد قوله « المسك » ثم يقول للآنكة أسمعهم حمدي وشكري وثأني وأخبروهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون » . وقد روى حرقوا هذا المعنى من حديث أبي موسى الأشعري أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(١) راجع ١٧ ص ٢١٠ طبة ثانية أراكه . (٢) الآنك : الرصاص .

” من أسمع الى صوت غناه لم يؤذن له أن يسمع الروحانيين “ . فقيل : ومن الروحانيين يارسول الله؟ قال : ” قراء أهل الجنة “ تحريه الترمذى الحكيم أبو عبد الله في نوادر الأصول ، وقد ذكرناه في كتاب التذكرة مع نظائره : ” فن شرب الخمر في الدنيا لم يشربها في الآخرة ومن لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة “ . إلى غير ذلك . وكل ذلك صحيح المعنى على ما بيناه هناك . ومن رواية مكحول عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” من مات وعنده جارية مغيبة فلا تصلوا عليه “ . ولهذا الآثار وغيرها قال العلماء بتحريم الفناء . وهي المسألة : —

الثانية — وهو الفناء المعتاد عند المشتبهين به الذى يترك النجوس ويبعثها على الهوى والفتن والنجس الذى يحرك الساكن ويبعث الكامن ؛ فهذا النوع إذا كان في شعر يشبب فيه بذكر النساء ووصف عاصنهن وذكر الخمر والمخدرات لا يختلف في تحريمه ؛ لأنه اللهو والفناء المذموم بالانفاق . فأما ما سلم من ذلك فيجوز القليل منه في أوقات الفرح كالعرس والعيد وعند التشييط على الأعمال الشاقة ، كما كان في حفرة الخندق وحُدِّوا ^(١) بجيشة وسَلَمَ بن الأحرع . فأما ما ابتدعه الصوفية اليوم من الإدمان على سماع المغاني والآلات المطربة من الشبابات والطار والمعاذف والآلات الخرام . ابن العربي : فأما طبل الحسرب فلا حرج فيه ؛ لأنه يقيم النفوس ويُرهب العدو . وفي اليراعة ^(٢) تزد . والدف مباح . الجوهرى : وربما سَمَوْا قصبه الراعى التى يزمر بها هيرة ويراة . قال القشيري : ضُرب بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم يوم دخل المدينة ، فهم أبو بكر بالزبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” دعهم يا أبا بكر حتى تعلم اليهود أن ديننا فسيح “ فكان يضربن ويقطن : نحن بنات النجار ، هذا عهد من جاز . وقد قيل : إن الطبل في النكاح كالدف ، وكذلك الآلات المشبهة للنكاح يجوز استعمالها فيه بما يحسن من الكلام ولم يكن فيه رقت .

(١) هو حديد أسود كان يسوق أو يقود يشاء النبي صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع ، وكان حسن الخدا ، وكانت الإبل تزيد في الحركة بجذائه . (٢) الشابة (بالتشديد) : قصبة الزمر ، وهي مرفوعة . (٣) اليراعة : منمار الراعى .

الثالثة — الاشتغال بالفناء على الدوام سفه تُرَدُّ به الشهادة، فإن لم يدم لم ترّد . وذكر
إسحاق بن عيسى الطباع قال : سألت مالك بن أنس عما يُرَخَّص فيه أهل المدينة من الفناء
فقال : إنما يفعلُه عندنا الفساق . وذكر أبو الطيب طاهر بن عبد الله الطبري قال :
أما مالك بن أنس فإنه نهى عن الفناء وعن استماعه ، وقال : إذا اشترى جارية ووجدها مغنية
كان له ردها بالصيب ؛ وهو مذهب سائر أهل المدينة ؛ إلا إبراهيم بن سعد فإنه حكى عنه
زكريا الساجي أنه كان لا يرى به بأسا . وقال ابن خُوَيْرٍ مُسَدِّد : فأما مالك فيقال عنه :
إنه كان طالبا بالصناعة وكان مذهبه تحريمها . وروى عنه أنه قال : تعلمت هذه الصناعة
وأنا غلام شاب ، فقالت لي أمي : أي بُنَى ! إن هذه الصناعة يصلح لها من كان صبيح الوجه
ولست كذلك ، فاطلب العلوم الدينية ، فصعبت ربيعة فجعل الله في ذلك خيرا . قال
أبو الطيب الطبري : وأما مذهب أبي حنيفة فإنه يكره الفناء مع إباحته شرب التيسذ ،
ويجعل سماع الفناء من الذنوب . ولذلك مذهب سائر أهل الكوفة : إبراهيم والشعبي
وحماد والثوري وغيرهم ، لا اختلاف بينهم في ذلك . وكذلك لا يعرف بين أهل البصرة
خلاف في كراهية ذلك والمنع منه ؛ إلا ما روى عن عبيد الله بن الحسن العبدي أنه كان
لا يرى به بأسا . قال : وأما مذهب الشافعي فقال : الفناء مكروه يشبه الباطل ، ومن
استكثر منه فهو سفه تُرَدُّ شهادته . وذكر أبو الفرج الجوزي عن إمامه أحمد بن حنبل
ثلاث روايات قال : وقد ذكر أصحابنا عن أبي بكر الخليل وصاحبه عبد العزيز إباحة الفناء ،
وإنما أشاروا إلى ما كان في زمانهما من القصائد الزهديات ؛ قال : وعلى هذا يحمل ما لم يكرهه
أحمد ؛ ويدل عليه أنه سئل عن رجل مات وخلف ولدا وجارية مغنية فاحتاج الصبي إلى بيعها
فقال : تباع على أنها ساذجة لا على أنها مغنية . فقيل له : إنها تساوي ثلاثين ألفا ؛ ولعلها إن
بيعت ساذجة تساوي عشرين ألفا ؟ فقال : لا تباع إلا على أنها ساذجة . قال أبو الفرج :
وإنما قال أحمد هذا لأن هذه الجارية المغنية لا تفتني بقصائد الزهد ، بل بالأشعار الطرية الشيرة
إلى العشيق .

وهذا دليل على أن الفناء محذور ؛ إذ لو لم يكن محظورا ما جاز نفوت المال على اليتيم . وصار هذا كقول أبي طلحة للنبي صلى الله عليه وسلم : عندى نحر لأيتام ؟ فقال : « أريقها » . فلو جاز استصلاحها لما أمر بتضييع مال اليتامى . قال الطبرى : فقد أجمع علماء الأمصار على كراهة الفناء والمنع منه . وإنما فارق الجماعة إبراهيم بن سعد وعبيد الله العنبري ؛ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « عليكم بالسواد الأعظم » . ومن فارق الجماعة مات ميتة جاهلية » . قال أبو الفرج : وقال القفال من أصحابنا : لا تقبل شهادة المغنى والرقاص .

قلت : وإذا قد ثبت أن هذا الأمر لا يجوز فأخذ الأجرة عليه لا يجوز . وقد ادعى أبو عمر بن عبد البر الإجماع على تحريم الأجرة على ذلك . وقد مضى في الأتمام عند قوله : « وحسبك ^(١) » .

الرابعة — قال القاضي أبو بكر بن العرى : وأما سماع القينات فيجوز للرجل أن يسمع غناء جاريته ؛ إذ ليس شيء منها عليه حراما لا من ظاهرها ولا من باطنها ، فكيف يُمنع من التلذذ بصوتها . أما أنه لا يجوز انكشاف النساء للرجال ولا هتك الأستار ولا سماع الرقت ، فإذا خرج ذلك إلى ما لا يحصل ولا يجوز منع من أوله وأجته من أصله . وقال أبو الطيب الطبرى : أما سماع الفناء من المرأة التى ليست بهرم فإن أصحاب الشافعى قالوا لا يجوز ، سواء كانت حرة أو مملوكة . قال : وقال الشافعى : وصاحب الجارية إذا جمع الناس لسماعها فهو سفیه ترده شهادته ؛ ثم غلظ القول فيه فقال : فهى ديانة . وإنما جعل صاحبها سفيا لأنه دعا الناس إلى الباطل ومن دعا الناس إلى الباطل كان سفيا .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ قراءة العامة بضم الياء ؛ أى ليضل غيره عن طريق الهدى وإذا أضل غيره فقد ضل . وقرأ ابن كثير وابن محيصن ومجيد وأبو عمرو ورويس وابن أبي إسحاق (بفتح الياء) على اللزوم ؛ أى ليضل هو نفسه .

(وَيَتَذَكَّرُ هُنَا) قرآن المذنبين وأبى عمرو وعاصم بالرفع عطفا على « مَنْ يَشْقَى » ويعوز أن يكون مستأنفا . وقرا الأعمش وحسرة والكسائي « وَيَتَذَكَّرُهَا » بالنصب عطفا على « لِيُضِلَّ » . ومن الوجهين جميعا لا يحسن الوقف على قوله : « يَنْبِرِ إِلَيْهِ » والوقف على قوله : « هُنَا » والمساء في « يَتَذَكَّرُهَا » كناية عن الآيات . ويعوز أن يكون كناية عن السبيل ؛ لأن السبيل يؤت ويذكر . (أَوَّلَئِكَ لَمْ يَكُنْ عَذَابٌ لَهُمْ) أى شديد بينهم . قال الشاعر :

ولقد جئنا إلى النصارى بعدما • لنى الصليب من العذاب مهينا ^(١)

قوله تعالى : وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَكُنَّ مُشْكِرًا كَانَتْ تَسْمَعُهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقُرْآنُ فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِ آيَاتُنَا) بفتح الهمزة ، أى القرآن . (وَكُنَّ) أى اعرض . (مُشْكِرًا) ^(٢) نصب على الحال . (كَأَنَّ لَمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقُرْآنُ) تفعلا وصمما . وقد تقدم . (فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) تقدم أيضا . ^(٣)

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ أَلْوَمُ ﴿٦١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ أَلْوَمُ) لما ذكر عذاب الكفار ذكر نعيم المؤمنين . (خَالِدِينَ فِيهَا) أى دائمين . (وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا) أى وعدهم الله هذا وصلا حقا لا خلف فيه . (وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) تقدم أيضا . ^(٤)

(١) هذا البيت لجرير من قصيدة حجوبة الأخطال ، مطلعها :

أسيت إذ رحل الشيا بهزينا • ليت اليبال قبل ذاك فيها

(٢) راجع ج ٦ ص ٤٠٤ (٣) راجع ج ١ ص ١٩٨ و ٢٣٨ طبة ثانية أو الثالثة .

(٤) راجع ج ١ ص ٢٨٧ و ج ٢ ص ١٣١ طبة ثانية .

قوله تعالى : خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَالَّتِي فِي الْأَرْضِ رَوَّاسٍ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿١٠﴾ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا) تكون « ترونها » في موضع خفض على النعت لـ«عَمَدٍ» فيمكن أن يكون قَمْعٌ وَلَكِنْ لَا تَرَى . ويجوز أن تكون في موضع نصب على الحال من « السموات » ولا عَمَدٌ تَمُ الْبَتَّة . النحاس : وسمعت علي بن سليمان يقول : الأولى أن يكون مستأنفا ، ولا عَمَدٌ تَمُ . قال مكي : ويكون « بِغَيْرِ عَمَدٍ » التام . وقد مضى في « الرد » الكلام في هذه الآية . (وَالَّتِي فِي الْأَرْضِ رَوَّاسٍ) أي جبالاً نوابت . (أَنْ تَمِيدَ) في موضع نصب ؛ أي كراهية أن تميد . والكوفيون يقدرونه بمعنى لئلا تميد . (وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ) عن ابن عباس : من كل لون حَسَن . وتأوله الشعبي على الناس ؛ لأنهم مخلوقون من الأرض ؛ قال : من كان منهم يصير إلى الجنة فهو الكريم ؛ ومن كان منهم يصير إلى النار فهو اللئيم . وقد تأوله غيره أن النطفة مخلوقة من تراب ، وظاهر القرآن يدل على ذلك .

قوله تعالى : (هَذَا خَلْقُ اللَّهِ) مبتدأ وخبر . والخلق بمعنى المخلوق ؛ أي هذا الذي ذكرته مما تعينون « خلق الله » ، أي مخلوق الله ، أي خلقها من غير شرك . (فَأَرُونِي) معاشر المشركين . (مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ) يعني الأصنام . (بَلِ الظَّالِمُونَ) أي المشركون . (فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) أي خسران ظاهر . و « ما » استفهام في موضع رفع بالابتداء وخبره « ذَا » وهذا بمعنى الذي . و « خلق » واقع على هاء محذوفة ؛ تقديره فأروني أي شيء خلق الذين من دونه ؛ والجملة في موضع نصب بداروني وتضمير الماء مع « خلق »

تعود على الذي ؛ أى فارونى الأشياء التى خلقها الذين من دونه . وعلى هذا القول تقول :
 ماذا تعلمت ، أنحو أم شعر . ويحوز أن تكون « ما » فى موضع نصب بـ « فارونى » و « ذا »
 زائد ؛ وعلى هذا القول تقول : ماذا تعلمت ، أنحو أم شعرا .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ
 فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ حَمِيدٌ ﴿١٠١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ ﴾ مفعولان . ولم ينصرف « لقمان » لأن
 فى آخره ألفا ونونا زائدين ؛ فاشبه لقمان الذى أنشأ فعل فلم ينصرف فى المعرفة لأن ذلك
 نقل ثان ، وأنصرف فى النكرة لأن أحد التقلين قد زال ؛ قاله النحاس . وهو لقمان بن باعوراء
 ابن ناحور بن تارح ، وهو آزر أبو إبراهيم ؛ كذا نسبته محمد بن إسماعيل . وقيل : هو لقمان
 ابن عتقاء بن مرون وكان نوبيا من أهل إيلة ؛ ذكره السهيلي . قال وهب : كان ابن أخت
 أيوب . وقال مقاتل : ذكر أنه كان ابن خالة أيوب . الزَّحَّشِيُّ : وهو لقمان بن باعوراء
 ابن أخت أيوب أو ابن خالته ، وقيل كان من أولاد آزر ، عاش ألف سنة وأدركه داود عليه
 الصلاة والسلام وأخذ عنه العلم ، وكان يُفتى قبل مبعث داود ، فلما بعث قطع الفتوى فقبل له ،
 فقال : ألا أكتفى إذ كُفيت . وقال الواقدي : كان قاضيا فى بنى إسرائيل . وقال سعيد
 ابن المسيب : كان لقمان أسود من سودان مصر ذا مشافر ، أعطاه الله تعالى الحكمة ومنعه
 النبوة ؛ وعلى هذا جمهور أهل التأويل إنه كان ولياً ولم يكن نبيا . وقال بزيوته عكرمة والشعمي :
 وعلى هذا تكون الحكمة النبوة . والصواب أنه كان رجلا حكيما بحكمة الله تعالى — وهى
 الصواب فى المعتقدات واليققه فى الدين والعقل — قاضيا فى بنى إسرائيل ، أسود مشقق الرجاين^(١)
 ذا مشافر ، أى عظيم الشفتين ؛ قاله ابن عباس وزيه . وروى من حديث ابن عمر قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " لم يكن لقمان نبيا ولكن كان عبدا كثيرا اشكر

(١) فى تفسير ابن عطية : « ... والصواب » .

حسن اليقين ، أحب الله تعالى فأحبه ، فتن عليه بالحكمة ، وخيره في أن يجعله خليفة يحكم بالحق ، فقال : رب ، إن خيرتي قبلتُ العافية وتركْتُ البلاء ، وإن عزمتَ عليّ فسمعا وطاعة فإنك ستصممني ، ذكره ابن عطية . وزاد التلمي : فقالت له الملائكة بصوت لا يراهم : لم يا لقمان ؟ قال : لأن الحاكم بأشدَّ المنازل وأكدرها ، يغشاه المظلوم من كل مكان ، إن يُعْنَّ فيالحرقى أن ينجو ، وإن أخطأ أخطأ طريق الجنة . ومن يكن في الدنيا ذليلاً [فذلك] خير من أن يكون فيها شريفاً . ومن يتَّخَرِ الدنيا على الآخرة ففته الدنيا ولا يصيب الآخرة . فصعجت الملائكة من حسن منطق ، فنام نومة فأعطى الحكمة فانتبه يتكلم بها . ثم نودي داود بعده فقبلها — يعني الخلافة — ولم يشترط ما اشترطه لقمان ، فهو في الخطيئة خير مرة ، كل ذلك يعفو الله عنه . وكان لقمان يوازره بحكته ، فقال له داود : طُوبَى لك يا لقمان ! أعطيت الحكمة وصرف عنك البلاء ، وأعطى داود الخلافة وأبلى بالبلاء والفتنة . وقال قتادة : خير الله تعالى لقمان بين النبوة والحكمة ، فاختر الحكمة على النبوة ، فأناه جبريل عليه السلام وهو ناظم فذكر عليه الحكمة فأصبح وهو ينطق بها ، فقيل له : كيف اخترت الحكمة على النبوة وقد خيرك ربك ؟ فقال : إنه لو أرسل إلى بالنبوة عزيمة لرجوت فيها العون منه ، ولكنه خيرني نفقت أن أضعف عن النبوة ، فكانت الحكمة أحب إليّ .

واختلف في صمته ، فقيل : كان خياطاً ، قاله سعيد بن المسيب ، وقال لرجل أسود : لا تخزن من أنك أسود ، فإنه كان من خير الناس ثلاثة من السودان : بلال ومُهَاجِر مولى عمر ولقمان . وقيل : كان يحطب كل يوم لمولاه ثمرة حطب . وقال لرجل ينظر إليه : إن كنت ترائي ظليظ الشفتين فإنه يخرج من بينهما كلام رقيق ، وإن كنت ترائي أسود فقلبي أبيض . وقيل : كان راعياً ، قرأه رجل كان يعرفه قبل ذلك فقال له : ألسنت عبد بني فلان ؟ قال بلى . قال : فما بلغ بك ما أرى ؟ قال : قدر الله ، وأداني الأمانة ، وصدق الحديث ،

(١) يقال : فلان حري بكذا ، وحري بكذا ، وبكذا ، وبالحري أن يكون كذا ؛ أي جدير وعليق .

(٢) زيادة فتنها السياق . (٣) عزائم الله : غرائضه التي أوجها على عباده .

وترك ما لا يعتنى به قاله عبد الرحمن بن زيد بن جابر . وقال خالد الربيعي : كان نجاراً ؛ فقال له سيده : اذبح لي شاة واتنني بأطيبها مضغتين ؛ فأماه باللسان والقلب ؛ فقال له : ما كان فيها شيء أطيب من هذين ؟ فسكت ؛ ثم أمره بذبح شاة أخرى ثم قال له : ألقى أخبثها مضغتين ؛ فألقى اللسان والقلب ؛ فقال له : أمرتك أن تأتيني بأطيب مضغتين فأتيتني باللسان والقلب ؛ وأمرتك أن تلقى أخبثها فألقيت اللسان والقلب ؛ فقال له : إنه ليس شيء أطيب منهما إذا طابا ولا أخبث منهما إذا خبثا .

قلت : هذا معناه مرفوع في غير ما حديث ؛ من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم :
 " ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب " . وجاء في اللسان آثار كثيرة صحيحة وشهيرة ؛ منها قوله عليه السلام :
 " من وقاه الله شر اثنتين وجَّع الجنة ^(١) وجَّع الحية ورجليه ... " الحديث . وجَّع لفان كثيرة مأثورة هذا منها . وقيل له : أي الناس شر ؟ قال : الذي لا يبالي أن رآه الناس مسياً .

قلت : وهذا أيضاً مرفوع معنى ؛ قال صلى الله عليه وسلم : " كل أمتي معاً إلا المجاهرين وإن من المجاهرة أن يعمل الرجل بالليل عملاً ثم يصبح وقد ستره الله فيقول يا فلان عملت البارحة كذا وكذا وقد بات يستره ربه ويصبح يكشف ستر الله عنه " . رواه أبو هريرة نخرجه البخاري . وقال وهب بن منبه : قرأت من حكمة لقمان أربع من عشرة آلاف باب . وروى أنه دخل على داود عليه السلام وهو يسرد الدروع ؛ وقد لئن الله له الحديد كالطعن فأراد أن يسأله ؛ فأدركته الحكمة فسكت ؛ فلما أتمها ليمسها وقال : نيم لبؤس الحرب أنت . فقال : الصمت حكمة ؛ وقليل فاعله . فقال له داود : بحق تأممت حكماً .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ أَشْكُرَّ قَدِّ ﴾ فيه تقديران أحدهما أن تكون « أن » بمعنى أي مغمرة ؛ أي قلنا له اشكر . والقول الآخر أنها في موضع نصب والفعل داخل في صلتها ؛ كما حكى سيبويه : كتبت إليه أن قم ؛ إلا أن هذا الوجه عنده بعيد . وقال الزجاج : المعنى ولقد آتينا لقمان

(١) الحيات : حاشا لهم ؛ وهما اللذان اللذان فيها الأسنان من داخل اللحم من كل ذي لحم .

الحكمة لأن يشكره تعالى . وقيل : أى بأن أشكره تعالى فشكره فكان حكيماً بشكره لنا .
 الشكره : طاعته فيما أمر به . وقد مضى القول فى حقيقته لغة ومعنى فى « البقرة » وغيرها .
 ﴿ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ﴾ أى من يطع الله تعالى فإنما يعمل لنفسه ؛ لأن نفع الثواب عائد إليه . ﴿ وَمَنْ كَفَرَ ﴾ أى كفر النعم فلم يوحد الله ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ ﴾ عن عبادة خلقه
 (حميدٌ) عند الخلق ؛ أى محمود . وقال يحيى بن سلام : « غفر » عن خلقه « حميد » فى فعله .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ لُقْمَنُ لَابْنِهِ وَهُوَ يَعْظُهُ يَبْنَىٰ لَا تُشْرِكْ
 بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَ لُقْمَنُ لَابْنِهِ وَهُوَ يَعْظُهُ) قال السميني : اسم ابنه ثارن ؛ فى قول
 الطبرى والفتي . وقال الكلبي : مشكم . وقيل أنعم ؛ حكاية النقاش . وذكر القرطبي أن
 ابنه واسم أنه كان كافراً لما زال يعظهما حتى أسلما .

قلت : ودل على هذا قوله « لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ » . وفى صحيح مسلم
 وغيره من عبد الله قال : لما نزلت « الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ » شق ذلك على
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : أينما لا يظلم نفسه ؟ فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم : « ليس هو كما تظنون إنما هو كما قال لقمان لابنه : يا بني لا تشرك بالله إن الشرك
 لظلم عظيم » . واختلف فى قوله « إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ » فقيل : إنه من كلام لقمان . وقيل :
 هو خبر من الله تعالى منقطعاً من كلام لقمان متصلاً به فى تأكيد المعنى ؛ ويؤيد هذا الحديث
 المأثور أنه لما نزلت : « الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ » أشفق أصحاب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وقالوا : أينما لم يظلم ؛ فأزل الله تعالى « إِنَّ الشِّرْكَ لَظْلَمٌ عَظِيمٌ » فسكن إشفاقهم
 وإنما يسكن إشفاقهم بأن يكون خبراً من الله تعالى ، وقد يسكن الإشفاق بأن يذكر الله ذلك
 عن عبد قد وصفه بالحكمة والسداد . و « إذ » فى موضع نصب بمعنى اذكر . وقال الزجاج

في كتابه في القرآن : إن « إذ » في موضع نصب بـ « آتينا » والمعنى : ولقد آتينا لقمان الحكمة إذ قال . النحاس : وأحسبه غلطاً ؛ لأن في الكلام واوا تمنع من ذلك . وقال (يا بختي) بكسر الياء ؛ لأنها دالة على الياء المحذوفة ، ومن فتحها فلخفة الفتحة عنده ؛ وقد مضى في « هود » القول في هذا . وقوله « يا بختي » ليس هو على حقيقة التصدير وإن كان على لفظه ، وإنما هو على وجه التزيين ؛ كما يقال للرجل : يا أختي ، والصبي هو كوكيس .

قوله تعالى : وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفَصَّلَهُ فِي عَمَلَيْنِ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلِوَلَدَيْكَ إِلَى الْوَصِيرِ ﴿١٨﴾ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَأَتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَى تُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ) هاتان الآيتان اعتراض بين أثناء وصية لقمان . وقيل : إن هذا مما أوصى به لقمان أبنته ؛ أخبر الله به عنه ؛ أي قال لقمان لابنته لا تشرك بالله ولا تطع في الشرك والديك ، فإن الله وصى بهما في طاعتهما بما لا يكون شركاً ومعية لله تعالى . وقيل : أي وإذ قال لقمان لابنته ؛ فقلنا للقمان فيما آتيناها من الحكمة ووصينا الإنسان بوالديه ؛ أي قلنا له أشكر لله ، وقلنا له ووصينا الإنسان . وقيل : وإذ قال لقمان لابنته لا تشرك ، ونحن وصينا الإنسان بوالديه حسناً ، وأمرنا الناس بهذا ، وأمر لقمان به أبنته ؛ ذكر هذه الأقوال القشيري . والصحيح أن هاتين الآيتين نزلا في شأن سعد بن أبي وقاص ؛ كما تقدم في « المنكيوت » وعليه جماعة المفسرين .

(١) في نسخ الأصل : « يرسف » وهو تحريف . راجع ج ٩ ص ٣٩ (٢) راجع ج ١٣ ص ٣٢٨

وجملة هذا الباب أن طاعة الأيوين لا تزعى في ركوب كبيرة ولا في ترك فريضة على الأعيان، وتلزم طاعتها في المباحات، ويستحسن في ترك الطاعات التذنب؛ ومنه أمر الجهاد الكفاية، والإجابة للأثم في الصلاة مع إمكان الإفادة؛ على أن هذا أقوى من التذنب؛ لكن يعلل بخوف هلكة عليها، ونحوه مما يبيع قطع الصلاة فلا يكون من التذنب. وخالف الحسن في هذا التفصيل فقال: إن منعه أثم من شهود البشاء شفقة فلا يطعها.

الثانية — لما خص تعالى الأم بدرجة ذكر الرجل وبدرجة ذكر الرضاع حصل لها بذلك ثلاث مراتب، ولأب واحدة؛ وأشبه ذلك قوله صلى الله عليه وسلم حين قال له رجل من أبر؟ قال: «أمك» قال ثم من؟ قال: «أمك» قال ثم من؟ قال: «أمك» قال ثم من؟ قال: «أمك» بفعل له التربع من المربة كما في هذه الآية؛ وقد مضى هذا كله في «سبحان».

الثالثة — قوله تعالى «وَهَنَّا عَلَى وَهْنٍ» أي حملته في بطنها وهي تزداد كل يوم ضعفا على ضعف. وقيل: المرأة ضعيفة الحلقة ثم يضعفها الحمل. وقرأ عيسى التقي «وَهَنَّا عَلَى وَهْنٍ» بفتح الهاء فيهما؛ ورويت عن أبي عمرو، وهما بمعنى واحد. قال قترب ابن أم صاحب:

هل للمواذل من ناه فيزجرها • إن المواذل فيها الآين والوهن

يقال: وَهَنَ بَيْنَ، وَهْنٌ يَوْهَنُ وَوَهْنٌ يَبِينُ؛ مثل وَيَمُ يَرِمُ. وانتصب «وَهْنًا» على المصدر؛ ذكره القشيري. النحاس: على المفعول الثاني بإسقاط حرف الجر؛ أي حملته يضعف على ضعف. وقرأ الجمهور «وفصاله» وقرأ الحسن ويعقوب «وفصله» وهما لثنتان، أي وفصاله في انقضاء عامين؛ والمقصود من الفصل القطام، فبربنايته ونهايته. ويقال: انفصل من كذا أي تميز؛ وبه سُمِّيَ القَصِيلُ.

الرابعة - الناس يجمعون على العامين في مدة الرضاع في باب الأحكام والتفقات ، وأما في تحريم اللبن فحددت فرقة بالعام لا زيادة ولا نقص . وقالت فرقة : العامين وما اتصل بهما من الشهر ونحوه إذا كان متصل الرضاع . وقالت فرقة : إن فطم الصبي قبل العامين وترك اللبن فإن ما شرب بعد ذلك في الحولين لا يحزم ؛ وقد مضى هذا في «البقرة» مستوفى .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ أَنْ أَشْكُرَ ﴾ « أَنْ » في موضع نصب في قول الزجاج ، وأن المعنى : ووصينا الإنسان بوالديه أن أشكرى . الثمام : وأجود منه أن تكون « أن » مفسرة ، والمعنى : قلنا له أن أشكرى ولوالديك . قيل : الشكره على نعمة الإيمان ، ولوالدين على نعمة التزوية . وقال سفيان بن عيينة : من صلى الصلوات الخمس فقد شكر الله تعالى ، ومن دعا لوالديه في أديار الصلوات فقد شكرهما .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ جَاهَدْكَ إِلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفٌ وَأَتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّشُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ قد بينا أن هذه الآية والتي قبلها زلتا في شأن سعد بن أبي وقاص لما أسلم ، وأنه وهى سحنة بنت أبي سفيان بن أمية خلقت إلا ناكلاً ، كما تقدم في الآية قبلها .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفٌ ﴾ تمت لمصنف محذوف ؛ أى مصاحباً معروفاً ، يقال صاحبه مصاحبة ومصاحباً . و«معروفاً» أى ما يحسن .

والآية دليل على صلة الأيوين الكافرين بما أمكن من المال إن كانوا فقيرين ، والآية القول والدعاء إلى الإسلام برفق . وقد قالت أسماء بنت أبي بكر الصديق للنبي عليه الصلاة والسلام وقد قدمت عليها خالتها وقيل أمها من الرضاة فقالت : يا رسول الله ، إن أمي قدمت علي وهي راغبة أفأصلها ؟ قال «نعم» . وراغبة قيل معناه : عن الإسلام . قال ابن عطية : والظاهر عدى أنها راغبة في الصلة ، وما كانت لتقدم على أسماء لولا حاجتها . ووالدة أسماء هي قتيبة بنت عبد العزى بن عبد أسعد . وأم حانسة وصيد الرحمن هي أم رومان قديمة الإسلام .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ﴾ وصية لجميع العالم ؛ كأن المأمور الإنسان . و « أناب » معناه مال ورجع إلى الشيء ؛ وهذه سبيل الأنبياء والصالحين . وحكي النقاش أن المأمور سعد ، والذي أناب أبو بكر ؛ وقال : إن أبا بكر لما أسلم أتاه سعد وعبد الرحمن بن عوف وعثمان وطلحة وسعيد والزبير فقالوا : آمنت ؟ قال نعم ؛ فزلت فيه « أُمُّ مَنْ هُوَ قَاتِلُ أَنَاةِ الْبَلْبِلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ » فلما سمعها الستة آمنوا ؛ فانزل الله تعالى فيهم : « وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يعبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى » إلى قوله - أولئك الذين هداهم الله . وقيل : الذي أناب النبي صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عباس : ولما أسلم سعد أسلم معه أخواه طاهر وعويمر ؛ فلم يبق منهم مشرك إلا عتبة . ثم توعد عز وجل بالبحث من في القبور والرجوع إليه للجزاء والتوقيف على صغير الأعمال وكبيرها .

قوله تعالى : يَبْنِيْ لَهَا إِنْ تَكَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَفَرَةٍ أَوْ فِي السَّمَكِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِي بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿١٦﴾

المعنى : وقال لقمان لابنه يا بني . وهذا القول من لقمان إنما قصد به إعلام ابنه بقدر قدرة الله تعالى . وهذه الغاية التي أمكنه أن يفهمه ، لأن الخردلة يقال إن الحس لا يدرك لها مثلاً ، إذ لا ترجع ميزانها . أي لو كان للإنسان رزق مثقال حبة خردل في هذه المواضع جاء الله بها حتى يسوقها إلى من هو رزقه ؛ أي لا تهتم للرزق حتى تشتغل به عن أداء الفرائض وعن اتباع سبيل من أناب إلى .

قلت : ومن هذا المعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن مسعود : " لا تُكسِرَ هَمَكٌ مَا يُقَدَّرُ يَكُنْ وَمَا تُرْزَقُ يَأْتِكَ " . وقد نطقت هذه الآية بأن الله تعالى قد أساط بكل شيء علما ، وأحصى كل شيء عددا ؛ سبحانه لا شريك له . وروى أن ابن لقمان سأل أباه

عن الحبة تقع في سفل البحر أسلمها الله ؟ فواجه لقمان بهذه الآية . وقيل : المعنى أنه أراد الأعمال، المعاصي والطاعات ؛ أى إن تلك الحسنة أو الخطيئة مثقال حبة يأت بها الله ؛ أى لا تغتور الإنسان المقدر وقوعها منه . وبهذا المعنى يحصل في الموعظة ترجية وتخويف مضاف [ذلك] إلى تبين قدرة الله تعالى . وفى القول الأول ليس فيه ترجية ولا تخويف .

قوله تعالى : ﴿ مِثْقَالَ حَبَّةٍ ﴾ عبارة تصلح للجواهر ، أى قدر حبة ، وتصلح للأعمال ؛ أى ما يزنه على جهة المساواة قدر حبة . ومما يؤيد قول من قال هى من الجواهر قراءة عبد الكريم الجزرى « فتكن » بكسر الكاف وشدّ التون ، من الكَنّ الذى هو الشيء المغطى . وقرأ جمهور القراء « إن تك » بالناء من فوق « مثقال » بالنصب على خبر كان ، وأسماها مضمير تقديره : مسائلتك ، على ما روى ، أو المعصية والطاعة على القول الثانى ؛ ويدل على صحته قول ابن لقمان لأبيه : يا أبت إن عملت الخطيئة حيث لا يرانى أحد كيف يسلمها الله ؟ فقال لقمان : « يا بنى إنما إن تك مثقال حبة من خردل فتكن فى صخرة » الآية . لما زال أبنته يضطرب حتى مات ؛ قاله مقاتل . والضمير فى « إنها » ضمير القصة ؛ كقولك : إنها هند قائمة ؛ أى القصة إنما إن تك مثقال حبة . والبصريون يميزون : إنما زيد ضربته ؛ بمعنى إن القصة . والكوفيون لا يميزون هذا إلا فى المؤنث كما ذكرنا . وقرأ نافع « مثقال » بالرفع . وعلى هذا « تك » يرجع إلى معنى خردلة ؛ أى إن تك حبة من خردل . وقيل : أسند إلى المثال فملا فيه علامة التأنيث من حيث انضمام إلى مؤنث هو منه ؛ لأن مثقال الحسنة من الخردل إما سببة أو حسنة ؛ كما قال : « فله عشر أمثالها » فأتى وإن كان المثل مذكراً ؛ لأنه أراد الحسنات . وهذا كقول الشاعر :

مَشَرَّينَ كما اهترت رِياحٌ تَسْقُطُ * أُماليها مَرُّ الرِّيحِ النَّوَاسِمِ^(٢١)

و « تك » هاهنا بمعنى تقع فلا تقتضى خبراً .

(١) زيادة من ابن حطية . (٢) البيت لدى الامة . و « تسقط » : استنفت . والسفحة عطف الغل وضعة . و « النواصم » : الضيفة الجيوب ؛ نصف نساء . فيقول : اذا مشين اهترت فى مشين وتكنين فكأنهن رباح نصبت فرت عليها الريح فاهترت وتنت ؛

قوله تعالى : ﴿ فَتَكُنْ فِي حَضْرَةٍ ﴾ قيل : معنى الكلام المبالغة والانهاء في التضييق ، أى أن قدرته تعالى شال ما يكون في تضاعيف صخرة وما يكون في الماء والأرض . وقال ابن عباس : الصخرة تحت الأرضين السبع وعليها الأرض . وقيل : هى الصخرة على ظهر الحوت . وقال السدى : هى حجرة ليست فى السموات والأرض ، بل هى وراء سبع أرضين عليها ملك قائم ؛ لأنه قال : ﴿ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ ﴾ وفيها غنية عن قوله : « فتكن في حجرة » ؛ وهذا الذى قاله ممكن ، ويمكن أن يقال : قوله « فتكن في حجرة » تأكيد ؛ كقوله : « أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ » ، وقوله : « مُبْهَمَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَدْنٍ لَيْلًا » .

قوله تعالى : يَذِّنِي أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿١٧﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ يَذِّنِي أَقِمِ الصَّلَاةَ ﴾ وصى الله عبده بيقظة الطاعات وهى الصلاة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وهذا إنما يريد به بعد أن يعتدل ذلك هو فى نفسه ويزدجر عن المنكر ، وهنا هى الطاعات والفضائل أجمع . ولقد أحسن من قال :

وأبدأ بنفسك فأنتها من غيها • فإذا انتهت عنه فانت حكيم

في أبيات تقدم فى « البقرة » ذكرها .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ ﴾ يقتضى حضا على تغير المنكر وإن نالك ضرر ؛ فهو إشعار بأن المتغير يؤذى أحيانا ؛ وهذا القدر على جهة الندب والقوة فى ذات الله ؛ وأما على الزور فلا ، وقد مضى الكلام فى هذا مستوفى فى « آل عمران » والمائدة ^(١) . وقيل : أمره بالصبر على شدائد الدنيا كالأمراض وغيرها ، ألا يخرج من الجحيز إلى مصيبة الله عز وجل ؛ وهذا قول حسن لأنه يتم .

(١) راجع ١٧ ص ٣٦٧ طبع ثانية أربعة . (٢) راجع ٤ ص ٤٧ ، و ٦ ص ٥٢ طبع أولى ثانية .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ قال ابن عباس : من حقيقة الإيمان الصبر على المكروه . وقيل : إن إقامة الصلاة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من عزم الأمور ؛ أى مما عزمه الله وأمر به ؛ قاله ابن جرير . ويحتمل أن يريد إن ذلك من مكارم الأخلاق وعزائم أهل الحزم السالكين طريق النجاة . وقول ابن جرير أصوب .

قوله تعالى : وَلَا تُصْعِرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمَسَّ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿١٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قرأ نافع وأبو عمرو وحزمة والكسائي وابن محمدين « تصاعر » بالألف بعد الصاد . وقرأ ابن كثير وطاسم وابن عامر والحسن وعبيد « تُصَعِّر » وقرأ الجحدري « تُصْعِر » بسكون الصاد ، والمعنى متقارب . والصعر : الميل ؛ ومنه قول الأعرابي : وقد أقام البصر صعري ، بعد أن أقلت صعره . ومنه قول عمرو بن حنبل التلي :

وَكُنَّا إِذَا الْجَبَّارُ صَعَرَ خَدَّهُ * أَقْنَا لَهُ مِنْ مَيْلِهِ فَتَقَوَّمُ ^(١)

وأشده الطبري « فتقوّما » . قال ابن عطية : وهو خطأ ؛ لأن قافية الشعر مخفوضة . ^(٢)

وفي بيت آخر :

* أَقْنَا لَهُ مِنْ خَدِّهِ الْمُتَصَعِّرِ *

قال المروى : « ولا تصاعر » أى لا تعرض عنهم تكبرا عليهم ؛ يقال : أصاب البصر صعر وصيد إذ أصابه داء يلوى منه عنقه ، ثم يقال للتكبر : فيه صعر وصيد ؛ فعنى « لا تصعر » أى لا عزم خدك الصعر . وفي الحديث : « يأتى على الناس زمان ليس فيهم إلا أصغر أو أقر »

(١) يريد : تقوم أنت . قبل هذا البيت كما فى صحيح الثعلبى الرزبانى :

ضاعى الملوكة الحق ما صعدوا بنا * وليس طينا ففهمهم بمصرم

قال الرزبانى : وهذا البيت — بيت الشاعر — يردى من قصيدة الخنفس لى أربلا .

يعنى أى رجال وان ترى * أنا صكرم إلا بأن يتكرما

فَقَدَا . قَالَ ابْنُ عَائِثٍ قُلْتُ لِمُضَيِّفٍ : مَا الْقَدَادُ يَا أَبَا إِسْمَاعِيلَ ؟ قَالَ : كِبَضٌ مِشْيَتِكَ يَا بْنَ أَخِي أَحِبَانًا . قَالَ أَبُو حَبِيدٍ : وَالْمَعْنَى ذَا مَالٍ كَثِيرٍ وَذَا خِيَلَاءَ . وَقَالَ صَالِي اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” مَنْ بَرَّ تَوْبَهُ خِيَلَاءَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ “ . وَالْفَخْخُورُ هُوَ الَّذِي يَعْدُدُ مَا أُعْطِيَ وَلَا يَشْكُرُ اللَّهَ تَعَالَى ؛ قَالَه جَاهِدٌ . وَفِي اللَّفْظَةِ الْفَخْخُورُ بِالنِّسْبِ وَغَيْرُ ذَلِكَ .

قوله تعالى : **وَأَقْصِبْ فِي مَشْيِكَ وَأَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ** ﴿١٣﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَأَقْصِبْ فِي مَشْيِكَ)** لما نَهَى عن الخُلُقِ الذَّمِيمِ رَمَى لَهُ الخُلُقَ الْكَرِيمَ الَّذِي يُذَيِّقُ أَنْ يَسْتَعْمِلَهُ فَقَالَ : **«وَأَقْصِبْ فِي مَشْيِكَ»** أَيْ تَوَسَّطْ فِيهِ ، وَالْقَصْدُ مَا بَيْنَ الْإِسْرَاعِ وَالْبَطْءِ ؛ أَيْ لَا تَدْبُ دَبِيبَ الْمَتَاوِزِينَ وَلَا تَتَبْ وَثْبَ الشُّطَارِ ؛ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” سُرْعَةُ الْمَشْيِ تَنْهَبُ بِهَاءَ الْمُؤْمِنِ “ . فَأَمَّا مَا رَوَى عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ كَانَ إِذَا مَشَى أَسْرَعَ ، وَقَوْلُ عَائِشَةَ فِي عَمْرِضَى اللَّهِ عَنْهَا : كَانَ إِذَا مَشَى أَسْرَعَ ؛ فَإِنَّمَا أَرَادَتْ السَّرْعَةَ الْمَرْتَفِعَةَ عَنْ دَبِيبِ الْمَتَاوِزِ ؛ وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَقَدْ مَدَحَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ مِنْ هَذِهِ صِفَتِهِ حَسْبًا تَقْدِمُ بَيَانَهُ فِي **«الْفَرْقَانِ»** .

الثانية — قوله تعالى : **(وَأَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ)** أَيْ أَقْصِصْ مِنْهُ ؛ أَيْ لَا تَشْكَفْ رَفْعَ الصَّوْتِ وَخُذْ مِنْهُ مَا تَحْتَاجُ إِلَيْهِ ؛ فَإِنَّ الْجَهْرَ بِأَكْثَرٍ مِنَ الْحَاجَةِ تَكْلُفٍ يُؤْذِي . وَالْمَرَادُ بِذَلِكَ كُلُّهُ الْوَضَاحُ ؛ وَقَدْ قَالَ عَمْرُو بْنُ لُؤْذَانَ تَكْلُفَ رَفْعِ الْأَذَانِ بِأَكْثَرٍ مِنْ طَاقَتِهِ ؛ لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ يَنْشُقَّ مُرْبِطَاؤُكَ ؛ وَالْمُرْبِطُ هُوَ أَبُو مَحْذُورَةٍ سَمَرَةُ بْنُ مَعِيرٍ . وَالْمُرْبِطَاءُ : مَا بَيْنَ السَّرْعَةِ إِلَى السَّائِئَةِ .

الثالثة — قوله تعالى : **(إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ)** أَيْ أَقْبَحُهَا وَأَوْحَشُهَا ؛ وَمِنْهُ أَتَانَا بِوَجْهِ مَنَكِرٍ . وَالْجَمَارُ مَثَلٌ فِي الدَّمِ الْبَلِغِ وَالشَّيْئَةِ ؛ وَكَذَلِكَ نُهَاقُهُ ؛ وَمِنْ اسْتَفْخَاشِهِمْ

(١) راجع ج ١٣ ص ٦٨ (٢) في الأصول : « سمر » بالمعنى بكاءه . وهو معروف .

لذكره مجزأ أنهم يكونون عنه ويرغون عن التصريح فيقولون : الطويل الأذنين ؛ كما يكنى عن الأشياء المستفدرة . وقد عُدَّ في مساوئ الآداب أن يجرى ذكر الجمار في مجلس قوم من أولى المروءة . ومن العرب من لا يركب الجمار استنكافا وإن بلغت منه الرجل^(١) . وكان عليه الصلاة والسلام يركبه تواضعا وتذلا لله تبارك وتعالى .

الرابعة - في الآية دليل على تعريف قبح رفع الصوت في المخاطبة والمُلاحاة بقبح أصوات الجحير ؛ لأنها عالية . وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " وإذا شتمت نبيك الجحير فمؤذوا بالله من الشيطان فإنها رأت شيطانا " . وقد روى : أنه ما صاحب حمار ولا نبيج كلب إلا أن يرى شيطانا . وقال مفيان الثوري : صياح كل شيء تسبيح إلا نبيق الجحير . وقال عطاء : نبيق الجحير دماء على الظلمة .

الخامسة - وهذه الآية أدب من الله تعالى بترك الصباح في وجوه الناس تهاونا بهم ، أو بترك الصباح جملة ؛ وكانت العرب تتفخر بجهازة الصوت الجحير وفي ذلك ، فمن كان منهم أشد صوتا كان أمرا ، ومن كان أخفض كان أدل ، حتى قال شاعرهم :
جَهِيرُ الْكَلَامِ جَهِيرُ السُّطَاسِ * جَهِيرُ الرُّوَاءِ جَهِيرُ النَّعَمِ
وَيَسْدُو عَلَى الْإِيْنِ عَدْوَى الظُّلَمِ * وَيَسْلُو الرِّجَالَ بِخَلْقِ عَمَمِ^(٢)
فهو الله سبحانه وتعالى عن هذه الخلق الجاهلية بقوله « إن أنكر الأصوات لصوت الجحير » أي لو أن شيئا يهاب لصوته لكان الجمار ؛ يهبطهم في المثل سواء .

السادسة - قوله تعالى : « لَصَوْتُ الْجَحِيرِ » اللام للتأكيد ، ووحد الصوت وإن كان مضادا إلى الجماعة لأنه مصدر والمصدر يدل على الكثرة ، وهو مصدر صات يصوت صوتا فهو صات ، ويقال : صوّت تصويتا فهو مصوّت ، ورجل صات أي شديد الصوت بمعنى صات ؛ كقولهم : رجل مالٌّ ونالٌّ أي كثير المال والنوال .

(١) الرحلة (ضم فسكون) : المني راجلا . (٢) الملاحاة : الملازمة والمباغضة .
(٣) الرواء (بالضم والمد) : المنظر الحسن . والنعم : الإبل . (٤) الأيْن : الإعياء . والنطق بالنعم : التام .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ تَخَرَّ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهْرَهُ وَبَاطِنَهُ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ﴿٦٥﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ تَخَرَّ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) ذكر نعمه على بني آدم ، وأنه يتفرغ لهم « ما في السموات » من شمس وقر ونجوم وملائكة تحوطهم وتجز إليهم منافعهم . « وما في الأرض » عام في الجبال والأشجار والثمار وما لا يحصى . (وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ) أى أكملها وأتمها . وقرأ ابن عباس ويحيى بن عمار « وأصبغ » بالصاد على بدلها من السين ، لأن حروف الاستعلاء تجتنب السين من أسفلها إلى أعلاها فتردّها صادا . وأنتم جمع نعمة كسندرة وسدر (ففتح الدال) وهى قراءة نافع وأبى عمرو وحفص . الباقون « نعمة » على الأفراد والأفراد يدل على الكثرة ؛ كقوله تعالى « وَإِنْ تُسَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا » . وهى قراءة ابن عباس من وجوه صحاح . وقيل : إن معناها الإسلام ؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس وقد سأله عن هذه الآية : « الظاهرة الإسلام وما حسن من خلقك والباطنة ما ستر عليك من ميثى عملك » . النحاس : وشرح هذا أن سعيد بن جبير قال فى قول الله عز وجل « وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُظْهِرَ لَكُمْ وَلِيَّتَهُ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ » ^(١) قال : يدخلكم الجنة . وتأمم نعمة الله عز وجل على العبد أن يدخله الجنة ، فكنا لما كان الإسلام يؤول أمره إلى الجنة سمي نعمة . وقيل : الظاهرة الصحة وكال الخلق ، والباطنة المعرفة والعقل . وقال الحاسبي : الظاهرة نعم الدنيا ، والباطنة نعم الآخرة . وقيل : الظاهرة ما يرى بالابصار من المال والجاه والجمال فى الناس وتوفيق الطاعات ، والباطنة ما يجده المرء فى نفسه من العلم بالله

وحسن اليقين وما يدفع الله تعالى عن العبد من الآفات . وقد سرد الماوردي في هذا أقوالاً تسعة ، كلها ترجع إلى هذا .

قوله تعالى : **(وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي آفَةِ يَتِيمٍ عَلِيمٌ)** ^(١) تقدم معناها في « الحج » وغيرها . نزلت في يهودى جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا محمد ، أخبرنى عن ربك ، من أى شئ هو ؟ فجاءت صاعقة فأخذته ؛ قاله مجاهد ، وقد مضى هذا في « الرد » . ^(٢) وقيل : إنها نزلت في النضر بن الحارث ، كان يقول : إن الملائكة بنات الله ؛ قاله ابن عباس . **(يُجَادِلُ)** يخاصم **(يَتِيمٍ عَلِيمٌ)** أى بغير حجة **(وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٌ مُّزِينٌ)** أى يترين ؛ إلا الشيطان فيما يلقي إليهم ، « وإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ » ^(٣) وإلا تقليد الأسلاف كما في الآية بعد . **(أَوْ لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ مَذَآبِ السَّمِيعِ)** يتبعونه .

قوله تعالى : **وَمَن يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ** ^(٤)

قوله تعالى : **(وَمَن يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ)** أى يخلص عبادته وقصده إلى الله تعالى . **(وَهُوَ مُحْسِنٌ)** لأن العبادة من غير إحسان ولا معرفة القلب لا تنفع ؛ نظيره : « ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن » ^(٥) . وفى حديث جبريل قال : فأخبرنى عن الإحسان ؟ قال : « أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك » . **(فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ)** قال ابن عباس : لا إله إلا الله ؛ وقد مضى في « البقرة » . وقد قرأ على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه والسليبي وعبد الله بن مسلم بن يسار « ومن يسلم » . الثعالب : « ويسلم » فى هذا أعرف ؛ كما قال عز وجل « فقل أسلمت وجهى لله » ومعنى « أسلمت وجهى لله » قصدت ببسأدى إلى الله عز وجل ؛ ويكون « يسلم » على الكثير ؛ إلا أن المستعمل

(١) راجع ج ١٢ ص ١٥٥ . (٢) راجع ج ٩ ص ٢٩٨ . (٣) آية ١٢١ سورة الأنعام .
 راجع ج ٧ ص ٧٧ . (٤) آية ١١٢ سورة طه . (٥) آية ٢٥٦ سورة البقرة . راجع ج ٣ ص ٢٧٩ .
 (٦) آية ٢٠ سورة آل عمران . راجع ج ٤ ص ٤٥ .

في سَأَلْتُمْ أَنَّهُ بِمَعْنَى دَفَعْتُ ؛ يُقَالُ سَأَمْتُ فِي الْحَنَظَةِ ، وَقَدْ يُقَالُ أَسَلَمْتُ . الرُّغْزَرِيُّ :
قَرَأَ عَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ «وَمَنْ يَسْلَمْ» بِالتَّشْدِيدِ ؛ يُقَالُ : أَسَلِمْتُ أَمْرَكَ وَسَلِّمْ
أَمْرَكَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ؛ فَإِنْ قُلْتُ : مَا لَهُ عُذَّتِي بِهَلِي ، وَقَدْ عُدَّتِي بِاللَّامِ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ
«يَلِي مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ ؟» قُلْتُ : مَعْنَاهُ مَعَ الْإِلَهِ أَنَّهُ جَعَلَ وَجْهَهُ وَهُوَ ذَاتُهُ وَنَفْسُهُ سَالِمًا لِلَّهِ ؛
أَيَّ خَالصًا لَهُ . وَمَعْنَاهُ مَعَ إِلَى رَاجِعٍ إِلَى أَنَّهُ سَلِمَ إِلَيْهِ نَفْسُهُ كَمَا يَسْلَمُ الْمُنَافِقُ إِلَى الرَّجُلِ إِذَا دَفَعَ
إِلَيْهِ . وَالْمُرَادُ التَّوَكُّلُ عَلَيْهِ وَالتَّفَوُّيْضُ إِلَيْهِ . (وَالَّذِي اللَّهُ تَعَالَى تَأَقَّبَهُ الْأُمُورُ) أَيَّ مَصِيرَهَا .

قَوْلُهُ تَعَالَى : وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنُكَ كُفْرُهُمْ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ
بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٧٤﴾ نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ
إِلَى عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٧٥﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنُكَ كُفْرُهُمْ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا) أَيَّ نَجَازِهِمْ .
(إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) . (نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا) أَيَّ نُبْقِيهِمْ فِي الدُّنْيَا مَدَّةً قَلِيلَةً يَتِمَتُّونَ بِهَا .
(ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ) أَيَّ نُلْجِمُهُمْ وَنُسَوِّقُهُمْ . (إِلَى عَذَابٍ غَلِيظٍ) وَهُوَ عَذَابُ جَهَنَّمَ . وَلَفْظُ
«مَنْ» يَصِلُحُ لِلوَاحِدِ وَالْجَمْعِ ، فَهَذَا قَالَ «كَفَرَهُ» ثُمَّ قَالَ «مَرْجِعُهُمْ» وَمَا بَعْدَهُ
عَلَى الْمَعْنَى .

قَوْلُهُ تَعَالَى : وَإِن سَأَلْتُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ
اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٧٦﴾ اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَمِيدُ ﴿٧٧﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَإِن سَأَلْتُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ) أَيَّ هُوَ
يَعْتَرِفُونَ أَنَّ اللَّهَ خَالِقُهُمْ فَلَمْ يَعْبُدُوهُ غَيْرَهُ . (قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ) أَيَّ عَلَى مَا هَدَانَا لَهُ مِنْ دِينِهِ ،
وَلَيْسَ الْحَمْدُ لغيرِهِ . (بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أَيَّ لَا يَنْظُرُونَ وَلَا يَتَذَكَّرُونَ . (لِلَّهِ

مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) أَيْ مُلْكًا وَخَلْقًا . (إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ) أَيْ الْغَنَى عَنْ خَلْقِهِ وَمِنْ عِبَادَتِهِمْ ، وَإِنَّمَا أَمْرُهُمْ لِيَسْمَعَهُمْ . (الْحَمْدُ) أَيْ الْحَمْدُ عَلَى صِنْعِهِ .

قوله تعالى : وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمْدُ مِنْ بَعْلِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٧٦﴾

لما احتج على المشركين بما أحصى بين أن معاني كلامه سبحانه لا تنفذ، وأنها لا نهاية لها . وقال القفال : لما ذكر أنه يحضر لهم ما في السموات وما في الأرض وأنه أسخف النعم نعمة على أنف الأشجار لو كانت أقلاماً والبحار مداداً فكتب بها عجائب صنع الله الدالة على قدرته ووسدانيته لم تنفذ تلك العجائب . قال القشيري : فردد معنى تلك الكلمات إلى المقدورات، وحمل الآية على الكلام القديم أولى ، والمخلوق لا بد له من نهاية ، فإذا نبتت النهاية عن مقدوراته فهو نفي النهاية عما يقدر في المستقبل على إبعاده ، فأما ما حصره الوجود وعده فلا بد من تناهيه ، والقديم لا نهاية له على التحقيق . وقد مضى الكلام في معنى « كلمات الله » في آخر « الكهف »^(١) . وقال أبو علي : المراد بالكلمات والله أعلم ما في المقدور دون ما خرج منه إلى الوجود . وهذا نحو ما قاله القفال ، وإنما الغرض الإعلام بكثرة معاني كلمات الله وهي نفسها غير متناهية ، وإنما قرب الأمر على أفهام البشر بما يتناهى لأنه غاية ما يعهده البشر من الكثرة ؛ لا أنها تنفذ بأكثر من هذه الأقلام والبحور . ومعنى نزول الآية يدل على أن المراد بالكلمات الكلام القديم . قال ابن عباس : إن سبب هذه الآية أن اليهود قالت : يا محمد ، كيف عُنينا بهذا القول « وما أُوْتِينَا مِنَ السِّلْمِ إِلَّا قَلِيلًا »^(٢) ونحن قد أوتينا التوراة فيها كلام الله وأحكامه ، وعندك أنها تبيان كل شيء ؟ فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : « التوراة قليل من كثير » ونزلت هذه الآية ، والآية مدنية . قال أبو جعفر التماس : فقد تبين أن الكلمات ها هنا يراد بها العلم وحقائق الأشياء ؛ لأنه عز وجل علم قبل أن

(١) رابع ج ١١ ص ٦٨ . (٢) آية ٨٥ سورة الإسراء : رابع ج ١٠ ص ٣٢٤ .

ينطق الخلق ما هو خالق في السموات والأرض من كل شيء ، وعلم ما فيه من مثاقيل النثر ؛
وعلم الأجناس كلها وما فيها من شجرة وعضو ، وما في الشجرة من ورقة ، وما فيها من
ضروب الخلق ، وما يتصرف فيه من ضروب الطعم واللون ؛ فلو سمي كل دابة وحدها ،
وسمي أجرامها على ما علم من قليلها وكثيرها وما تحولت عليه من الأحوال ، وما زاد فيها في كل
زمان ، وبين كل شجرة وحدها وما تنوعت إليه ، وقدر ما ييس من ذلك في كل زمان ،
ثم كتب البيان على كل واحد منها ما أحاط الله جل ثناؤه به منها ، ثم كان البحر مدادا لذلك
البيان الذي بين الله تبارك وتعالى عن تلك الأشياء بمدّه من بلمه سبعة أبحر لكان البيان عن
تلك الأشياء أكثر .

قلت : هذا معنى قول القفال ، وهو قول حسن إن شاء الله تعالى . وقال قوم : إن
قريشا قالت سيم هذا الكلام لمحمد ويخصر ؛ فنزلت . وقال السدي : قالت قريش ما أكثر
كلام جد ! فنزلت .

قوله تعالى : ﴿ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ ﴾ قراءة الجمهور بالرفع على الابتداء ، وخبره في الجملة التي
بعدها ، والجملة في موضع الحال ؛ كأنه قال : والبحر هذه حاله ؛ كذا قدرها سيوريه .
وقال بعض النحويين : هو عطف على « أن » لأنها في موضع رفع بالابتداء . وقرأ أبو عمرو
وآبن أبي إسحاق « والبحر » بالنصب على العطف على « ما » وهي اسم « أن » . وقيل : أي
ولو أن البحر بمدّه أي يزيد فيه . وقرأ ابن هرم والحسن « يمدّه » ؛ من أمد . قالت
فرقة : هما بمعنى واحد . وقالت فرقة : مد الشيء بضمه مضاً ؛ كما تقول : مدّ النيل الخليج ؛
أي زاد فيه . وأمد الشيء ما ليس منه . وقد مضى هذا في « البقرة » وآل عمران ^(١) . وقرأ
جعفر بن محمد « والبحر مداده » . ﴿ مَا تَقَدَّمَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ ﴾ تقدم ^(٢) . ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾
تقدم أيضاً ^(٣) . وقال أبو عبيدة : البحر هاهنا الماء العذب الذي ينبت الأقاليم ، وأما الماء
الملح فلا ينبت الأقاليم .

(١) راجع ج ١ ص ٢٠٩ طبة ثانية أربعة . وج ٤ ص ١٩٤ وما بعدها .

(٢) راجع ج ١١ ص ٦٨ . (٣) راجع ج ٢ ص ١٣١ طبة ثانية .

قوله تعالى : مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بِعُشْرُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بِعُشْرُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ) قال الضحاك : المعنى ما ابتدأه خالقكم جميعا إلا تخلق نفس واحدة ، وما بعشركم يوم القيامة إلا كبعت نفس واحدة . قال النحاس : وهكذا قدره النحويون بمعنى إلا تخلق نفس واحدة ؛ مثل « وأسأل القرية » . وقال مجاهد : لأنه يقول للقليل والكثير كن فيكون . ونزلت الآية في أبي بن خلف وأبي الأسدين ^(١) ومنبه ونبيه أبا الجحاج بن السباق ، قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : إن الله تعالى قد خلقنا أطوارا ، نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما ، ثم تقول إنا نبئت خلقا جديدا جميعا في ساعة واحدة ! فانزل الله تعالى « مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بِعُشْرُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ » ، لأن الله تعالى لا يصعب عليه ما يصعب على العباد ، وخلق الله للعالم تكلفه لنفس واحدة . (إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ) لما يقولون (بَصِيرٌ) بما يفعلون .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَيَخْشَرُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٩﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ أَلْبَاطٌ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ) تقدم في « الحج وآل عمران » . (وَيَخْشَرُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ) أى ذلعهما بالطلوع والأفول تقديرا للأجال وإتماما للنافع . (كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى) قال الحسن : إلى يوم القيامة . قتادة :

(١) كما في نسخ الأصل ، وفي روح المعاني : « وأبي الأسود » .

(٢) في الأصول : « الحج والأنعام » وهو تحريف . راجع ج ١٢ ص ٩٠ و ج ٤ ص ٥٦

إلى وقته في طلوعه وأفوله لا يمدوه ولا يقصر عنه . (وَأَنَّ اللَّهَ يَمَّا تَمَلُّونَ خَيْرٌ) أى من قدر على هذه الأشياء فلا بد من أن يكون عالماً بها ، والعالم بها عالم بأعمالكم . وقراءة العامة « تعملون » بالتاء على الخطأ . وقرأ السلمي ونصر بن عاصم والذوي عن أبي عمرو بإلواء على الخبر . (ذَلِكَ) أى فعل الله تعالى ذلك لتعلموا وتقزوا (بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ) أى الشيطان ، قاله مجاهد . وقيل : ما أشركوا به الله تعالى من الأصنام والأوثان . (وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ) العلّ في مكانته ، الكبير في سلطانه .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلُوكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ يَنْعَمَتِ اللَّهُ لِرَبِّكُمْ مِنْ ءَايَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَكُلَّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلُوكَ) أى السفن (تَجْرِي) في موضع الخبر . (فِي الْبَحْرِ يَنْعَمَتِ اللَّهُ) أى يطفه بكم وبرحمته لكم في خلاصكم منه . وقرأ ابن هرمز « بنعمات الله » جمع نعمة وهو جمع السلامة ، وكان الأصل تحريك العين فأسكنت . (لِرَبِّكُمْ مِنْ ءَايَاتِهِ) « من » للتبعية ، أى لربكم جرى السفن ، قاله يحيى بن سلام . وقال ابن شجرة : « من آياته » ما تشاهدون من قدرة الله تعالى فيه . النقاش : ما يرزقهم الله منه . وقال الحسن : مفتاح البحار السفن ، ومفتاح الأرض الطرق ، ومفتاح المياه الدماء . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ) أى صبار لفضائه شكور على نعمائه . وقال أهل المعاني : أراد لكل مؤمن بهذه الصفة ؛ لأن الصبر والشكر من أفضل خصال الإيمان . والآية : العلامة ، والعلامة لا تستبين في صدر كل مؤمن إنما تستبين لمن صبر على البلاء وشكر على الرخاء . قال الشنقي : الصبر نصف الإيمان والشكر نصف الإيمان واليقين الإيمان كله ؛ ألم ترى قوله تعالى (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ) وقوله (وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ) وقال عليه السلام : « الإيمان نصفان نصف صبر ونصف شكر » .

قوله تعالى : وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلِيلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلِيلِ ﴾ قال مقاتل : كالجبال . وقال الكلبي : كالسحاب ؛ وقاله قتادة : جمع غُلَّة ؛ شبه الموج بها لكبرها وارتفاعها . قال النابغة في وصف بحر :

بماشين أخضر ذو ظلال • على حافاته فِالق الدنان

وإنما شبه الموج وهو واحد بالظلال وهو جمع ؛ لأن الموج يأتي شبيهاً بعد شيء ويركب بعضه بعضاً كالظلال . وقيل : هو بمعنى الجمع ، وإنما لم يجمع لأنه مصدر . وأصله من الحركة والازدحام ؛ ومنه : مائج البحر ، والناس يوجون . قال كعب :

بفتنا إلى موج من البحر وسطه • أحاديش منهم حاسر ومقنع

وقرأ محمد بن الحنفية « موج كالظلال » جمع ظِلٍّ ﴿ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ موحدين له لا يدعون لخالصهم سواه ؛ وقد تقدم ^(١) . ﴿ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ ﴾ يعني من البحر . ﴿ إِلَى الْبَرِّ ﴾ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ قال ابن عباس : مؤوف بما عاهد عليه الله في البحر . النقاش : يعني عدل في العهد ، وفي في البر بما عاهد عليه الله في البحر . وقال الحسن : « مقتصد » مؤمن متمسك بالتوحيد والطاعة . وقال مجاهد : « مقتصد » في القول مضمحل للكفر . وقيل : في الكلام حذف ؛ والمعنى : فمنهم مقتصد ومنهم كافر . ودل على المحذوف قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ﴾ الخنثار : الغدار . والخنثر : أسوأ الغدر . قال عمرو بن مديكرب : فإنك لو رأيت أبا عمير • ملأت يديك من غدر وخثر .

وقال الأعشى :

بالأبقي الفرد من تيماء متريلة • حصن حصين وجار غير ختار

قال الجوهري : انقتر العدر؛ يقال : حتره فهو خثار، الماوردي : وهو قول الجمهور .
وقال عطية : إنه الجاحد، ويقال : حتر يَحْتَرُ ويَحْتَرُ (بالضم والكسر) حَتْرًا ؛ ذكره القشيري .
وجحد الآيات إنكار أعيانها ، والمجد بالآيات إنكار دلائلها .

قوله تعالى : يَدَّأُهَا النَّاسُ أَتَقُوا رَبَّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي
وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ
فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : (يَدَّأُهَا النَّاسُ أَتَقُوا رَبَّكُمْ) يعني الكافر والمؤمن ؛ أي خافوه ووعده .
(وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا) تقدم معنى
«يجزي» في البقرة وغيرها ، وإن قيل : فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : «من مات له ثلاثة
من الولد لم يلنوا الحنث لم تمسه النار إلا تحلة القم» . وقال : «من ابتلى شيء من هذه البنات
فأحسن إليهن كثر له حجابا من النار» . قيل له : المعنى بهذه الآية أنه لا يحمل والد ذنب
ولده ، ولا مولود ذنب والده ، ولا يؤخذ أحدهما عن الآخر . والمعنى بالأخبار أن ثواب
الصبر على الموت والإحسان إلى البنات يحجب العبد عن النار ، ويكون الولد سابقا له
إلى الجنة . (إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ) أي البعث (فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ) أي تخدعنكم (الْحَيَاةُ الدُّنْيَا)
بزيفتها وما تدعو إليه فتكفوا عنها وتركوا لها وتركوا العمل للآخرة (وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ)
قراءة العامة هنا وفي سورة الملائكة والحديد بفتح الفين ، وهو الشيطان فيقول لمجاهد وغيره ،
وهو الذي يفر الخلق ويمتنع الدنيا ويهجم عن الآخرة . وفي سورة النساء «يَعِدُّهُمْ وَيُؤْتِيهِمْ»
وقرأ سيمك بن حرب وأبو حيوة وابن السميع بضم النين ؛ أي لا تغتروا بأنه مصلر غر
يغر غرورا . قال سعيد بن جبير : هو أن يعمل بالمعصية ويتقى المغفرة .

(١) راجع ج ١ ص ٣٧٧ طبة ثانية أو ثالثة . (٢) أي لم يتفروا مبلغ الرجال ويميز عليهم عليهم القلم
كتبت عليهم الحنث وهو الإثم . (٣) هي سورة فاطر آية ٥ . (٤) آية ١٤ . (٥) آية ١٢٠ .

قوله تعالى : **إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ** ﴿١﴾

زعم الفراء أن هذا معنى النفي؛ أى ما يعلمه أحد إلا الله تعالى. قال أبو جعفر النحاس : وإنما صار فيه معنى النفي والإيجاب بتوقيف الرسول صلى الله عليه وسلم على ذلك ؛ لأنه صلى الله عليه وسلم قال في قول الله عز وجل : « وَتَعْدُهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ » : « إنها هذه » .

قلت : قد ذكرنا في سورة «الأأنام» حديث ابن عمر في هذا ، خرجه البخارى ، وفي حديث جبريل عليه السلام قال : « أخبرني عن الساعة ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما المستول ضنا بأعلم من السائل هن خمس لا يعلمهن إلا الله تعالى : إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً » قال : « صدقت » . لفظ أبي داود الطيالسي . وقال عبد الله بن مسعود : كل شيء أوتي نبيكم صلى الله عليه وسلم غير خمس : « إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ » الآية إلى آخرها . وقال ابن عباس : هذه الخمسة لا يعلمها إلا الله تعالى ، ولا يعلمها ملك مقرب ولا نبي مرسل ، فمن ادعى أنه يعلم شيئا من هذه فقد كفر بالقرآن ؛ لأنه خالفه . ثم إن الأنبياء يعلمون كثيرا من الغيب بتعريف الله تعالى إياهم . والمراد إبطال كون الكهنة والمنجمين ومن يستنبى بالأقنواء وقد يعرف بطول التجارب أشياء من ذكورة الحمل وأنوثة إلى غير ذلك ؛ حسبا تقدم ذكره في الأأنام . وقد تختلف التجربة وتتكرر العادة ويبقى العلم لله تعالى وحده . وروى أن يهوديا كان يحسب حساب النجوم ، فقال لابن عباس : إن شئت نبأتك نجم أبتك ، وأنه يموت بعد عشرة أيام ،

(١) راجع ج ٧ ص ١ (٢) الأقنواء : جمع أنواء ، وهو مقطوع نجم في المنازل في المغرب مع القمر وطروح آخر من المشرق يقاومه في ساعته . وكانت العرب تضيف الأمطار والرياح والحسر والبرد إلى الساعات منها . (٣) راجع ج ٧ ص ٢ وما بعدها .

وأنت لا تموت حتى تعنى ، وأنا لا يحول عليّ الحول حتى أموت . قال : فأين موتك يا يهودي ؟ فقال : لا أدري . فقال ابن عباس : صدق الله « وَمَا تَذَرِي نَفْسٌ يَأْبَى أَرْضُ تَمُوتُ » فرجع ابن عباس فوجد ابنه محموا ، ومات بعد عشرة أيام . ومات اليهودي قبل الحول ، ومات ابن عباس أعمى . قال عليّ بن الحسين راوى هذا الحديث : هذا أعجب الأحاديث . وقال مقاتل : إن هذه الآية نزلت في رجل من أهل البادية اسمه الوارث بن عمرو بن حارثة ، أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن امرأتى حبلى فأخبرنى ماذا تلد ، وبلادة جديبة فأخبرنى متى ينزل الغيث ، وقد طبعت متى ولدت فأخبرنى متى أموت ، وقد طبعت ما عملت اليوم فأخبرنى ماذا أعمل غدا ، وأخبرنى متى تقوم الساعة ؟ فانزل الله تعالى هذه الآية ؛ ذكره القشيريّ والباقرديّ . وروى أبو المليح عن أبي عزة الهذليّ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا أراد الله تعالى قبض روح عبد بارض جعل له إليها حاجة فلم يشته حتى يقدمها » ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم - « إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ - إلى قوله - يَأْبَى أَرْضُ تَمُوتُ » ذكره الماورديّ ، ونحوه ابن ماجه من حديث ابن مسعود بمعناه . وقد ذكرناه في كتاب (التذكرة) مستوفى . وقراءة العامة « وَيَقْرَأُ » مشددا . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحزرة والكسائي مخففا . وقرأ أبيّ بن كعب « يَا أَيُّهُ أَرْضُ » الباقون « يَا أَيُّهُ أَرْضُ » . قال الفراء : اكتفى بتأنيث الأرض من تأنيث أى . وقيل : أراد بالأرض المكبان فذكر . قال الشاعر :

فَلَا مُرَّةَ وَدَقَّتْ وَدَقَّهَا • وَلَا أَرْضَ أَجَلٍ إِهْلَاهَا^(١)

وقال الأخفش : يجوز مررت بجمارية أى جارية ، وآية جارية . وشبهه سيبويه بتأنيث «أى» بتأنيث كُلِّ في قولهم : كُلُّهُمْ . « إِنَّ اللَّهَ عِلْمٌ خَيْرٌ » خير . فمت لـ « علم » أو خير بعد خير . والله تعالى أعلم .

(١) القائل هو عامر بن جوين الطائي . وصف أرضا خصبة لكثرة ما نزل بها من الغيث . والمرنة : السحابة .

تفسير سورة السجدة

وهي مكية، غير ثلاث آيات نزلت بالمدينة؛ وهي قوله تعالى: « أَفَنُكَانَ مُؤْمِنًا كُنَّا قَاسِمًا ^(١) » إلى تمام ثلاث آيات؛ قاله الكلبي ومقاتل، وقال غيرهما: إلا خمس آيات، من قوله تعالى: « تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ ^(٢) » إلى قوله - الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ . وهي ثلاثون آية . وقيل تسع وعشرون . وفي الصحيح عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة « اَلَمْ . تَنْزِيلُ » السجدة و « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ » الحديث . وخرج الدارمي أبو محمد في مسنده عن جابر بن عبد الله قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم لا ينام حتى يقرأ « اَلَمْ . تَنْزِيلُ » السجدة . و « تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ » . قال الدارمي: وأخبرنا أبو المنيرة قال حدثنا عبدة عن خالد بن معدان قال: أقرعوا المنجية، وهي « اَلَمْ . تَنْزِيلُ » فإنه بلغني أن رجلا كان يقرأها، ما يقرأ شيئا غيرها، وكان كثير الخطايا؛ ففشرت جناحها عليه وقالت: رب اغفر له فإنه كان يكثر من قراءتي؛ فشقمها الرب فيه وقال: « اكتبوا له بكل خطيئة حسنة وأرفعوا له درجة » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: اَلَمْ . تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِن رَّبِّ

الْعَالَمِينَ ﴿١﴾

قوله تعالى: (اَلَمْ . تَنْزِيلُ الْكِتَابِ) الإجماع على رفع « تَنْزِيلُ الْكِتَابِ » ولو كان منصوبا على المصدر لمجاز؛ كما قرأ الكوفيون « إِنَّكَ لَيَنَّ الْمُؤْمِنِينَ . عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . تَنْزِيلُ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ » . و « تَنْزِيلُ » رفع بالابتداء والخبر (لَا رَيْبَ فِيهِ) . أو خبر على إضمار مبتدأ؛ أي هذا تنزيل، أو الملقى تنزيل، أو هذه الحروف تنزيل، ودلت « اَلَمْ »

(١) آية ١٨ وما بعدها . (٢) آية ١٦ وما بعدها .

على ذكر الحروف . ويموز أن يكون « لَارِبَ فِيهِ » في موضع الحال من « الكُتَابِ »
 و (مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ) الخبر . قال مكي : وهو أحسنها . ومعنى « لَارِبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ
 الْعَالَمِينَ » لا شك فيه أنه من عند الله ؛ فليس بسحر ولا شعر ولا كهانة ولا أساطير الأولين .

قوله تعالى : أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ
 قَوْمًا مِمَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِّنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ) هذه « أم » المنقطعة التي تقدّر ببل وألب الاستفهام ؛
 أى بل أيقولون . وهى تدل على خروج من حديث إلى حديث ؛ فإنه عن وجب أثبت أنه تنزيل
 من رب العالمين ، وأن ذلك مما لا ريب فيه ، ثم أضرب عن ذلك الى قوله : « أَمْ يَقُولُونَ
 افْتَرَاهُ » أى افتعله واختلقه . (بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ) كذبهم في دعوى الافتراء . (لِتُنْذِرَ
 قَوْمًا) قال قتادة : معنى قريشاً ، كانوا أمة أمية لم يأتهم نذير من قبل عهد صلى الله عليه وسلم .
 و « لِتُنْذِرَ » متعلق بما قبلها فلا يوقف على « مِنْ رَبِّكَ » . ويموز أن يتعلق بمحذوف ؛ التقدير :
 أنزله لتنذر قوماً ، فيجوز الوقف على « من ربك » و « ما » في قوله : (مَا أَنَا أَمْ) نفي .
 (مِنْ نَذِيرٍ) صلة . و « نذير » في محل الرفع ، وهو المفعول المخوف . وقيل : المراد بالقوم
 أهل الفترة بين عيسى وعهد عليهما السلام ؛ قاله ابن عباس ومقاتل . وقيل : كانت الجحمة
 ثابتة لله جل وضر عليهم بإنذار من تقدم من الرسل وإن لم يروا رسولا ؛ وقد تقدم
 هذا المعنى ^(١) .

قوله تعالى : اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا
 فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ
 أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ عرفهم كمال قدرته ليسمعوا القرآن ويتأملوه . ومعنى « خَلَقَ » أبداع وأوجد بعد العدم وبعد أن لم تكن شيئاً . ﴿ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ من يوم الأحد إلى آخر يوم الجمعة . قال الحسن : من أيام الدنيا . وقال ابن عباس : إن اليوم من الأيام الستة التي خلق الله فيها السموات والأرض مقداره ألف سنة من سني الدنيا . وقال الضحاك : في ستة آلاف سنة ؛ أي في مدة ستة أيام من أيام الآخرة . ﴿ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ﴾ تقدم في الأعراف والبقرة وغيرهما ، وذكرنا ما للعلماء في ذلك مستوفى في (الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى) . وليست « ثُمَّ » للترتيب وإنما هي بمعنى الواو . ﴿ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ ﴾ أي ما للكافرين من ولي يمنع من عذابهم ولا شفيع . ويجوز الرفع على الموضع . ﴿ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴾ في قدرته وعظوماته .

قوله تعالى : يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ﴾ قال ابن عباس : ينزل القضاء والقدر . وقيل : ينزل الوحي مع جبريل . وروى عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن سابط قال : يدبر أمر الدنيا أربعة : جبريل ، وميكائيل ، وملاك الموت ، وإسرافيل ، صلوات الله عليهم أجمعين . فأما جبريل فيؤكل بالرياح والجنود ، وأما ميكائيل فيؤكل بالقطر والماء . وأما ملك الموت فيؤكل بقبض الأرواح . وأما إسرافيل فهو ينزل بالأمر عليهم . وقد قيل : إن العرش موضع التدبير ؛ كما أن مادون العرش موضع التفصيل ؛ قال الله تعالى : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَغَطَّى السَّمْسُ وَالْقَمَرُ كُلُّ يَوْمٍ يَلْبِغُ لِمُسْمًى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يَفْعَلُ الْآيَاتِ ﴾ (١) . وما دون السموات موضع التصريف ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا بِهِمْ يُدَبِّرُونَ ﴾ (٢) .

(١) راجع ج ٧ ص ٢١٩ وج ١ ص ٢٥٤ طبعة ثانية أر ١٤٢٤ .

(٢) آية ٢ سورة الرعد .

(٣) آية ٥٠ سورة الفرقان .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ ﴾ قال يحيى بن سلام : هو جبريل يصعد إلى السماء بعد نزوله بالوحى . النقاش : هو الملك الذى يدير الأمر من السماء إلى الأرض . وقيل : إنها أخبار أهل الأرض تصعد إليه مع حملتها من الملائكة ؛ قاله ابن شجرة . ﴿ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴾ . وقيل : « ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ » أى يرجع ذلك الأمر والتدبير إليه بعد انقضاء الدنيا « فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ » وهو يوم القيامة . وعلى الأقوال المتقدمة فالكتابة فى « يَرْجِعُ » كتابة عن الملك ، ولم يحمله ذكر لأنه مفهوم من المعنى ، وقد جاء صريحا فى « سَأَلَ سَائِلٌ » قوله : « تَرْجِعُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ » . والضمير فى ﴿ إِلَيْهِ ﴾ يعود على السماء على لغة من يذكرها ، أو على مكان الملك الذى يرجع إليه ، أو على اسم الله تعالى ؛ والمراد إلى الموضع الذى أقره فيه ، وإذا رجعت إلى الله فقد رجعت إلى السماء ، أى إلى سدرة المنتهى ؛ فإنه إليها يرتفع ما يصعد به من الأرض ومنها يتزل ما يهبط به إليها ؛ ثبت معنى ذلك فى صحيح مسلم . والماء فى « مِقْدَارُهُ » راجعة إلى التدبير ؛ والمعنى : كان مقدار ذلك التدبير أَلْفَ سنة من سنى الدنيا ؛ أى يقضى أمر كل شئ لألف سنة فى يوم واحد ، ثم يلقيه إلى ملائكته ، فإذا مضت قضى لألف سنة أخرى ، ثم كذلك أبدا ؛ قاله مجاهد . وقيل : الهاء للرجوع . وقيل : المعنى أنه يدير أمر الدنيا إلى أن تقوم الساعة ، ثم يرجع إليه ذلك الأمر فيحكم فيه فى يوم كان مقداره ألف سنة . وقيل : المعنى يدير أمر الشمس فى طلوعها وغروبها ورجوعها إلى موضعها من الطلوع ، فى يوم كان مقداره فى المسافة ألف سنة . وقال ابن عباس : المعنى كان مقداره لو ساره غير الملك ألف سنة ؛ لأن التزل نجمائة والصعود نجمائة . وروى ذلك عن جماعة من المفسرين ، وهو اختيار الطبرى ؛ ذكره المهدوى . وهو معنى القول الأول . أى أن جبريل لسرعة سيره يقطع مسيرة ألف سنة فى يوم من أيامكم ؛ ذكره الإجمشى . وذكر الماوردى : عن ابن عباس والضحاك أن الملك يصعد فى يوم مسيرة ألف سنة . ومن قتادة أن الملك يتزل ويصعد فى يوم مقداره ألف سنة ؛ فيكون مقدار

نزوله خمسمائة سنة ، ومقدار صعوده خمسمائة على قول قتادة والسدي . وعلى قول ابن عباس والضحاك النزول ألف سنة ، والصمود ألف سنة . (عَمَّا تَدُلُّونَ) أى بما تحسبون من أيام الدنيا . وهذا اليوم عبارة عن زمان يتقدر بألف سنة من سني العالم ، وليس بيوم يستوعب نهارا بين ليتين ؛ لأن ذلك ليس عند الله . والعرب قد تعبر عن سنة العصر باليوم ؛ كما قال الشاعر :

يوماً من يوم مُقامات وأندية * ويومٌ صير إلى الأعداء تأويب^(١)

وليس يريد يومين مخصوصين ، وإنما أراد أن زمانهم يتقسم شطرين ، فعبّر عن كل واحد من الشطرين بيوم . وقرا ابن أبي جبلة « يَرْجُحُ » على البناء للفعل . وقرئ « يَدُلُّونَ » بالياء . فأما قوله تعالى : « فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ تَحْسِينَ أَلْفِ سَنَةٍ » فشكل مع هذه الآية . وقد سأل عبد الله بن فيروز الديلمي عبد الله بن عباس عن هذه الآية وعن قوله : « فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ تَحْسِينَ أَلْفِ سَنَةٍ » فقال : أيام سمأها سبحانه ، وما أدري ما هي ؟ فأكره أن أقول فيها ما لا أعلم . ثم سئل عنها سعيد بن المسيب فقال : لا أدري . فأخبرته بقول ابن عباس فقال ابن المسيب للسائل : هذا ابن عباس أتق أن يقول فيها وهو أعلم مني . ثم تكلم العلماء في ذلك فقبيل : إن آية « سَأَلَ سَائِلٌ » هو إشارة إلى يوم القيامة ، بخلاف هذه الآية . والمعنى أن الله تعالى جعله في صعوده على الكفار تحسِينَ ألف سنة ، قاله ابن عباس . والعرب تصف أيام المكروه بالطول وأيام السرور بالقصر . قال :

ويوم كظلل الرمح قصر طوله * دم الزرق حنأ وأصطفأ المزاهر

وقيل : إن يوم القيامة فيه أيام ؛ فنه ما مقداره ألف سنة ومنه ما مقداره خمسون ألف سنة . وقيل : أوقات القيامة مختلفة ، فيعذب الكافر يحس من العذاب ألف سنة ، ثم ينتقل إلى جنس آخر مدته خمسون ألف سنة . وقيل : مواقف القيامة خمسون موقفا ، كل موقف ألف سنة . فعنى « يَرْجُحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفِ سَنَةٍ » أى مقدار

(١) لبيت لسانة بن جندب . والتأويب في كلام العرب : سير التهاوكة إلى الليل . يقال : أوتب القوم تأويبا أى ساروا بالتهاد . (٢) آية ٤ سورة الحارج .

وقت ، أو موقف من يوم القيامة . وقال النحاس : اليوم في اللغة بمعنى الوقت ؛ فالعنى
تُرج الملائكة والروح إليه في وقت كان مقداره ألف سنة ؛ وفي وقت آخر كان مقداره
خمسين ألف سنة . وعص . وهب بن منبه ، « في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة »
قال : ما بين أسفل الأرض إلى العرش . وذكر التعلبي عن مجاهد وقادة والضحاك في قوله
تعالى : « تُرْجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ » ^(١) أراد من
الأرض إلى يدرة المُنْتَهَى التي فيها جبريل . يقول تعالى : يسير جبريل والملائكة الذين معه
من أهل مقامه مسيرة خمسين ألف سنة في يوم واحد من أيام الدنيا . وقوله : « (إِلَيْهِ) »
يعنى إلى المكان الذى أمرهم الله تعالى أن يرجوا إليه . وهذا كقول إبراهيم عليه الصلاة
والسلام : « إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ » ^(٢) أراد أرض الشام . وقال تعالى : « وَمَنْ
يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ » ^(٣) أى إلى المنيّة . وقال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه
وسلم : « تاتى ملك من ربى عز وجل برسالة ثم رفع رجله فوضعها فوق السماء والأخرى
على الأرض لم يرفضا بعد » .

قوله تعالى : ذَلِكَ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١﴾

قوله تعالى : « ذَلِكَ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ » ^(١) أى عليم ما غاب عن الخلق وما حضرهم .
و « ذَلِكَ » بمعنى أنا . حسباً تقدم بيانه في أول البقرة . وفي الكلام معنى التهديد والوعيد ؛
أى اخلصوا أنفسكم وأقوالكم فإنى أجازى عليها .

قوله تعالى : الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ
طِينٍ ﴿٢﴾ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ﴿٣﴾ ثُمَّ سَوَّاهُ
وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُّوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا
مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٤﴾

(١) آية ٤ سورة المارج . (٢) آية ٩٩ سورة الصافات . (٣) آية ١٠٠ سورة النساء .

(٤) راجع ١ ص ١٥٧ طبة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر « خَلَقَهُ » بإسكان اللام . وفتحها الباقون . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم طلباً لسهولة . وهو فعل ماضٍ في موضع خفض نعت لـ « شيء » . والمعنى على ما روى عن ابن عباس : أحكم كل شيء خلقه ، أى جاء به على ما أراد ، لم يتغير عن إرادته . وقول آخر - أن كل شيء خلقه حسن ؛ لأنه لا يقدر أحد أن يأتي بمثل ؛ وهو دال على خلقه . ومن أسكن اللام فهو مصدر عند سيبويه ؛ لأن قوله : « أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ » يدل على : خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقًا ؛ فهو مثل « صُنِعَ اللَّهُ » و « كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكَ » . وعند غيره منصوب على البدل من « كل » أى الذى أحسن خلق كل شيء . وهو مفعول ثانٍ عند بعض النحويين ، على أن يكون معنى « أَحْسَنَ » أفهم وأعلم ؛ فيتعلى إلى مفعولين ، أى أفهم كل شيء خلقه وقيل : هو منصوب على التفسير ؛ والمعنى : أحسن كل شيء خلقا وقيل : هو منصوب بإسقاط حرف الجر ، والمعنى : أحسن كل شيء في خلقه . وروى معناه عن ابن عباس و ﴿ أَحْسَنَ ﴾ أى أتقن وأحكم ؛ فهو أحسن من جهة ما هو لمقاصده التى أريد لها . ومن هذا المعنى قال ابن عباس وعكرمة : ليست أمت القرد بحسنة ، ولكنها متقنة بحكمة . وروى ابن أبي نجيع عن مجاهد « أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ » قال : أتقنه . وهو مثل قوله تبارك وتعالى : « الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ » أى لم يخلق الإنسان على خلق البهيمة ، ولا خلق البهيمة [على] خلق الإنسان . ويموز « خلقه » بالرفع ؛ على تقدير ذلك خلفه . وقيل : هو عموم في اللفظ ، خصوص في المعنى ؛ والمعنى : حسن خلق كل شيء حسن . وقيل : هو عموم في اللفظ والمعنى ، أى جعل كل شيء خلقه حسنا ، حتى جعل الكلب في خلقه حسنا ؛ قاله ابن عباس . وقال قتادة : نى أمت القرد حسنة .

قوله تعالى : ﴿ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ﴾ يعنى آدم . ﴿ ثُمَّ جَعَلَهُ نَسْلًا مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ﴾ تقدم في « المؤمنين » وغيرها . وقال الزجاج : « مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ » ضميم .

(١) آية ٨٨ سورة النمل . (٢) آية ٢٤ سورة النساء . (٣) آية ٥٠ سورة طه .

(٤) راجع ج ١٢ ص ١٠٩

وقال غيره « مَهين » لا خطر له عند الناس . (ثُمَّ سَوَّاهُ) رجع إلى آدم ، أى سَوَّى خلقه .
 (وَفَتَحَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ) ثم رجع إلى ذريته فقال : (وَجَعَلْ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ) .
 وقيل : ثم جعل ذلك الماء المَهين خلقا معتدلا ، وركَّب فيه الروح وأضافه إلى نفسه تشريفا .
 وأيضاً فإنه من فعله وخلقته كما أضاف العبد إليه بقوله : « عَيْدَى » . وعبر عنه بالنفخ لأن
 الروح في جسد الرِّيح . وقد مضى هذا مَبْنًى^(١) في « النساء » وغيرها . (قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ)
 أى ثم أتم لا تشكرون بل تكفرون .

قوله تعالى : وَقَالُوا أَهَـذَا ضَلَّلْنَا فِي الْأَرْضِ أَعَنَّا لَبِى خَلْقٍ جَدِيدٍ
 بَلْ لَمْ يَرْفَعْهُ رَبُّهُمْ كُنْفَرُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا أَهَـذَا ضَلَّلْنَا فِي الْأَرْضِ) هذا قول منكى البت ؛ أى هلكتنا
 ويطننا وصرتنا زبانا . وأصله من قول العرب : ضل المساء في الليل إذا ذهب . والعرب تقول
 للشيء غلب عليه غيره حتى خفى فيه أثره : قد ضل . قال الأخطل :

كنت ألقى في موج أكرر مُزِيد * قلن الأتي به فضل ضللا

وقال قُطْرُب : معنى ضللتنا غيبنا في الأرض . وأشد قول النابغة الذبياني :

قَاب مُضْلُوهُ بَعِينَ حَاسَةٍ * وَغُودِرَ بِالْجَوْلَانِ حَزْمٌ وَتَائِلٌ

وفرا ابن عُيَيْنٍ ويحيى بن يَعْمَر « ضَلَّتْ » بكسر اللام ، وهى لغة . قال الجوهري :
 وقد ضللت أضل قال الله تعالى : « قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي » . فهذه لغة مجد^(٢)
 وهى القصيدة . وأهل العالية يقولون : « ضَلَّت » - بكسر اللام - أضل . وهو ضال
 تال ، وهى الضلالة والتلالة . وأضله أى أضاعه وأهلكه . يقال : أضل الميت
 إذا دفن . قال :

* قَاب مُضْلُوهُ ... * البيت .

ابن السَّكَيْت . أضللت بصيرى إذا ذهب منك . وضللت المسجد والدار إذا لم تعرف موضعهما . وكذلك كل شئ مقيم لا يتهدى له . وفى الحديث "لعل أضل الله" يريد أضل عنه ، أى أخفى عليه ؛ من قوله تعالى : « أَتَيْنَا ضَلَلًا فِي الْأَرْضِ » أى خفيًا . وأضله الله فضل ؛ تقول : إنك تهدى الضال ولا تهدى المتضال . وقرأ الأعمش والحسن « ضَلَلْنَا » بالصاد ؛ أى أَتَيْنَا . وهى قراءة على بن أبى طالب رضى الله عنه . النحاس : ولا يعرف فى اللغة ضللتنا ولكن يقال : ضلَّ اللهم وأضل ، ونمَّ وأخم إذا أتت . الجوهرى : ضلَّ اللهم يصل بالكسر - صلولا ، أى أتت ، مطبوخا كان أو نيئا . قال الخطيب :

ذَاكَ قَدْ بَسَّطَ ذَا قَدْرِهِ • لَا يَقْسِدُ اللَّهُمَّ لَدَيْهِ الصَّلَاةُ

وأصل مثله . (إنا لئن خلقنا جديداً) أى نخلق بعد ذلك خلقاً جديداً ؟ وقرأ « أَتَيْنَا » . النحاس : وفى هذا سؤال صعب من العربية ؛ يقال : ما العامل فى « إذا » ؟ و « إنا » لا يعمل ما بعدها فيما قبلها . والسؤال فى الاستفهام أشد ؛ لأن ما بعد الاستفهام أجدر ألا يعمل فيما قبله من « إن » كيف وقد اجتمعا . فالجواب على قراءة من قرأ « إنا » أن العامل « ضللتنا » ، وعلى قراءة من قرأ « أَتَيْنَا » أن العامل مضمر ، والتقدير أتبعنا إذا متنا . وفيه أيضاً سؤال آخر ، يقال : أين جواب « إذا » على القراءة الأولى لأن فيها معنى الشرط ؟ فالقول فى ذلك أن بعدها فعلاً ماضياً ؛ فذلك جاز هنا . (بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ) أى ليس لهم بحسود قدرة الله تعالى عن الإعادة ؛ لأنهم يترفون بقدرته ولكنهم اعتقدوا أن لا حساب عليهم ، وأنهم لا يقفون الله تعالى .

قوله تعالى : قُلْ يَتَوَفَّنَا مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِى وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴿١١﴾

فيه مسائل ثلث :

(١) قوله « إنا » قراءة ثانية ، وطهاجرى المؤلف .

الأولى — قوله تعالى : ﴿ قُلْ يَتَوَفَّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ ﴾ لما ذكر استبعادهم للبعث ذكر توفيقهم وأنه يعيدهم ، ﴿ يَتَوَفَّاكُمْ ﴾ من توفى العبد والشئ إذا استوفاه وقبضه جميعا ، يقال : توفاه الله أى استوفى روحه ثم قبضه ، وتوفيت مالى من فلان أى استوفيته ، ﴿ مَلَكُ الْمَوْتِ ﴾ واسمه عزرائيل ومعناه عبد الله ؛ كما تقدم في « البقرة »^(١) ، وتصرفه كله بأمر الله تعالى وبخلفه واختراعه ، وروى في الحديث أن « البهائم كلها يتوفى الله أرواحها دون ملك الموت » كأنه يقدم حياتها ؛ ذكره ابن عطية .

قلت : وقد روى خلافة ، وأن ملك الموت يتوفى أرواح جميع الخلائق حتى البرغوث والبعوضة . روى جعفر بن محمد عن أبيه قال : نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ملك الموت عند رأس رجل من الأنصار ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « ارفق بصاحبي فإنه مؤمن » فقال ملك الموت عليه السلام « يا محمد ، طيب نفسا وقر عينا فإنى بكل مؤمن رفيق ، وأعلم أن ما من أهل بيت مدر ولا شعر في بر ولا بحر إلا وأنا أنصفهم في كل يوم خمس مرات حتى لأنا أعرف بصغيرهم وكبيرهم منهم بأهملهم . والله يا محمد لو أنى أردت أن أقبض روح بعوضة ما قدرت على ذلك حتى يكون الله هو الأمر بقبضها » ، قال جعفر ابن عل : يلقى أنه يتصفقهم عند مواقيت الصلوات ؛ ذكره المساورى . وذكر الخطيب أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت البندادى قال : حدثني أبو محمد الحسن بن محمد اللحال قال حدثنا أبو محمد عبد الله بن عثمان الصغار قال حدثنا أبو بكر حامد المصرى قال حدثنا يحيى بن أيوب العلاف قال حدثنا سليمان بن ميمر الكلبي قال حضرت مالك بن أنس رضى الله عنه فأتاه رجل فسأله : أبا عبد الله ، البراغيث أملك الموت يقبض أرواحها ؟ قال : فأطرق مالك طويلا ثم قال : ألها أنفس ؟ قال نعم . قال : ملك الموت يقبض أرواحها ؟ « الله يتوفى الأنفس حين موتها »^(٢) . قال ابن عطية بعد ذكره الحديث : وكذلك الأمر في بني آدم ، إلا أنه نوع شرف يتصرف ملك وملائكة معه في قبض أرواحهم . نفاق الله تعالى ملك

• (١) رابع ج ٢ ص ٣٨ طبة ثانية • (٢) آية ٤٢ سورة الزمر •

الموت وخلق على يديه قبض الأرواح ، واستلها من الأجسام وإخراجها منها ، وخلق الله تعالى جندا يكونون معه يعملون عمله بأمره ؛ فقال تعالى : « وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ » ، وقال تعالى : « تَوَفَّهُ رُسُلُنَا » وقد مضى هذا المعنى في « الأنعام » . والبارئ خالق الكل ، الفاعل حقيقة لكل فعل ؛ قال الله تعالى : « اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَآيِمِهَا » . « الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ » . « يُحْيِي وَيُمِيتُ » . فلك الموت يقبض والأعوان يبالغون والله تعالى يُزِقُّ الروح . وهذا هو الجمع بين الآتي والأحاديث ؛ لكنه لما كان ملك الموت متوفّي ذلك بالوساطة والمباشرة أضيف التوفّي إليه كما أضيف الخلق للكل ؛ كما تقدّم في « الحج » . وروى من مجاهد أن الدنيا بين يدي ملك الموت كالطغست بين يدي الإنسان يأخذ من حيث شاء . وقد روى هذا المعنى مرفوعا ، وقد ذكرناه في (كتاب التذكرة) . وروى أن ملك الموت لما وكلّه الله تعالى بقبض الأرواح قال : رب جعلني أذكر بسوءه ويشتني بنو آدم . فقال الله تعالى له : « إني أجعل لوت حلالا وأسبابا من الأمراض والأسقام ينسبون الموت إليها فلا يذكرك أحد إلا بنجير » . وقد ذكرناه في التذكرة مستوفّي — وقد ذكرنا أنه يدعو الأرواح فتجيئه و يقبضها ، ثم يسأله إلى ملائكة الرحمة أو العذاب — بما فيه شفاء لمن أراد الوقوف على ذلك .

الثانية — استدلل بهذه الآية بعض العلماء على جواز الوكالة من قوله : « وَكُلُّ يَكْمٌ » أي بقبض الأرواح . قال ابن العربي : « وهذا أخذ من لفظه لا من معناه ، ولو أخذ ذلك لقلنا في قوله تعالى : « قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جميعا » : إنها نياية عن الله تبارك وتعالى ووكالة في تبليغ رسالته ، وقلنا أيضا في قوله تبارك وتعالى : « وَأَتُوا الزَّكَاةَ » إنه وكالة ؛ فإن الله تعالى ضمن الرزق لكل دابة وخص الأغنياء بالأغذية وأوعز إليهم بأن رزق الفقراء عندهم ، وأمر بتسليمه إليهم مقدارا معلوما في وقت معلوم ، دبره بعلمه ، وأقنعه

(١) آية ٥ سورة الأهل . (٢) راجع ج ٧ ص ٧ طبع الأولى ثانية . (٣) آية ٤٢ سورة الزمر .

(٤) آية ٢ سورة الملك . (٥) راجع ج ١٢ ص ٧ . (٦) آية ١٥٨ سورة الأعراف .

من حكمة ، وقدره بحكمته . والأحكام لا تتعاق بالالفاظ إلا أن ترد على موضوعاتها الأصلية في مقاصدها المطلوبة ، فإن ظهرت في غير مقصدها لم تعلق عليها . ألا ترى أن البيع والشراء معلوم اللفظ والمعنى ، وقد قال تعالى : **إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ** » ولا يقال : هذه الآية دليل على جواز مبايعة السيد لعيده ؛ لأن المقصدين مختلفان . أما أنه إذا لم يكن بد من المعاني فيقال : إن هذه الآية دليل على أن للقاضي أن يستيب من يأخذ الحق ممن هو عليه قسراً دون أن يكون له في ذلك فعل ، أو يرتبط به رضا إذا وجد ذلك .

قوله تعالى : **وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَدَقَاتِنَا إِنَّنَا مُوقِنُونَ** ﴿١٠﴾

قوله تعالى : **(وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ)** ابتداء وخبر . قال الزجاج : والمخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم مخاطبة لأئمة . والمعنى : ولو ترى يا محمد منكى البعث يوم القيامة لرأيت العجب . ومنهجب أبي العباس غير هذا ، وأن يكون المعنى : يا محمد ، قل للعجم ولو ترى إذ المجرمون ناكسوا رؤوسهم عند ربهم لتندمت على ما كان منك . **« نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ »** أى من الندم والخزي والحزن والنل والغم . **« عِنْدَ رَبِّهِمْ »** أى عند محاسبة ربهم وجزاء أعمالهم . **« رَبَّنَا »** أى يقولون ربنا . **« أَبْصَرْنَا »** أى أبصرنا ما كنا نكذب . **« وَسَمِعْنَا »** ما كنا ننكر . وقيل : **« أَبْصَرْنَا »** صدق وعيدك . **« وَسَمِعْنَا »** تصديق رسلك . **« أَبْصَرُوا »** حين لا يفقههم البصر وسمعوا حين لا ينفعهم السمع . **« فَارْجِعْنَا »** أى إلى الدنيا . **« نَعْمَلْ صَدَقَاتِنَا »** أى مصدقون بالبعث ؛ قاله النقاش . وقيل : مصدقون بالذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم أنه حق ؛ قاله يحيى بن سلام . قال مغيان الثوري : **« فَاكْذَبَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ : (وَلَوْ رَدُّوا لَعَادُوا لِمَا كُفُّوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ)** » ^(١) . وقيل : معنى **« إِنَّنَا مُوقِنُونَ »** أى قد زالت عنا الشكوك الآن ؛ وكانوا يسمعون ويصرون في الدنيا ، ولكن لم يكونوا

يتدبرون ، وكانوا كمن لا يبصر ولا يسمع ، فلما تنهوا في الآخرة صاروا حينئذ كأنهم سمعوا وأبصروا . وقيل : أى ربنا لك الحجة ، فقد أبصرنا رسلك وعجايب خلقك في الدنيا ، وسمعنا كلامهم فلا حجة لنا . فهذا اعتراف منهم ، ثم طلبوا أن يُرَدُّوا إلى الدنيا ليؤمنوا .

قوله تعالى : وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٠٠﴾

قال محمد بن كعب القرظي : لما قالوا « رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ » رد عليهم بقوله : (وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى) يقول : لو شئتُ لهديتُ الناس جميعا فلم يختلف منهم أحد (وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي) الآية ؛ ذكره ابن المبارك في « رقايقه » في حديث طويل . وقد ذكرناه في « التذكرة » . النحاس : « وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى » في معناه قولان : أحدهما — أنه في الدنيا . والآخر — أن سياق الكلام يدل على أنه في الآخرة ؛ أى لو شئنا لرددناهم إلى الدنيا والجنة كما سألوا . « وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ » أى حق القول مني لأعذب من عصائي بنار جهنم . وعلم الله تبارك وتعالى [أنه] لو ردهم لعادوا ؛ كما قال تعالى : « وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ » .

وهذه الهداية معناها خلق المعرفة في القلب . وتأويل المستقلة : ولو شئنا لأكرهناهم على الهداية بظواهر الآيات الماثلة ، لكن لا يحسن منه فعله ؛ لأنه ينقض الفرض المجزئ بالتكليف إليه وهو الثواب الذي لا يستحق إلا بما يفعله المكلف باختياره . وقالت الإمامية في تأويلها : إنه يجوز أن يريد هداها إلى طريق الجنة في الآخرة ولم يعاقب أحدا ، لكن حق القول منه أنه يملأ جهنم ، فلا يجب على الله تعالى عندنا هداية الكل إليها ؛ قالوا : بل الواجب هداية المصنوعين ، فأما من له ذنب بخاف هدايته إلى التار جزء على أصله . وفي جواز ذلك منع ؛ لقطعهم على أن المراد هداها إلى الإيمان . وقد تكلم

العلماء عليهم في هذين التأويلين بما فيه كفاية في أصول الدين . وأقرب ما لهم في الجواب أن يقال : فقد بطل عندنا وعندكم أن يهديهم الله سبحانه على طريق الإلجاء والإجبار والإكراه ، فصار يؤدي ذلك إلى مذهب الجبرية ، وهو مذهب رذل عندنا وعندكم ؛ فلم يبق إلا أن المهتدين من المؤمنين إنما هداهم الله تعالى إلى الإيمان والطاعة على طريق الاختيار حتى يصبح التكليف ؛ فمن شاء آمن وأطاع اختيارا لأجرا ؛ قال الله تعالى : « لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ »^(١) ، وقال : « فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا »^(٢) . ثم عقب هاتين الآيتين بقوله تعالى : « وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ »^(٣) . فوقع إيمان المؤمنين بمشيقتهم ، ونهى أن يشاءوا إلا أن يشاء الله ؛ ولهذا فرطت الجبرية لما رأوا أن هدايتهم إلى الإيمان معذوق بمشيئة الله تعالى ، فقالوا : الخلق خالقون لأنفسهم ، الضافات في طاعتهم كلها ، التفاتنا إلى قوله : « وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » . وفرطت القدرية لما رأوا أن هدايتهم إلى الإيمان معذوق بمشيئة العباد ، فقالوا : الخلق خالقون لأنفسهم ، الضافات منهم إلى قوله تعالى : « لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ »^(٤) . ومذهبنا هو الاقتصاد في الاعتقاد ؛ وهو مذهب بين مذهبي الخيرة والقدرية ؛ وخير الأمور أوساها . وذلك أن أهل الحق قالوا : نحن نفرق بين ما اضطررنا إليه وبين ما اخترناه ، وهو أننا ندرك تفرقة بين حركة الارتعاش الواقعة في يد الإنسان بغير محاولته وإرادته ولا مقررة بقدرته ، وبين حركة الاختيار إذا حرك يده حركة مماثلة لحركة الارتعاش ؛ ومن لا يفرق بين الحركتين : حركة الارتعاش وحركة الاختيار ، وهما موجودتان في ذاته ومحسوستان في يده بمشاهدته وإدراكه نفسه ، فهو متموه في عقله ومختل في حسه ، وخارج من حزب العقلاء . وهذا هو الحق المبين ، وهو طريق بين طريق الإفراط والتفريط . و :

• كَلَّا طَرِيقَ قَصْدِ الْأُمُورِ دَرَجَاتٌ^(٥) •

- (١) آية ٢٨ سورة التكاوير . (٢) آية ٢٩ سورة الانسان . (٣) آية ٣٠ سورة الانسان ،
 ٢٩ سورة التكاوير . (٤) في بعض النسخ : بمشيئته . (٥) كذا في نسخ الأصيل :
 « ولعلها مقررة » . (٦) هذا عجز بيت وصدره :
 • وَلَا تَقُلْ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأَمْرِ مَا نَحْصُهُ •

وهذا الاعتبار اختار أهل النظر من العلماء أن سموها هذه المثلة بين المثلين كسباً ، وأخذوا هذه التسمية من كتاب الله العزيز ، وهو قوله سبحانه : «لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ»^(١).

قوله تعالى : فَذُوقُوا يَمَّا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا إِنَّا نَسِينَكُمُ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ يَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : « فَذُوقُوا يَمَّا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا » فيه قولان : أحدهما — أنه من النسيان الذي لا ذكر معه ، أى لم يعملوا لهذا اليوم فكانوا بمنزلة الناسين . والآخر — أن « نَسِيتُمْ » بما تركتم ، وكذا « إِنَّا نَسِينَاكُمْ » . واحتج محمد بن يزيد بقوله تعالى : « وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ نَلْقَى »^(٢) قال : والدليل على أنه بمعنى ترك أن الله عز وجل أخبر عن إبليس أنه قال : « مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَينِ »^(٣) فلو كان آدم ناسياً لكان قد ذكره . وأفتد :

كَأَنَّهُ خَارِجًا مِنْ جَنْبِ صَفْعَتِهِ * سَقُودٌ شَرِبَ سُوءَهُ عِنْدَ مُقْتَادِ^(٤)

أى تركوه . ولو كان من النسيان لكان قد عملوا به مرة . قال الضحاك : « نَسِيتُمْ » أى تركتم أمرى . يحيى بن سلام : أى تركتم الإيمان بالبعث فى هذا اليوم . « نَسِينَاكُمْ » تركاكم من الخير ، قاله السدى . مجاهد : تركاكم فى العذاب . وفى استئناف قوله : « إِنَّا نَسِينَاكُمْ » وبناء الفعل على « إنا » واسمها تشديد فى الانتقام منهم . والمعنى : فذوقوا هذا ، أى ما أتم فيه من نكس الزموس والحوى والنم بسبب نسيان الله . أو ذوقوا العذاب الخلد ، وهو الدائم الذى لا انقطاع له فى جهنم . « يَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » يعنى فى الدنيا من المعاصى . وقد يعبر بالذوق عما يطرأ على النفس وإن لم يكن مطعوماً لإحساسها به كإحساسها بذوق المطعوم . قال عمر بن أبى ربيعة :

فَذُقْ هِرْهَا إِنْ كُنْتَ تَرَعِمُ أَتْمَا * فَسَادُ آلَا يَارِبْمَا كَذِبُ الزَّمِ

(١) أنسورة البقرة . (٢) آية ١١ سورة طه . (٣) آية ٢٠ سورة الأعراف . (٤) السقود : حدة يشربى عليها الخمر (الشرب بالفتح) : جماعة القوم يشربون . والفتادة : موضع النار الذى يشرب فيه . والبيت من سقطة الناقة الذى يبالى .

الجوهري: وَذُقْتُ ما عند فلان؛ أى خبرته. وَذُقْتُ الْقَسُوسَ إذا جَذِبْتَ وترها لتتظُرَ ما شَتَبَهَا. وَأَذَاةُ الله وبال أمره. قال طُفَيْل:

فَذُوقُوا كَمَا ذُفِيَ عَدَاةُ مُحَجَّسٍ * من النبط في أكلدنا والتحويب

وتذوقته أى ذقته شيئا بعد شيء. وأمر مستذاق أى مجزب معلوم. قال الشاعر:

ومهدُ الثنايات كهده قَيْن * وَتَتْ عنه البطال مُسْتَذَاقِ

والذواق: الملول.

قوله تعالى: **إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ** (١٥).

هذه تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم؛ أى أنهم لإفهام الكفر لا يؤمنون بك؛ إنما يؤمن بك وبالفرقان المستبشرون له والمتعظون به، وهم الذين إذا قرئ عليهم القرآن (خَرُّوا سُجَّدًا) قال ابن عباس: رُكَّعًا. قال المهدوي: وهذا على منذهب من يرى الركوع عند قراءة السجدة؛ واستدل بقوله تبارك وتعالى: «وَنَرَّوْا كُفًّا وَأَنَابَ». وقيل: المراد به السجود، وعليه أكثر العلماء؛ أى خَرُّوا سُجَّدًا لله تعالى على وجوههم تعظيماً لآياته وَخَوْفًا من سَطَوْتِهِ وعذابه. (وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ) أى خلطوا التسبيح بالحمد؛ أى تزهوه وحيدوه؛ فقالوا في عبودهم: سبحان الله وبحمده؛ سبحان ربى الأعلى وبحمده؛ أى تنزيهاً لله تعالى عن قول المشركين. وقال سفيان: «وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ» أى صَلُّوا حَمْدَ رَبِّهِمْ. (وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ) عن عبادته؛ قاله يحيى بن سلام. النقاش: «لا يستكبرون» كما استكبر أهل مكة عن السجود.

قوله تعالى: **تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ** (٣٣).

قوله تعالى: (تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ) أى ترتفع وتبَوُّ عن مواضع الاضطجاع. وهو فى موضع نصب على الحال؛ أى متجافية جنوبهم. والمضاجع جمع مضجع؛ وهى

مواضع النوم . ويحتمل عن وقت الاضطجاع ، ولكنه مجاز ، والحقيقة أولى . ومنه قول
عبد الله بن رَوَاحَة :

وفينا رسول الله يتلو كتابه • إذا انشق معروف من الصبح ساطع

بيت يحسبى جنبه عن فراشه • إذا استنقلت بالمشركين المضاجع

قال الزجاج والزماني : التحافى التحفى إلى جهة فوق . وكذلك هو فى الصبح عن الغطف
فى سَبِّ ونحوه . والجَنُوب جمع جَنَب . وفيما تحفأ جنوبهم عن المضاجع لأجله قولان :
أحدهما — لذكر الله تعالى ، إما فى صلاة وإما فى غير صلاة ؛ قاله ابن عباس والضحاك .
الثانى — الصلاة . وفى الصلاة التى تحفأ جنوبهم لأجلها أربعة أقوال : أحدها — التَّنَل
باللّيل ، قاله الجمهور من المفسرين وعليه أكثر الناس ، وهو الذى فيه المدح ، وهو قول مجاهد
والأوزاعي ومالك بن أنس والحسن بن أبى الحسن وأبى العالبة وغيرهم . ويدل عليه قوله
تعالى : « فَلَا تَمْلِكُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُوَّةٍ أَعْيِنَ » لأنهم جُوزُوا على ما أخفوا بما خفى .
والله أعلم . وسيأتى بيانه .

وفى قيام الليل أحاديث كثيرة ؛ منها حديث معاذ بن جبل أن النبى صلى الله عليه وسلم
قال له : « أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى أَبْوَابِ الْخَيْرِ : الصَّوْمُ جُنتٌ وَالصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ كَمَا يُطْفِئُ
الْمَاءُ النَّارَ وَصَلَاةُ الرَّجُلِ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ — قال ثم تلا — » تَحْفَأُ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ
حَتَّى بَلَغَ — يعملون » أخرجه أبو داود الطيالسي فى مسنده والغاضى إسماعيل
ابن إسحاق وأبو عيسى الترمذى ، وقال فيه : حديث حسن صحيح . الثانى — صلاة العشاء
التي يقال لها العَتَمَةُ ؛ قاله الحسن وعطاء . وفى الترمذى عن أنس بن مالك أن « هذه الآية
» تحفأ جنوبهم عن المضاجع « نزلت فى انتظار الصلاة التى تُدْعَى الْعَتَمَةُ » قال : هذا
حديث حسن غريب . الثالث — التَّنَل مابين المغرب والعشاء ؛ قاله قتادة وعكرمة . وروى
أبو داود عن أنس بن مالك أن هذه الآية « تحفأ جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً
وطمعاً وبما رزقناهم ينفقون » قال : كانوا يتنفلون مابين المغرب والعشاء . الرابع — قال
الضحاك : تحفأ الجَنُوب هو أن يصلى الرجل العشاء والصبح فى جماعة . وقاله أبو الدرداء وعبدادة .

قلت : وهذا قول حسن ، وهو يجمع الأقوال بالمعنى . وذلك أن منتظر العشاء إلى أن يصلبها في صلاة وذكره جل وعز ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا يزال الرجل في صلاة ما انتظر الصلاة " . وقال أنس : المراد بالآية انتظار صلاة العشاء الآخرة ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤخرها إلى نحو ثلث الليل . قال ابن عطية : وكانت الجاهلية يتأمون من أول الغروب ومن أي وقت شاء الإنسان ، بقاء انتظار وقت العشاء غرباً شاقاً . ومصلّى الصبح في جماعة لاسمياً في أول الوقت ؛ كما كان عليه السلام يصلبها . والمادة أن من حافظ على هذه الصلاة في أول الوقت يقوم محرراً يتوضأ ويصلي ويذكر الله عز وجل إلى أن يطلع الفجر ؛ فقد حصل التجافي أول الليل وآخره . يزيد هذا ما رواه مسلم من حديث عثمان بن عفان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما قام الليل كله " . ولقظ الترمذي وأبو داود في هذا الحديث : " من شهد العشاء في جماعة كان له قيام نصف ليلة ومن صلى العشاء والفجر في جماعة كان له قيام ليلة " . وقد مضى في سورة « النور » عن كعب فيمن صلى بعد العشاء الآخرة أربع ركعات كن له بمثلة ليلة القدر ^(١) .

وجاءت آثار حسان في فضل الصلاة بين المغرب والعشاء وقيام الليل . ذكر ابن المبارك قال : أخبرنا يحيى بن أيوب قال حدثني محمد بن الجراح أو ابن أبي الجراح أنه سمع عبد الكريم يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من ركع عشر ركعات بين المغرب والعشاء يُخَيَّلُ له قصر في الجنة " فقال له عمر بن الخطاب : إننا نكثر قصورنا وبيوتنا يارسول الله ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الله أكبر وأفضل — أو قال — أطيب " . وعن عبد الله بن عمرو بن العاصي قال : صلاة الإقامين المخلوة التي بين المغرب والعشاء حتى تتوب الناس إلى الصلاة . وكان عبد الله بن مسعود يصلي في تلك الساعة ويقول : صلاة الفيلة بين المغرب والعشاء ؛ ذكره ابن المبارك . ورواه الثعلبي مرفوعاً عن ابن عمر قال قال

النبي صلى الله عليه وسلم : " من جَعَلَ جنباه عن المضاجع ما بين المغرب والعشاء بنى له قصران في الجنة مسيرة عام وفيهما من الشجر ما لو نزلما أهل المشرق والمغرب لأوسعتهم فاكهة " . وهي صلاة الأولين وغفلة الآخرين . وإن من الدعاء المستجاب الذي لا يرده الدعاء بين المغرب والعشاء .

فصل في فضل التجافى - ذكر ابن المبارك من ابن عباس قال : إذا كان يوم القيامة نادى مناد : ستملون اليوم من أصحاب الكرم ؛ يُقِيمُ الحامدون لله على كل حال ، فيقومون فيُسرّحون إلى الجنة . ثم ينادى ثانية : ستملون اليوم من أصحاب الكرم ؛ يُقِيمُ الذين كانت جنوبهم تتجافى عن المضاجع « يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْقًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ » . قال : فيقومون فيسرّحون إلى الجنة . قال : ثم ينادى ثالثة : ستملون اليوم من أصحاب الكرم ؛ يُقِيمُ الذين كانوا « لَا تُهْلِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ » ، فيقومون فيسرّحون إلى الجنة . ذكره التلميذ مرفوعاً عن أسماء بنت يزيد قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة جاء منادٍ فنادى بصوتٍ تسمعه الخلائق كلهم : سيعلم أهل الجمع اليوم من أولى بالكرم يُقِيمُ الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل ثم ينادى الثانية ستملون اليوم من أولى بالكرم يُقِيمُ الذين لا تُهْلِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ فَيَقُومُونَ ثم ينادى الثالثة ستملون اليوم من أولى بالكرم يُقِيمُ الحامدون لله على كل حال في السراء والضراء فيقومون وهم قليل فيسرّحون جميعاً إلى الجنة ثم يحاسب سائر الناس " . وذكر ابن المبارك قال أخبرنا مَعْمَرُ بْنُ رَجُلٍ عَنْ أَبِي الْعَلَاءِ بْنِ الشَّيْخِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ : ثَلَاثَةٌ يَضْحَكُ اللَّهُ لَهُمْ وَيَسْتَبْشِرُ اللَّهُ بِهِمْ : رَجُلٌ قَامَ مِنَ اللَّيْلِ وَتَرَكَ فِرَاشَهُ وَدَفَنَهُ ، ثُمَّ تَوَضَّأَ فَحَسَنَ الْوُضُوءَ ، ثُمَّ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ ؛ يَقُولُ اللَّهُ لِلْمَلَائِكَةِ : " مَا حِلَّ عِبْدِي عَلَى مَا صَنَعَ " فيقولون : رَبَّنَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنَّا ؛ يَقُولُ : " أَنَا أَعْلَمُ بِهِ وَلَكِنْ أَخْبَرُونِي " فيقولون : رَجَبْتَهُ شَيْئًا فَرَجَاهُ وَخُوفَتَهُ نَفَاخَهُ . يَقُولُ : " أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ أَثْمَنْتُهُ مِمَّا خَافَ وَأَوْجِبْتُ لَهُ مَا رَجَاهُ " قال : وَدَجَلَ كَانَ

في سرية فلقي العدو فانهزم أصحابه وثبت هو حتى يقتل أو يفتح الله عليهم؛ فيقول الله للملائكة
مثل هذه القصة . ورجل مرى في ليلة حتى إذا كان في آخر الليل نزل هو وأصحابه ، فنام
أصحابه وقام هو يصلي ؛ فيقول الله للملائكة ... " وذكر القصة .

قوله تعالى : ﴿ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ ﴾ في موضع نصب على الحال ؛ أى دأبين . ويحتمل
أن تكون صفة مستأفة ؛ أى تتجافى جنوبهم وهم أيضاً في كل حال يدعون ربهم ليأثم
ونهازم . ﴿ خَوْقًا ﴾ مفعول من أجله . ويجوز أن يكون مصدرًا . ﴿ وَطَعْمًا ﴾ مثله ؛
أى خوفًا من العذاب وطعمًا في الثواب . ﴿ وَيَمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ تكون « ما » بمعنى
الذى وتكون مصدرًا ، وفي كلا الوجهين يجب أن تكون منفصلة من « من » و ﴿ يُنْفِقُونَ ﴾
قيل : معناه الزكاة المفروضة . وقيل : التوافل ؛ وهذا القول أمدح .

قوله تعالى : فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً

بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾

قرأ حمزة ﴿ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ ﴾ بإسكان الياء . وفتحها الياقون . وفي قراءة عبد الله « ما أخفى »
بالتون مضمومة . وروى المفضل عن الأعشى « مَا يُخْفِي لَهُمْ » بالياء المضمومة وفتح الفاء .
وقرأ ابن مسعود وأبو هريرة « من قُرَاتِ أَعْيُن » . فن أنشك الياء من قوله : « ما أخفى »
فهو مستقبل وآنسه ألف المتكلم . و « ما » في موضع نصب بـ « أخفى » وهى استفهامية
والجملية في موضع نصب لوقوعها موقع المفعولين ، والضمير العائد على « ما » محذوف .
ومن فتح الياء فهو فعل ماض مبنى لافعلول . و « ما » في موضع رفع بالإبتداء ، وأخبار « أخفى »
وما بعده ، والضمير في « أخفى » عائد على « ما » . قال الزجاج : وقرأ « مَا أُخْفِيَ لَهُمْ »
بمعنى ما أخفى الله لهم ؛ وهى قراءة محمد بن كعب ، و « ما » في موضع نصب ، المهدوية ؛
ومن قرأ « قُرَاتِ أَعْيُن » فهو جمع قُرَّة ، وحسن الجمع فيه لإضافته إلى جمع ، والإفراد لأنه

مصدر ، وهو اسم للجنس . وقال أبو بكر الأنباري : وهذا غير مخالف للصحيح ؛ لأن ناء « قرة » تكتب ناء على لغة من يجرى الوصل على الوقف ؛ كما كتبوا (رحم الله) بالفاء . ولا يُستنكر سقوط الألف من « قرات » في الخلط وهو موجود في اللفظ ؛ كما لم يستنكر سقوط الألف من السموات وهي ثابتة في اللسان والنطق . والمعنى المراد : أنه أخبر تعالى بمسلم من النعم الذي لم تعلمه نفس ولا بشر ولا ملك . وفي معنى هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم : " قال الله عز وجل أَعَدَدْتُ لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر — ثم قرأ هذه الآية — " تتجافى جنوبهم عن المضاجع — إلى قوله — بما كانوا يعملون " ترجمه الصحيح من حديث مهمل بن سعد الساعدي . وقال ابن مسعود : في التوراة مكتوب : على الله للذين تتجافى جنوبهم عن المضاجع ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . وقال ابن عباس : الأمر في هذا أجل وأعظم من أن يعرف تفسيره .

قلت : وهذه الكرامة إنما هي لأهل الجنة منزلاً ؛ كما جاء مبيناً في صحيح مسلم عن المنيرة بن شعبة يرفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " سأل موسى عليه السلام ربه فقال يارب ما أدنى أهل الجنة منزلة قال هو رجل يأتي بعد ما يدخل أهل الجنة الجنة فيقال له ادخل الجنة فيقول أي رب كيف وقد نزل الناس منازلهم وأخذوا أخذاتهم فيقال له أرضي أن يكون لك مثل ملك ملك من ملوك الدنيا فيقول رضيت رب فيقول لك ذلك ومثله ومثله معه ومثله ومثله ومثله ومثله فقال في الخامسة رضيت رب فيقال هذا لك وعشرة أمثاله ولك ما اشتيت نفسك ولذت عيبك فيقول رضيت رب قال رب فأعلاهم منزلة قال أولئك الذين أردت غرست كرامتهم بيدي وختمت عليها فلم ترعين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر — قال — ومصدقاه من كتاب الله قوله تعالى : « فلا تعلم نفس ما أخفي لهم

(١) في بعض النسخ : « المسلمات » .

(٢) قال الثوري : « أنا أردت نضم الفاء ومناه اخترت واصطفت ، وأما غرست كرامتهم بيدي الخ فعناه اصطفتهم وتوليتهم فلا يطرأ على كرامتهم تقدير » .

من قُوَّةِ أعينٍ جزاء بما كانوا يعملون . وقد روى عن المغيرة موقوفا قوله . وخرج مسلم أيضا عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يقول الله تبارك وتعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ذُخْرًا لَهُ مَا أَطْلَعَكُمْ عَلَيْهِ — ثم قرأ — « فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قُوَّةِ أعين » " . وقال ابن سيرين : المراد به النظر إلى الله تعالى . وقال الحسن : أخفى القوم أعمالا فأخفى الله تعالى لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت .

قوله تعالى : أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴿٧٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴾ أي ليس المؤمن كالفاسيق ؛ فهذا آتينا هؤلاء المؤمنين الثواب العظيم . قال ابن عباس وعطاء بن يسار : نزلت الآية في علي بن أبي طالب والوليد بن عُقبَةَ بن أبي مُعَيْط ؛ وذلك أنهما تلاحيا فقال له الوليد : أنا أقبسط منك لسانا وأحد سينانا وأرد للكنية — وروى وأملأ في الكنية — جسدا . فقال له علي : اسكت ! فإنك فاسق ؛ فنزلت الآية . وذكر الزجاج والنحاس أنها نزلت في علي وعقبَةَ بن أبي مُعَيْط . قال ابن عطية : وعلى هذا يلزم أن تكون الآية مكية ؛ لأن عقبَةَ لم يكن بالمدينة ، وإنما قُتل في طريق مكة مُتَصَرِّف رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدر . ويعترض القول الآخر بإطلاق أسم الفسق على الوليد . وذلك يحتمل أن يكون في صدر إسلام الوليد لشيء كان في نفسه ، أو لما روى من نقله عن بني المُصْطَلِق ما لم يكن ، حتى نزلت فيه « إن جاءكم فاسقٌ بنبأٍ فَتَبَيَّنُوا » على ما يأتي في الحجرات بيانه . ويحتمل أن تطلق الشريعة ذلك عليه ؛ لأنه كان على طرف مما ينبغي ، وهو الذي شرب الخمر في زمن

(١) به : من أسماء الأفعال ، وهي مبنية على الفتح مثل كيف ، ومما جاء : دع منك ما أملكك عليه ؛ قالى لم يملكك أعظم ، وكأنه أضرب به استغلالا له في جنب ما لم يطلع عليه . (شرح التلوي)

(٢) الملاحمة : المصارعة والمخاصمة . (٣) آية ٦

عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَصَلَّى الصَّبْحَ بِالنَّاسِ ثُمَّ التَفَتَ وَقَالَ : أُرِيدُونَ أَنْ أَزِيدَكُمْ ، وَنَحْوُ هَذَا مَا يَطُولُ ذِكْرُهُ .

الثانية - لما قَسَمَ اللَّهُ تَعَالَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْفَاسِقِينَ الَّذِينَ فَسَقُوا بِالْكَفَرِ - لِأَنَّ التَّكْلِيفَ فِي آخِرِ آيَةِ يَقْتَضِي ذَلِكَ - اقْتَضَى ذَلِكَ تَعْقِيبَ الْمَسَاوَةِ بَيْنَ الْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ ، وَلِهَذَا مَنَعَ الْقَصَاصَ بَيْنَهُمَا ، إِذْ مِنْ شَرَطٍ وَجُوبِ الْقَصَاصِ الْمَسَاوَةُ بَيْنَ الْغَائِلِ وَالْمَقْتُولِ ، وَبِذَلِكَ احْتِجَّ عُلَمَاؤُنَا عَلَى أَبِي حَنِيفَةَ فِي قَتْلِهِ الْمُسْلِمَ بِالذَّمِّ . وَقَالَ : أَرَادَ تَعْقِيبَ الْمَسَاوَةِ هَاهُنَا فِي الْآخِرَةِ فِي الثَّوَابِ وَفِي الدُّنْيَا فِي الْعَدَالَةِ . وَنَحْنُ حَمَلْنَاهُ عَلَى عَمَمِهِ ، وَهُوَ أَمَحٌّ ، إِذْ لَا دَلِيلَ يَخْصُهُ ؛ قَالَهُ ابْنُ الْعَرَبِيِّ .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْتَوُونَ ﴾ قَالَ الزَّجَّاجُ وَغَيْرُهُ : « مَنْ » يَصْلُحُ لِلوَاحِدِ وَالْجَمْعِ . النَّحَّاسُ : لَفْظُ « مَنْ » يُؤَدِّي عَنْ الْجَمَاعَةِ ؛ فَلِهَذَا قَالَ « لَا يَسْتَوُونَ » ؛ هَذَا قَوْلٌ كَثِيرٌ مِنَ النُّحَاتِ . وَقَالَ بَعْضُهُمْ : « لَا يَسْتَوُونَ » لِأَنَّ الْأَثْنَيْنِ جَمْعٌ ، لِأَنَّهُ مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . جَمَعَ مَعَ آخَرٍ ، وَقَالَ الزَّجَّاجُ أَيْضًا . وَالْحَدِيثُ يَدُلُّ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ ؛ لِأَنَّهُ مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . وَغَيْرُهُ قَالَ : نَزَلَتْ « أَلَمْ يَكُنْ كَانَ مُؤْمِنًا » فِي عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، « كُنْ كَانَ فَاسِقًا » فِي الْوَلِيدِ بْنِ عُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ ، وَقَالَ الشَّاعِرُ :

أليس الموت بينهما سواء • إذا ماتوا وصاروا في القبور

قوله تعالى : أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى تَزَلُّوا فِيهَا كَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كَمَا أَرَادُوا أَنْ يُخْرِجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى ﴾ أَخْبَرَنَا مَقْرُوفُ الْفَرِيقَيْنِ غَدًا ، فَلِلْمُؤْمِنِينَ جَنَّاتُ الْمَأْوَى ، أَيْ يَأْوُونَ إِلَى الْجَنَّةِ ، فَأَصْنَفَ الْجَنَّةَ إِلَى الْمَأْوَى لِأَنَّ ذَلِكَ

الموضع يتضمن جنات (١) أي ضيافة . والتزل ما يُبَيِّد للنازل والضيف . وقد مضى في آخر آل عمران « وهو نصب على الحال من الجنات ؛ أي لم الجنات معذرة ، ويموز أن يكون مفعولا له . (وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا) أي خرجوا عن الإيمان إلى الكفر (فَأَوَّاهُمْ النَّارُ) أي مقامهم فيها . (كَلِمًا أَرَادُوا أَنْ يَخْرِجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا) أي إذا دفعهم لب النار إلى أعلاها ردوا إلى موضعهم فيها ، لأنهم يطمعون في الخروج منها . وقد مضى هنا في «الط» . (وَقِيلَ لَهُمْ) أي يقول لهم خزنة جهنم . أو يقول الله لهم : (ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ مُكَذِّبِينَ) والذوق يُستعمل محسوساً ومعنى . وقد مضى في هذه السورة بيانه .

قوله تعالى : وَلَنَذِيقَنَّهِمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَذَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَلَنَذِيقَنَّهِمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَذَى) قال الحسن وأبو العالية والضحاك وأبي بن كعب وإبراهيم النخعي : العذاب الأدنى مصائب الدنيا وأسقامها مما يُبْتَلَى به العبيد حتى يتوبوا ، وقاله ابن عباس . وعنه أيضا أنه الحدود . وقال ابن مسعود والحسين بن علي : وعيد الله بن الحارث : هو القتل بالسيف يوم بدر . وقال مقاتل : الجوع سبع سنين بمكة حتى أكلوا الحليف ، وقاله مجاهد . وعنه أيضا : العذاب الأدنى عذاب القبر ، وقاله البراء ابن عازب . قالوا : والأكبر عذاب يوم القيامة . قال القشيري : وقيل عذاب القبر . وفيه نظر ، لقوله : « لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ » . قال : ومن حل العذاب على القتل قال « لعلهم يرجعون » أي يرجع من بقى منهم . ولا خلاف أن العذاب الأكبر عذاب جهنم ؛ إلا ما روى عن جعفر بن محمد أنه خروج المهدي بالسيف . والأدنى غلاء السفر : وقد قيل : إن معنى قوله : « لعلهم يرجعون » على قول مجاهد والبراء : أي لعلهم يريدون الرجوع . ويطلبونه ؛

(٢) راجع ج ١٢ ص ٢٨

(١) راجع ج ٢ ص ٢٢١ طبة أهل أريانة .

(٣) راجع ص ٩٨ و ٩٩ من هذا الجزء .

كقوله : «فَأَرْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا»^(١)، وَتُحْيَتِ إِرَادَةَ الرُّجُوعِ رَجُوعًا كَمَا سُمِّيَتْ إِرَادَةُ الْقِيَامِ قِيَامًا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : «إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ»^(٢) . ويدل عليه قراءة من قرأ «يُرجعون» على البناء للفعول ؛ ذكره الزمخشري .

قوله تعالى : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ أَظْلَمُ) أى لا أحد أظلم لنفسه . (يُحْيَتِ إِرَادَةَ الرُّجُوعِ) أى بحججه وعلاماته . (ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا) بترك القبول . (إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ) لنكديهم وإعراضهم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ^ط وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٢٣﴾ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ إِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا^ط وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ﴿٢٤﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ) أى فلا تكن يا محمد في شك من لقاء موسى ؛ قاله ابن عباس . وقد لقيه ليلة الإسراء . قتادة : المعنى فلا تكن في شك من أنك لقيه ليلة الإسراء ، والمعنى واحد ، وقيل : فلا تكن في شك من لقاء موسى في القيامة ، واستقلا فيها . وقيل : فلا تكن في شك من لقاء موسى الكتاب بالقبول ؛ قاله مجاهد والزجاج . وعن الحسن أنه قال في معناه : « ولقد آتينا موسى الكتاب » فأودى وكُتب ، فلا تكن في شك من أنه سيلقاك بما لقيه من التكذيب والأذى ؛ فالهاء عائدة على محذوف ، والمعنى من لقاء ما لاقى . النحاس : وهذا قول غريب ، إلا أنه من رواية عمرو بن

عبيد . وقيل في الكلام تقديم وتأخير ؛ والمعنى : قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم فلا تكن في صريرة من لقائه ؛ بقاء ممترضا بين « ولقد آتينا موسى الكتاب » وبين « وجعلناه هدى لبنى إسرائيل » . والضمير في « وجعلناه » فيه وجهان : أحدهما - جعلنا موسى ؛ قاله قتادة . الثانى - جعلنا الكتاب ؛ قاله الحسن . (وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً) أى قادة وقُدوة يقتدى بهم في دينهم . والكوفيون يقرءون « أئمة » النحاس : وهو لحن عند جميع النحويين ؛ لأنه جمع بين همزتين في كلمة واحدة ، وهو من دقيق النحو .

وشرحه : أن الأصل « أئمة » ثم أُلقيت حركة الميم على الهززة وأدغمت الميم ، وخففت الهززة الثانية لتلاي جمع همزتان ، والجمع بين همزتين في حرفين بيد ؛ فأثما في حرف واحد فلا يجوز إلا تخفيف الثانية نحو قولك : آدم وآخر . ويقال : هذا أوم من هذا وأيم ؛ بالواو والياء . وقد مضى هذا في « براءة » والله تعالى أعلم . (يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا) أى يدعون الخلق إلى طاعتنا . (بِأَمْرِنَا) أى أمرناهم بذلك . وقيل : « بأمرنا » أى لأمرنا ؛ أى يهدون الناس لديننا . ثم قيل : المراد الأنبياء عليهم السلام ؛ قاله قتادة . وقيل : المراد الفقهاء والعلماء . (لِمَا صَبَرُوا) قراءة العامة « لِمَا » بفتح اللام وتشديد الميم وفتحها ؛ أى حين صبروا . وقرأ يحيى وحمزة والكسائي وخلف ورويس عن يعقوب « لِمَا صَبَرُوا » أى لصبرهم جعلناهم أئمة . واختاره أبو صيد اجتبارا بقراءة ابن مسعود « بما صبروا » بالياء . وهذا الصبر صبر على الدين وعلى البلاء . وقيل : صبروا عن الدنيا . (إِنَّ رَيْكَ هُوَ يَقْبَلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أى يقضى ويحكم بين المؤمنين والكفار ، فيجازى كل بما يستحق . وقيل : يقضى بين الأنبياء وبين قومهم ؛ حكاه النقاش .

قوله تعالى : **أَوْ لَّيْهَدْهُمُ كَرَّ أَهْلَكَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنْ أَلْفُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِينَهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ** ﴿٦٦﴾

(١) راجع ٨ من ٨٤ طبة أولى وثانية .

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي وقناة وأبو زيد عن يعقوب « يَهْدِ لهم » بالنون ؛ فهذه قراءة بنية . النحاس : وبالياء فيها إشكال ؛ لأنه يقال : الفعل لا يخلو من فاعل ، فأين الفاعل لـ « يهد » ؟ فتكلم النحويون في هذا ؛ فقال الفراء : « كم » في موضع رفع بـ « يهد » . وهذا نقض لأصول النحويين في قولهم : إن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ولا في « كم » بوجه ؛ أعنى ما قبلها . ومذهب أبي العباس أن « يهد » يدل على الهدى ؛ والمعنى أولم يهد لهم الهدى . وقيل : المعنى أولم يهد الله لهم ؛ فيكون معنى الياء والنون واحدا ؛ أى أولم تُبَيِّن لهم إهلاكنا القرون الكافرة من قبلهم . وقال الزجاج : « كم » في موضع نصب بـ « أهلكنا » ﴿يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ﴾ يحتمل الضمير في « يمشون » أن يعود على المشاة في مساكن المهلكين ؛ أى وهؤلاء يمشون ولا يستبرون . ويحتمل أن يعود على المهلكين فيكون حالاً ؛ والمعنى أهلكهم ماشين في مساكنهم . ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ﴾ آيات الله وعظاته فيستقون .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ
فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعُمُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ﴾ أى أولم يعلموا كمال قدرتنا بسوقنا الماء إلى الأرض اليابسة التي لا نبات فيها لتحياها . الزمخشري : الجرز الأرض التي تجرز نباتها ، أى قطع ؛ إما لعدم الماء وإما لأنه رعى وأزيل . ولا يقال التي لا تثبت كالسباح جرّز ؛ ويدل عليه قوله تعالى : ﴿فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا﴾ قال ابن عباس : هي أرض باليمن . وقال مجاهد : هي أبيت . وقال عكرمة : هي الأرض الظلماء . وقال الضحاك : هي الأرض الميتة العطشى . وقال الفراء : هي الأرض التي لا نبات فيها . وقال الأصمعي : هي الأرض التي لا تثبت شيئا . وقال محمد بن يزيد : يعتمد أن تكون للأرض بينا لدخول الألف واللام ؛ إلا أنه يجوز على قول من قال : العباس والضحاك . والإسماعيل

عن ابن عباس صحيح لا مطمن فيه، وهذا إما هو نمت والنمت للعرفة يكون بالآلف واللام؛ وهو مشتق من قولهم: رجل جروز إذا كان لا يبقى شيئا إلا آكله. قال الرازي:

يخب جروز وإذا جاع بكى * ويأكل التمر ولا يلقي النوى

وكذلك ناقة جروز إذا كانت تأكل كل شيء تجده. وسيف جراز أى قاطع ماض. وجرز الجراد الزرع إذا استأصلته بالأكل. وحكى الفراء وغيره أنه يقال: أرض جُرْز وجُرْز وجُرْز وجُرْز. وكذلك بخل ورغب ورهب، في الأربعة أربع لغات. وقد روى أن هذه الأرض لا أنهار فيها، وهي بيضة من البحر، وإنما يأتها في كل عام يدان فيزروعون ثلاث مرات في كل عام. ومن يجاهد أيضا أنها أرض النيل. (فتخرج به) أى بالماء. (زوطا تأكل منه أنماهم) من الكلا والحشيش. (وأنفسهم) من الحب والخضر والفواكه. (أفلا يبصرون) هذا فيملكون أنا نقدر على إعادتهم. و«فتخرج» يكون مقطوعا على «نسوق» أو مقطوعا مما قبله. «تأكل منه أنماهم» في موضع نصب على التثنية.

قوله تعالى: وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٨﴾ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى: (وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ) «متى» في موضع رفع، ويجوز أن يكون في موضع نصب على الظرف. قال قتادة: الفتح القضاء. وقال الفراء والثوري: معنى فتح مكة. وأولى من هذا ما قاله مجاهد، قال: معنى يوم القيامة. ويرى أن المؤمنين قالوا: سيحكم الله عز وجل بيننا يوم القيامة فيثيب المحسن ويعاقب المسمى. فقال الكفار على التهزء: متى يوم الفتح، أى هذا الحكم. ويقال للحاكم: فاتح وقاض؛ لأن الأشياء تنفتح على يديه وتتفصل. وفي القرآن «رَبَّنَا أَفْرِغْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ

فَوَيْلٌ لِلَّهِ وَالْحَقِّ ۖ وَقَدْ مَضَىٰ هَذَا فِي «الْبَسْرَةِ» (٢) وَغَيْرِهَا . (قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ) عَلَى الظَّرْفِ .
وَأَجَازُ الْفَرَاةِ الرَّفْعُ . (لَا يَنْتَفِعُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِإِيمَانِهِمْ وَلَا هُمْ يَنْتَظِرُونَ) أَيْ يُؤْخَرُونَ وَيَمُهِلُونَ
التَّوْبَةَ ؛ إِنْ كَانَ يَوْمُ الْفَتْحِ يَوْمَ بَدْرٍ أَوْ فَتَحَ مَكَّةَ ، فَهِيَ بَدْرُ قَتَلُوا ، وَیَوْمُ الْفَتْحِ هَرَبُوا فَالْحَقُّهُمْ
خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ نَقَلَهُمْ .

قوله تعالى : فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرِ إِنَّهُمْ مُّنتَظِرُونَ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : (فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ) قِيلَ : مَعْنَاهُ فَأَعْرِضْ عَنْ سَفْهَتِهِمْ وَلَا تَجْهِمْ
إِلَّا بِمَا أَسْرَتْ بِهِ . (وَانْتَظِرِ إِنَّهُمْ مُّنتَظِرُونَ) أَيْ اُنْتَظِرْ يَوْمَ الْفَتْحِ ، يَوْمَ يَحْكُمُ اللَّهُ لَكَ عَلَيْهِمْ .
ابْنُ عَبَّاسٍ : « فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ » أَيْ عَنْ مَشْرِكِي قُرَيْشِ مَكَّةَ ، وَأَنَّ هَذَا مَنْسُوخٌ بِالسَّيْفِ
فِي « بَرَاءة » فِي قَوْلِهِ : « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » . « وَانْتَظِرْ » أَيْ مَوْعِدِي
لَكَ . قِيلَ : يَعْنِي يَوْمَ بَدْرٍ . (إِنَّهُمْ مُّنتَظِرُونَ) أَيْ يَنْتَظِرُونَ بِكُمْ حَوَادِثَ الزَّمَانِ . وَقِيلَ :
الْآيَةُ غَيْرُ مَنْسُوخَةٍ ؛ إِذْ قَدْ بَقِيَ الْإِعْرَاضُ مَعَ الْأَمْرِ بِالْقِتَالِ كَالْهَذْنَةِ وَغَيْرِهَا . وَقِيلَ : أَعْرِضْ
عَنْهُمْ بَعْدَ مَا بَلَّغْتَ الْحُجَّةَ ، وَانْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ . إِنْ قِيلَ : كَيْفَ يَنْتَظِرُونَ الْقِيَامَةَ وَهُمْ
لَا يُؤْمِنُونَ ؛ فَفِي هَذَا جَوَابَانِ : أَحَدُهُمَا — أَنَّ يَكُونُ الْمَعْنَى إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ الْمَوْتَ وَهُوَ مِنْ
أَسْبَابِ الْقِيَامَةِ ؛ فَيَكُونُ هَذَا جَازًا . وَالْآخَرُ — أَنَّ فِيهِمْ مَنْ يَشْكُ وَفِيهِمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِالْقِيَامَةِ ؛
فَيَكُونُ هَذَا جَوَابًا لِهَذَيْنِ الصَّفَتَيْنِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَقَرَأَ ابْنُ السَّمِيعِ « إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ » بِفَتْحِ
الظَّاءِ . وَرُوِيَ عَنْ جَمَاهِدٍ وَابْنِ عُثَيْمٍ . قَالَ الْفَرَّاءُ : لَا يَصِحُّ هَذَا إِلَّا بِإِضْمَارٍ ، جَازَهُ : إِنَّهُمْ
مُنْتَظَرُونَ بِهِمْ . قَالَ أَبُو حَاتِمٍ : الصَّحِيحُ الْكُسْرَى ؛ أَيْ أَنْتَظِرْ عَذَابَهُمْ إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ هَلَاكَ .
وَقَدْ قِيلَ : إِنَّ قِرَاءَةَ ابْنِ السَّمِيعِ (بِفَتْحِ الظَّاءِ) مَعْنَاهَا : وَأَنْتَظِرْ هَلَاكَهُمْ فَإِنَّهُمْ أَحْقَاءُ
بِأَنَّهُمْ يَنْتَظِرُونَ هَلَاكَهُمْ ؛ بِمَعْنَى أَنَّهُمْ هَالِكُونَ لَا مَحَالَةَ ، وَأَنْتَظِرْ ذَلِكَ ؛ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ فِي السَّمَاءِ يَنْتَظِرُونَهُ ؛
ذَكَرَهُ الزَّحَّاشِيُّ . وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِ الْفَرَّاءِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(١) آية ٨٩ سورة الأعراف . (٢) راجع ج ٢ ص ٣ طبع ثانية .

(٣) في نسخة : « هزوا » . (٤) آية ٥

سورة الأحزاب

مدنية في قول جميعهم . نزلت في المنافقين وإيذانهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وطعنهم فيه وفي مناقحته وغيرها . وهي ثلاث وسبعون آية . وكانت هذه السورة تعدل سورة البقرة . وكانت فيها آية الرجم : الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما آتية نكالا من الله والله عزيز حكيم ؛ ذكره أبو بكر الأنباري عن أبي بن كعب . وهذا يحمله أهل العلم على أن الله تعالى رفع من الأحزاب إليه ما يزيد على ما في أيدينا ، وأن آية الرجم رفع لفظها . وقد حدثنا أحمد بن الحليم بن خالد قال حدثنا أبو عبيد القاسم بن سلام قال حدثنا ابن أبي مريم عن ابن أبي عمير عن أبي الأسود عن عروة عن عائشة قالت : كانت سورة الأحزاب تعدل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مائتي آية ، فلما كتب المصحف لم يقدر منها إلا على ما هي الآن . قال أبو بكر : فمعنى هذا من قول أم المؤمنين عائشة : أن الله تعالى رفع إليه من سورة الأحزاب ما يزيد على ما عندنا .

قلت : هذا وجه من وجوه النسخ ، وقد تقدم في « البقرة » القول في مستوفى والحمد لله . وروى زر قال قال لي أبي بن كعب : كم تعدون سورة الأحزاب ؟ قلت : ثلاثا وسبعين آية ؛ قال : فوالذي يحلف به أبي بن كعب أن كانت تعدل سورة البقرة أو أطول ، ولقد قرأتها منها آية الرجم : الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما آتية نكالا من الله والله عزيز حكيم . أراد أبي أن ذلك من جملة ما نُسح من القرآن . وأما ما يحكى من أن تلك الزيادة كانت في صحيفة في بيت عائشة فاكلتها الداجن فمن تأليف الملاحدة والروافض .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا النَّبِيُّ أَسْرِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ ۚ

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١﴾

(١) راجع ج ٢ ص ٦١ وما بعدها طيبة فانية .

قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ﴾ ضُمَّت «أى» لأنه نداء مفرد، والتنبية لازم لها .
 و «النبي» نعت لأى عند التحويين ؛ إلا الأخفش فإنه يقول : إنه صلة لأى .
 مكى : ولا يعرف في كلام العرب اسم مفرد صلة لشيء . النحاس : وهو خطأ عند أكثر
 النحويين ؛ لأن الصلة لا تكون إلا جملة ، والاحتياط له فيما قال أنه لما كان نعتا لازما
 سمي صلة ؛ وهكذا الكوفيون يسمون نعت النكرة صلة لها . ولا يجوز نصبه على الموضع عند أكثر
 النحويين . وأجازه المازني ؛ جعله كقولك : يا زيد الظريف ، بنصب «الظريف» على
 موضع زيد . مكى : وهذا نعت يستغنى عنه ، ونعت «أى» لا يستغنى عنه فلا يحسن نصبه
 على الموضع . وأيضا فإن نعت «أى» هو المنادى في المعنى فلا يحسن نصبه . وروى أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة وكان يحب إسلام اليهود ؛ فُرِطَةُ والنضير
 وبني قَيْنِقَاع ؛ وقد تابعه ناس منهم على النفاق ، فكان يُلين لهم جانبهم ؛ ويكرم صغيرهم ويكبرهم ،
 وإذا أتى منهم قبيح تجاوز عنه ، وكان يسمع منهم ؛ فزلت . وقيل : إنما زلت فيما ذكر الواحدى
 والفشيري والثعلبي والمأوردي وغيرهم في أبي سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل
 وأبي الأعور عمرو بن سفيان ، زلوا المدينة على عبد الله بن أبي - ابن سلول رأس المنافقين بعد أحد ،
 وقد أعطاهم النبي صلى الله عليه وسلم الأمان على أن يكلوه ، فقام معهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح
 وطُعْمَةُ بن أبيريق ، فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم وعنده عمر بن الخطاب : ارفض ذكر آل هنتا
 آلات والعزى ومناة ، وقل إن لها شفاعا ومنعة لمن عيدها ، ونَدَعَكَ وربك . فشق على النبي
 صلى الله عليه وسلم ما قالوا . فقال عمر : يا رسول الله ائذن لي في قتلهم . فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم : "إني قد أعطيتهم الأمان" فقال عمر : اخرجوا في لمة الله ورضبه . فأمر النبي
 صلى الله عليه وسلم أن يخرجوا من المدينة ؛ فزلت الآية . ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ﴾ أى خَفَ الله .
 ﴿وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ﴾ من أهل مكة ؛ يعنى أبا سفيان وأبا الأعور وعكرمة . ﴿وَالْمُنَافِقِينَ﴾
 من أهل المدينة ؛ يعنى عبد الله بن أبي وطُعْمَةُ وعبد الله بن سعد بن أبي سرح فيما نُهِيت عنه ،

(١) في نسخة : «إياه» . (٢) في الأصول : «عمر» . (٣) في أسباب النزول : «ورضبه» .

ولا تمل إليهم . ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بكفرهم ﴿حَكِيمًا﴾ فيما فعل بهم . الزنجشري : وروى أن أبا سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل وأبا الأعور السلمي قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم في الموقعة التي كانت بينه وبينهم ، وقام معهم عبد الله بن أبي ومعتب بن قشير والجد ابن قيس ، فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : ارفض ذكر آلهتنا . وذكر الخبر بمعنى ما تقدم . وأن الآية نزلت في نقض العهد ونُبذ المواقعة ، «وَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ» من أهل مكة ، «وَالْمُنَافِقِينَ» من أهل المدينة فيما طلبوا إليك . وروى أن أهل مكة دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن يرجع عن دينه ويمطوه شطر أموالهم ، ويرزقه شية بن ربيعة بنته ، وخوفه منافقو المدينة أنهم يقتلونه إن لم يرجع ؛ فترلت ، النحاس : ودل بقوله «إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا» على أنه كان يميل إليهم استدعاء لهم إلى الإسلام ؛ أي لو علم الله عز وجل أن ميثك إليهم فيه مضعة لما نهاك عنه ؛ لأنه حكيم . ثم قيل : الخطاب له ولأمته .

قوله تعالى : ﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ ﴿٢٠﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ يعني القرآن ، وفيه زجر عن اتباع مراسم الجاهلية ، وأمر بجهادهم ومنابتهم ، وفيه دليل على ترك اتباع الآراء مع وجود النص . والخطاب له ولأمته . ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ قراءة العامة بناء على الخطاب ، وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم . وقرأ السلمي وأبو عمرو وابن أبي إسحاق «يعملون» بإيالة على الخبر ؛ وكذلك في قوله : «بِمَا تَعْمَلُونَ يَصِيرًا» . ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ أي اعتمد عليه في كل أحوالك ؛ فهو الذي يمنك ولا يضرك من خذلك ، ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ حافظا ، وقال شيخ من أهل الشام : قدم على النبي صلى الله عليه وسلم وفد من قريش فطلبوا منه أن يتعمهم بالآلات سنة — وهي الطاغية التي كانت تقيف تبعدها — وقالوا : لتعلم قريش منزلتنا عندك ؛ فهم

النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، فزلت « وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ كَلِيبًا » أى كاليبًا لك
ما تخافه منهم . و « بِاللَّهِ » فى موضع رفع لأنه الفاعل . و « وَكَلِيبًا » نصب على
البيان أو الحال .

قوله تعالى : مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ
أَزْوَاجَكُمْ أَلْفًا تُظَاهَرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ
ذَلِكَ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ﴿١٠﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قال مجاهد : زلت فى رجل من قريش كان يدعى ذا القلبن من دهاه ،
وكان يقول : إني لى فى جوفى قلبن ، أعقل بكل واحد منهما أفضل من عقل عبد .
قال : وكان من فُهر . الواحديّ والشَّيرىّ وغيرهما : زلت فى جميل بن معمر الفهريّ ،
وكان رجلا حافظا لما يسمع . فقالت قريش : ما يحفظ هذه الأشياء إلا وله قلبان .
وكان يقول : لى قلبان أحقل بهما أفضل من عقل عبد . فلما هُزم المشركون يوم بدر
ومعهم جميل بن معمر ، رآه أبو سفيان فى العير وهو معلق إحدى نعليه فى يده والأخرى
فى رجله ، فقال أبو سفيان : ما حال الناس ؟ قال انهزموا . قال : فما بال إحدى نعليك
فى يدك والأخرى فى رجلك ؟ قال : ما شعرت إلا أنهما فى رجلٍ ؛ فصرفوا يومئذ أنه لو كان
له قلبان لما أنسى نعله فى يده . وقال المصنِّع : كان جميل بن معمر الجُمَحىّ ، وهو ابن معمر
ابن حبيب بن وهب بن حذافة بن جمح ، واسم جمع تيم ، وكان يدعى ذا القلبن فزلت فيه
الآية ، وفيه يقول الشاعر :

وكيف ثَوَّاقى بالمدينة بسد ما • قضى وَطَرًا منها جميل بن معمر

قلت : كذا قالوا بجميل بن معمر . وقال الزمخشريّ : جميل بن أسد الفهريّ . وقال
ابن عباس : سبها أن بعض المنافقين قال : إن هذا له قلبان ؛ لأنه ربما كان فى شيء فترجع

في ضيقه نزعته ثم عاد إلى شأنه الأول؛ فقالوا ذلك عنه فأكذبهم الله عز وجل . وقيل : نزلت في عبد الله بن سخطل . وقال الزهري وابن حبان : نزل ذلك تمثيلا في زيد بن حارثة لما بنياه النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فالمعنى : كما لا يكون لرجل قلبان كذلك لا يكون ولد واحد لرجلين . قال النحاس : وهذا قول ضعيف لا يصح في اللغة ، وهو من مقطعات الزهري ، رواه معمر عنه . وقيل : هو مثل ضرب للظاهر ؛ أي كما لا يكون للرجل قلبان كذلك لا تكون امرأة المظاهر أمه حتى تكون له أتان . وقيل : كان الواحد من المنافقين يقول : لي قلب يأمرني بكذا ، وقلب يأمرني بكذا ؛ فالمنافق ذو قلبين ؛ فالمتصود ردّ النفاق . وقيل : لا يجتمع الكفر والإيمان بالله تعالى في قلب ، كما لا يجتمع قلبان في جوف ؛ فالمعنى : لا يجتمع اعتقادان متغايران في قلب . ويظهر من الآية بجهلها نفي أشياء كانت العرب تعتقدها في ذلك الوقت ، وإعلام بحقيقة الأمر ، والله أعلم .

الثانية — القلب بضعة صغيرة على هيئة الصنوبرية ^(١) ، خلقها الله تعالى في الآدمي وجعلها محلا للعلم ، فيحصى به العبد من العلوم ما لا يسع في أسفار ، يكتبه الله تعالى فيه بأخط الإلهي ، ويضبطه فيه بالحفظ الرباني ، حتى يحصيه ولا ينسى منه شيئا . وهو بين تسعين ^(٢) لمة من الملك وتسعة ^(٣) من الشيطان ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم . نخرجه الترمذي ، وقد مضى في « البقرة » . وهو محل الخطرات والوساوس وسكان الكفر والإيمان ، وموضع الإصرار والإنابة ، ويجري النزاع والطمانينة ^(٤) . والمعنى في الآية : أنه لا يجتمع في القلب الكفر والإيمان ، والهدى والضلال ، والإنابة والإصرار ؛ وهذا نفي لكل ما توهمه أحد في ذلك من حقيقة أو مجاز ، والله أعلم .

الثالثة — أعلم الله عز وجل في هذه الآية أنه لا أحد بقلبين ، ويكون في هذا طعن على المنافقين الذين تقدم ذكرهم ؛ أي إنما هو قلب واحد ، وإنما فيه إيمان وإتاق فيه كفر ؛ لأن

(١) البضة (بالفتح وقد تكسر) : القطعة من اللحم . (٢) اللبة (بالفتح) الهمة والخطرة تقع في القلب . (٣) داجع ج ١ ص ١٨٧ وما بعدها طيبة ثانية أو ثالثة . (٤) في بعض النسخ : « والطمانينة والاضهاد » .

درجة التفاق كأنها متوسطة ، فتفاها الله تعالى وبين أنه قلب واحد . وعلى هذا النحو يستشهد الإنسان بهذه الآية ، متى نسى شيئا أو وهم . يقول على جهة الاعتذار : ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ ﴾ يعني قول الرجل لأمرأته : أنت علي كظهر أمي . وذلك مذكور في سورة « المجادلة » على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ﴾ إجماع أهل التفسير على أن هذا نزل في زيد بن حارثة . وروى الأئمة أن ابن عمر قال : ما كنا ندعو زيد بن حارثة إلا زيد ابن محمد حتى نزلت « ادْعُوهم لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ » وكان زيد فيها روى عن أنس ابن مالك وغيره مسيئاً من الشام ، سبته خيل من تيمامة ، فأبتاعه حكيم بن حزام بن خويلد ، فوهبه لعمته خديجة فوهبته خديجة للنبي صلى الله عليه وسلم فأعتقه وتبناه ، فأقام عنده مائة ، ثم جاء عمه وأبوه يرغبان في فدائه ، فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم وذلك قبل البعث : ” خيراها فإن اختاركما فهو لكَا دون فداء “ . فأختار الرق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على حرته وقومه ، فقال عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك : ” يا معشر قريش اشهدوا أنه أبني يرضي وأرثته “ وكان يطوف على حلق قريش يشهدهم على ذلك ، فرضى ذلك عمه وأبوه وانصرفا . وكان أبوه لما سبي يدور الشام ويقول :

بكيتُ على زيد ولم أدر ما فعل * أحيي فيرجي أم أتى دونه الأجل
فوالله لا أدري وإلى لائل * أعلاك بيدي المهل أم غلاك الحبل
فيا ليت شرى هل لك الدهر أوبة * فحسبي من الدنيا رجوتك لي يجل
تذكرني الشمس عند طلوعها * وتقرض ذكراه إذا غربها أقبل
وإن هبت الأرياح هيجهن ذكره * فياطول ما حزني عليه وما وجل
سأعمل نص العيس في الأرض جاهدا * ولا أسام التطواف أو تسام الإبل
حياتي أو تأتي عسل مني * فكل أمرئ فإن وإن غره الأمل

فأخبر أنه بمكة ؛ فجاء إليه فهلك عنده . وروى أنه جاء إليه بغيره النبي صلى الله عليه وسلم كما ذكرنا وأنصرف . ومباني من ذكره وفضله وشرفه شفاء عند قوله « فَلَمَّا قُتِيَ زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا وَزُوجُنَا كَيْهًا » إن شاء الله تعالى . وقتل زيد بمؤنة من أرض الشام سنة ثمان من الهجرة ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم أمره في تلك الغزاة ، وقال : « إن قتل زيد بجعفر فإن قتل جعفر فبعت الله بن رواحة » . فقتل الثلاثة في تلك الغزاة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين . ولما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نعي زيد وجعفر بكى وقال : « أَخَوَايَ وَمَوْئِسَايَ وَمَعْدَنِي » .

قوله تعالى : أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَلَا تَحْزَنُوا فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٣٧﴾
فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ) نزلت في زيد بن حارثة ، على ما تقدم بيانه . وفي قول ابن عمر : ما كنا ندعو زيد بن حارثة إلا زيد بن محمد ، دليل على أن التبتى كان معمولاً به في الجاهلية والإسلام ، يتوارث به ويتناصر ، إلى أن نسخ الله ذلك بقوله « ادعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله » أى أعدل . فرفع الله حكم التبتى ومنع من إطلاق لفظه ، وأرشد بقوله إلى أن الأولى والأعدل أن يُنسب الرجل إلى أبيه نسباً ؛ فيقال : كان الرجل في الجاهلية إذا أعجبه من الرجل جلده وظرفه ضمه إلى نفسه ، وجعل له نصيب المذكور من أولاده من ميراثه ، وكان يُنسب إليه فيقال فلان بن فلان . وقال الناس : هذه الآية ناسخة لما كانوا عليه من التبتى ، وهو من نسخ السنة بالقرآن ؛ فأمر أن يدعوا من دعوا إلى أبيه المعروف ، فإن لم يكن له أب معروف فسموه إلى ولاته ، فإن لم يكن له ولاد معروف قال له يا أُنسى ؛ يعنى في الدين ، قال الله تعالى : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ » .

الثانية - لو نسب إنسان إلى أبيه من التبنّي فإن كان على جهة الخطأ، وهو أن يسبق لسانه إلى ذلك من غير قصد فلا إثم ولا مؤاخذه؛ لقوله تعالى: «وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم». وكذلك لو دعوت رجلا إلى غير أبيه وأنت ترى أنه أبوه ليس عليك بأس؛ قاله قتادة. ولا يجرى هذا المجرى ما غلب عليه اسم التبنّي كالحال في المقداد بن عمرو فإنه كان غلب عليه نسب التبنّي، فلا يكاد يعرف إلا بالمقداد بن الأسود؛ فإن الأسود بن عبد يغوث كان قد تنهأ في الجاهلية وعرف به. فلما نزلت الآية قال المقداد: أنا ابن عمرو؛ ومع ذلك بقي الإطلاق عليه. ولم يُسمع فيمن مضى من عصى مُطلق ذلك عليه وإن كان متعمدا. وكذلك سالم مولى أبي حذيفة، كان يدعى لأبي حذيفة. وغير هؤلاء ممن تُبني وأنسب لغير أبيه ويُشهر بذلك وغلب عليه. وذلك بخلاف الحال في زيد بن حارثة؛ فإنه لا يجوز أن يقال فيه زيد بن محمد، فإن قاله أحد متعمدا عصى بقوله تعالى: «ولكن ما تعمدت قلوبكم» أي فعليكم الجناح. والله أعلم. ولذلك قال بعده: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ أي «غفورا» للممدو «رحيا» برفع إثم الخطأ.

الثالثة - وقد قيل: إن قول الله تبارك وتعالى: «وليس عليكم جناح فيما أخطأتم» مجمل؛ أي وليس عليكم جناح في شيء أخطأتم، وكانت قتيبا عطاء وكثير من العلماء. على هذا إذا حلف رجل ألا يفارق غريمه حتى يستوفى منه حقه، فأخذ منه ما يرى أنه جيد من دنائير فوجدها زوفا أنه لا شيء عليه. وكذلك عنده إذا حلف ألا يسلم على فلان فسلم عليه وهو لا يعرفه أنه لا يبحث؛ لأنه لم يتعمد ذلك. و«ما» في موضع خفض رداً على «ما» التي مع «أخطأتم». ويجوز أن تكون في موضع رفع على إضمار مبتدأ؛ والتقدير: ولكن الذي تؤاخذون به ما تعمدت قلوبكم. قال قتادة وغيره: من نسب رجلا إلى غير أبيه، وهو يرى أنه أبوه، خطأ فذلك من الذي رفع الله فيه الجناح. وقيل: هو أن يقول له في المخاطبة: يا بني على غير تبنّي.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ﴾ ^(١) «بأفواهكم» تأكيد لبطان القول؛ أي أنه قول لا حقيقة له في الوجود، إنما هو قول لساني فقط. وهذا كما يقول: أنا أمشي

(١) يلاحظ أن هذه المسألة متصلة بمعنى الآية السابقة.

إليك على قديم، وإنما تريد بذلك المبة . وهذا كثير . وقد تقدم هذا المعنى في غير موضع .
 ((وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ)) « الحق » نعت لمصدر محذوف، أى يقول القول الحق . و ((يَدْعِي))
 معناه يبين ، فهو يتعدى بغير حرف جر .

الخامسة - الأديعاء جمع الدعي، وهو الذى يدعى أبنا لغير أبيه أو يدعى غير أبيه،
 والمصدر الدعوة بالكسر، فامر تعالى بدعاء الأديعاء إلى آبائهم للصُّلب ، فمن جهل ذلك فيه
 ولم تشتر أنسابهم كان مؤثى وأخا في الدين . وذكر الطبرى - أن أبا بكره قرأ هذه الآية وقال :
 أنا ممن لا يعرف أبوه ، فانا أخوكم في الدين ومولاكم . قال الراوى عنه : ولو علم - والله -
 أن أباه حمار لأتى إليه . ورجال الحديث يقولون في أبي بكره : نُفَّحَ بن الحارث .

السادسة - روى الصحيح عن سعد بن أبى وقاص وأبى بكره كلاهما قال : سَمِعْتَهُ
 أَذْنَايَ وَوَاهَ قَلْبِي عَجْداً صُلِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقول : " من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه
 فالجنة عليه حرام " . وفى حديث أبى ذر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : " ليس من
 رجل ادعى لغير أبيه وهو يعلمه إلا كفر " .

قوله تعالى : **الَّذِينَ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُمْ وَأُمَّهُمْ**
وَأَوْلُوا الْأَرْحَامَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ
فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۝٩

فيه تسع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(الَّذِينَ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ)** هذه الآية أزال الله تعالى
 بها أحكاماً كانت في صدر الإسلام ، منها : أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يصل على ميت

(١) راجع ج ٤ ص ٢٦٧ وج ٨ ص ١١٨ طبة أولى أو ثانية .

(٢) قوله : « عجدا » نيب على البذل من الشير المنسوب في قوله : « سمعته أذنأى » .

عليه دَبْنٌ ، فلبّ فتح الله عليه الفتح قال : ” أنا أوّلُ المؤمنين من أنضمهم فَن تَوَفَّى وعليه دَبْنٌ فلبّ قضاؤه ومن ترك مالا فلورثته “ أخرجه الصحيحان . وفيهما أيضا ” فأيكم ترك دينًا أو ضياعا فانا مولاه “ . قال ابن العربي : فأقبلت الآن الحال بالذنوب ، فإن تركوا مالا ضوئى العصبة فيه ، وإن تركوا ضياعا أسلموا إليه ؛ فهذا تفسير الولاية المذكورة في هذه الآية بتفسير النبي صلى الله عليه وسلم وتبيينه ؛ ولا عِطْر بعد عَرُوس . قال ابن عطية : وقال بعض العلماء العارفين هو أولى بهم من أنفسهم ؛ لأن أنضمهم تدعوهم إلى الهلاك ، وهو يدعوهم إلى النجاة . قال ابن عطية : ويؤيد هذا قوله عليه الصلاة والسلام : ” أنا آخذٌ بِمُحْجَزِكُم عن النارِ وأتم فتتحملون فيها تقصم الفُرَاش “ .

قلت : هذا قول حسن في معنى الآية وتفسيرها ، والحديث الذى ذكر أخرجه مسلم في صحيحه عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إنا مثلى ومثلى أمّتى كمثل رجل استوقد نارا فخلعت الدواب والفُرَاش يقعن فيه وأنا آخذٌ بِمُحْجَزِكُم وأتم فتتحملون فيه “ . وعن جابر مثله ؛ وقال : ” وأتم فتقنّون من يدى “ . قال العلماء : المجيزة للمراويل ، والمعقد للإزار ؛ فإذا أراد الرجل إسكاف من يخاف سقوطه أخذ بذلك الموضع منه . وهذا مثل لاجتهاد نبينا عليه الصلاة والسلام في نجاتنا ، وحرصه على تخلصنا من الهلكات التى بين أيدينا ؛ فهو أولى بنا من أنفسنا ؛ ولعلنا بقدر ذلك وظلة شهواتنا علينا وظفر مدونا للعين بناصرة أحقر من الفُرَاش وأندى من الفُرَاش ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم ! وقيل : أولى بهم أى أنه إذا أمر بشئ ودعت النفس إلى غيره كان أمر النبي صلى الله عليه وسلم أولى . وقيل : أولى بهم أى هو أولى بأن يحكم على المؤمنين فينفذ حكمه فى أنضمهم ؛ أى فيما يمكن به لأنضمهم مما يخالف حكمه .

الثانية — قال بعض أهل العلم : يجب على الإمام أن يقضى من بيت المال دين الفقراء اقتداءً بالنبي صلى الله عليه وسلم ؛ فإنه قد صرح بوجود ذلك عليه حيث قال : ” فقلّ قضاؤه “ . والضياع (بفتح الضاء) مصدر ضاع ، ثم جعل اسمًا لكل ما هو بصدد أن يضيع

من عيال وبين لا كافل لهم، ومال لا قيم له . وسُميت الأرض ضبعة لأنها معوضة للضياع ،
وتجمع ضياعاً بكسر الضاد .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَأَزْوَاجُهُمْ ﴾ شَرَفَ اللهُ تعالى أزواج نبيه صلى الله عليه وسلم بأن جعلهن أمهات المؤمنين ؛ أى في وجوب التعظيم والمبرة والإجلال وحُرمة النكاح على الرجال وحجبهن رضى الله تعالى عنهن بخلاف الأمهات . وقيل : لما كانت شقيقتين عليهما كشفقة الأمهات أنزلن منزلة الأمهات ، ثم هذه الأمومة لا توجب ميراثاً كأُمومة النبي . وجاز تزويج بنتين ، ولا يحلن أخوات للناس . وسيأتي عدد أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في آية التخيير إن شاء الله تعالى .

واختلف الناس هل هن أمهات الرجال والنساء أم أمهات الرجال خاصة ؛ على قولين : فروى الشيخ عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها أن امرأة قالت لها : يا أمة ؛ فقالت لها : لست لك بأم ، إنما أنا أم رجالكم . قال ابن العربي : وهو الصحيح .

قلت : لا فائدة في اختصاص المحصر في الإباحة للرجال دون النساء ، والذي يظهر لي أنهن أمهات الرجال والنساء ؛ تنظيماً لحقهن على الرجال والنساء . يدل عليه صدر الآية : « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم » ، وهذا يشمل الرجال والنساء ضرورة . ويدل على ذلك حديث أبي هريرة وجابر فيكون قوله « وأزواجه أمهاتهم » عائداً إلى الجميع . ثم إن في مصحف أبي بن كعب « وأزواجه أمهاتهم وهو أب لهم » . وقرأ ابن عباس « من أنفسهم وهو أب لهم » [وأزواجه أمهاتهم] . وهذا كله يوهن ما رواه مسروق إن صح من جهة الترجيح ، وإن لم يصح فيسقط الاستدلال به في التخصيص ، وبقينا على الأصل الذي هو العموم الذي يسبق إلى المفهوم . والله أعلم .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ ﴾ قيل : إنه أراد بالمؤمنين الأنصار ، وبالمهاجرين قرشاً ، وفيه قولان :

أحدهما — أنه ناسخ للتوارث بالمهجرة . حكى سعيد عن قتادة قال : « كان نزل في سورة الأنفال » والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لَكُمْ مِنْ وَلَا يَتَّبِعُهُمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا^(١) » فتوارث المسلمون بالمهجرة ؛ فكان لا يرث الأعرابي المسلم من قريبه المسلم المهاجر شيئا حتى يهاجر ، ثم نسخ ذلك في هذه السورة بقوله « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض » . الثاني — ان ذلك ناسخ للتوارث بالحلْف والمُواخاة في الدِّين ؛ روى هشام بن عروة عن أبيه عن الزبير « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » وذلك أنا معشر قريش لما قدمنا المدينة قدمنا ولا أموال لنا ، فوجدنا الأنصار نِعَم الإخوان فأخيتهم فأورثونا وأورثناهم ، فأخى أبو بكر خاتمة بن زيد ، وأخيت أنا كعب بن مالك ، بغنم فوجدت السلاح قد أهله ، فوالله لقد مات عن الدنيا ما ورثه فبرى ، حتى أنزل الله تعالى هذه الآية فرجعنا إلى موارثنا . وثبت عن عروة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بين الزبير وبين كعب بن مالك ، فأرثت كعب يوم أُحُد بغنم الزبير فوَّده بزمام راحلته ، فلو مات يومئذ كعب عن الضَّح والريخ لورثه الزبير ، فانزل الله تعالى « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » . فبين الله تعالى أن القرابة أولى من الحلف ، فترك الوراثة بالحلف وورثوا بالقرابة . وقد مضى في « الأنفال »^(٢) الكلام في توريث ذوى الأرحام . وقوله « في كتاب الله » يشمل أن يريد القرآن ، ويشمل أن يريد اللوح المحفوظ الذي قضى فيه أحوال خلقه . و « من المؤمنين » متعلق بـ « أولى » لا بقوله « وأولو الأرحام » بالإجماع ؛ لأن ذلك كان يوجب تخصيصا ببعض المؤمنين ، ولا خلاف في عمومها ، وهذا حل إشكالها ؛ قاله ابن العربي . النحاس : « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين » يجوز أن يتعلق « من المؤمنين » بـ « أولو » فيكون التقدير : « وأولو الأرحام من المؤمنين والمهاجرين » . ويجوز أن يكون المعنى أولى من المؤمنين . وقال المهدوي : وقيل إن مبتدأه وأولو الأرحام بعضهم أولى

(١) آية ٧٢ (٢) الارتاث : إن يحمل الجريح من الحركة وهو ضعيف قد اغتته الجراح .

(٣) الضح (بالكسر) : ضوء الشمس إذا استمكن من الأرض . أراد لو مات عما ظلت عليه الشمس وجرت عليه الريخ ، وكفى بهما من كثرة المال . (٤) راجع بـ ٨ ص ٥٩

بعض في كتاب الله إلا ما يجوز لأزواج النبي صلى الله عليه وسلم أن يدين أمهات المؤمنين . والله تعالى أعلم .

الخامسة — واختلف في كونهن كالأمهات في المحرم وإباحة النظر ؛ على وجهين : أحدهما — هن محرم ، لا يحرم النظر إليهن . الثاني — أن النظر إليهن محرم ، لأن تحريم نكاحهن إنما كان حفظاً لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهن ، وكان من حفظ حقه تحريم النظر إليهن ؛ ولأن عائشة رضي الله عنها كانت إذا أرادت دخول رجل عليها أمرت أختها أسماء أن ترضعه ليصير أبناً لأختها من الرضاعة ، فيصير محرماً يستتبع النظر . وأما اللاتي طلقهن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حياتهن فقد اختلف في ثبوت هذه الحرمة لمن حل ثلاثة أوجه : أحدها — ثبت لمن هذه الحرمة تنظيلاً لحرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم . الثاني — لا يثبت لمن ذلك ، بل هن كسائر النساء ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد أثبت عصمتين ، وقال : « أزواجي في الدنيا هن أزواجي في الآخرة » . الثالث — من دخل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم منهن ثبت حرمتها وحرم نكاحها وإن طلقها ؛ حفظاً لحرمة وحراسة لخلوته . ومن لم يدخل بها لم يثبت لها هذه الحرمة ؛ وقد هم عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه برجم امرأة فارقتها رسول الله صلى الله عليه وسلم فتزوجت فقالت : لم هذا ! وما ضرب علي رسول الله صلى الله عليه وسلم حجاباً ولا شئيت أم المؤمنين ؛ فكف عنها عمر رضي الله عنه .

السادسة — قال قوم : لا يجوز أن يُسَمَّى النبي صلى الله عليه وسلم أباً لقوله تعالى : « ما كان عهد أباً أحد من رجالكم » . ولكن يقال : مثل الأب للمؤمنين ؛ كما قال : « إنما أنا لكم بمنزلة الوالد أطمعكم ... » الحديث . نرجه أبو داود . والصحيح أنه يجوز أن يقال : إنه أب للمؤمنين ؛ أي في الحرمة ، وقوله تعالى : « ما كان عهد أباً أحد من رجالكم » أي في النسب . وسبأني . وقرأ ابن عباس « من أنفسهم وهو أب لهم وأزواجه » . وسمع عمر هذه القصة فأنكرها وقال : حكمها يا غلام ؟ فقال : إنها في مصحف أبي ؛ فذهب إليه

فسأله فقال له أئبى إنه كان يلهمنى القرآن ويهلك الصُّفْقَ^(١) بالأسواق؟ وأغلظ لعمر. وقد قيل فى قول لوط عليه السلام «هؤلاء بناتى»: إنما أراد المؤمنات؛ أى تزوجوهن. وقد تقدم^(٢).

السابعة — قال قوم: لا يقال بناته أخوات المؤمنين، ولا أخوالهن أخوات المؤمنين وخالاتهم. قال الشافى: رضى الله عنه: تزوج الزبير أسماء بنت أبى بكر الصديق وهى أخت عائشة، ولم يقل هى خالة المؤمنين. وأطلق قوم هذا وقالوا: معاوية خال المؤمنين؛ يعنى فى الحرمة لا فى النسب.

الثامنة — قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا﴾ يريد الإحسان فى الحياة، والوصية عند الموت؛ أى إن ذلك جائز؛ قاله قتادة والحسن وعطاء. وقال محمد أبى الحنفية: نزلت فى إجازة الوصية لليهودى والنصرانى؛ أى يفعل هذا مع الولى والقريب وإن كان كافرا؛ فالمشرك ولّى فى النسب لا فى الدين فيوصى له بوصية. واختلف العلماء هل يحل للكافر وصياً؛ فحُوزَ بَعْضٌ ومنع بعض. وردَّ النظر إلى السلطان فى ذلك بعض؛ منهم مالك رحمه الله تعالى. وذهب مجاهد وابن زيد والرقماني إلى أن المعنى: إلى أوليائكم من المؤمنين. ولفظ الآية يعضد هذا المذهب، وتعميم الولى أيضاً حسن. وولاية النسب لا تدفع الكافر، وإنما تدفع أن يلحق إليه بالمودة كولى الإسلام.

التاسعة — قوله تعالى: ﴿كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾ «الكتاب» يحتمل الوجهين المذكورين المتقدمين فى «كتاب الله»^(٣). و«مَسْطُورًا» من قولك سطرت الكتاب إذا أنجسه أسطارا. وقال قتادة: أى مكتوباً عند الله عز وجل لا يرث كافراً مسلماً. قال قتادة: وفى بعض القراءة «كان ذلك عند الله مكتوباً». وقال القرطبي: كان ذلك فى الوراثة.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ ﴿٧﴾

(١) الصفق: التبايع. (٢) راجع به ٩ ص ٧٦. (٣) راجع ص ١٢٤ من هذا الجزء.

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ ﴾ أى عهدهم على الوفاء بما حملوا ، وأن يشرب بعضهم ببعض ، ويصدق بعضهم بعضاً ؛ أى كان مسطوراً حين كتب الله ما هو كائن ، وحين أخذ الله تعالى المواثيق من الأنبياء . ﴿ وَمِنْكَ ﴾ يا محمد ﴿ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ﴾ وإنما خص هؤلاء الخمسة وإن دخلوا في زمرة النبيين تفضيلاً لهم . وقيل : لأنهم أصحاب الشرائع والكتب ، وأولو العزم من الرسل وأئمة الأئمة . ويحتمل أن يكون هذا تعظيماً في قطع الولاية بين المسلمين والكافرين ، أى هذا مما لم يخاف فيه الشرائع ، أى شرائع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . أى كان في ابتداء الإسلام توارث بالهجرة ، والهجرة سبب متأكد في الديانة ، ثم توارثوا بالقرابة مع الإيمان وهو سبب وكيد ، فاما التوارث بين مؤمن وكافر فلم يكن في دين أحد من الأنبياء الذين أخذ عليهم المواثيق ، فلا تدهأوا في الدين ولا تمالأوا الكفار . ونظيره « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا — ألى قوله — وَلَا تَتَّبِعُوا فِيهِ » ^(١) . ومن ترك التفرق في الدين ترك موالاة الكفار . وقيل : أى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم كان ذلك في الكتاب مسطوراً وماخوذاً به المواثيق من الأنبياء ، ﴿ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴾ أى عهداً وثيقاً عظيماً على الوفاء بما التزموا من تبليغ الرسالة ، وأن يصدق بعضهم بعضاً . والميثاق هو الإيمان بالله تعالى ، فالميثاق الثاني تأكيد للميثاق الأول بالإيمان . وقيل : الأول هو الإقرار بالله تعالى ، والثاني في أمر النبوة . ونظير هذا قوله تعالى : « وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَضُكُمْ مَا أَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ عَاصِرِي » الآية . أى أخذ عليهم أن يعلنوا أن هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويعلم عهد صلى الله عليه وسلم أن لا نجي بعده . وقدم عهداً في الذكر لما روى قتادة عن الحسن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن قوله تعالى « وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ » قال : « كنت أؤتم في الخلق وآخراًهم في البعث » . وقال مجاهد : هذا في ظهر آدم عليه الصلاة والسلام .

قوله تعالى : **لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا** ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (**لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ**) فيه أربعة أوجه :

أحدها — يسأل الأنبياء عن تبليغهم الرسالة إلى قومهم ؛ حكاية النقاش . وفي هذا تنبيه ، أى إذا كان الأنبياء يسألون فكيف من سواهم .

الثاني — يسأل الأنبياء عما أجابهم به قومهم ؛ حكاية ملء بن عيسى .

الثالث — يسأل الأنبياء عليهم السلام عن الوفاء بالميثاق الذى أخذه عليهم ؛ حكاية ابن شجرة .

الرابع — يسأل الأفواه الصادقة عن القلوب المخلصه ؛ وفي التزيل « **فَلْيَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلْيَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ** » . وقد تقدم . وقيل : فائدة سؤالهم توبيخ الكفار ؛ كما قال تعالى : « **أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ** » . (**وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا**) وهو مذاب جهنم .

قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا** ﴿١١﴾

بنى خزنة الخندق والأحزاب وبنى قريظة ، وكانت حالا شديدة معقبة بنعمة ورخاء وغبطة ، وتضمنت أحكاما كثيرة وآيات باهرات عزيزة ، ونحن نذكر من ذلك بسون الله تعالى ما يكفى في عشر مسائل :

الأولى — اختلف في أى سنة كانت ؛ فقال ابن إسحاق : كانت في شوال من السنة الخامسة . وقال ابن وهب وابن القاسم عن مالك رحمه الله : كانت وقعة الخندق سنة أربع ،

(١) راجع ج ٧ ص ١٦٤ (٢) آية ١١٦ سورة المائدة . (٣) سميت خزنة الخندق لأجل الخندق الذى حفر حول المدينة بأمر الرسول صلى الله عليه وسلم . وأما تسميتها بالأحزاب فلا يخفى لمرافعة المشركين على حرب المسلمين ، وهم قريش وضمكنا واليهود .

وهي وبنو قريظة في يوم واحد، وبين بنى قريظة والنضير أربع سنين . قال ابن وهب وسمعت مالكا يقول : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقتال من المدينة ، وذلك قوله تعالى : « إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ » . قال : ذلك يوم الخندق ، جاءت قريش من ها هنا واليهود من ها هنا والتجدية من ها هنا . يريد مالك إن الذين جاءوا من فوقهم بنو قريظة ، ومن أسفل منهم قريش وعطفان . وكان سببا أن غزا من اليهود منهم كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق وسلام بن أبي الحقيق وسلام ابن مشكم وحشي بن الخطيب النضريون وهوندة بن قيس وأبو عمار من بنى وائل ، وهم كلهم يهود ، هم الذين حاربوا الأحزاب وألبوا وجمعوا ، خرجوا في نفر من بنى النضير ونفر من بنى وائل فاتوا مكة فدعوا إلى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وواعدوهم من أنفسهم بعون من آتتدب إلى ذلك ، فأجابهم أهل مكة إلى ذلك ، ثم خرج اليهود المذكورون إلى عطفان فدعهم إلى مثل ذلك فأجابهم ، فخرجت قريش يقودهم أبو سفيان بن حرب ، وخرجت عطفان وقائدهم حنينة بن حصن بن حذيفة بن بدر القزاري على فزارة ، والحارث بن عوف المري على بنى مرة ، ويسعربن ربيعة على أشجع . فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم باجتماعهم ونزوحهم شاور أصحابه ، فأشار عليه سلمان بمحاربتهم فرفض رأيه . وقال المهاجرون يومئذ : سلمان منا . وقال الأنصار : سلمان منا ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سلمان منا أهل البيت » . وكان الخندق أول مشهد شهده سلمان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم وهو يومئذ حر . فقال : يا رسول الله ، إنا كنا بفارس إذا حوصرنا خندقنا ، ففعل المسلمون في الخندق مجتهدين ، ونكص المناقون وجعلوا يتسللون ليؤاننا فزلت فيهم آيات من القرآن ذكرها ابن إسحاق وغيره . وكان من فرغ من المسلمين من حصته عاد إلى غيره ، حتى كل الخندق . وكانت فيه آيات بينات وعلامات للنبيات .

قلت : ففى هذا الذى ذكرناه من هذا الخبر من الفقه وهى : —

(١) ويقال فيه : « مسود » . (٢) أى مستغنين ومستترين بعضهم بعض .

الثانية — مشاوراة السلطان أصحابه وخاصته في أمر القتال ؛ وقد مضى ذلك في « آل عمران، والنمل » . وفيه التحصن من العدو بما أمكن من الأسباب واستعمالها ؛ وقد مضى ذلك في غير موضع . وفيه أن حفر الخندق يكون مقسوما على الناس ؛ فمن فرغ منهم عاون من لم يفرغ، فالمسلمون يدُّ على من سواهم ؛ وفي البخاري ومسلم عن البراء بن عازب قال : لما كان يوم الأحزاب وخندق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيتُه ينقل من تراب الخندق حتى وارى عني الثياب جلدة بطنه، وكان كثير الشعر، فسمعتُه يرتجز بكلمات ابن رواحة ويقول :

اللَّهُمَّ لَوْلَا أَنْتَ مَا أَهْتَدَيْنَا * وَلَا تَصَلَّغْنَا وَلَا صَلَّيْنَا
فَاثْرَيْنَ سَكِينَةً عَلَيْنَا * وَثَبَّتَ الْأَقْدَامَ إِنْ لَأَقَيْنَا

وأما ما كان فيه من الآيات وهي : —

الثالثة — فروى النسائي عن أبي مسكينة رجل من المهاجرين عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق عرضت لهم حفرة حالت بينهم وبين الحفر، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذ المعول ووضع رداءه ناحية الخندق وقال « وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا » الآية ؛ فنذر ثلث الحجر وسلمان الفارسي قائم ينظر، فبرق مع ضربة رسول الله صلى الله عليه وسلم برقة، ثم ضرب الثانية وقال : « وَتَمَّتْ » الآية ؛ فنذر الثلث الآخر، فبرقت برقة فراها سلمان، ثم ضرب الثالثة وقال : « وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا » الآية ؛ فنذر الثلث الباقي، ونزع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ رداءه وجلس . قال سلمان : يا رسول الله، رأيتك حين ضربت، ما تضرب ضربة إلا كانت معها برقة ؟ قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « رَأَيْتَ ذَلِكَ يَا سَلْمَانُ ؟ » قال : أَيْ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : « قُلْنِي حِينَ ضَرَبْتَ الضَّرْبَةَ الْأُولَى رُمْتُ عَلَى مِثَالِ كِسْرَى وَمَا حَوْلَهَا وَمِثَالِ كَثِيرَةٍ حَتَّى رَأَيْتُهَا بِعَيْنِي » — قال له من حضره من أصحابه : يا رسول الله،

(١) راجع ج ٤ ص ٢٤٩ وما بعدها . ج ١٣ ص ١٩٤ (٢) أي الحق من التاريخ (٣) نذر : سقط .

(١) ادع الله أن يفتحها علينا ويفتحمنا ذراريهم ويخرب بأيدينا بلادهم ؛ فذما رسول الله صلى الله عليه وسلم — ثم ضربت الضربة الثانية فرفضت لي مدائن قيصر وما حولها حتى رأيتها ببني — قالوا : يا رسول الله ، ادع الله تعالى أن يفتحها علينا ويفتحمنا ذراريهم ويخرب بأيدينا بلادهم ؛ فذما رسول الله صلى الله عليه وسلم — ثم ضربت الضربة الثالثة فرفضت لي مدائن الحبشة وما حولها من القرى حتى رأيتها ببني — قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك — دعوا الحبشة ما ودعوكم وأتركوا الترك ما تركوكم . وخرجه أيضا عن البراء قال : لما أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نخير الخندق عرض لنا محبرة لا تأخذ فيها الماول ، فاشتكتنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ بغاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتني ثوبه وأخذ المول وقال : ” باسم الله “ فضرب ضربة فكسر ثلث الصخرة ثم قال : ” الله أكبر أعطيت مفاتيح الشام والله إني لأبصر إلى قصورها الحراء الآن من مكاني هذا “ قال : ثم ضرب أخرى وقال : ” باسم الله “ فكسر ثلثا آخر ثم قال : ” الله أكبر أعطيت مفاتيح فارس والله إني لأبصر قصر المدائن الأبيض “ ، ثم ضرب الثالثة وقال : ” باسم الله “ فقطع الحجر وقال : ” الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن والله إني لأبصر باب صنعاء “ . صححه أبو محمد عبد الحق .

الرابعة — فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من حفر الخندق أقبلت قريش في نحو عشرة آلاف بمن معهم من كنانة وأهل يثامة ، وأقبلت غطفان بن معها من أهل نجد حتى نزلوا إلى جانب أحد ، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون حتى نزلوا بظهر سلع في ثلاثة آلاف وضربوا عسكرهم والخندق بينهم وبين المشركين ، وأستعمل على المدينة ابن أم مكتوم — في قول ابن شهاب — وخرج عدو الله حيي بن أخطب التضرى حتى أتى كعب بن أسد القرطبي ، وكان صاحب عقد بني قريظة ورئيسهم ، وكان قد وادع رسول الله صلى الله عليه وسلم وماقده وعاهده ؛ فلما سمع كعب بن أسد حيي بن أخطب

(١) في التناخي : « بلادهم » . (٢) سلع : جبل بالمدينة .

أغلق دونه باب حصنه وأبى أن يفتح له ؛ فقال له : افتح لي يا أحمق ؛ فقال له : لا أفتح لك ، فإنك رجل مشؤوم ، تدعوني إلى خلاف عهد وأنا قد عاهدته وعاهدته ، ولم أر منه إلا وفاءً وصداقاً ، فلستُ بناقض ما بيني وبينه . فقال حُيَّ : افتح لي حتى أأكل من كعبك وأنصرف عنك ؛ فقال : لا أفعل ؛ فقال : إنما تخاف أن أكل معك جشيتك ؛ فغضب كعب وفتح له ؛ فقال : يا كعب ! إنما جئتكَ بمنزلة الدهر ، جئتكَ بقريش وسادتها وعطفان وقادتها ، قد تعاقدوا على أن يستأصلوا عهداً ومن معه ؛ فقال له كعب : جئتني والله بذل الدهر وبجهام^(١) لا غيث فيه ! ويحك يا حُيَّ ؟ دَخَنِي فُلَسْتُ بفاحل ما تدعوني إليه ؛ فلم يزل حُيَّ يكعبَ يبعده ويترده حتى رجع إليه وعاهدته على خذلان عهد صلي الله عليه وسلم وأصحابه وأن يسير معهم ، وقال له حُيَّ بن أخطب : إن أنصرفت قریش وعطفان دخلت عندك بمن معي من اليهود . فلما انتهى خبر كعب وحُيَّ إلى النبي صلى الله عليه وسلم بعث سعد بن عبادة وهو سيد الخزرج ، وسيد الأوس سعد بن معاذ ، وبعث معهما عبد الله بن رواحة وخوات بن جبير ، وقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : "انطلقوا إلى بني قُرَيْظَةَ فإن كان ما قيل لنا حقاً فأخبرونا لنا لحناً ولا تخشوا في أعضاد الناس . وإن كان كذباً فأجهروا به للناس " فانطلقوا حتى أتوهم فوجدوهم على أخبث ما قيل لهم عنهم ، وقالوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : لا عهد له عندنا ؛ فشاطمهم سعد بن معاذ وشاتموه ؛ وكانت فيه حدة فقال له سعد بن عبادة : دع عنك مشاتمهم ، فالذي بيننا وبينهم أكثر من ذلك ، ثم أقبل سعد وسعد حتى أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم في جماعة المسلمين فقالا : صفيل والقارة — يمزحان بغير عَصَل والقارة بأصحاب الرجيع خُيَّب وأصحابه — فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "أبشروا يا معشر المسلمين" وعظم عند ذلك البلاء واشتد الخوف ، وأتى المسلمين عدوهم من فوهم يعني من فوق الوادي من قبل المشرق ، ومن أسفل منهم من بطن الوادي من قبل المغرب ، حتى ظنوا بالله الظنون ؛ وأظهر المنافقون كثيراً مما كانوا يسترُون ، فنهَم من قال : إن بيوتنا حورة ، فلننصرف إليها ،

(١) الجهام : السحاب لا ماء فيه .

فإنما يخاف عليها ؛ ومن قال ذلك : أوس بن قَيْظٍ . ومنهم من قال : يَعدنا جد أن يفتح كنوز كَثْرَى وقِصْر، وأحدنا اليوم لا يأمن على نفسه يذهب إلى الغائط ؛ ومن قال ذلك : مُعْتَب بن قُشَيْر أحد بني عمرو بن عوف . فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقام المشركون بضعا وعشرين ليلة قريبا من شهر لم يكن بينهم حرب إلا الرمي بالنبل والحصى . فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه اشتد على المسلمين البلاء بعث إلى حُيَيْنَةَ بنِ حِصْنِ التَّمَزَارِي وإلى الحارث بن عوف المُرِّي وهما قائدا غطفان ، فأعطاهما ثلث ثمار المدينة لينصرفا بمن معهما من غطفان ويخذلا قريشا ويرجسا بقومهما عنهم . وكانت هذه المقالة مراوضة ولم تكن عقدا ؛ فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم منهما أنهما قد أتيا ورضيا أتى سعد بن معاذ وسعد بن عباد فذكر ذلك لهما واستشارهما فقالا : يا رسول الله ، هذا أمر تحبه فتصنعه لك ، أو شيء أمرك الله به فنسمع له ونطيع ، أو أمر تصنعه لنا ؟ قال : "بل أمر أصنعه لكم والله ما أصنعه إلا أتى قد رأيت العرب قد رمتكم عن قوس واحدة" فقال له سعد بن معاذ : يا رسول الله ، والله لقد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك بالله وعبادة الأوثان ، لا نعبد الله ولا نعرفه ، وما طيعوا قط أن ينالوا منا ثمرة إلا شراه أو قري ، فحين أكرمنا الله بالإسلام وهدانا له وأعزانا بك نعطيهم أموالنا ! والله لا نعطيهم إلا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم . فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وقال : "أتم وذلك" . وقال لعينة والحارث : "انصرفا فليس لكما عندنا إلا السيف" . وتناول سعد الصحيفة وليس فيها شهادة فحماها .

الخامسة — فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون على حالهم والمشركون يحاصرونهم ولا قتال بينهم ؛ إلا أن فوارس من قريش منهم عمرو بن عبد ود العامري من بني عامر بن لؤي ، وعكرمة بن أبي جهل ، وهبيرة بن أبي وهب ، وضرار بن الخطاب الفهري . وكانوا فرسان قريش وشجعانهم ، أقبلوا حتى وقفوا على الخندق ، فلما رأوه قالوا : إن هذه لمكة ، ما كانت العرب تكيدها . ثم تيمموا مكانا ضيقا من الخندق ، فضربوا خيلهم

فافتحمت بهم ، وجاوزوا الخندق وصاروا بين الخندق وبين سلم ، ونخرج عليّ بن أبي طالب في نفر من المسلمين حتى أخذوا عليهم الثُّغرة التي اقتحموا منها ، وأقبلت الفرسان نحوهم ، وكان عمرو بن عبد ود قد أثبتته الجراح يوم بدر فلم يشهد أحدًا ، وأراد يوم الخندق أن يرى مكانه ، فلما وقف هو وخيله ، نادى : من يبارز ؟ فبرز له عليّ بن أبي طالب وقال له : يا عمرو ، إنك ما هددت الله فيما بلغنا أنك لا تدعى إلى إحدى خلتين إلا أخذت إحداهما ؟ قال نعم . قال : فإني أدعوك إلى الله والإسلام . قال : لا حاجة لي بذلك . قال : فادعوك إلى البراء . قال : يا بن أمي ، والله ما أحب أن أقتلك لما كان بيني وبين أميك . فقال له عليّ : أنا والله أحب أن أقتلك . فخفى عمرو بن عبد ود وبرز عن فرسه ، ففقره وصار نحو عليّ ، فتنازلا وتجاولا وثار التّعق بينهما حتى حال دونهما ، لما أتجلى التّعق حتى رُئي عليّ على صدر عمرو يقطع رأسه ، فلما رأى أصحابه أنه قد قتله عليّ اقتحموا بخليلهم الثُّغرة منهزمين هارين . وقال عليّ رضي الله عنه في ذلك :

(١) نصر المجارة من سفاهة رأيه • ونصرت دين محمد بضرايب
(٢) نازلته قتركتيه متجدلاً • كالجدع بين دكاك وروابي
(٣) وعففت عن أتوايه ولو آتني • كنت المقطر بزي أتواي
(٤) لا تحسبن الله خاذل دينه • ونبيّه يا معشر الأحزاب

قال ابن هشام : أكثر أهل السلم بالسير يشك فيها لعل . قال ابن هشام : والتي حكمة ابن أبي جهل رحمه يومئذ وهو منهزم عن عمرو ، فقال حسان بن ثابت في ذلك :

فسر والتي لنا رُحمه • لعلك مصكّر لم تفعل
ووليت قسؤك كسؤ القليل • ثم ما إن تجبور عن المليل
ولم تلق ظهرك مستأنساً • كأن قفاك قفا فرعل

- (١) في سيرة ابن هشام : « بصوابي » . (٢) في سيرة ابن هشام : « فصدت حين تركه ... » .
(٣) المتجدل : اللاسق بالأرض . والله كذاك : جمع دكاك ، وهو الرذل اللين . والروابي : جمع رابية ، وهو ما ارتفع من الأرض . (٤) المقطر : القى الشيء على أحد قطريه ، أي جبيه . و بزي : سلبني وجردي .
(٥) في سيرة ابن هشام : « بالشعر » .

قال ابن هشام : فرمل صغير الضبايع . وكانت طائفة رضى الله عنها في حصن بنى حارثة ، وأُم سعد بن معاذ معها ، وعلى سعد درع مقلصة قد خرجت منها ذراعه ، وفي يده حربته وهو يقول :

لَبْتُ قَلِيلًا يَلْحِقُ الْحَيَا جَمْلٌ * لَا بَأْسَ بِالْمَوْتِ إِذَا كَانَ الْأَجَلُ

وروى يونس بن معاذ بن معاذ بنهم فقطع منه الأكل . واختلف فيمن رماه ؛ قيل : رماه حبان بن قيس ^(١) ابنُ الرِّقَّة ، أحد بنى حارث بن لؤي ، فلبأ أصابه قال له : خذها وأنا ابنُ الرِّقَّة . فقال له سعد : عرق الله وجهك في النار . وقيل : إن الذي رماه خفاجة ابن حاصم بن حبات ^(٢) . وقيل : بل الذي رماه أبو أسامة الجشمي ، حليف بنى مخزوم . ولحسان مع صفية بنت عبد المطلب خبر طريق يونس ؛ ذكره ابن إسحاق وغيره .

قالت صفية بنت عبد المطلب رضى الله عنها : كنا يوم الأحزاب في حصن حسان بن ثابت ، وحسان معنا في النساء والصبيان ، والنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه في نحر العدو لا يستطيعون الانصراف إلينا ، فإذا يهودى يدور ، قتل لحسان : أنزل إليه فاقطله ؛ فقال : ما أنا بصاحب هذا يا بنت عبد المطلب ! فأخذت عمودا وزلزلت من الحصن فقتلته ، فقالت : يا حسان ، أنزل فاسلبه ، فلم يمتنع من سلبه إلا أنه رجل . فقال : مالى بسلبه حاجة يا بنت عبد المطلب ! قال : فزلزلت فسلبته . قال أبو عمر بن عبد البر : وقد أنكر هذا عن حسان جماعة من أهل السير وقالوا : لو كان في حسان من الجبن ما وصفت لهجاء بذلك الذين كان يهاجمهم في الجاهلية والإسلام ، ولحقى بذلك ابنه عبد الرحمن ؛ فإنه كان كثيرا ما يهاجم الناس من شعراء العرب ؛ مثل النجاشي وغيره .

السادسة — وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نعيم بن مسعود بن عامر الأشجعي فقال : يا رسول الله ، إني قد أسلمتُ لم يعلم قومي بإسلامي ، فثرتي بما شئت ؛ فقال له رسول

(١) مقلصة : مججمة منقصة . (٢) الأكل : عرق في وسط الترواح . (٣) الرقة (بفتح العين وكسر الراء) : أم حجاب ، واسمها قلابة بنت سعيد بن مسعود بنى أم قاطمة ، وميت الرقة لليب ربيها ، وهي جلة خديجة . (٤) في الأصل : « جبارة » والنسوبة عن سيرة ابن هشام وفرج المراهب .

الله صلى الله عليه وسلم : " إنا أنت رجل واحد من غطفان فلو خرجت فخذلت عاً إن استطعت كان أحب إلينا من قتالك معنا فأخرج فإن الحرب خدعة ^(١) " . فخرج نعيم بن مسعود حتى أتى بنى قريظة — وكان يناديهم في الجاهلية — فقال : يا بنى قريظة ، قد حرقتكم وودى إياكم ، وخاصة ما بنى وبينكم ؛ قالوا : قل فلست عندنا بئهم ؛ فقال لهم : إن قريشا وغطفان ليسوا كأنتم ، البلد بلدكم ، فيه أموالكم وأبناؤكم ونسأؤكم ، وإن قريشا وغطفان قد جاءوا لحرب عهد وأصحابه ، وقد ظاهر قومهم عليه فإن رأوا نيرة ^(٢) أصابوها ، وإن كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل ، ولا طاقة لكم به ، فلا تقاتلوا مع القوم حتى تأخذوا منهم رهناً . ثم نرج حتى أتى قريشا فقال لهم : قد حرقتكم وودى لكم معشر قريش ، وفراق عهدا ، وقد بلغنى أمرى من الحق أن أبلغكموه نصيحاً لكم ، فاكتموا على ؛ قالوا ففعل ؛ قال : تعلمون أن معشر يهود ، قد يدموا على ما كان من خذلانهم عهدا ، وقد أرسلوا إليه : إنا قد يدمنا على ما فعلنا ، فهل يرضيك أن نأخذ من قريش وغطفان رجالا ، ونسلمهم إليك تضرب أعناقهم ، ثم نكون مملوك على ما بقى منهم حتى نستأصلهم . ثم أتى غطفان فقال مثل ذلك . فلما كان ليلة السبت وكان ذلك من صنع الله عز وجل لرسوله والمؤمنين ، أرسل أبو سفيان إلى بنى قريظة عزيمة بن أبي جهل في نفر من قريش وغطفان يقول لهم : إنا لستأ بدار مقام ، قد هلك الخُف والحافر ، فاغدوا صبيحة غد للقتال حتى نناجز عهدا ؛ فأرسلوا إليهم إن اليوم يوم السبت ، وقد طهرت ما نال منا من تعدى في السبت ، ومع ذلك فلا نقاتل معكم حتى تعطونا رهناً ؛ فلما رجع الرسول بذلك قالوا : صدقنا والله نعيم بن مسعود ، ففرقوا إليهم الرسل وقالوا : والله لا نمطيك رهناً أبدا فأخرجوا معنا إن شئتم إلا فلا عهد بيننا

(١) قوله : « خدعة » في النهاية لابن الأثير : « يرى فتح الخلاء وضحا مع سكن الدال ، وضحا مع فتح الدال . فالأول معناه : أن الحرب يقتضى أمرها بمخدعة واحدة من الخداع ؛ أى أن المقاتل إذا خدع مرة واحدة لم تكن لها إقالة . وهى أنصح الروايات وأصحها . ومعنى الثالث : هو الاسم من الخداع . ومعنى الثالث : أن الحرب تخدع الرجال وتبينهم ولا تنهى لهم ، كما يقال : فلان رجل لفة وخدعة ؛ أى كثير اللعب والفضح . »

(٢) النيرة : القفرصة تبهدها من صاحب . (٣) في الأصول : « ... وغطفان رهنا رجالا ونسلمهم إليهم تضربوا أعناقهم ... » والتصويب من شرح المواهب .

وينكم . فقال بنو قريظة : صدق والله نعيم بن مسعود . وخذل الله بينهم ، واختلفت كلمتهم ، وبست الله عليهم ريحاً عاصفاً في ليالٍ شديدة البرد ، فجعلت الريح تغلب آياتهم وتكنفاً قدورهم .

السابعة — فلما اتصل رسول الله صلى الله عليه وسلم باختلاف أمرهم ، بثت حذيفة ابن اليمان لباتيه بخبرهم ، فأتاهم واستترق غمارهم ، وسمع أبا سفيان يقول : يا معشر قريش ، ليعترف كل امرئ جليسه . قال حذيفة : فأخذت بيد جليسي وقلت : من أنت ؟ فقال : أنا فلان . ثم قال أبو سفيان : ويلكم يا معشر قريش ! إنكم والله ما أصبحتم بدار مقام ، ولقد هلك الكراع والخلف^(١) وأخلفتنا بنو قريظة ، ولقينا من هذه الريح ماترون ، ما يستمسك لنا بناء ، ولا تثبت لنا قدر ، ولا تقوم لنا نار ، فأرتحلوا فإني مرتحل ، ووثب كل جله فاحل عقال يده إلا وهو قائم . قال حذيفة : ولولا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لي إذ بعثني ، قال لي : ” سر إلى القوم فأعلم ما هم عليه ولا تحدث شيئاً “ — لفتنته بسهم ، ثم أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم عند رحيلهم ، فوجدته قائماً يصلي في مِرْطَ لبعض نسائه مرابجل — قال ابن هشام : المرابجل ضرب من وثئى اليمن — فأخبرته لحمد الله .

قلت : وخبر حذيفة هذا مذكور في صحيح مسلم ، وفيه آيات عظيمة ، رواه جرير عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه قال : كنا عند حذيفة فقال رجل لو أدركت رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلت معه وأبليت . فقال حذيفة : أنت كنت تفعل ذلك ! لقد رأيته مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الأحزاب وأخذتنا ريح شديدة وقوة . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ألا رجل يأتيني بخبر القوم جعله الله معي يوم القيامة “ ؟ فسكتنا فلم يجبه أحد ، ثم قال : ” ألا رجل يأتيني بخبر القوم جعله الله معي يوم القيامة “ ؟ فسكتنا فلم يجبه أحد . فقال : ” قم يا حذيفة فأتنا بخبر القوم “ فلم أجد بداً إذ دعاني بأسمى أن أقوم . قال : ” اذهب فأتني بخبر القوم ولا تدعهم على “^(٢) قال : فلما ولّيت من عنده جعلت كأنما

(١) مثلث التين . (٢) الكراع : اسم يجمع التليل . والخلف : اسم يجمع الإبل .

(٣) القدر : الفزع ، يريد لا تعلمهم بشك رماش في خفية فلا يثروا منك ويقلوا على .

أمشي في حَمَامٍ حَتَّى أَتِيَهُمْ ، فرأيت أبا سفيان يصلي ظهره بالنار، فوضعت سهما في كَيْدِ القَوْسِ فأردت أن أُرِيَهُ ، فذكرتُ قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تَدْعُرْهُمْ عَلَيَّ » ولو دميته لأصبته ، فرجعت وأنا أمشي في مثل الحَمَامِ ، فلما أتيتُهُ فأخبرته بخبر القوم وفرضتُ قُرَيْراً ، فألبسني رسول الله صلى الله عليه وسلم من فضل عبادة كانت عليه يصلي فيها ، فلم أزل نائمًا حتى أصبحت ، فلما أصبحت قال : « قُمْ يَا نَوْمَانُ » . ولما أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذهب الأحزاب ، رجع إلى المدينة ووضع المساهون سلاحهم ، فأتاه جبريل صلى الله عليه وسلم في صورة دحية بن خليفة الكلبي ، على بغلة عليها قطيفة ديباج فقال له : يا عجد ، إن كنتم قد وضعتُ سلاحكم فما وضعتُ الملائكة سلاحها . إن الله يأمرك أن تخرج إلى بني قُرَيْظَةَ ، وإني متقدم إليهم فنزول بهم حصونهم . فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي : -

الثامنة - منادياً فتأدى : لا يصالين أحد المصير إلا في بني قُرَيْظَةَ ، فنخوف ناس فوت الوقت فصلوا دون بني قُرَيْظَةَ . وقال آخرون : لا نصلي المصير إلا حيث أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن فاتنا الوقت . قال : فما عتف واحدا من الفريقين . وفي هذا من الفقه تصويب المجتهدين . وقد مضى بيانه في « الأنبياء »^(١) . وكان سعد بن معاذ إذا أصابه السهم دعا ربه فقال : اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ أَقْبَيْتَ مِنْ حَرْبِ قُرَيْشٍ فَأَقْبِنِي لَهَا ، فإنه لا قوم أحب أن أجاهدكم من قوم كذبوا برسولك وأخرجوه . اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ وضعت الحرب بيننا وبينهم فاجعلها لي شهادة ، ولا تُمَيِّتْنِي حَتَّى تُفَرِّقَ عَيْنِي فِي بَنِي قُرَيْظَةَ . وروى ابن وهب عن ^(٢) مالك قال : بلغني أن سعد بن معاذ مرَّ بعائشة رضي الله عنها ونساء معها في الأطلَم (فارغ) ، وعليه درع مقلَّصة مشتمر الكمين ، وبه أثر صفرة . وهو يرجع :

بَثَّ قَلِيلًا يُدْرِكُ الْحَيَّجَا جَمَلٌ * لَا يَأْسُ بِالْمَوْتِ إِذَا حَانَ الْأَجَلُ

(١) يقول : كأنما أمشي في حلم يصيني برد ولا من تلك الريح الشديدة شي . يريكة توجيه النبي صلى الله عليه وسلم .
(٢) راجع ج ١١ ص ٣١١ (٣) الأطلَم : حصن مبنّى بجوارفة . (٤) في الأصل : « في الأطلَم الذي فارغ » . وثارح حصن بالمدينة ، يقال إنه حصن حسان بن ثابت . (٥) مقلَّصة : مجتمعة متفصة .

فقال عائشة رضي الله عنها : لست أخاف أن يصاب سعد اليوم إلا في أطرافه ، فأصيب في أكتفه . وروى ابن وهب وابن القاسم عن مالك قالت عائشة رضي الله عنها : ما رأيت رجلا أجمل من سعد بن معاذ حاشا رسول الله صلى الله عليه وسلم . فأصيب في أكتفه ثم قال : اللهم إن كان حرب قريظة لم يبق منه شيء فاقبضني إليك ، وإن كان قد بقيت منه بقية فأبقني حتى أجاهد مع رسولك أعداءه ، فلما حُكِمَ في بني قُريظة تَوَفَّى ؛ ففرح الناس وقالوا : نرجو أن يكون قد استجيت دعوته .

التاسعة — ولما خرج المسلمون إلى بني قُريظة أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم الزاية على بن أبي طالب ، واستخلف على المدينة ابن أم مكتوم ، ونهض على طائفة معه حتى أتوا بني قريظة ونزلوهم ، فسمعوا سب الرسول صلى الله عليه وسلم ، فانصرف على إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له : يا رسول الله ، لا تبلغ إليهم ، وعرض له . فقال له : "أظنك سمعت منهم شئى . لو راوئى لكفؤا عن ذلك" ونهض إليهم فلما رأوه أمسكوا . فقال لهم : "فقضت العهد يا إخوة القروء أنزاكم الله وأنزل بكم نعمته" فقالوا : ما كنت جاهلا بأجد فلا تجهل علينا ؛ ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاصرهم بضعا وعشرين ليلة . وعرض عليهم سيدهم كعب ثلاث خصال ليختاروا أيها شاءوا ؛ إما أن يُسلموا ويتبعوا عهدا على ما جاء به فيسلموا . قال : وتحرزوا أموالكم ونساءكم وأبنائكم ، فوافاه إنكم تسلمون أنه الذي تعجودونه مكتوبا في كتابكم . وإما أن يقتلوا أبنائهم ونساءهم ثم يتقدمون فيقاتلون حتى يموتوا من آخرهم ؛ وإما أن يتبتوا المسلمين ليلة السبت في حين طمانيتهم فتقتلهم قتلا . فقالوا : أما الإسلام فلا نُسلم ولا نخالف حكم التوراة ، وأما قتل أبنائنا ونساءنا فما جزاؤهم للمساكين منا أن تقتلهم ، ونحن لا نتمسك في السبت . ثم بعثوا إلى أبي ثابة ، وكانوا حلفاء بني عمرو بن عوف وسائر الأوس ، فاتاهم فجمعوا إليه أبنائهم ونساءهم ورجالهم وقالوا له : يا أبا ثابة ، أترى أن تزل على حكم جد ؟ فقال نعم ، — وأشار بيده إلى حلقه — إنه الذبح إن فعلتم . ثم ندم أبو ثابة في الحين ، وعلم أنه خان الله ورسوله ، وأنه أمر لا يستره الله عليه عن نبيه صلى الله عليه وسلم .

فانطلق إلى المدينة ولم يرجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فربط نفسه في سارية وأقسم ألا يرجع من مكانه حتى يتوب الله عليه فكانت امرأته تحمله لوقت كل صلاة . قال ابن عيينة وغيره : فيه نزلة « يا أيها الذين آمنوا لا تحووا الله والرسولَ وتحووا أما أناكم الآية . وأقسم ألا يدخل أرض بن قريظة أبداً مكاناً أصاب فيه الذنب . فلما بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم من فعل أبي لبابة قال : « أما إنه لو أتاني لاستغفرت له وأما إذ فعل ما فعل فلا أطلقه حتى يطلقه الله تعالى » . فانزل الله تعالى في أمر أبي لبابة : « وآخرون أعتقوا بذنوبهم » الآية . فلما نزل فيه القرآن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بإطلاقه ، فلما أصبح بنو قريظة نزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتواشوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : يا رسول الله ، قد علمت أنهم حلفاءنا ، وقد أسمعنا عبد الله بن أبي سلول في بني النضير حلفاء الخزرج ، فلا يكن حلفنا أوكس وأنقص عندك من حفظ غيرنا ، فهم موالينا . فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا معشر الأوس ألا ترضون أن يحكم فيهم رجل منكم — قالوا بلى . قال — : فذلك إلى سعد بن معاذ » . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ضرب له خيمة في المسجد ، ليعوده من قريب في مرضه من جرحه الذي أصابه في الخندق . لحكم فيهم بأن يقتل المقاتلة ، وتسي الذرية والنساء ، وتقسم أموالهم . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد حكمت فيهم بحكم الله تعالى من فوق سبع أرقعة » . وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخرجوا إلى موضع بسوق المدينة اليوم — زمن ابن أميالك — فنخندق بها خنادق ، ثم أمر عليه السلام فضربت أعناقهم في تلك الخنادق ، وقتل يومئذ حبي بن أخطب وكعب بن أسد ، وكانا رأس القوم ، وكانوا من السبائة إلى السبعائة . وكان على حبي حلة فتأججة^(١) قد شققها عليه من كل ناحية كوضع الأعنة ، أعنة أئمة ثلاثيها . فلما نظر إلى رسول الله

(١) آية ٢٧ سورة الأهل . راجع ٧٧ ص ٣٩٤

(٢) آية ١٠٢ سورة التوبة راجع ٨ ص ٢٤٢ (٣) الاسراف : قضاء الحاجة .

(٤) أرقعة : جمع رقع ، والرقع الماء ، سميت بذلك لأنها رقت بالبحر .

(٥) أي بدون الورد حين أن ينتفع .

صلى الله عليه وسلم حين أتى به ويدها مجموعتان إلى عنقه بجبل قال : أما والله ما لتُفسي في مداوتك .

• ولكنه من يخذل الله يخذل •

ثم قال : يا أيها الناس ، لا بأس بأمر الله كذب وقدّر وعلّمة كُتبت على بني إسرائيل ، ثم جلس فضربت عنقه • وقتل من نساءهم امرأة ، وهى بُناة امرأة الحكم القرظى التى طرحت الرقى على خلّاد بن سويد فقتله • وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل كل من أثبت منهم وترك من لم يُنبت • وكان عطية القرظى ممن لم يُنبت ، فاستحياء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو مذكور فى الصحابة • وهب رسول الله صلى الله عليه وسلم لثابت ابن قيس بن شماس ولد الزبير بن باطا فاستحياءهم ، منهم عبد الرحمن بن الزبير أسلم وله صحبة . وهب أيضا عليه السلام رفاة بن سموم القرظى لأم المنذر سلمى بنت قيس ، أخت سليط ابن قيس من بني النجار ، وكانت قد صلبت إلى القبتين ، فأسلم رفاة وله صحبة ورواية . وروى ابن وهب وابن القاسم عن مالك قال : أتى ثابت بن قيس بن شماس إلى ابن باطا — وكانت له عنده يد — وقال : قد استوهبتك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليذك الذى لك عندي ، قال : ذلك يفعل الكريم بالكريم ، ثم قال : وكيف يعيش رجل لا ولد له ولا أهل ؟ قال : فأتى ثابت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له ، فأعطاه أهله وولده ، فأتى فأعلمه فقال : كيف يعيش رجل لا مال له ؟ فأتى ثابت النبي صلى الله عليه وسلم فطلبه فأعطاه ماله ، فرجع إليه فأخبره ، قال : ما فعل ابن أبي الحقيق الذى كان وجهه امرأة صبيبة ؟ قال : قتل . قال : فما فعل المجلسان ، يعنى بنى كعب بن قريظة وبنى عمرو ابن قريظة ؟ قال : قتلوا . قال : فما فعلت الفتان ؟ قال : قتلنا . قال : برئت ذمتك ، وإن أصب فيها دلّوا أبدا ، يعنى النخل ، فألحقى بهم ، فأبى أن يقتله فقتله غيره . واليد التى كانت لابن باطا عند ثابت أنه أمره يوم بُعث بغز ناصيته وأطلقه .

الساخرة - وقسم صلى الله عليه وسلم أموال بنى قريظة فاسمهم للفارس ثلاثة أمهم وللراجل سهما . وقد قيل : للفارس سهمان وللراجل سهم . وكانت الخيل للمسلمين يومئذ ستة وثلاثين فرسا . ووقع للنبي صلى الله عليه وسلم من سبيهم وريانة بنت عمرو بن جفاعة (١) أحد بنى عمرو بن قريظة ، فلم تزل عنده إلى أن مات صلى الله عليه وسلم . وقيل : إن غنيمة قريظة هي أول غنيمة قسم فيها للفارس والراجل ، وأول غنيمة جعل فيها الخمس . وقد تقدم أن أول ذلك كان في بعث عبد الله بن جحش ، فافقه أهل . قال : أبو عمر : وتهذيب ذلك أن تكون غنيمة قريظة أول غنيمة جرى فيها الخمس بعد نزول قوله : « وَأَسْلَمُوا أَتَمَّا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ وَالتَّوْسُلُ » الآية . وكان عبد الله بن جحش قد خمس قبل ذلك في بعثه ، ثم نزل القرآن بمثل ما فعله ، وكان ذلك من فضائله رحمة الله عليه .

وكان فتح قريظة في آخر ذي القعدة وأول ذي الحجة من السنة الخامسة من الهجرة . فلما تم أمر بنى قريظة أجيبت دعوة الرجل الفاضل الصالح سعد بن معاذ ، فاتفق جرحه ، وانفتح عرقه ، فخرى دمه ومات رضى الله عنه . وهو الذى أتى الحديث فيه : « اهترأ لومته عرش الرحمن » يعنى سكان العرش من الملائكة فرجوا بقسود روحه واهترأوا له . وقال ابن القاسم عن مالك : حدثني يحيى بن سعيد قال : لقد نزل لموت سعد بن معاذ سبعون ألف ملك ، ما نزلوا إلى الأرض قبلها . قال مالك : ولم يستشهد يوم الخندق من المسلمين إلا أربعة أو خمسة .

قلت : الذى استشهد يوم الخندق من المسلمين ستة نفر فيما ذكر أهل العلم بالسيرة : سعد ابن معاذ أبو عمرو من بنى عبد الأشهل ، وأنس بن أوس بن عتيك ، وعبد الله بن سهل ، وكلاهما أيضا من بنى عبد الأشهل ، والطفيل بن النعمان ، وعلمية بن غنمة ، وكلاهما من بنى سلمة ، وكسب بن زيد من بنى دينار بن النجار ، أصحابه سهم غرب فقتله ، رضى الله عنهم .

(١) ريثال فيه « خنافة » بئلاء المحسنة . (٢) فى المراهب الدينية والإمامية : « ثلثة بن عنة بنع العين المهمة والنون » . (٣) قال ابن هشام : « مهم غرب ، ومهم غرب (بإضافة وغير إضافة) وهو القى لا يعرف من أين جاء ، ولا من روى به » .

وقتل من الكفار ثلاثة : منبه بن عثمان بن عبيد بن السباق بن عبد الدار ، أصابه سهم مات منه بمكة . وقد قيل : إنما هو عثمان بن أمية بن منبه بن عبيد بن السباق . ونوفل بن عبد الله ابن المغيرة المخزومي ، اقتحم الخندق فتورط فيه فقتل ، وغلب المسلمون على جسده ؛ فروى عن الزهري أنهم أعطوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في جسده عشرة آلاف درهم فقال : « لا حاجة لنا بجسده ولا بثمانته » فحُفِلَ بينهم وبينه ، وعمر بن [عبد] وذو الذي قتله على مبارزة ، وقد تقدم . واستشهد يوم قريظة من المسلمين قتلا بن سويد بن ثعلبة بن عمرو بن بني الحارث بن الخزرج ؛ طرحت سيه امرأة من بني قريظة رعى فقتله . ومات في الحصار أبو سنان بن محصن بن حُرثان الأسدي ، أخو عكاشة بن محصن ، فدفنه رسول الله صلى الله عليه وسلم في مقبرة بني قريظة التي يتدافن فيها المسلمون السكك بها اليوم . ولم يُصب فيه هذين ، ولم يفر كفار قريش المؤمنين بعد الخندق . وأسند البخاري أبو محمد في مسنده : أخبرنا يزيد ابن هارون عن ابن أبي ذئب عن المِقْبَرِيِّ ^(١) عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه قال : حُبِسْنَا يوم الخندق حتى ذهب هَوِيٌّ من الليل حتى كفيْنَا ؛ وذلك قول الله عز وجل : « وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا » فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بلالاً فأقام فصلي الظهر فأحسن كما كان يصليها في وقتها ، ثم أمره فأقام المصغر فصلاها ، ثم أمره فأقام المغرب فصلاها ، ثم أمره فأقام العشاء فصلاها ، وذلك قبل أن ينزل : « فَإِنْ خِفْتُمْ فِرْقَآلَا أَوْرُكًا » نَحْرَجَ النِّسَاءَ أَيْضًا . وقد مضت هذه المسألة في « طه » . وقد ذكرنا في هذه الفقرة أحكاما كثيرة لمن تأملها في مسائل عشر . ثم نرجع إلى أول الآي وهي تسع عشرة آية تضمنت ما ذكرناه .

قوله تعالى : (إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ) يعني الأحزاب . (فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا) قال مجاهد : هي الصَّيْبُ ، أرسلت على الأحزاب يوم الخندق حتى ألقت قنورهم وزعت فساططهم . قال : والجنود الملائكة ولم تقايل يومئذ . وقال عكرمة : قالت الجنوب للثمال ليلسة الأحزاب :

(١) الهروي (بالفتح) : الزمان الطويل .

(٢) راجع ج ١١ ص ١٨٠

انطلق لنصرة النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالت الثَّيَالُ : ^(١) إِنْ حَيَّةٌ لَا تَمُرُّ بِبَيْلٍ ، فَكَانَتْ الرِّيحُ الَّتِي أَرْسَلَتْ عَلَيْهِمُ الْعَبَا . وَرَوَى سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « تُصْرَتُ بِالصَّبَا وَأَهْلِيكَ عَادُ بِالْذُبُورِ » . وَكَانَتْ هَذِهِ الرِّيحُ مُعْجَزَةً لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُسْلِمِينَ كَانُوا قَرِيبًا مِنْهَا ، لَمْ يَكُنْ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهَا إِلَّا عَرْضُ الْخَلْدِقِ ، وَكَانُوا فِي طَافِيَةِ مِنْهَا ، وَلَا خَبَرَ عِنْدَهُمْ بِهَا . (وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا) وَقُرِئَ بِآيَةٍ ؛ أَيْ لَمْ يَرَهَا الْمُشْرِكُونَ . قَالَ الْمُفْسِّرُونَ : بَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ قَطَعَتْ الْأَوْتَادَ ، وَقَطَعَتْ أَطْنَابَ الْفَسَاطِيطِ ، وَأَطْفَأَتْ الْإِرَانَ ، وَكَفَّتْ الْقُدُورَ ، وَجَالَتْ الْخَلِيلَ بَعْضُهَا فِي بَعْضٍ ، وَأَرْسَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الرُّعْبَ ، وَكَثُرَ تَكْبِيرُ الْمَلَائِكَةِ فِي جَوَانِبِ السَّكْرِ ؛ حَتَّى كَانَ سَيِّدُ كُلِّ خِيَاءٍ يَقُولُ : يَا بَنِي فُلَانٍ هَلُمَّ إِلَى فُلَانَا أَجْتَمَعُوا قَالَ لَهُمُ : النَّجَاءُ التَّجَاءُ ؛ لِمَا بَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمُ مِنَ الرُّعْبِ . (وَكَانَ اللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا) وَقُرِئَ « يَعْمَلُونَ » بِآيَةٍ عَلَى الْخَبَرِ ، وَهِيَ قِرَاءَةُ أَبِي عَمْرٍو . الْبَاقُونَ بِالتَّاءِ ؛ يَعْنِي مَنْ حَفَرَ الْخَلْدِقَ وَالتَّحَرَّزَ مِنَ الْعَدُوِّ .

قوله تعالى : إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللهِ الظَّنُّونَا ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ) « إِذْ » فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ بِمَعْنَى وَإِذْ كَرِهَ . وَكَذَا « وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ » . « مِنْ فَوْقِكُمْ » يَعْنِي مِنْ فَوْقِ الْوَادِي ، وَهُوَ أَعْلَاهُ مِنْ قَبْلِ الْمَشْرِقِ ، جَاءَ مِنْهُ عَوْفُ بْنُ مَالِكٍ فِي بَنِي نَصْرٍ ، وَعُيَيْنَةُ بْنُ حِصْنٍ فِي أَهْلِ نَجْدٍ ، وَطَلِيحَةُ بْنُ خُوَيْلِدٍ الْأَسَدِيُّ فِي بَنِي أَسَدٍ . « وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ » يَعْنِي مِنْ بَطْنِ الْوَادِي مِنْ قَبْلِ الْمَغْرِبِ ، جَاءَ مِنْهُ أَبُو سَفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ ، وَيزِيدُ بْنُ جَحْشٍ عَلَى قُرَيْشٍ ، وَجَاءَ أَبُو الْأَعْوَرِ السَّامِيُّ وَمَعَهُ حُجَيٌّ بْنُ أَخْطَبٍ الْيَهُودِي فِي يَهُودِ بْنِ قَرِظَةَ مَعَ طَامِرِ بْنِ الطُّفَيْلِ مِنْ وَجْهِ الْخَلْدِقِ . (وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ) أَيْ تَخَفَصَّتْ . وَقِيلَ : مَالَتْ ؛ فَلَمْ تَنْتَفِثْ إِلَّا إِلَى

(١) بحرة : من أمياه الثيَال ؛ لأنها نحو السحاب وتذهب بها ، وهي مرة لا تنصرف ، ولا تدخلها ألف ولا ولام .

ملكوها دَهْشًا من قُرْطِ المَوَلِّ . (وَبَلَّغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ) أيزالت عن أماكنها من الصدور حتى بلغت الحناجر وهي الخلائيم ، واحدها حَنَجْرَةٌ ؛ فلولا أن الخلق ضاقت عنها لخرجت ؛ قاله قتادة . وقيل : هو على معنى المبالغة على مذهب العرب على إضمار كاد ؛ قال :
إِذَا مَا غَضِبْنَا غَضْبَةً مُضْرِيَّةً * هتكا حجاب الشمس أو قطرت دَمًا

أى كادت تقطر . ويقال : لانت الرئة تنفتح عند الخوف فيرفع القلب حتى يكاد يبلغ الحنجرة مثلاً ؛ ولهذا يقال للبيان : انتفخ مَفْرُهُ . وقيل : إنه مثل مضروب في شدة الخوف يبلغ القلوب الحناجر وإن لم تزل عن أماكنها مع بقاء الحياة . قال معناه عكرمة . روى حماد ابن زيد عن أبيوب عن عكرمة قال : بلغ فرعها . والأظهر أنه أراد اضطراب القلب وضرباته ، أى كأنه لشدة اضطرابه بلغ الحنجرة . والحنجرة والحنجور (بزيادة النون) حرف الحلق . (وَتَقَطُّونَ بِأَنَّهُ الظُّنُونَا) قال الحسن : ظن المنافقون أن المسالمين يُستأصلون ، وظن المؤمنون أنهم يُنصرون . وقيل : هو خطاب للمنافقين ؛ أى قَتَمَ حلك عهد وأصحابه . وأختلف القراء في قوله تعالى « الظنوننا » والرسولا ، والسبيلا « آخر السورة » نأثت ألفاتها في الوقف والوصل نافع وابن عامر . وروى عن أبي عمرو والكسائي تسكاً بخط المصحف ، مصحف عثمان ، وجميع المصاحف في جميع البلدان . وأختره أبو عبيد ؛ إلا أنه قال : لا ينبغي للقارئ أن يدرج القراءة بعدهن لكن يقف عليهن . قالوا : ولأن العرب فعل ذلك في قوافي أشعارهم ومصاريحها ؛ قال :

نحن جلبنا القروح ^(١) القوافل * تستنصر الأواخر الأوائلا

وقرأ أبو عمرو والبخاري ويقوب وحمة بمحذوها في الوصل والوقف معاً . قالوا : هي زائدة في الخطب كما زيدت الألف في قوله تعالى : « وَلَا أَوْضِعُوا خِلَافَكُمْ » فكتبوها كذلك ، وغير هذا . وأما الشعر فموضع ضرورة ، بخلاف القرآن فإنه أفصح اللغات ولا ضرورة فيه . قال ابن الأنباري : ولم يخالف المصحف من قرأ « الظنون . والسبيل . والرسول » غير ألف

(١) القائل هو بشار بن برد . (٢) قروح : جمع القروح ، وهي لثة أوّل ما يحمل .

(٣) هذا يدل على أن رسم المصحف : « وَلَا أَوْضِعُوا » بزيادة ألف .

في الحروف الثلاثة ، وخطهن في المصحف بالـ ف لأن الألف التي في « ألعنا » والداخله في أول « الرسول . والظنون . والسبيل » كفىء من الألف المتطرفة المتأخرة كما كتبت ألف أبي جاد من ألف هواز . وفيه حجة أخرى : أن الألف أنزلت منزلة الفتحة وما يلحق دحامة للفكرة التي تسبق والنية فيه السقوط ؛ فلما عمل على هذا كانت الألف مع الفتحة كالشيء الواحد يوجب الوقف سقوطهما ويعمل على أن صورة الألف في الخط لا توجب موضعا في اللفظ ، وأنها كالألف في « سحران » وفي « فطر السموات والأرض » وفي « وعدنا موسى » وما يشبهن مما يُحذف من الخط وهو موجود في اللفظ ، وهو مسقط من الخط . وفيه حجة ثالثة هي أنه كتب على لغة من يقول لقيت الرجل . وتقرأ على لغة من يقول : لقيت الرجل ، بشر ألف . أخبرنا أحمد بن يحيى عن جماعة من أهل اللغة أنهم رويوا عن العرب قام الرجل ، بواو ، ومردت بالرجل ، بياء ، في الوصل والوقف . ولقيت الرجل ، بالـ ف في الحالتين كليهما . قال الشاعر :

أسألهُ حميئة عن أبيها * خلال الجيش تسترِف الرُكَّابا^(١)

فأثبت الألف في « الركاب » بناء على هذه اللغة . وقال الآخر :

إذا الجسوزاء أردفت القربا * خلنت بآل فاطمة الظنونا

وعلى هذه اللغة بنى نافع وغيره . وقرأ ابن كثير وابن محيصن والكسائي بإثباتها في الوقف وحذفها في الوصل . قال ابن الأنباري : ومن وصل بفير ألف ووقف بالـ ف بغير أن يحتاج بأن الألف احتاج إليها عند السكت حرصا على بقاء الفتحة ، وأن الألف تدعها وتقويها .

قوله تعالى : هُنَالِكَ آبَسْلَى الْمُؤْمِنُونَ وُزِّلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ﴿١١﴾

« هنا » للقريب من المكان ، و« هنالك » البعيد ، و« هناك » للوسط . ويشار به إلى الوقت ؛ أي عند ذلك اختبر المؤمنون ليتبين المخلص من المنافق . وكان هذا الابتلاء بالخوف والقتال والجوع والحصر والقتال . (وَزِّلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا) أي حركوا تحريكًا .

(١) في الأصول : « وهو موجود في القفط ويثبت في القفط وهو ... » .

(٢) البيت لبشر بن أبي خازم . مادة ف القوم : سالم .

قال الزجاج: كل مصدر من المضاعف على لَمَلَّ يَمْزُجُ فيه الكسر والفتح؛ نحو فَلَغَلْتُهُ فَلَغَالًا وفَلَغَلًا، وزَلَزَلُوا زَلْزَالًا وزَلْزَالًا . والكسر أجود؛ لأن غير المضاعف على الكسر نحو درَجْتَهُ دِرَاجًا . وقراءة العامة بكسر الزاي . وقرأ طاهم وابن جندب « زَلَزَالًا » ففتح الزاي . قال ابن سلام: أي حَرَكُوا بِالْخَوَفِ تحريكًا شديدًا . وقال الضحاك: هو إزاحتهم عن أماكنهم حتى لم يكن لهم إلا موضع الخندق . وقيل: إنه اضطرب بهم عما كانوا عليه؛ فنهزم من اضطرب في نفسه ومنهم من اضطرب في دينه . و« هَئِذَاكَ » يجوز أن يكون العامل فيه « أَهْلُ بَيْتِي » فلا يوقف على « هَئِذَاكَ » . ويجوز أن يكون « وَتُظَنُّونَ بِإِلَهِ الظَّنُونَا » فيوقف على « هَئِذَاكَ » .

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا﴾ ١٣٧

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ أي شك وتناق. ﴿مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا﴾ أي باطلا من القول . وذلك أن طُعْمَةَ بْنِ أَبِيرٍ وَمُعْتَبَ بْنَ قُشَيْرٍ وجماعة نحو من سبعين رجلا قالوا يوم الخندق: كيف يمد لنا كنوز كبرى وقبصر ولا يستطيع أحدنا أن يتبرز؟ وإنما قالوا ذلك لما قُتِلَا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من قوله عند ضرب الصخرة، على ما تقدم في حديث النسائي؛ فانزل الله تعالى هذه الآية .

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا﴾ وَيَسْتَعِذُّنَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ١٣٨

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا﴾ الطائفة تقع على الواحد فما فوقه . وعني به هنا أوس بن قُظَيْفٍ -والله عزَّابة بن أوس- الذي يقول فيه الشماخ:

إذا ماراية رُفِعتْ لمجد * خلفها عزابة باليمن

و «يثرب» هي المدينة؛ وسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم طَيْبَةَ وَطَاءَةَ . وقال أبو عبيدة : يثرب اسم أرض والمدينة ناحية منها . السَّهْبِيُّ : وسميت يثرب لأن الذي نزها من العمالق اسمه يثرب بن عميل بن مهلائيل بن عوض بن عملاق بن لاوذ بن إرم . وفي بعض هذه الأسماء اختلاف . وبنو عميل هم الذين سكنوا الجحفة فأجحفت بهم السيول فيها . وبها سميت الجحفة . (لَا مَقَامَ لَكُمْ) ففتح الميم قراءة العامة . وقرأ حفص والسُّلَمِيُّ والجحدري وأبو حنيفة بضم الميم ؛ يكون مصدراً من أقام يقيم ، أى لا إقامة ، أو موضعاً يقيمون فيه . ومن فتح فهو اسم مكان ؛ أى لا موضع لكم تقيمون فيه . (فَأَرْجِعُوا) أى إلى منازلكم . أمروهم بالمرور من عسكر النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن عباس : قالت اليهود لبيد الله بن أبي سؤل وأصحابه من المنافقين : ما الذي يحللكم على قتل أنفسكم بيد أبي سفيان وأصحابه ! فارجعوا إلى المدينة فإذا مع القوم فأتهم آمنون .

قوله تعالى : (وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ النَّبِيَّ) في الرجوع إلى منازلهم بالمدينة ، وهم بنو حارثة ابن الحارث ، في قول ابن عباس . وقال يزيد بن رومان : قال ذلك أوس بن قيثب عن ملا من قومه . (يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ) أى سائبة ضالمة ليست بحصينة ، وهى مما على العدو . وقيل : مُجَنَّة السراق لخلوها من الرجال . يقال : دارٌ معورة وذات عورة إذا كان يسهل دخولها . يقال : عِور المكان عَوْرًا فهو عَوِير . وبُيُوتٌ عَوْرَةٌ . وأَعْوَرٌ فهو مُعَوِر . وقيل : عَوْرَةٌ ذات عورة . وكل مكان ليس بمنعوق ولا مستور فهو عَوْرَةٌ ؛ قاله الهروي . وقرأ ابن عباس وعكرمة ومجاهد وأبو رجاء الطَّارِدِيُّ « عَوْرَةٌ » بكسر الواو ؛ يعنى قصيرة الجدران فيها خلل . تقول العرب : دار فلان عَوْرَةٌ إذا لم تكن حصينة . وقد أورد الفارس إذا بدا فيه خَلل للضرب والطنن ؛ قال الشاعر :

مَنْ تَلَقَّاهُمْ لَمْ تَلَقْ فِي الْبَيْتِ مُعْوَرًا * وَلَا الْبُضَيْفَ مَفْجُوعًا وَلَا الْجَارُ مُرْمَلًا

(١) في كتاب سمي البلدان لأبوت : « يثرب بن ثمانية بن مهلائيل بن إرم عميل بن عوض بن إرم بن سام بن نوح عليه السلام » . (٢) في مصم البلدان : « وقال الكلبي : أن الهالقي أنزحوا بن عميل رهم أخوة عاد فزلوا الجحفة ... » .

الجوهري: «وَالْوَرَّةُ كُلُّ خَلَلٍ يُخَوِّفُ مِنْهُ فِي مَقَرٍّ أَوْ حَرْبٍ». النحاس: يقال أعور المكان إذا تَوَلَّتْ فيه عورة، وأعور الفارس إذا تَوَلَّى فيه موضع الخلل. المهدوي: «ومن كسر الواو في «عورة» فهو شاذ؛ ومثله قولهم: رجل عور؛ أي لا شيء له، وكان القياس أن يُقْلَ فيقال: عار؛ كيوم راج، ورجل مال؛ أصلهما روح ويول. ثم قال تعالى: ﴿وَمَا هِيَ بِوَرَّةٍ﴾ تكتنينا لهم ورداً عليهم فيما ذكروه. ﴿إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾ أي ما يريدون إلا الهرب. قيل: من القتل. وقيل: من الدين. وحكى النقاش أن هذه الآية نزلت في خيبتين من الأنصار: بنى حارثة وبنى سلمة؛ وهما أن يتركوا مراكمهم يوم الخندق، وفيهم أنزل الله تعالى: «إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا» الآية. فلما نزلت هذه الآية قالوا: والله ما ساءنا ما كنا هممتنا به؛ إذ الله وليتنا. وقال السدي: الذي استأذنه منهم رجلان من الأنصار من بنى حارثة أحدهما — أبو عرابة بن أوس، وألآخر أوس بن قيثق. قال الضحاك: ورجع ثمانون رجلاً بغير إذنه.

قوله تعالى: وَلَوْ دَخَلْتَ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سَبَلُوا أَلْفِئَةً لَا تَوَّاهَا وَمَا تَلَبَّثُوا فِيهَا إِلَّا بَسِيرًا ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿لَوْ دَخَلْتَ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا﴾ وهي البيوت أو المدينة؛ أي من نواحيها وجوانبها، الواحد قُطْر، وهو الجانب والناحية. وكذلك أَلْفِئَةً في القطر. ﴿ثُمَّ سَبَلُوا أَلْفِئَةً لَا تَوَّاهَا﴾ أي لجاموها؛ هذا على قراءة نافع وابن كثير بالقصر. وقرأ الباقون بالمد؛ أي لأعطوها من أنفسهم، وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم. وقد جاء في الحديث أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يمدُّون في الله ويسألون الشرك، فكل أعطى ما سألوه إلا بلالا. وفيه دليل على قراءة المد، من الإعطاء. ويدل على قراءة القصر قوله: «وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ

(١) اضطربت الأصول هنا؛ فقد ذكر في نسخة: «رجل أعور أي لا شيء له». وفي نسخة أخرى: «رجل عور كور...» بالكاف. وفي ثالثة: «رجل عور كور...» باللام. ولعل الكلمة الأخيرة اتباع؛ على أن تأمل مجدها في مقامها. (٢) أي خذ روحه وذره مال. (٣) آية ١٢٢ سورة آل عمران.

لَا يُؤْتُونَ الْأَذَّارَ ؛ فهذا يدل على «لَا تَوْهَا» مقصوراً ، وفي «الفتنة» هنا وجهان : أحدهما — سئلوا القتال في النصيحة لأمرعوا إليه ؛ قاله الضحاك . الثاني — ثم سئلوا الشرك لأجابوا إليه مسرين ؛ قاله الحسن . ﴿ وَمَا تَلَبَّثُوا فِيهَا ﴾ أى بالمدينة بعد إعطاء الكفر إلا قليلاً حتى يهلكوا ؛ قاله السدي والفتني والحسن والفراء . وقال أكثر المفسرين : أى وما احتسبوا عن فتنه الشرك إلا قليلاً ولأجابوا بالشرك مسرين ؛ وذلك لضعف نياتهم ولقسر نفاقهم ؛ فلوا اختلطت بهم الأحزاب لأظهروا الكفر .

قوله تعالى : وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤْتُونَ إِلَّا دُبُرَ
وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ ﴾ أى من قبل غزوة الخندق وبعد بدر . قال قتادة : وذلك أنهم غابوا عن بدر ورأوا ما أعطى الله أهل بدر من الكرامة والنصر ، فقالوا لمن أشهدنا الله قتالا لقاتل . وقال يزيد بن رومان : هم بنو حارثة ، هموا يوم أُحُد أن يفشلوا مع بنى سامة ، فلما نزل فيهم منازل عاهدوا الله ألا يسودوا مثلها فذكر الله لهم الذي أعطوه من أنفسهم . ﴿ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا ﴾ أى مسئولاً عنه . قال مقاتل والكلبي : هم سبعون رجلاً بايعوا النبي صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة وقالوا : اشترط لنفسك ولربك ما شئت . فقال : « اشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً واشترط لفضي أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأموالكم وأولادكم » فقالوا : فإنا إذا فعلنا ذلك يا نبي الله . قال : « لكم النصر في الدنيا والآخرة » . فذلك قوله تعالى : « وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا » أى أبان الله ليسألهم عنه يوم القيامة .

قوله تعالى : قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ أَلْفَرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ
وَإِذَا لَا تُمْنَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ إِنْ قُرَّرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ ﴾ أى من حضر أجله مات أو قتل ، فلا ينفع الفِرَارُ . ﴿ وَإِذَا لَا تُحْتَمُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ أى فى الدنيا بعد الفِرار إلى أن تنقضى آجالكم ؛ وكل ما هو آتٍ فغريب . وروى الساجى عن يعقوب الحضرى : « وَإِذَا لَا يُحْتَمُونَ » بياء . وفى بعض الروايات « وَإِذَا لَا تُحْتَمُونَ » نصب به « إِذَا » والرفع بمعنى ولا تحتمون . و « إِذَا » ملغاة ، ويموز إعمالها . فهذا حكمها إذا كان قبلها الواو والفاء . فإذا كانت مبتدأة نصبت بها فقلت : إِذَا اكْرَمَكَ .

قوله تعالى : قُلْ مَنْ ذَا الَّذِى يَعْصِيكُمْ مِنْ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٧٧﴾ قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ ذَا الَّذِى يَعْصِيكُمْ مِنْ اللَّهِ ﴾ أى يطيعكم منه . ﴿ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا ﴾ أى هلاكاً . ﴿ أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً ﴾ أى خيراً ونصراً وعافية . ﴿ وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴾ أى لا قريباً ينفعهم ولا نصيراً ينصرهم .

قوله تعالى : قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ ﴾ أى المعتضين منكم لأن يصدوا الناس عن النبى صلى الله عليه وسلم ؛ وهو مشتق من عاقى عن كذا أى صرفى عنه . وعوق ، على الكثير ﴿ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا ﴾ على لغة أهل الججاز . وفيهم يقولون : « هَلِّمُوا » للجماعة ، وهلمنى للزاة ؛ لأن الأصل :- « ها » التى للتنبيه نُحْمِتْ إليها « لَمْ » ثم حُدِفَت الألف استخفافاً وبُيِّنَتْ على الفتح . ولم يحز فيها الكسر ولا الضم لأنها لا تصرف . ومعنى « هَلِّم » أقبل ؛ وهؤلاء طائفتان ؛ أى منكم من يبطئ ويعوق . والتوق المنع والصرف ؛ يقال : عاقه يعوقه عوقاً ، وعوقه واعتاقه بمعنى واحد . قال مقاتل : هم عبد الله بن أبى وأصحابه المناقون .

« وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ فِيهِمْ تِلْكَ اقْوَال : أحدها — أنهم المنافقون ؛ قالوا للساكنين : ما عهد وأصحابه إلا أكلة رأس ، وهو جالك ومن معه ، فهلم إلينا . الثاني — أنهم اليهود من بنى قريظة ؛ قالوا لإخوانهم من المنافقين : هلم إلينا ؛ أى تماثلوا إلينا وفارقوا عهدا فإنه هالك ، وإن أبا سفيان إن ظفر لم يبق منك أحد . والثالث — ما حكاه ابن زيد أن رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بين الرماح والسيوف ؛ فقال أخوه — وكان من أمته وأبيه — هلم إلى ، قد تبع بك وبصاحبك ؛ أى قد أحبط بك وبصاحبك . فقال له : كذبت ، والله لأخبرنه بأسرك ؛ وذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبره ، فوجده قد نزل عليه جبريل عليه السلام بقوله تعالى : « قَدْ يَلْمُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا » . ذكره الماوردي والتعليق أيضا . ولفظه : قال ابن زيد هذا يوم الأحزاب ، انطلق رجل من عند النبي صلى الله عليه وسلم فوجد أخاه بين يديه رغيث وشواه ونبيذ ؛ فقال له : أنت في هذا ونحن بين الرماح والسيوف ؟ فقال : هلم إلى هذا فقد تبع لك ولأصحابك ، والذي تحلف به لا يستقل بها عهد أبدا . فقال : كذبت . فذهب إلى النبي صلى الله عليه وسلم يخبره فوجده قد نزل عليه جبريل بهذه الآية . « وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا » خوفاً من الموت . وقيل : لا يحضرون القتال إلا رياءً ومثمة .

قوله تعالى : أَشِحَّةٌ عَلَيْكَ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَقْرَعُونَ بِإِلَيْكَ تَدْوِيرًا أَغْنَيْتَهُمْ كَالَّذِي يُغَشِّي عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ مَلَقَوْهُمْ بِالْسِّنَةِ حِدَادٍ أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِرُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿١٥٢﴾

قوله تعالى : « أَشِحَّةٌ عَلَيْكَ » أى بخلاء عليك ؛ أى بالخفر في الخندق والشفقة في منبيل الله ؛ قاله مجاهد وقادة . وقيل : بالقتال معكم . وقيل : بالشفقة على قرائكم ومساكينكم .

(١) أى هم قليل يشبههم رأس واحد ؛ وهو جمع آكل .

وقيل : أشعة بالفنّام إذا أصابوها ؛ قاله السدي . وانتصب على الحال . قال الزجاج : ونصبه عند الفسّاء من أربع جهات : إحداها — أن يكون على النّم ؛ ويموز أن يكون عنده نصبا بمعنى يوقون أشعة . ويموز أن يكون التقدير : والقاتلين أشعة ، ويموز عنده [« ولا يأتون البأس إلا قليلا » أشعة ؛ أى أن يأتونه أشعة على الفقراء بالفتنة^(١)] . النحاس : ولا يموز أن يكون العامل فيه « المعوقين » ولا « القاتلين » ؛ لثلا يفرق بين الصلة والموصول . ابن الأنباري : « إلا قليلا » غير تام ؛ لأن « أشعة » متعلق بالأول ، فهو ينصب من أربعة أوجه : أحدها — أن تنصبه على القطع من « المعوقين » كأنه قال : قد علم الله الذين يوقون عن القتال ويشحّون عن الإفاق على فقراء المسلمين . ويموز أن يكون منصوبا على القطع من « القاتلين » أى وهم أشعة . ويموز أن تنصب على القطع مما فى « يأتون » ؛ كأنه قال : ولا يأتون البأس إلا جبناء بخلاء . ويموز أن تنصب « أشعة » على النّم . فن هذا الوجه الزاج يحسن أن تقف على قوله : « إلا قليلا » . « أشعة عليكم » وقف حسن . ومثله « أشعة على الخير » حال من المضمر فى « سلقوكم » وهو العامل فيه . (فَلَمَّا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَقُولُونَ لِلَّهِ تَدْعُوهُمْ كَالَّذِي نَفَسَ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ) وصفهم بالجبن ؛ وكذا سبيل الجبان ينظر يمينا وشمالا محمدا بصره ، وربما غشى عليه ، وفى « الخوف » وجهان : أحدهما — من قبال العدو إذا أقبل ؛ قاله السدي . الثانى — الخوف من النبي صلى الله عليه وسلم إذا غلب ؛ قاله ابن شجرة . « رَأَيْتَهُمْ يَقُولُونَ لِلَّهِ تَدْعُوهُمْ كَالَّذِي نَفَسَ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ » وصفهم بالقبول الأول . ومن النبي صلى الله عليه وسلم على الثانى . « تَدْعُوهُمْ كَالَّذِي نَفَسَ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ » لنداب عقولهم حتى لا يصح منهم النظر إلى جهة . وقيل : لشدة خوفهم حذرا أن يأتهم القتل من كل جهة . (فَلَمَّا جَاءَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُم بِالسَّيَةِ حَذَادٍ) وحكى الفسّاء « سلقوكم » بالصاد ، وخطيب سلاق ومصلاق إذا كان ليّنا . وأصل الصلّاق الصوت ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « لمن الله الصلّاقة والخالقة والشاقة » . قال الأعشى :

(١) ما بين المربعين من كتاب النحاس وهو راجع . وصاروة الأصول : « ولا يأتون البأس إلا قليلا ، يأتونه أشعة ؛ أى أشعة على الفقراء بالفتنة جبناء . »

ففيهم المجد والسماحة والتجۃ • مَدَّةٌ فِيهِمْ وَالْخَالِطُ السَّلَاقُ^(١)

قال قتادة : ومعناه بسطوا ألسنتهم فيكم في وقت قسمة النعمة ، يقولون : أعطنا أعطنا فإننا قد شهدنا معكم . فعند النعمة أُنخِثَ قوم وأبسطهم لساناً ، ووقت اليأس أجبن قويم وأخوفهم . قال النحاس : هذا قول حسن ؛ لأن بعده « أُنخِثَ عَلَى الْخَيْرِ » . وقيل : المعنى بالنوا في غاصتكم والاحتجاج عليكم . وقال القتيبي : المعنى أذكركم بالكلام الشديد . والساق الأذى . ومنه قول الشاعر :

ولقد سلقنا هوازنا • بناهلي حتى انحنينا

« أُنخِثَ عَلَى الْخَيْرِ » أى على النعمة ؛ قاله يحيى بن سلام . وقيل : على المال أن ينفقوه في سبيل الله ؛ قاله السدي . « أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا » يعنى بقلوبهم وإن كان ظاهرهم الإيمان ؛ والمنافق كافر على الحقيقة لوصفهم الله عز وجل بالكفر . « فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ » أى لم يثبهم عليها ؛ إذ لم يقصدوا وجه الله تعالى بها . « وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا » يحتمل وجهين : أحدهما - وكان نفاقهم على الله هيناً . الثانى - وكان إحباط عملهم على الله هيناً .

قوله تعالى : يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ يَسْعَلُونَ عَنْ أَنْبِيَائِهِمْ^ط وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا وَايِلًا ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا) أى لجنهم ؛ يظنون الأحزاب لم ينصرفوا وكانوا انصرفوا ؛ ولكنهم لم يتقاعدوا في السير . (وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ) أى وإن يرجع الأحزاب إليهم للقتال . (يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ) تمنوا أن يكونوا مع الأعراب حذراً من القتل وترتباً للدوائر . وقراء طلحة بن مصرف « لو أنهم يبدون في الأعراب » ؛ يقال : باد وبُدِيَ ، مثل غاز وغُزِيَ . ويمتد مثل صائم وصوام . بدا فلان يبدو إذا خرج

(٢) في الأصول : « أُنخِثَ عَلَيْكُمْ » .

(١) ويرى : « السلاق » .

إلى البادية . وهى البداوة والبداوة بالكسر والفتح . وأصل الكلمة من البَدْو وهو الظهور .
 ﴿يَسْأَلُونَ﴾ وقرأ يعقوب فى رواية رُويس « يسألون عن أنبيائكم » أى عن أخبار النبي صلى الله عليه وسلم . يتحدثون : أما هلك عهد وأصحابه ! أما غلب أبو سفيان وأحزابه ! أى يودوا لو أنهم يادون سائلون عن أنبيائكم من غير مشاهدة القتال لفرط جبنهم . وقيل : أى هم أبداً لجبنهم يسألون عن أخبار المؤمنين ، وهل أصيبوا . وقيل : كان منهم فى أطراف المدينة من لم يحضر الخندق ، جملوا يسألون عن أخباركم ويتمنون هزيمة المسلمين . ﴿وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا﴾ أى ربما بالنبل والمجاعة على طريق الرياء والسفاهة ؛ ولو كان ذلك لله لكان قليلا كثيرا .

قوله تعالى : لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ

يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ﴿٦١﴾

فيه مسائنان :

الأول — قوله تعالى : ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ هذا عتاب للتخلفين عن القتال ؛ أى كان لكم قدوة فى النبي صلى الله عليه وسلم حيث بذل نفسه لنصرة دين الله فى خروجه إلى الخندق . والأُسْوَةُ القدوة . وقرأ عاصم « أُسْوَةٌ » بضم الهمزة . الباقون بالكسر ، وهما لقتان . والجمع فيهما واحد عند الفراء . والعلة عنده فى الضم حل لغة من كسر فى الواحدة الفرض بين نوات الواو ونوات الياء ؛ فيقولون كِسْوَةٌ وكُسَا ، ويطيئة وطيى . الجوهري : والأُسْوَةُ والإسوة بالضم والكسر لقتان . والجمع أُسْوَى وأُسْوَى . وروى عقبه ابن حسان المجمرى عن مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر « لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة » قال : فى جوع النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ذكره الخطيب أبو بكر أحمد وقال : تفرد به عقبه بن حسان عن مالك ، ولم أكتبه إلا بهذا الإسناد .

الثانية — قوله تعالى : ﴿أُسْوَةٌ﴾ (أُسْوَةٌ) الأسوة القدوة ، والأسوة ما يتأتى به ؛ أى يُتَعَزَّى به . فيقتدى به فى جميع أفعاله ويتعزى به فى جميع أحواله ؛ فلقد شج وجهه ، وكسرت رابعتيه ،

وَقُتِلَ عَنْهُ حَمْزَةٌ، وَجَاعَ بَطْنُهُ، وَلَمْ يَلْقَ إِلَّا صَابِرًا مُحْتَسِبًا، وَشَاكَرًا رَاضِيًا. وَعَنِ أَنَسٍ
 ابْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ: شَكَرْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُوعَ وَرَفَعْنَا
 [عَنْ يَطْلُونَا] عَنْ حَجَرٍ حَجْرٍ؛ فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ حَجْرَيْنِ. نَحْرُجُهُ أَبُو مَيْمُونٍ
 التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ فِيهِ: حَدِيثٌ غَرِيبٌ. وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا تُخِّجُ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي
 فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» وَقَدْ تَقَدَّمَ. (لَمَنْ كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ) قَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ:
 الْمَعْنَى لِمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ اللَّهِ بِإِيمَانِهِ وَيَصِلَتْ بِالْبَيْعَةِ الَّذِي فِيهِ جَزَاءُ الْأَفْعَالِ. وَقِيلَ:
 أَيْ لِمَنْ كَانَ يَرْجُو ثَوَابَ اللَّهِ فِي الْيَوْمِ الْآخِرِ. وَلَا يَجُوزُ عِنْدَ الْحَنَافِ مِنَ التَّحْوِيلِ أَنْ يَكْتُبَ
 «يَرْجُو» إِلَّا بِغَيْرِ الْفَاءِ إِذَا كَانَ لَوَاحِدٍ؛ لِأَنَّ الْعِلَّةَ الَّتِي فِي الْجَمْعِ لَيْسَتْ فِي الْوَاحِدِ. (وَذَكَرَ اللَّهُ
 كَثِيرًا) خَوْفًا مِنْ عِقَابِهِ وَرَجَاءً لثَوَابِهِ. وَقِيلَ: إِنْ «لَمَنْ» بَذَلَ مِنْ قَوْلِهِ: «لَكُمْ»
 وَلَا يُمَيِّنُ الْبَصْرِيونَ؛ لِأَنَّ الْغَائِبَ لَا يُسَدَّلُ مِنَ الْخَاطِبِ، وَإِنَّمَا اللَّامُ مِنْ «لَمَنْ» مُتَعَلِّقَةٌ
 بِ«حَسَنَةٍ» وَ«أَسْوَةٍ» اسْمٌ «كَانَ» وَ«لَكُمْ» الْخَيْرُ. وَأَخْتَلَفَ فِيمَنْ أُرِيدَ بِهَذَا الْخَطَابِ
 عَلَى قَوْلَيْنِ: أَحَدُهُمَا — الْمُنَافِقُونَ؛ عَطْفًا عَلَى مَا تَقَدَّمَ مِنْ خَطَابِهِمْ. الثَّانِي — الْمُؤْمِنُونَ؛
 لِقَوْلِهِ: «لَمَنْ كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ».

وَأَخْتَلَفَ فِي هَذِهِ الْأَسْوَةِ بِالرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، هَلْ هِيَ عَلَى الْإِيجَابِ أَوْ عَلَى الِاسْتِحْبَابِ؛
 عَلَى قَوْلَيْنِ: (أَحَدُهُمَا — عَلَى الْإِيجَابِ حَتَّى يَقُومَ دَلِيلٌ عَلَى الِاسْتِحْبَابِ. الثَّانِي — عَلَى
 الِاسْتِحْبَابِ حَتَّى يَقُومَ دَلِيلٌ عَلَى الْإِيجَابِ. وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَحْمَلَ عَلَى الْإِيجَابِ فِي أُمُورِ الدِّينِ،
 وَعَلَى الِاسْتِحْبَابِ فِي أُمُورِ الدُّنْيَا.

قَوْلُهُ تَعَالَى: وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ
 وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴿٢٧﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى: (وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ) وَمِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَقُولُ: «رَأَى»
 عَلَى الْقَلْبِ. (قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ) يَرِيدُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ: «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ

تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مَّثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ^(١) الآية . فلما رأوا الأحزاب يوم الخندق قالوا : هذا ما وعدنا الله ورسوله ، قاله قتادة . وقول ثابته رواه كثير بن عبد الله بن عمرو المزني عن أبيه عن جده قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم عام ذكرت الأحزاب فقال : "أخبرني جبريل عليه السلام أن أمي ظاهرة عليها — يعني على قصور الحيرة ومداين كسرى — فأبشروا بالنصر" فاستبشر المسلمون وقالوا : الحمد لله ، موعد صادق ، إذ وعدنا بالنصر بعد الحصر . فطلعت الأحزاب فقال المؤمنون : «هذا ما وعدنا الله ورسوله» ذكره الماوردي .
و «ما وعدنا» إن جعلت «ما» بمعنى الذي فالهاء محذوفة . وإن جعلتها مصدرا لم تحجج إلى عائد (وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَقَسَامًا) قال الفراء : وما زادهم النظر إلى الأحزاب . وقال علي بن سليمان : «رأى» يدل على الرؤية ، وتأنيث الرؤية غير حقيق ، والمثنى : ما زادهم الرؤية إلا إيمانا بالرب وتسلييا للقضاء ، قاله الحسن . ولو قال : ما زادهم لحاز . ولما أشتد الأمر على المسلمين وطال المقام في الخندق ، قام عليه السلام على التل الذي عليه مسجد الفتح في بعض الليالي ، وتوقع ما وعده الله من النصر وقال : "من يذهب ليأتيناً بغيرهم وله الجنة" فلم يجبه أحد . وقال ثابته وثالثه فلم يجبه أحد ، فنظر إلى جانبه وقال : "من هذا ؟" فقال حذيفة . فقال : "ألم تسمع كلامي منذ الليلة ؟" قال حذيفة : فقلت يا رسول الله ، منعي أن أجيئك الضّر والقتل . قال : "انطلق حتى تدخل في القوم فتسمع كلامهم وتأنيبي بغيرهم اللهم أحفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله حتى تردّه إلى" . انطلق ولا تحدث شيئا حتى تأتيني . فانطلق حذيفة بسلاحه ورفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده يقول : "يا صريح المكروبين يا مجيب المضطربين اكشف همي ونفسي وكربي فقد ترى حال وحال أصحابي" . قتل جبريل وقال : "إن الله قد سمع دعوتك وكفالك هؤلاء مدوك" ففر رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركبتيه وبسط يديه وأرضى عينيه وهو يقول : "شكرا شكرا كما رحمتي ورحمت أصحابي" . وأخبره جبريل أن الله تعالى مرسل عليهم ريحا ، فبشر أصحابه بذلك .

قال حذيفة : فانهت إليهم وإذا نيرانهم لتقد؛ فأقبلت ريح شديدة فيها حصباء، فما تركت لهم نارا إلا أطفأتها - لابناء الإطرحته ، وجعلوا يتنردون من الحصباء . وقام أبو سفيان إلى راحلته وصاح في قريش : النجاء النجاء ! وفعل كذلك عيينة بن حصن والحارث بن عوف والأقرع ابن حابس . وتفترقت الأحزاب ، وأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فعاد إلى المدينة وبه من الشعث ما شاء الله ، فجاءته فاطمة بفسول فكانت تنسل رأسه ، فأتاه جبريل فقال : وضعت السلاح ولم تضعه أهل الميأ مازلت أتبعهم حتى جاوزت بهم الرّواء - ثم قال - انهض إلى بني قريظة . وقال أبو سفيان : مازلت أسمع قعقة السلاح حتى جاوزت الرّواء .

قوله تعالى : **مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ مَحَبَّهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا** ﴿٢٦﴾ **لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِن شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا** ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿ **مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ** ﴾ رفع بالابتداء، وصلح الابتداء بالنكرة لأن « **صدقوا** » في موضع النعت . ﴿ **فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ مَحَبَّهُ** ﴾ . « من » في موضع رفع بالابتداء . وكذا « **وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ** » والخبر في المجرور . والتعجب النذر والمهد ؛ قول منه : تحببت المحب ؛ بالضم . قال الشاعر :

وإذا تحببت كلب كل الناس إنيهم • أحسق بتاج الماجد المتكرم

وقال آخر :

• قد تحب المحب علينا تحباً ^(١)

وقال آخر :

• أحب فيقضى أم ضلال وباطل ^(٢)

(١) فبه : * يا عمر بن الأكرمين فبا * (٢) هذا مجزئ ليد ، ومصدر :

* ألا تأسان المرء منا يمارل *

وروى البخاري ومسلم والترمذي عن أنس قال : قال عبي الله بن النضر — ثبت به — ولم يشهد بدرًا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكُفِّرَ عليه فقال : أول مشهد شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم غيبت عنه ، أما والله لئن أراي الله مشهدًا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بعد ليرين الله ما أصنع . قال : فهاب أن يقول غيرها ؛ فشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أُحُد من العام القابل ، فاستقبله سعد بن مالك فقال : يا أبا عمرو ، أين ؟ قال : وأها لريح الجنة ، أجدها دون أُحُد ؛ فقاتل حتى قُتل ، فوجد في جسده بضع وثمانون ما بين ضربة وطعنة ورسبة . فقالت عمتي الربيع بنت النضر : فما عرفت أحي إلا بئانه . ونزلت هذه الآية « رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً » لفظ الترمذي ، وقال : هذا حديث حسن صحيح . وقالت عائشة رضي الله عنها في قوله تعالى « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه » الآية : منهم طلحة بن عبيد الله ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصيبت يده ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أوجب طلحة الجنة »^(١) . وفي الترمذي عنه أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لأعرابي جاهل : سأل عن قضى نحبه من هو ؟ وكانوا لا يجتربون على مسألته ، يوقرونه ويهابونه ؛ فسأله الأعرابي فأعرض عنه ، ثم سأله فأعرض عنه ، ثم إنى أطلعت من باب المسجد وعلى ثياب خضر ، فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أين السائل عن قضى نحبه » ؟ قال الأعرابي : أنا يا رسول الله ، قال : « هذا من قضى نحبه » قال : هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث يونس بن بكير . وروى البيهقي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انصرف من أُحُد ، مر على مصعب بن عمير وهو مقتول على طريقه ، فوقف عليه ودنّاه ، ثم تلا هذه الآية : « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه — إلى — تبديلاً » ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) هذه الكلمة توضع موضع الإعجاب بالشيء .

(٢) أوجب الرجل إذا فعل فلا يجب له به الجنة أو النار .

وسلم : " أشهد أن هؤلاء شهداء عند الله يوم القيامة فأتوهم وزورهم والذي نفسى بيده لا يسلم عليهم أحد إلى يوم القيامة إلا ردوا عليه " . وقيل : النَّحْبُ الموت ؛ أى مات على ما عهد عليه ؛ عن ابن عباس . والنحب أيضا الوقت والملة . يقال : قضى فلان نحبه إذا مات . وقال ذو الرمة :

عَشِيَّةُ نَرِ الْحَارِثِيِّونَ بَعْدَ مَا . قَضَى نَحْبَهُ فِي مَلَقَى الْخَلِيلِ هَوْبُ

والنَّحْبُ أيضا الحاجة والحمة ؛ يقول قائلهم : مالى عندهم نحب ؛ وليس المراد بالآية . والمعنى فى هذا الموضع بالنحب التذرع كما قدمنا أولا ؛ أى منهم من بذل جهده على الوفاء بعهده حتى قُتِلَ ؛ مثل حمزة وسعد بن معاذ وأنس بن النضر وغيرهم . ومنهم من ينتظر الشهادة وما يبدلوا عهدهم ونذرهم . وقد روى عن ابن عباس أنه قرأ « لَنْتُمْ مِنْ قَضَى نَحْبِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمِنْهُمْ مَنْ بَدَّلَ تَبْدِيلًا » . قال أبو بكر الأنبارى : وهذا الحديث عند أهل العلم مردود ؛ بخلافه الإجماع ، ولأن فيه طعنا على المؤمنين والرجال الذين مدحهم الله وشرفهم بالصدق والوفاء ؛ لما يعرف فيهم مغير وما وجد من جماعتهم مبتدل ؛ رضى الله عنهم . (لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ) أى أمر الله بالجهاد ليجزى الصادقين فى الآخرة بصديقهم . (وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ) فى الآخرة (إِنْ شَاءَ) أى إن شاء أن يعذبهم ؛ أى لم يوفقهم للتوبة ؛ وإن لم يشأ أن يعذبهم تاب عليهم قبل الموت . (إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا) .

قوله تعالى : وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَيْثِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَيْثِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا) قال محمد بن عمرو يرفعه إلى عائشة : قالت « الذين كفروا » هاهنا أبو سفيان وعيينة بن بدر ، رجع أبو سفيان إلى تهامة ورجع عيينة إلى نجد . (وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ) بأن أرسل عليهم رجلا وجنودا حتى رجعوا ورجعت بنو قريظة إلى صياصيمهم ؛ فكفى أمر قريظة بالرجب . (وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا) أمره (عَزِيزًا) لا يئلب .

قوله تعالى : **وَأَنزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِّنْ صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا** ﴿١٥٠﴾ **وَأُورِثُكُمْ أَرْضَهُمْ وَيُدِيرُهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَّمْ تَطْعُوهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا** ﴿١٥١﴾

قوله تعالى : **(وَأَنزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِّنْ صَيَاصِيهِمْ)** يعني الذين مالونوا الأحزاب : قريشا وعطفان؛ وهم بنو قريظة . وقد مضى خبرهم . **(مِّنْ صَيَاصِيهِمْ)** أي حصونهم ؛ واحداها صيصة . قال الشاعر :

فأصبحت الثيران صرعى وأصبحت * نساء تم يثرون الصياصيا

ومنه قيل لشوكه الحائك التي بها يسوى السداة والقمعة : صيصة . قال دريد بن الصمة :

بفئت إليه والراح تشوشه * كوقع الصياصي في النسيج المندد

ومنه : صيصة الديك التي في رجله . وصياصي البقر قرونها ؛ لأنها تمتنع بها . وربما كانت ترتب في الرماح مكان الأسمنة ؛ ويقال : جد الله صيصته ؛ أي أصله . **(وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ)** وهم الرجال . **(وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا)** وهم النساء والذرية ؛ على ما تقدم . **(وَأُورِثُكُمْ أَرْضَهُمْ وَيُدِيرُهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَّمْ تَطْعُوهَا)** بعدد . قال يزيد ابن رومان وابن زيد ومقاتل : يعني حنين ؛ ولم يكونوا نالوها ، فوصاهم الله إياها . وقال قتادة : كما تحدثت أنها مكة . وقال الحسن : هي فارس والروم . وقال عكرمة : كل أرض تفتح إلى يوم القيامة . **(وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا)** فيه وجهان : أحدهما — على ما أراد بعباده من قنعة أو عفو قدير ؛ قاله محمد بن إسحاق . الثاني — على ما أراد أن يفتحها

(١) البيت لمجد بن الحساس ، وقد أورده صاحب اللسان شاهدا على أن صياصي البقر قرونها ؛ وروايته في البيت :

فأصبحت الثيران صرعى وأصبحت * نساء تم يثرون الصياصيا

أي يثقلن الثرون لينسجن بها ؛ يريد لكثرة المطر غرق الوحش .

من الحصون والقرى قدير؛ قاله النفاش . وقيل : « وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عَاصِدًا مُنْقَلَبًا » ما وعدكموه « قَدِيرًا » لا تزد قدرته ولا يجوز عليه العجز تعالى . ويقال : تأسرون وتأسرون (بكسر السين وضمها) ، حكاية التواء .

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴿٥٥﴾ وَإِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْأَدَارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٥٦﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (يٰٓأَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ) قال علماؤنا : هذه الآية متصلة بمعنى ما تقدم من المنع من إيداء النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وكان قد تأذى ببعض الزوجات ، قيل : سألته شيئا من عرض الدنيا ، وقيل : زيادة في النفقة . وقيل : أذيت به بغيرة بمضن على بعض . وقيل : أمر صلى الله عليه وسلم بتلاوة هذه الآية عليهن وتخييرهن بين الدنيا والآخرة . وقال الشافعي رحمه الله تعالى : إن من ملك زوجة فليس عليه تخييرها ، وأمر صلى الله عليه وسلم أن يخير نساءه فأخترته . وحجة ذلك أن الله سبحانه خير النبي صلى الله عليه وسلم بين أن يكون نبيا ملكا وعرض عليه مفاتيح خزائن الدنيا ، وبين أن يكون نبيا مسكينا ؛ فشاو رجيل فأشار عليه بالسكنة فاختارها ؛ فلما اختارها وهي أصل المترئين ، أمره الله عز وجل أن يخير زوجاته ؛ فربما كان فيهن من يكره المقام معه على الشدة تنزيها له . وقيل : إن السبب الذي أوجب التخير لأجله ، أن امرأة من أزواجه سألته أن يصوغ لها حلقة من ذهب ، فصاغ لها حلقة من فضة وطلأها بالذهب . — وقيل بالزعفران — فابت إلا أن تكون من ذهب ؛ فتلزت آية التخير فخيرهن ، فقلن اخترنا الله ورسوله . وقيل : إن واحدة منهن اختارت الفراق ، فالله أعلم . روى البخاري ومسلم — واللفظ لمسلم — عن جابر بن عبد الله قال : دخل أبو بكر يستأذن على رسول الله

صلى الله عليه وسلم، فوجد الناس جلوساً ببابه لم يؤذن لأحد منهم، قال: — فأذن لأبي بكر
فدخل، ثم جاء عمر فاستأذن فأذن له، فوجد النبي صلى الله عليه وسلم جالسا حوله نسائه
وإبنا ساجداً — قال: — فقال والله لأقولن شيئا أحسك رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال:
يا رسول الله، لو رأيت بنتَ خارجة سائلي النفقة فقممتُ إليها فوجأتُ عنها، فضحك
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال: "هن حولي كما ترى يسألني النفقة" فقام أبو بكر إلى
عائشة يمسحُ عنقه، وقام عمر إلى حفصة يمسحُ عنقه، وكلاهما يقول: تسألن رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما ليس عنده! فقلن: والله لا نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا أبدا
ليس عنده. ثم اعتزلن شهرا أو تسعا وعشرين. ثم نزلت عليه هذه الآية: «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ
قُلْ لِأَزْوَاجِكَ — حتى بلغ — لِحُسْنَاتِكَ مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا»، قال: فبدأ بعائشة فقال: "يا عائشة،
إني أريد أن أمرض عليك أمرا أحبُّ ألا تعجل فيه حتى تستشيري أباك" قالت:
وما هو يا رسول الله؟ فتلا عليها الآية. قالت: أفيك يا رسول الله أستشير أباي؟! بل أختار
الله ورسوله والدار الآخرة، وأمالك ألا تخبر امرأة من نسائك بالذي قلت. قال: "لا تسألني
أمرأة منهن إلا أخبرتها، إن الله لم يعصني نعمتا ولا مُنعتا ولكن بعثي معلما ميسرا"، وروى
الترمذي عن عائشة رضي الله عنها قالت: لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بخبر أزواجه
بدأ بي فقال: "يا عائشة، إني ذاك أمرا فلا عليك ألا تستعجلي حتى تستأمرى أباك"
قالت: وقد علم أن أباي — لم يكن ليأمراني بفراقه — قالت ثم قال: "إن الله يقول:
«يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِنْ كُنْتُمْ تُرِيدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّاهُنَّ لِنَفْسِكُمْ وَأَسْرَحْنَ
سَرَاحًا جَمِيلًا — حتى بلغ — لِحُسْنَاتِكَ مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا» فقلت: أف هذا أمأمر أباي!
فإني أريد الله ورسوله والدار الآخرة، وفعل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم مثل ما فعلت.
قال: — هذا حديث حسن صحيح. قال العاصم: وأما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بعائشة
أن تشاور أباها لأنه كان يحبها، وكان يخاف أن يجعلها فرط الشباب على أن تخنق فراقه،
ويعلم من أباها أنها لا يشيران عليها بفراقه.

الثانية — قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا زَوَاجَ لَكَ ﴾ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَزْوَاجَ ، مِنْهُنْ مِنْ دَخَلَ بِهَا ، وَمِنْهُنْ مَنْ عَقِدَ عَلَيْهَا وَلَمْ يَدْخُلْ بِهَا ، وَمِنْهُنْ مَنْ خَطَبَهَا فَلَمْ يَتِمَّ نِكَاحَهُ مَعَهَا .
 . فَأَوَّلُهُنَّ : خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدِ بْنِ أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْمُزَيِّ بْنِ قُصَيِّ بْنِ كِلَابٍ . وَكَانَتْ قَبْلَهُ
 عِنْدَ أَبِي هَالَةَ وَاسْمُهُ زُرَّارَةُ بِنْتُ النَّبَّاسِ الْأَسَدِيَّةِ ، وَكَانَتْ قَبْلَهُ عِنْدَ عَتِيقِ بْنِ هَانِذٍ ، وَلِدَتْ مِنْهُ
 غُلَامًا اسْمُهُ عَبْدُ مَنَافٍ . وَلِدَتْ مِنْ أَبِي هَالَةَ هِنْدُ بِنْتُ أَبِي هَالَةَ ، وَعَاشَ إِلَى زَمَنِ الطَّاعُونَ
 فَمَاتَ فِيهِ . وَيُقَالُ : إِنَّ الَّذِي عَاشَ إِلَى زَمَنِ الطَّاعُونَ هِنْدُ بِنْتُ هِنْدٍ ، وَاسْمُهَا تَابَتْهُ تَقُولُ
 حِينَ مَاتَ : وَاهِنْدُ بْنُ هِنْدَاهُ ، وَارِثُ رَسُولِ اللَّهِ . وَلَمْ يَتَرَوَّجْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَى خَدِيجَةَ غَيْرَهَا حَتَّى مَاتَتْ . وَكَانَتْ يَوْمَ تَرَوَّجَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنْتُ أَرْبَعِينَ
 سَنَةً ، وَتُوُفِّيَتْ بَعْدَ أَنْ مَضَى مِنَ النَّبُوَّةِ مَسِيعَ سِتِينَ ، وَقِيلَ : عَشْرٌ . وَكَانَ لَهَا حِينَ تُوُفِّيَتْ
 نَحْوُ سِتُونَ سَنَةً . وَهِيَ أَوَّلُ امْرَأَةٍ آمَنَتْ بِهِ . وَجَمِيعُ أَوْلَادِهِ مِنْهَا غَيْرُ إِبْرَاهِيمَ .
 قَالَ حَكِيمُ بْنُ حِزَامٍ : تُوُفِّيَتْ خَدِيجَةُ نَفَرَجْنَا بِهَا مِنْ مِثْلِهَا حَتَّى دَفَنَاهَا بِالْجُبُورِ ، وَزَلَّ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَفَرِهَا ، وَلَمْ تَكُنْ يَوْمَئِذٍ سَنَةً الْخِطَاةِ الصَّلَاةَ عَلَيْهَا .

وَمِنْهُنَّ : سَوْدَةُ بِنْتُ زَعْمَةَ بِنْتُ قَيْسِ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ الْبَاهِلِيَّةِ ، أَسَابَتْ قَدِيمًا وَابِئَتْ ،
 وَكَانَتْ عِنْدَ أَبِي عَمٍّ لَهَا يُقَالُ لَهُ السَّكْرَانُ بْنُ عَمْرِو ، وَأَسْلَمَ أَيْضًا ، وَهَاجَرَ جَمِيعًا إِلَى أَرْضِ
 الْحَبَشَةِ فِي الْمِجْرَةَ الثَّانِيَةِ ، فَلَمَّا قَدِمَا مَكَّةَ مَاتَ زَوْجُهَا . وَقِيلَ : مَاتَ بِالْحَبَشَةِ ، فَلَمَّا حَلَّتْ
 خَطَبَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَتَرَوَّجَهَا وَدَخَلَ بِهَا بِمَكَّةَ ، وَهَاجَرَ بِهَا إِلَى الْمَدِينَةِ ،
 فَلَمَّا كَبُرَتْ أَرَادَ طَلَاقُهَا فَسَأَلَهَا أَلَا يَفْعَلُ وَأَنْ يَدَّخَهَا فِي نِسَائِهِ ، وَجَعَلَتْ لِيَتَاهَا لِنَاسَةٍ — حَسْبَمَا
 هُوَ مِنْ كَوْرِ فِي الصَّبِيحِ — فَأَمْسَكَهَا ، وَتُوُفِّيَتْ بِالْمَدِينَةِ فِي شَوَّالِ سَنَةِ أَرْبَعٍ وَخَمْسِينَ .

وَمِنْهُنَّ : عَائِشَةُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ ، وَكَانَتْ مِمَّنْاءَ بَلْبِيرِ بْنِ مَطْعَمٍ ، خَطَبَهَا رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، دَعْنِي أَسْأَلُهَا مِنْ جُبَيْرِ سَلَّامٍ رَفِيقًا ، فَتَرَوَّجَهَا
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ قَبْلَ الْمِجْرَةَ بَسْتَيْنِ ، وَقِيلَ بِثَلَاثِ سِتِينَ ، وَبَقِيَ بِهَا بِالْمَدِينَةِ

(١) فِي كِتَابِ الصَّحَابَةِ أَقْوَالُ نَحْوِ كَذَا قِيلَ .

وهي بنت تميم ، وبقيت عنده تسع سنين ، ومات رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بنت ثمان عشرة ، ولم يتزوج بكراً غيرها ، وماتت سنة تسع وخمسين ، وقيل ثمان وخمسين .

ومنهن : حفصة بنت عمر بن الخطاب القُرَشِيَّةُ العدَوِيَّةُ ، تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم طلقها ، فأتاه جبريل فقال : "إن الله يأمرك أن تراجع حفصة لأنها صَومَةُ قَومَةٍ" فراجعها . قال الواقدي : وتوفيت في شعبان سنة خمس وأربعين في خلافة معاوية ، وهي ابنة ستين سنة . وقيل : ماتت في خلافة عثمان بالمدينة .

ومنهن : أم سلمة ، واسمها هند بنت أبي أمية المخزومية — واسم أبي أمية مُهَيْل — تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليال بَقِينٍ من شَوَّال سنة أربع ، وزوجها منه أيتها سلمة على الصحيح ، وكان عمرُ ابنتها صغيراً ، وتوفيت في سنة تسع وخمسين . وقيل : سنة ثنتين وستين ، والأول أصح . وصلى عليها سعيد بن زيد . وقيل أبو هريرة . وقُفِرَتْ بالبقيع وهي ابنة أربع وثمانين سنة .

ومنهن : أم حبيبة ، واسمها رَمْلَةُ بنت أبي سفيان . بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن أمية الضمري إلى النجاشي ، لينخطب عليه أم حبيبة فزوجه إياها ، وذلك سنة سبع من الهجرة ، وأصدق النجاشي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعائة دينار ، وبعث بها مع شرحبيل بن حسنة ، وتوفيت سنة أربع وأربعين . وقال الدارقطني : كانت أم حبيبة تحت عبيد الله بن جحش فأت بارض الحبشة على النصرانية ، فزوجه النجاشي النبي صلى الله عليه وسلم ، وأمهرها عنه أربعة آلاف ، وبعث بها إليه مع شرحبيل بن حسنة .

ومنهن : زينب بنت جحش بن رثاب الأسديّة ، وكان اسمها برة فسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب ، وكان اسم أبيها برة ، فقالت : يا رسول الله ، بئس اسم لي فإن البرة نخفيرة ، فقال لما النبي صلى الله عليه وسلم : "لو كان أبوك مؤمناً سميتك باسم رجل من أهل البيت ولكني قد سميتك بجحشا والجحش أكبر من البرة" ذكر هذا الحديث الدارقطني . تزوجها

رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة في ستة خمس من الهجرة ، وتوفيت سنة عشرين ، وهي بنت ثلاث وخمسين .

ومنهن : زينب بنت خُديجة بن الحارث [بن عبد الله] بن عمرو بن عبد مناف بن هلال ابن طامر بن صعصعة الملالية ، كانت تسمى في الجاهلية أُم المساكين ؛ لإطعامها إياهم . تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان على رأس واحد وثلاثين شهرا من الهجرة ، فكثرت عنده ثمانية أشهر ، وتُوفيت في حياته في آخر ربيع الأول على رأس تسعة وثلاثين شهرا ، ودُفنت بالبقيع .

ومنهن : جُويرية بنت الحارث بن أبي ضرار الخزاعية المصطَلقية ، أصابها في غزوة بني المصطلق فوقع في سهم ثابت بن قيس بن ثُمَامس فكاتبها ؛ فقصى رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتبها وتزوجها ، وذلك في شعبان سنة ست ، وكان اسمها برة فسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم جُويرية ، وتوفيت في ربيع الأول سنة ست وخمسين . وقيل : سنة خمسين ، وهي ابنة خمس وستين .

ومنهن : صفية بنت حيٍّ بن أخطب المازونية ، سباهها النبي صلى الله عليه وسلم يوم خيبر واصطفاه لنفسه ، وأسلمت وأعتقها ، وجعل عتقها صداقها . وفي الصحيح : أنها وقعت في سهم دحية الكلبي فاشتراها رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبعة أرؤس ، وماتت في سنة خمسين . وقيل : سنة اثنين وخمسين ، ودُفنت بالبقيع .

ومنهن : رباحة بنت زيد بن عمرو بن خُثافة من بني النضير ، سباهها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعتقها ، وتزوجها في سنة ست ، وماتت مَرَجِمَةً من حجة الوداع ، فدُفنها بالبقيع . وقال الواقدي : ماتت سنة ست عشرة وصَلَّى عليها عمر . قال أبو الفرج الجوزي : وقد سمعت من يقول : إنه كان يطؤها ملكُ المؤمنين ولم يمتنعها .

قلت : ولهذا والله أعلم لم يذكرها أبو القاسم عبد الرحمن السهيلي في صداد أزواج النبي صلى الله عليه وسلم .

ومنهن : ميمونة بنت الحارث المالكية ، تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بسيرف على عشرة أميال من مكة ؛ وذلك في سنة سبع من الهجرة في عمرة القصبة ، وهي آخر امرأة تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد رآه تعالى أنها ماتت في المكان الذي بنى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بها ، ودُفنت هناك ، وذلك في سنة إحدى وستين . وقيل : ثلاث وستين . وقيل ثمان وثلاثين .

فهؤلاء المشهورات من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، وهن اللاتي دخل بهن ، رضى الله عنهن .

فأما من تزوجهن ولم يدخل بهن ، فهن : الكلاية . واختلقوا في أسمها ؛ فقيل فاطمة . وقيل عمرة . وقيل العالية . قال الزهري : تزوج فاطمة بنت الضمالة الكلاية فاستأذنت منه فطلقها ، وكانت تقول : أنا الشقية . تزوجها في ذى القعدة سنة ثمان من الهجرة ، وتوفيت سنة ستين .

ومنهن : أسماء بنت النعمان بن الحنّون بن الحارث الكندية ، وهي الجونية . قال قتادة : لما دخل عليها دماها فقالت : تعال أنت ، فطلقها . وقال غيره : هي التي استأذنت منه . وفي البخاري قال : تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أسماء بنت شراحيل ، فلما أدخلت عليه بسط يده إليها فكأنها كرهت ذلك ، فأمر أبا أسيد أن يجهزها ويكسوها ثوبين ، وفي لفظ آخر قال أبو أسيد : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجونية ، فلما دخل عليها قال : " هي لي نفسك " فقالت : وهل تهيب الملكة نفسها للموقة ! فأهوى بيده ليضعها عليها لتسكن ؛ فقالت : أعوذ بالله منك ! فقال : " قد عُذبت بمطد " ثم خرج علينا فقال : يا أبا أسيد ، أكرمها رازقين وألحقها بأهلها ^(١) .

ومنهن : قتيبة بنت قيس ، أخت الأشعث بن قيس ، تزوجها إياه الأشعث ، ثم أنصرف إلى حضرموت ، فحملها إليه فبلته وفاة النبي صلى الله عليه وسلم . فردّها إلى بلاده ، فارتد .

(١) قوله « رازقين » بالثنية ، صفة يوسف عذرت لهم ، في رواية « رازقين » والرازقة : ثياب من كان يرضع طوال .

وارتدت معه . ثم تزوجها عكرمة بن أبي جهل ، فوجد من ذلك أبو بكر وتبعًا شديدًا . فقال له عمر : إنها والله ما هي من أزواجه ، ما خيرها ولا حجبها . ولقد برأها الله منه بالارتداد . وكان عروة يتكر أن يكون تزوجها .

ومنهن : أم شريك الأزدية ، واسمها غزيرة بنت جابر بن حكيم ، وكانت قبله عند أبي بكر . ابن أبي سبي ، فطلقها النبي صلى الله عليه وسلم ولم يدخل بها . وهي التي وهبت نفسها . وقيل : إن التي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم خولة بنت حكيم . ومنهن : خولة بنت المذبل بن هيرة ، تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهلك قبل أن تصل إليه .

ومنهن : شرف بنت خليفة ، أخت دحية ، تزوجها ولم يدخل بها . ومنهن : ليل بنت الخطيم ، أخت قيس ، تزوجها وكانت غيرة فاستقلته فاقالها . ومنهن : حمرة بنت معاوية الكندية ، تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم . قال الشعبي : تزوج امرأة من كندة بغي بها بعد ما مات . ومنهن : ابنة جندب بن صمرة الجندعية . قال بعضهم : تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأنكر بعضهم وجود ذلك .

ومنهن : الففارية . قال بعضهم : تزوج امرأة من غفار ، فأمرها ففزع ثيابها فأرى بياضاً فقال : « الحقي بأهلك » . ويقال : إنما رأى البياض بالكلابية . فهؤلاء الثلاث قد طهرن ولم يدخل بهن ، صلى الله عليه وسلم .

فأما من خطبن فلم يتم نكاحهن ، ومن وهبت له نفسها : فهنن : أم هانئ بنت أبي طالب ، واسمها فاختة . خطبها النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : إني امرأة مصيبة واحتذرت إليه ففذرها .

(١) كنا في الأصول وأسد الثاية ، ومبارك : « وقد برأها الله بالردة » والحق في شرح المراهب : « ... فارتدت مع أمها فبُعثت من الله ورسوله ... الخ » . (٢) في المراهب : « جابر بن خوف » . (٣) أي ذات صيان .

ومنهن : شُبَاعَةُ بنت عامر .

ومنهن : صَفِيَّة بنت بُشَامَةَ بن نَضْلَةَ ، خطبها النبي صلى الله عليه وسلم وكان أصحابها سيّاء ، فغَيَّرَهَا النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : " إِنْ شِئْتُ أَنَا وَإِنْ شِئْتَ زَوْجُكَ " ؟ قالت : زَوْجِي . فَأَرْسَلَهَا ، فَلَغَنَهَا بَنُو تَيْمٍ ، قَالَه ابْنُ عَبَّاسٍ .

ومنهن : أُمُّ شَرِيكٍ . وَقَدْ تَقَدَّمَ ذِكْرُهَا .

ومنهن : لَيْلُ بنتِ الْخَلِيطِ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ ذِكْرُهَا .

ومنهن : خَوْلَةُ بنتُ حَكِيمِ بْنِ أُمِيَّةٍ ، وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فَأَرْجَأَهَا ، فَتَرَوَّجَهَا عُمَانُ بْنُ مَطْمُونٍ .

ومنهن : حِجْرَةُ بنتُ الْحَارِثِ بْنِ عَوْفِ الْمُزَنِيِّ ، خطبها النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبوها : إِنْ هِيَ سَوَاءٌ وَلَمْ يَكُنْ بِهَا ، فَرَجَعَ إِلَيْهَا أَبُوهَا وَقَدْ بَرَصَتْ ، وَهِيَ أُمُّ شَيْبِ بْنِ الْبَرَاءِ الشَّاعِرِ .

ومنهن : سَوْدَةُ الْقُرَشِيَّةُ ، خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم وَكَانَتْ مُصْبِيَّةً ، فَقَالَتْ : أَخَافُ أَنْ يَضْفُوَ صَبِيَّتِي عِنْدَ رَأْسِكَ ، فَعَمِدَهَا وَدَعَا لَهَا .

ومنهن : أَسْرَاءُ لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُهَا . قَالَ مُجَاهِدٌ : خُطِبَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم امْرَأَةً فَقَالَتْ : أَسْتَأْذِنُ أَبِي . فَقَالَتْ أَبَاهَا فَأَذِنَ لَهَا ، فَانْقَبِطَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فَقَالَ : " قَدْ تَحَفَّنَا لِحَافَا فِرْعَوْنَ " .

فَهَؤُلَاءِ جَمِيعُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم .

وَكَانَ لَهُ مِنَ الْمُرَارِي مُرَيَّتَانِ : مَارِيَةُ الْقُبَيْطِيَّةُ ، وَرَيْحَانَةُ فِي قَوْلِ قَتَادَةَ . وَقَالَ غَزِيهٌ : كَانَ لَهُ أَرْبَعٌ : مَارِيَّةُ ، وَرَيْحَانَةُ ، وَآخَرَى جَمِيلَةٌ أَصَابَهَا فِي السَّيِّءِ ، وَجَارِيَةٌ وَهَبَتْهَا لَهُ زَيْنَبُ بنتُ جَحْشٍ .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّغَتْ ﴾ « إن » شرط ، وجوابه « فَمَتَّالَيْنِ » ؛ فعلق التخيير على شرط . وهذا يدل على أن التخيير والطلاق المعلقين على شرط صحيحان ، فيغذآن ويمضيان ؛ خلافاً للجهاال المستدعة الذين يزعمون أن الرجل إذا قال لزوجته : أنت طالق إن دخلت الدار ، أنه لا يقع الطلاق إن دخلت الدار ؛ لأن الطلاق الشرعي هو المنجز في الحال لا غير .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ فَمَتَّالَيْنِ ﴾ هو جواب الشرط ، وهو فاعل جماعة النساء ؛ من قولك متعال ؛ وهو دعاء إلى الإقبال إليه ، يقال : متال بمعنى أقبل ، وُضِعَ لمن له جلالة ورفعة ، ثم صار في الاستعمال لكل داح إلى الإقبال ، وأما في هذا الموضع فهو على أصله ؛ فإن الناعى هو رسول الله صلى الله عليه وسلم . ﴿ أَمْتَعَكُنَّ ﴾ قد تقدم الكلام في المنفعة في « البقرة » . وقرئ « أَمْتَعَكُنَّ » بضم العين . وكذا « وأمرحكن » بضم الحاء على الاستئناف . والسراج الجليل : هو أن يكون طلاقاً للسنة من غير ضرار ولا منع واجب لها .

الخامسة - اختلف العلماء في كيفية تخيير النبي صلى الله عليه وسلم أزواجه على قولين : الأول - أنه خيرهن بإذن الله تعالى في البقاء على الزوجية أو الطلاق ، فاخترن البقاء ؛ قالته عائشة وعيهاذ وعكرمة والشعبي وأبن شهاب وربيعة . ومنهم من قال : إنما خيرهن بين الدنيا فيفارقهن ، وبين الآخرة فيمسكنهن ؛ لتكون لهن المنزلة العليا كما كانت لزوجهن ؛ ولم يغيرهن في الطلاق ؛ ذكره الحسن وقائدة . ومن الصحابة على ما رواه عنه أحمد بن حنبل أنه قال : لم يغير رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه إلا بين الدنيا والآخرة .

قلت : القول الأول أصح ؛ لقول عائشة رضي الله عنها لما سئلت عن الرجل يغير أمراته فقالت : قد خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أفكان طلاقاً ؛ في رواية : فاخترناه فلم يعدّه طلاقاً . ولم يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا التخيير المأمور بين البقاء والطلاق ؛ ولذلك قال : « يا عائشة إني ذا كرككِ أمراً فلا عليك ألا تصجلي فيه حتى تستأمري

(١) راجع ص ٣٠٠ وما بعدها طيبة أول الأنبياء .

أبويك" الحديث . ومعلوم أنه لم يرد الاستأثار في اختيار الدنيا وزينتها على الآخرة . فثبت أن الاستأثار إنما وقع في الفرقة ، أو النكاح . والله أعلم .

السادسة — اختلف العلماء في المخيرة إذا اختارت زوجها ؛ فقال جمهور العلماء من السلف وغيرهم وأمة الفتوى : إنه لا يلزم طلاق ، لا واحدة ولا أكثر ؛ هذا قول عمر بن الخطاب وعليّ وآبن مسعود وزيد بن ثابت وآبن عباس وطائفة . ومن التابعين عطاء ومسروق وسليمان بن يسار وربيعة وآبن شهاب . وروى عن عليّ وزيد أيضا : إن اختارت زوجها فواحدة بآثثة ؛ وهو قول الحسن البصريّ والليث ، وحكاها الخطابي والنقاش عن مالك . وتلقوا بأن قوله : اختارى ، كناية في إيقاع الطلاق ، فإذا أضافه إليها وقمت طلقة ؛ كقوله : أنتِ بآث . والصحيح الأول ؛ لقول عائشة : خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأختارناه فلم يمتد علينا طلاقا . أخرجه الصحيحان . قال ابن المنذر : حديث عائشة يدل على أن المخيرة إذا اختارت زوجها لم يكن ذلك طلاقا ، ويدل على أن اختيارها نفسها يوجب الطلاق ، ويدل على معنى ثالث ؛ وهو أن المخيرة إذا اختارت نفسها أنها تطليقة بملك زوجها رجعتا ؛ إذ غير جائز أن يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلاف ما أمره الله . وروى هذا عن عمر وآبن مسعود وآبن عباس . وبه قال ابن أبي ليلى والثوريّ والشافعيّ . وروى عن عليّ أنها إذا اختارت نفسها أنها واحدة بآثثة . وهو قول أبي حنيفة وأصحابه . ورواه ابن خُوَيزِمٍ منناد عن مالك . وروى عن زيد بن ثابت أنها إذا اختارت نفسها أنها ثلاث . وهو قول الحسن البصريّ ، وبه قال مالك والليث ؛ لأن الملك إنما يكون بذلك . وروى عن عليّ رضي الله عنه أنها إذا اختارت نفسها فليس بشيء . وروى عنه أنها إذا اختارت زوجها فواحدة رجعية .

السابعة — ذهب جماعة من المدنيين وغيرهم إلى أن التملك والتخير سواء ، والقضاء ما قبضت فيهما جميعا ؛ وهو قول عبد العزيز بن أبي سلمة . قال ابن شعبان : وقد أختاره كثير من أصحابنا ، وهو قول جماعة من أهل المدينة . قال أبو عمر : وصل هذا القول أكثر

الفقهاء . والمشهور من مذهب مالك الفرق بينهما ؛ وذلك أن التليك عند مالك هو قول الرجل لامرأته : قد ملكك ؛ أى قد ملكك ما جعل الله لى من الطلاق واحدة أو اثنتين أو ثلاثا ؛ فلما جاز أن يملكها بعض ذلك دون بعض وادعى ذلك ، كان القول قوله مع مبيته إذا ناكها . وقالت طائفة من أهل المدينة : له المناكحة في التليك وفي التخيير سواء في المدخول بها . والأول قول مالك في المشهور . وروى ابن خُوَيْرِمْ نباد عن مالك أن للزوج أن يناكر الحرة في الثلاث ، وتكون طلاقه بائنة كما قال أبو حنيفة . وبه قال أبو الجهم . قال ^{مُحَمَّدٌ} : وماله أكثر أصحابنا .

وتحصل مذهب مالك أن الحرة إذا اختارت نفسها وهي مدخول بها فهو الطلاق كله ، وإن أنكر زوجها فلا نكحة له . وإن اختارت واحدة فليس بشيء ، وإنما اختيار البنات ، إما أخذته وإما تركته ، لأن معنى التخيير التسمريح ؛ قال الله تعالى في آية التخيير : ﴿ قَتَلَيْنَ أُمْتَيْنِ أَنْتَ وَجَدَّكَ وَقَتَلْتَ ابْنَةَ جَدِّكَ وَكُنتَ مِنَ الْفَاسِقِينَ ﴾ . فالتسمريح التسمريح ، قال الله تعالى : « الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَمَا سَاكُ مِنْهُ فَهُوَ طَلَقٌ » . والتسمريح بإحسان . وروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم . ومن جهة المعنى أن قوله : اختارى أو اختارى نفسك يقتضى ألا يكون له عليها سبيل إذا اختارت نفسها ، ولا يملك منها شيئا ؛ إذ قد جعل إليها أن تخرج ما يملكه منها أو تهيم معه إذا اختارته ، فإذا اختارت البعض من الطلاق لم تعمل بمقتضى اللفظ ، وكانت بمنزلة من خبير بين شيئين فاختار فخرهما . وأما التي لم يدخل بها فله منكرتها في التخيير والتليك إذا زادت على واحدة ؛ لأنها تبين في الحال .

الثامنة — اختلفت الرواية من مالك متى يكون لها الخيار ؛ فقال مرة : لها الخيار ما دامت في المجلس قبل القيام أو الاشتغال بما يدل على الإعراض . فإن لم تحتر ولم تقض شيئا حتى أتفرقا من مجلسهما بطل ما كان من ذلك إليها ؛ وصل هنا أكثر الفقهاء . وقال مرة : لها الخيار أبدا . لما لم يعلم أنها تركت ؛ وذلك يعلم بأن تمكنه من نفسها يوطئه أو مباشرة ؛ فقل هذا إن منعت نفسها ولم تحتر شيئا كان له رفضها إلى الحاكم لتوقع أو تبسط ، فإن أبت أسقط

الحاكم تملكها . وعمل القول الأول إذا أخذت في غير ذلك من حديث أو عمل أو مشي أو ما ليس من التخيير بشيء كما ذكرنا مسقط تغييرها . واحتج بعض أصحابنا لهذا القول بقوله تعالى : « فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ » . وأيضا فإن الزوج أطلق لما القول ليعرف الخيسار منها ، فصار كالمقد بينهما ، فإن قبله وإلا سقط ؛ كالذي يقول : قد وهبت لك أو بابتك ، فإن قبل وإلا كان الملك باقيا بحاله . هذا قول الثوري والكوفيين والأوزاعي والليث والشافعي وأبي ثور ، وهو اختيار ابن القاسم . ووجه الرواية الثانية أن ذلك قد صار في يدها وملكته على زوجها بملكه إياها فلما ملكت ذلك وجب أن يبقى في يدها كبقائه في يد زوجها .

قلت : وهذا هو الصحيح لقوله عليه السلام لعائشة : " إني ذاكر لك أمرا فلا عليك ألا تستعمل حتى تستأمرى أبويك " رواه الصحيح ، ونحوه البخاري ، ومعه الترمذي . وقد تقدم في أول الباب . وهو حجة لمن قال : إنه إذا خير الرجل أمراته أو ملكها أن لها أن تقضي في ذلك وإن أفرقا من مجلسهما ؛ روى هذا عن الحسن والزهرى ، وقاله مالك في إحدى روايته . قال أبو عبيد : والذي عندنا في هذا الباب ، اتباع السنة في عائشة في هذا الحديث ، حين جعل لها التخيير إلى أن تستأمر أبويها ، ولم يجعل قيامها من مجلسها نروجاً من الأمر . قال المروزي : هذا أصح الأقاويل عندي ، وقاله ابن المنذر والطحاوي .

قوله تعالى : يَنْصَحَ النَّبِيُّ مَن يَلْتَمِسُكَ بِفَلَحْشَةٍ مَّيْنَةٍ يُضْلَعُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿١٤﴾ وَمَنْ يَفْعَلْ مِّنْكُمْ لَئِىَ لَّهِ وَرَسُولُهُ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنِ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ) فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قال العلماء : لما اختار نساء النبي صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم شكرهن الله على ذلك فقال نكحة لهن : « لَا يَمْلِكُ لَكَ النَّسَاءُ مِنْ بَعْدِ وَلَا أَنْ تَبْدَلَ مِنْ »^(١) مِنْ أَزْوَاجٍ » الآية . وبين حكمهن عن غيرهن فقال : « وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنَاجِيَهُمْ فِي الْأَرْوَاحِ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا »^(٢) . وجعل ثواب طاعتهم وعقاب معصيتهم أكثر مما لغيرهن فقال : « يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنِ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ » . فأخبر تعالى أن من جاء من نساء النبي صلى الله عليه وسلم بفاحشة — والله عاصم رسوله عليه السلام من ذلك كما مر في حديث الإفك — يضاعف لها العذاب ضعفين ؛ لشرف منزلتهن وفضل درجتهن ، وتقدمهن على سائر النساء أجمع . وكذلك بينت الشريعة في غير ما موضع حسبا لتقدم بيانه غير مرة — أنه كلما تضاعفت الحُرُمات فهتكت تضاعفت العقوبات ؛ ولذلك ضُوعِفَ حد الحر على العبد والتَّيَّبَ على البكر . وقيل : لما كان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في مهبط الوحى وفي منزل أوامر الله ونواهيه ، قسوى الأمر طيعن ولزمهن بسبب مكاتبتهم أكثر مما يلزم غيرهن ؛ فضعُفَ لهن الأجر والعذاب . وقيل : إنما ذلك لعظم الضرر في جرأتهن بإيذاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فكانت العقوبة على قدر عظم الجريمة في إيذاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وقال تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » . واختار هذا القول السيكا الطبرى .

الثانية — قال قوم : لو قُدر الزنى من واحدة منهن — وقد أعاذهن الله من ذلك — لكانت تحمّل لعظم قدرها ، كما يزداد حد الحرّة على الأمّة . والعذاب بمعنى الحد ؛ قال الله تعالى : « وَاتَّشَدَّ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ »^(٣) . وعلى هذا فعنى الضعفين معنى المثلين أو المرتين . وقال أبو عبيدة : ضعف الشيء شيئان حتى يكون ثلاثة . وقاله أبو عمرو فيما

(١) آية ٥٢ من هذه السورة . (٢) آية ٥٣ من هذه السورة . (٣) راجع ج ١٢ ص ١٩٧

وما بعدها . (٤) آية ٥٧ من هذه السورة . (٥) آية ٢ سورة النور .

حكى الطبري عنه؛ فيضاف إليه عذابان مثله فيكون ثلاثة أعذبة . وضعفه الطبري . وكذلك هو غير صحيح وإن كان له باللفظ تماق الاحتمال . وكون الأجر مرتين مما يفسد هذا القول؛ لأن العذاب في الفاحشة بإزاء الأجر في الطاعة؛ قاله ابن عطية . وقال النحاس : فرق أبو عمرو بين «يُضَاعَفُ وَيُضَعَّفُ» قال : «يُضَاعَفُ» للاراء الكثيرة . و«يُضَعَّفُ» مرتين . وقرأ «يُضَعَّفُ» لهذا . وقال أبو عبيدة : «يضاعف لها العذاب» يجعل ثلاثة أعذبة . قال النحاس : التفريق الذي جاء به أبو عمرو وأبو عبيدة لا يعرفه أحد من أهل اللغة عليه ، والمعنى في «يضاعف ويضعف» واحد؛ أي يجعل ضعفين؛ كما تقول : إن دفعت إلى درهمي دفعت إليك ضعفيه ؛ أي مثليه ؛ يعني درهمين . ويدل على هذا «ثَوْبُهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ» ولا يكون العذاب أكثر من الأجر . وقال في موضع آخر «أَتَيْسَمُ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ» أي مثلين . وروى معمر عن قتادة «يضاعف لها العذاب ضعفين» قال : عذاب النبي وعذاب الآخرة . قال القشيري أبو نصر : الظاهر أنه أراد بالضعفين المثلين ؛ لأنه قال : «ثَوْبُهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ» . فإما في الوصايا ؛ لو أوصى لإنسان بضعى نصيب ولده فهو وصية ؛ بأن يعطى مثل نصيبه ثلاث مرات ؛ فإن الوصايا تجري على العرف فيما بين الناس ، وكلام الله يُرَدُّ تفسيره إلى كلام العرب ، والضعف في كلام العرب المثل إلى ما زاد ، وليس بمقصود على مثلين . يقال : هذا ضعف هذا ؛ أي مثله . وهذا ضعفاء ؛ أي مثلاه ؛ فالضعف في الأصل زيادة غير محصورة؛ قال الله تعالى : «فَأُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعْفِ» ولم يُرَدِّ مثلاً ولا مثلين . كل هذا قول الأزهري . وقد تقدم في «النور» الاختلاف في حد من قذف واحدة منهن ؛ والحمد لله .

الثالثة — قال أبو رافع : كان عمر رضي الله عنه كثيراً ما يقرأ سورة يوسف وسورة الأحزاب في الصبح ، وكان إذا بلغ «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ رَفَعَ بِهَا صَوْتَهُ» فقل له في ذلك فقال : أذكرهم المهدي . قرأ الجمهور «مِنْ يَاتٍ» بالياء . وكذلك «مَنْ يَنْتُ» بحسلا على لفظ

(١) آية ٦٨ من هذه السورة . (٢) آية ٣٧ سورة سبأ . (٣) راجع به ١٢ ص ١٧٦ .

«من» . والقنوت الطاعة ؛ وقد تقدم . وقرأ يعقوب «من تأت» و«تقنت» بالتاء من فوق ، حملاً على المعنى . وقال قوم : الفاحشة إذا وردت معرفة فهي الزنى واللواط . وإذا وردت منكراً فهي سائر المعاصي . وإذا وردت منوعة فهي حقوق الزوج ونفساد عشرته . وقالت فرقة : بل قوله «فاحشية مبينة» تم جميع المعاصي . وكذلك الفاحشة كيف وردت . وقرأ ابن كثير «مبينة» بفتح الياء . وقرأ نافع وأبو عمرو بكسرها . وقرأت فرقة «يُضَاعَفُ» بكسر العين على إسناد الفعل إلى الله تعالى ، وقرأ أبو عمرو في رواية خاربة «نضاعف» بالنون المضمومة ونصب «العذاب» وهذه قراءة ابن محيٍصن . وهذه مقابلة من واحد ؛ كطارقت النعل وعاقبت اللص . وقرأ نافع وحزمة والكشاف «يضاعف» بالياء وفتح العين ، «العذاب» رفعا . وهي قراءة الحسن وابن كثير وعيسى . وقرأ ابن كثير وابن عامر «نُضَعَّفُ» بالنون وكسر العين المشددة ، «العذاب» نصباً . قال مقاتل : هذا التضعيف في العذاب إنما هو في الآخرة ؛ لأن إتياء الأجر مرتين أيضا في الآخرة . وهذا حسن ؛ لأن نساء النبي صلى الله عليه وسلم لا يأتين بفاحشة توجب حداً . وقد قال ابن عباس : ما بنت امرأة نبي قط ، وإنما خانت في الإيمان والطاعة . وقال بعض المفسرين : العذاب الذي يُؤمَّن به «ضعفين» هو عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ؛ فكذلك الأجر . قال ابن عطية : وهذا ضعيف ، اللهم إلا أن يكون أزواج النبي صلى الله عليه وسلم لا ترفع عنهم حدود الدنيا عذاب الآخرة ، على ما هي حال الناس عليه ؛ بحكم حديث عبادة بن الصامت ^(١) . وهذا أمر لم يرو في أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ولا حفظ تقرره . وأهل التفسير على أن الرزق الكريم الجنة ؛ ذكره النحاس .

(١) رابع ج ٢ ص ٨٦ طبعة ثانية و ج ٣ ص ٢١٣

(٢) لفظ الحديث كما في كتاب البزارى في تفسير سورة النعمة : « قال : كلمته التي صل الله عليه وسلم فقال : " إني أيسر على لا تشركوا بالله شيئا ولا تزورا ولا تفرقوا — وقرأ آية النساء (أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يابنك — فن روى منك ظهري على الله . ومن أصاب من ذلك شيئا فعوقب به فهو كفارة له . ومن أصاب منها شيئا من ذلك فستره الله فهو إلى الله إن شاء ، عليه وإن شاء ظهري) » .

قوله تعالى : **يَنْسَاءَ النَّبِيُّ لَسُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَحْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا** ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : **(يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ)** يعني في الفضل والشرف . وقال : « كَأَحَدٍ » ولم يقل كواحدة ؛ لأن أحداً هي من المذكر والمؤنث والواحد والجماعة . وقد يقال على ما ليس بأدنى ؛ يقال : ليس فيها أحد ، لا شاة ولا بعير . وإنما خصص النساء بالذكر لأن فيمن تقدم آسية ومريم . وقد أشار إلى هذا قتادة ؛ وقد تقدم في « آل عمران » الاختلاف في التفضيل بينهما ، فأمله هناك . ثم قال : « إن اثنتين » أي خضن الله . فيبين أن الفضيلة إنما تم لمن بشرط التقوى ؛ لما منحهن الله من صحبة الرسول وعظيم المحل منه ، ونزول القرآن في حقهن .

قوله تعالى : **(فَلَا تَحْضَعْنَ بِالْقَوْلِ)** في موضع جزم بالنهي ؛ إلا أنه مبنى كما في الماضي ، هذا مذهب سيويه ؛ أي لا تلقن القول . أمرهن الله أن يكون قولهن جزلاً وكلامهن فصلاً ، ولا يكون على وجه يظهر في القلب علاقة بما يظهر عليه من اللين ؛ كما كانت الحال عليه في نساء العرب من مكاملة الرجال بترخيم الصوت ولينه ؛ مثل كلام المربيات والمومسات . فنهاهن عن مثل هذا .

قوله تعالى : **(فَيَطْمَعَ)** بالنصب على جواب النهي . **(الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ)** أي شك وفتاق ؛ عن قتادة والسدي . وقيل : تشوف لفجور ، وهو الفسق والفزل ؛ قاله عكرمة . وهذا أصوب ، وليس للفتاق مدخل في هذه الآية . وحكى أبو حاتم أن الأعرج قرأ « فَيَطْمَعَ » بفتح الياء وكسر الميم . النحاس : أحسب هذا غلطاً ، وأن يكون قرأ « فَيَطْمَعَ » بفتح الميم وكسر اللين بطلعه . وهذا وجه جيد حسن . ويجوز « فَيَطْمَعَ » بمعنى فيطمع الخاضوع أو القول .

(١) كذا في الأصول ؛ يريد أنه هي ما ذكرنا مؤنث . (٢) راجع ج ٤ ص ٨٢

(٣) في الأصول : « بفتح الياء » .

قوله تعالى : ﴿ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾ قال ابن عباس : أمرهن بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . والمرأة تندب إذا خاطبت الأجانب وكذا المحرمات عليها بالمصاهرة إلى الغلظة في القول من غير رفع صوت ؛ فإن المرأة مأمورة بخفض الكلام . وعلى الجملة فالقول المعروف هو الصواب الذي لا تنكره الشريعة ولا النفوس .

قوله تعالى : ﴿ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى ۚ وَأَقْنِ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ۝ ٣٣ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى ﴾ فيه أربع مسائل :
 الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَقَرْنَ ﴾ قرأ الجمهور « وَقَرْنَ » بكسر القاف ، وقرأ حاصم ونافع بفتحها ، فاما القراءة الأولى فتحتمل وجهين : أحدهما — أن يكون من الوقار ، تقول : وقَّرتُ وقَّاراً أى سكن ، والأمر قر ، وللنساء قرن ، مثل صَدَنَ وَزَنَ . والوجه الثاني — وهو قول المبرد ، أن يكون من القرار ، تقول : قرَّرت بالمكان (ففتح الراء) أقر ، والأصل أقرن ، بكسر الراء ، غذفت الراء الأولى تخفيفاً ؛ كما قالوا في ظَلَّلت : ظَلَّلت ، ومَسَّست : مَسَّست ، وقفلوا حركتها إلى القاف ، واستغنى عن ألف الوصل لتحرك القاف . قال أبو علي : بل على أن أبدلت الراء ياء كراهة التضعيف ؛ كما أبدلت في قيراط ودينار ، وبصير الياء حركة الحرف المبدل منه ؛ فالتقدير : إقْرُن ، ثم تلقى حركة الياء على القاف كراهة تحرك الياء بالكسر ، فتسقط الياء لاجتماع الساكنين ، وتسقط همزة الوصل لتحرك ما بعدها فيصير « قَرْنَ » .
 وأما قراءة أهل المدينة وطاعم ، فعلى لغة العرب : قرَّرت في المكان إذا أقمت فيه (بكسر الراء) أقر (بفتح القاف) ، من باب حَمِدَ يَحْمَدُ ، وهى لغة أهل الحجاز ذكراها أبو عبيد في « الغريب المصنف » عن الكسائي ، وهو من أجل مشايخه ، وذكرها الزجاج و غيره ، والأصل « إقْرُن »

حذفت الراء الأولى لتقل التضعيف، وألقيت حركتها على القاف فتقول : قرْن . قال القراء : هو كما تقول : أَحَسَّتْ صاحبك ؛ أى هل أَحَسَّتْ . وقال أبو عبيد المازني : قَرَّتْ به عَيْتًا (بالكسر لا غير) ، من قُرَّة العين . ولا يجوز قَرَّتْ في المكان (بالكسر) وإنما هو قَرَّرَتْ (بفتح الراء) ، وما أنكره من هذا لا يندفع في القراءة إذا ثبتت عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فيستدل بما ثبت عنه من القراءة على صحة اللفظة . وذهب أبو حاتم أيضا أن « قرْن » لا مذهب له في كلام العرب . قال النحاس : وإنما قول أبي حاتم : « لا مذهب له » فقد خولف فيه ، وفيه مذهبان : أحدهما ما حكاه الكسائي ، والآخر ما سمعت علي بن سليمان يقول ، قال : وهو من قَرَّرْتُ به عَيْتًا أَقَرُّ والمعنى : وأقررن به عَيْتًا في بيوتكن . وهو وجه حسن ؛ إلا أن الحديث يدل على أنه من الأول . كما روى أن عماراً قال لعائشة رضي الله عنها : إن الله قد أمرك أن تَقَرِّي في منزلك ؛ فقالت : يا أبا القحطان ، ما زلت تقولان بالحق ! فقال : الحمد لله الذي جعلني كذلك على لسانك . وقرأ ابن أبي عتبة « وأقررن » بالف وصل ورامن ، الأولى مكسورة .

الثانية — معنى هذه الآية الأمر بزلوم البيت ، وإن كان الخطاب لنساء النبي صلى الله عليه وسلم فقد دخل فيهن فيه بالمعنى ، هذا لو لم يرد دليل يخص جميع النساء ؛ كيف والشرعية طائفة بزلوم النساء بيوتهن ، والانكفاف عن الخروج منها إلا لضرورة ؛ على ما تقدم في غير موضع . فأمر الله تعالى نساء النبي صلى الله عليه وسلم بملازمة بيوتهن ، وخاطبن بذلك تشريفاً لهن ، ونهاهن عن التبرج ، وأعلم أنه فعل الجاهلية الأولى فقال : (وَلَا تَبْرَجَنَّ تَبْرَجُ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى) . وقد تقدم معنى التبرج في « النور » . وحقيقته اظهار ماستره أحسن ؛ وهو مأخوذ من السعة ، يقال : في أسنانه تبرج إذا كانت متفرقة ؛ قاله المبرد . واختلف الناس في « الجاهلية الأولى » ؛ فقيل : هي الزمن الذي ولد فيه إبراهيم عليه السلام ، كانت المرأة تلبس التبرع من اللؤلؤ ، تمشي وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال . وقال الحكم بن عيينة : ما بين آدم ونوح ،

(١) في بعض الاموال : « زم » . (٢) راجع ج ١٢ ص ٣٠٩

وهي ثمانمائة سنة، وحُكيَت لم يَرِ ذميمة . وقال ابن عباس : ما بين نوح وإدريس .
الكلي : ما بين نوح وإبراهيم . قيل : إن المرأة كانت تلبس الدرع من اللؤلؤ غير غِطِط
البلانيين ، وتلبس الثياب الرقاق ولا توارى بدنهن . وقالت فرقة : ما بين موسى وميسى .
الشعي : ما بين ميسى ومحمد صلى الله عليه وسلم . أبو العالصة : هي زمان داود وسليمان ؛
كان فيه المرأة قبض من الدر غير غِطِط البلانيين . وقال أبو العباس المبرد : والجاهلية الأولى
كما تقول الجاهلية الجهلاء ، قال : وكان النساء في الجاهلية الجهلاء يُظهرن ما يقيح إظهاره ،
حتى كانت المرأة تجلس مع زوجها وخطها ، فينفرد خطها بما فوق الإزار إلى الأُعلى ، وينفرد
زوجها بما دون الإزار إلى الأسفل ، وربما سأل أحدهما صاحبه البذل . وقال مجاهد :
كان النساء يتششين بين الرجال ، فذلك التبرج . قال ابن عطية : والذي يظهر عندي أنه
أشار للجاهلية التي لحقتها ، فأمرن بالثقله من سيرتهن فيها ، وهي ما كان قبل الشرع من سيرة
الكفرة ؛ لأنهم كانوا لا قِيرة عندهم ؛ وكان أمر النساء دون حجاب ، وبَطْنُها أُولى بالنسبة
إلى ما كنَّ عليه ؛ وليس المعنى أن تمَّ جاهلية أخرى . وقد أوقع اسم الجاهلية على تلك المدة
التي قبل الإسلام ، فقالوا : جاهليّ في الشعر له . وقال ابن عباس في البخاري : سمعت
أبي في الجاهلية يقول ؛ إلى غير هذا .

قلت : وهذا قول حسن . ويعترض بأن العرب كانت أهل قَشَفٍ وَصَنَكٍ في الغالب ،
وأن التَّعَمُّ وإظهار الزينة إنما جرى في الأزمان السابقة ، وهي المراد بالجاهلية الأولى ،
وأن المقصود من الآية مخالفة من قبلهن من المشية على تَفَنُّجٍ وتكسير وإظهار الخناس
للرجال ، إلى غير ذلك مما لا يجوز شرما . وذلك يشمل الأقوال كلها ويسمها فيلزين
اليوت ، فإن مسبت الحاجة إلى الخروج فليكن على تبذل وتستتر تام . والله الموفق .

الثالثة — ذكر التعليق — وضعه أن عائشة — رضى الله عنها — كانت إذا قرأت هذه
الآية تنبكي حتى تبذل حمارها . وذكر أن سودة قيل لها : لم لا تحجبن ولا تتعمرين كما يفعل

(١) في نسخة : « خطها » والخمل (بالكسر) : الصديق الخالص . (٢) في الأصول : « حجة » .

(٣) التبذل : ترك الزين والتبج بالهيئة الحسنة الجميلة على جهة التواضع .

أخواتك؟ فقالت : قد حججت واعتمرت ، وأمرني الله أن أقصر في بقي . قال الراوي : فوالله ما خرجت من باب حجرتها حتى أخرجت جنازتها . رضوان الله عليها ! قال ابن العربي : لقد دخلت نيفاً على ألف قرية ، ف رأيت نساء أصون عيالا ولا أعف نساء من نساء نابلس ، التي رعى بها الخليل صلى الله عليه وسلم بالنار ، فأنى أقمت فيها ف رأيت امرأة في طريق نهارا إلا يوم الجمعة فلنهن يخرجن إليها حتى يمتلئ المسجد منهن ، فإذا قُضيت الصلاة وأتقبن إلى منازلهن لم تقع عني مل واحدة منهن إلى الجمعة الأخرى . وقد رأيت بالمسجد الأقصى عفاف ما خرجن من معتكفهن حتى استشهدن فيه .

الرابسة — قال ابن عطية : بكاء عائشة رضي الله عنها لما كان بسبب سفرها أيام الجمل ، وحينئذ قال لها حمار : إن الله قد أمرك أن تقر في بيتك . قال ابن العربي : تتعلق الرافضة — لعنهم الله — بهذه الآية على أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها إذ قالوا : إنها خالفت أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرجت تقود الجيوش ، وتباشر الحروب ، وتقتحم مأزق الطعن والضرب فيما لم يفرض عليها ولا يجوز لها . قالوا : ولقد حُصر عثمان ، فلما رأته ذلك أمرت بواجلها فقربت لتخرج إلى مكة ، فقال لها مروان : أقمي هنا يا أم المؤمنين ، وردى هؤلاء الرعاع ، فإن الإصلاح بين الناس خير من حجبك . قال ابن العربي قال صباؤنا رحمة الله عليهم : إن عائشة رضي الله عنها ، نذرت الج قبل الفتنة ، فلم تر التخلف عن نذرها ، ولو خرجت في تلك الساعة لكان ذلك صوابا لها . وأما خروجها إلى حرب الجمل فما خرجت لحرب ، ولكن تعلق الناس بها ، وشكوا إليها ما صاروا إليه من عظيم الفتنة وتهاجر الناس ، ورجعوا بركتها ، وطمعوا في الاستعجال منها إذا وفقت إلى الخلق ، وظننت هي ذلك [فخرجت] مقتدية بالله في قوله : « لَا تَخْرُجِي كَثِيرٌ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مِنْ أَمْرٍ يُصَدِّقُهُ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ » ، وقوله : « وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا » . والأمر بالإصلاح مخاطب به جميع الناس من ذكر وأُنثى ، حُرٌّ

(١) زيادة عن ابن العربي . (٢) آية ١١٤ سورة النساء . (٣) آية ٩ سورة المائدة .

أو عبد . فلم يرد الله تعالى بسابق قضائه ونافذ حكمه أن يقع إصلاح ، ولكن جرت مطاعنات وجرادات حتى كاد يفنى الفريقان ، فعمد بعضهم إلى الجبل ففرقه ، فلما سقط الجبل لجنبه أدرك محمد بن أبي بكر عائشة رضى الله تعالى عنها ، فاحتملها إلى البصرة ، وخرجت في ثلاثين امرأة ، قرّنت على بها حتى أوصلوها إلى المدينة بركة تربة مجتهدة ، مصيبة مثابة فيما تأولت ، مأجورة فيما فعلت ؛ إذ كل مجتهد في الأحكام مصيب . وقد تقدّم في « النعل » اسم هذا الجبل ، وبه يعرف ذلك اليوم .

قوله تعالى : ﴿ وَأَلِّقَ الصَّلَاةَ وَآتَيْنَ الزَّكَاةَ وَأَظْلَمَ اللَّهُ وُجُوهَهُ ﴾ أى فيما أمر ونهى .
 ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ قال الزجاج : قيل يراد به نساء النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : يراد به نساؤه وأهل البيت هم أهل بيته ؛ على ما يأتي بيانه بعد .
 و « أهل البيت » نصب على المدح . قال : وإن شئت على البذل . قال : ويجوز الرفع والخفض . قال النحاس : إن خفض على أنه بذل من الكاف والميم لم يجوز عند أبي العباس محمد بن يزيد ، قال : لا يبدل من المخاطبة ولا من مخاطب ؛ لأهما لا يحتاجان إلى تبيين .
 ﴿ وَيُطَهِّرُهُمْ تَطْهِيرًا ﴾ مصدر فيه معنى التوكيد .

قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرَنَّ مَا يُمِيتُكَ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ ءَايَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ
 إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ﴾
 فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرَنَّ مَا يُمِيتُكَ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ ءَايَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ ﴾ هذه الألفاظ تعطى أن أهل البيت نساؤه . وقد اختلف أهل العلم في أهل البيت ، من هم ؟ فقال عطاء وعكرمة وابن عباس : هم زواجه خاصة ، لا رجل مهن . وذهبوا إلى أن البيت أريد به مساكن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرَنَّ مَا يُمِيتُكَ فِي بُيُوتِكُنَّ ﴾ . وقالت فرقة منهم الكلبي : هم علي وفاطمة والحسن والحسين خاصة ؛ وفي هذا أساديث عن النبي عليه السلام ، واحتجوا بقوله تعالى : ﴿ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ ﴾

بالميم . ، ولو كان للنساء خاصة لكان « عتقك ويطهركن » ؛ إلا أنه يحتمل أن يكون خرج على لفظ الأهل ؛ كما يقول الرجل لصاحبه : كيف أهلك ؛ أى أمرأتك ونسأؤك ؛ فيقول : هم بخير ؛ قال الله تعالى : « أَتَجِدِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحْمَةً اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ » .
والذى يظهر من الآية أنها عامة في جميع أهل البيت من الأزواج وغيرهم . وإنما قال : « وَيُطَهِّرُكُمْ » لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلياً وحسناً وحسيناً كان فيهم ؛ وإذا اجتمع المذكور والمؤنث غلب المذكر ؛ فاقترضت الآية أن الزوجات من أهل البيت ؛ لأن الآية فيمن ، والمخاطبة لمن ؛ يدل على سياق الكلام . والله أعلم . أما أن أُم سلمة قالت : نزلت هذه الآية في بيتي ؛ فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً ، فدخل معهم تحت كساء خيبري وقال : « هؤلاء أهل بيتي » — وقرأ الآية — وقال : « اللَّهُمَّ أَنْصِبْ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَطَهِّرْهُمْ تَطْهِيراً » فقالت أُم سلمة : وأنا معهم يا رسول الله ؟ قال : « أَنْتِ عَلَى مَكَائِكَ وَأَنْتِ عَلَى خَيْرٍ » أخرجه الترمذي وغيره وقال : هذا حديث غريب . وقال القشيري : وقالت أُم سلمة أدخلت رأسي في الكساء وقلت : أنا منهم يا رسول الله ؟ قال : « نعم » . وقال الثعلبي : هم بنو هاشم ؛ فهذا يدل على أن البيت يراد به بيت النسب ؛ فيكون العباس وأعمامه وبنو أعمامه منهم . وروى نحوه عن زيد بن أرقم رضي الله عنهم أجمعين . وعلى قول الكلبي يكون قوله : « وَأَذْكُرَنَّ » ابتداء مخاطبة الله تعالى ؛ أى مخاطبة أمر الله عز وجل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، على جهة الموعظة وتعدد النعمة بذكر ما ينزل في بيوتهم من آيات الله تعالى والحكمة . قال أهل العلم بالتأويل : « آيات الله » القرآن . « والحكمة » السنة . والصحيح أن قوله : « وَأَذْكُرَنَّ » منسوق على ما قبله . وقال « عتقك » لقوله « أهل » فالأهل مذكور ؛ فمنهاق — وإن كن إناثا — باسم التذكير ؛ فلذلك صار « عتقكم » . ولا اعتبار بقول الكلبي وأشباهه ؛ فإنه توجد له أشياء في هذا التفسير ما لو كان في زمن السلف الصالح لنعوه من ذلك وحجروا عليه . فالآيات كلها من قوله : يا أيها النبي قل لأزواجك — إلى قوله — إن الله كان لطيفاً خبيراً منسوق بعضها على بعض ؛

فكيف صار في الوسط كلاما منفصلا لغيره ! وإنما هذا شيء جرى في الأخبار أن النبي عليه السلام لما نزلت عليه هذه الآية دعا طلياً وفاطمة والحسن والحسين ، فعمد النبي صلى الله عليه وسلم إلى كساء طلقها عليهم ، ثم أوى بيده إلى السماء فقال : ” اللَّهُمَّ هؤلاء أهل بيتي اللَّهُمَّ أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا “ . فهذه دعوة من النبي صلى الله عليه وسلم لهم بعد نزول الآية ، أحب أن يدخلهم في الآية التي خاطب بها الأزواج ؛ فذهب الكلبي ومن وافقه فصيها لم خاصة ، وهي دعوة لهم خارجة من التنزيل .

الثانية — لفظ الذكر يحتمل ثلاثة معان : أحدها — أى أذكرن موضع النعمة ؛ إذ صيركن الله في بيوت تُسَلِّ فيها آيات الله والحكمة . الثاني — أذكرن آيات الله وأقدرن قدرها ، وفكرن فيها حتى تكون منكن على بالٍ لتعطين بمواعظ الله تعالى ؛ ومن كان هذا حاله ينبغي أن تحسن أفعاله . الثالث — أذكرن بمعنى أحفظن وأقرآن والزمنة الأسننة ؛ فكانه يقول : وأحفظن أوامر الله تعالى ونواهيه ، وذلك هو الذى يتلى في بيوتكن من آيات الله . فأمر الله سبحانه وتعالى أن يخرين بما يتزل من القرآن في بيوتكن ، وما يرين من أفعال النبي عليه الصلاة والسلام ، ويسمعن من أقواله حتى يبلغن ذلك إلى الناس ، فيعملوا ويقتدوا . وهذا يدل على جواز قبول خبر الواحد من الرجال والنساء في الدين .

الثالثة — قال ابن العربي : في هذه الآية مسألة بديسة ، وهي أن الله تعالى أمر نبيه عليه الصلاة والسلام ببلّغ ما أنزل عليه من القرآن ، وتعليم ما عليه من الدين ؛ فكان إذا قرأ على واحد أو ما اتفق سقط عنه الفرض ، وكان على من سمعه أن يبلغه إلى غيره ، ولا يلزمه أن يذكره لجميع الصحابة ، ولا كان عليه إذا علم ذلك أزواجه أن يخرج إلى الناس فيقول لهم تزل كنا ولا كان كذا ؛ ولهذا قلنا : يجوز العمل بخبر بكرة في إيجاب الوضوء من مس الذكر ؛ لأنها روت ما سمعت وبلغت ما وعت . ولا يلزم أن يبلغ ذلك الرجال ، كما قال أبو حنيفة ؛ على أنه قد نقل عن سعد بن أبي وقاص وأبن عمر .

١ (١) هي بكرة بنت صفوان بن وهب ، روت عن أبيه صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّاتِمِينَ وَالصَّاتِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٢٥﴾

فيه مسائل :

الأولى — روى الترمذي عن أم حُمارة الأنصارية أنها أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : ما أرى كل شيء إلا للرجال ، وما أرى النساء يذكرن بشيء ! فترت هذه الآية : « إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ » الآية . هذا حديث حسن غريب . و « الْمُسْلِمِينَ » اسم « إنا » . « وَالْمُسْلِمَاتِ » عطف عليه . ويجوز رفعهن عند البصريين ؛ فأما الفراء فلا يجوز عنده إلا فيما لا يثبت فيه الإعراب .

الثانية — بدأ تعالى في هذه الآية بذكر الإسلام الذي يعم الإيمان وعمل الجوارح ، ثم ذكر الإيمان تخصيصا له وتنبيها على أنه عظم الإسلام وديامته . والقائات : العابد المطيع . والصابقات : معناه فيما عوهد عليه أن يقى به . والصابر عن الشهوات وعمل الطاعات في المكروه ^(١) والمنشط . والخاشع : الخائف لله . والمتصدق بالفرض والنفل . وقيل : بالفرض خاصة ؛ والاقول أمدح . والصابم كذلك . (وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ) أي عما لا يحل من الزنى وغيره . وفي قوله : « وَالْحَافِظَاتِ » حذف يدل عليه المتعقبات ، تقديره : والحافظات ؛ فاكنتي بما تقدم . وفي « الذَّاكِرَاتِ » أيضا مثله ؛ ونظيره قول الشاعر :

(١) المكروه (مخ الح الم) : المكروه . والمنشط : وهو الأمر الذي تنشط له وتنشط اليه وتقرضه ؛ وهو معصية

بمعنى التشايط .

وَكُنَّا مَذْهَبًا كَانَتْ تَوَاتُرُهَا * جرى فوقها واستشعرت لَوْنُ مَذْهَبٍ^(١)

وروى سيوييه : « لَوْنُ مَذْهَبٍ » بالنصب . وإنما يجوز الرفع على حذف الهاء ، كأنه قال : واستشعرت ، فيمن رفع لونا . والذا كرقيل في أدبار الصلوات وَغَدُوا وَحِشِيًا ، وفي المضاجع وعند الانتباه من النوم . وقد تقدم هذا كله مفصلاً في مواضعه ، وما يترتب عليه من الفوائد والأحكام ، فأغني عن الإعادة . والحمد لله رب العالمين . قال بجاهد : لا يكون ذا كرا لله تعالى كثيراً حتى يذكره قائماً وجالساً ومضطجعاً . وقال أبو سعيد الخدري : رضى الله عنه : من أيقظ أهله بالليل وصلياً أربع ركعات كتب من الذاكرين الله كثيراً والذاكرات .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَلًا مُبِينًا ﴿٦٥﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — روى قتادة وابن عباس ومجاهد في سبب نزول هذه الآية : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب زينب بنت جحش ، وكانت بنت عمته ، فظننت أن الخطبة لنفسه ، فلما تبين أنه يريد لها زيدا ، كرهت وأبت وامتنعت ، فزلت الآية . فأذعن زينب حينئذ وتزوجته . في رواية : فامتنعت وامتنع أخوها عبد الله للسبب من قريش ، وأن زيدا كان بالأمس عبداً ، إلى أن نزلت هذه الآية ، فقال له أخوها : مُرِنِي بِمَا شِئْتَ ، فزوجها من زيد . وقيل : إنما نزلت في أم كلثوم بنت عتبة بن أبي مَعِيْط ، وكانت وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم ، فزوجها من زيد بن حارثة ، فكرهت ذلك هي وأخوها وقالوا : إنما أردنا رسول

(١) الكت : جمع أكت ، وهي حرة تضرب إلى السواد ، والمذاتة : شديدة الحرة مثل اللهم . والمتون : جمع من ، وهو الظفر . واستشعرت : جعلت شمارها . والمذهب : الغزو بالذهب . والبيت لطيف النوى (من سيويه والبيتي) .

(٢) راجع ج ١ ص ٣٣١ و ج ٤ ص ٨٢ و ٣١٠ .

الله صلى الله عليه وسلم فزوجنا ضيه ؛ فقلت الآية بسبب ذلك ، فأجابا إلى تزويج زيد ؛ قاله ابن زيد . وقال الحسن : ليس يؤمن ولا مؤمنة إذا أمر الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم بأمر أن يعصياه .

الثانية — لفظة « ما كان ، وما ينبغي » ونحوها ، معناها الخطر والمنع . فتجوز لخطر الشيء والحكم بأنه لا يكون ؛ كما في هذه الآية . وربما كان امتناع ذلك الشيء عقلا كقوله تعالى : « مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُبَدِّلُوا شَهْرَهَا ^(١) » . وربما كان العلم بامتناعه شرعا كقوله تعالى : « مَا كَانَ لِشَرِّهِ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ ^(٢) » ، وقوله تعالى : « وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب ^(٣) » . وربما كان في المنعوبات ؛ كما تقول : ما كان لك يا فلان أن تترك التوافل ، ونحو هذا .

الثالثة — في هذه الآية دليل بل نص في أن الكفافة لا تعتبر في الأحساب وإنما تعتبر في الأديان ؛ خلافا لمالك والشافعي والمثنية ومختون . وذلك أن الموالى تزوجت في قريش ؛ تزوج زيد زينب بنت جحش . وتزوج المفسد بن الأسود ضباعة بنت الزبير . وتزوج أبو حذيفة سالما من فاطمة بنت الوليد بن عتبة . وتزوج بلال أخت عبد الرحمن بن عوف . وقد تهم هذا المعنى في غير موضع ^(٤) .

الرابعة — قوله تعالى : « أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِزْيَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ » قرأ الكوفيون « أن يكون » بالياء . وهو اختيار أبي حنيفة ؛ لأنه قد فرق بين المؤنث وبين فعله . الباقون بالتاء ؛ لأن اللفظ مؤنث [فأنث] فعله حسن . والتذكير على أن الخِزْيَةُ بمعنى التخدير ؛ فالتخيرة مصدر بمعنى الاختيار . وقرأ ابن السَّمِيقِ « الخِزْيَةُ » بإسكان الياء ، وهذه الآية في ضمن قوله تعالى : « النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَتَمِّهِمْ ^(٥) » . ثم توعد تعالى وأخبر أن من يعص الله ورسوله فقد ضل .

(١) آية ٦٠ سورة النحل . (٢) آية ٧٩ سورة آل عمران . (٣) آية ٥١ سورة الشورى .
(٤) في الأصول وابن العربي : « حدة » والمصوب عن كتب الصلابة . (٥) راجع المسألة الخامسة
بد ٣ من ٦٩ و ١٣ ص ٢٧٨ (٦) آية ٦ من هذه السورة .

وهذا أدل دليل على ما ذهب إليه الجمهور من قهائنا، وفقهاء أصحاب الإمام الشافعي وبعض الأصوليين، من أن صيغة « أفعل » للوجوب في أصل وضعها؛ لأن الله تبارك وتعالى نهي خيرة المكلف عند سماع أمره وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم، ثم أطلق على من بقيت له خيرة عند صدور الأمر أمر المصيبة، ثم علق على المصيبة بذلك الضلال؛ فأنزى حمل الأمر على الوجوب. والله أعلم.

قوله تعالى : **وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكُنْ لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿٥٥﴾**

فيه تسع مسائل :

الأولى — روى الترمذي قال : حدثنا علي بن حجر قال حدثنا داود بن الزريقان عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت : لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتما شيئا من الوحي لكم هذه الآية : **(وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ)** يعني بالاسلام **(وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ)** بالمعنى فاعف عنه. **(أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ —** إلى قوله — **وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا)** وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تزوجها قالوا : تزوج حليمة أبنته؛ فانزل الله تعالى : **« مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ »**. وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم نباه وهو صغير، فلبث حتى صار رجلا يقال له زيد بن محمد، فانزل الله تبارك وتعالى **« ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ »**

فلان مولى فلان ، وفلان أخو فلان ؛ هو أفسط عند الله [يعنى أعذل^(١)] . قال أبو عيسى : هذا حديث [غريب^(١)] قد روى عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها . قالت : لو كان النبي صلى الله عليه وسلم كائما شيئا من الوحي لكتبتم هذه الآية « وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ » هذا الحرف لم يرو بطوله .

قلت : هذا القدر هو الذى أخرجه مسلم فى صحيحه ، وهو الذى صححه الترمذى فى جامعه . وفى البخارى عن أنس بن مالك أن هذه الآية « وَنُحْنِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ » نزلت فى شأن زينب بنت جحش وزيد بن حارثة . وقال عمر وابن مسعود وعائشة والحسن : ما أنزل الله على رسوله آية أشد عليه من هذه الآية . وقال الحسن وعائشة : لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كائما شيئا من الوحي لكتبتم هذه الآية لشدتها عليه . وروى فى الخبر أنه : أمسى زيد فأوى إلى فراشه ، قالت زينب : ولم يستطع زيد ، وما أمتع منه غير ما منه الله منى ، فلا يقدر على . هذه رواية أبى عصمة نوح بن أبى حريم ، رفع الحديث إلى زينب أنها قالت ذلك . وفى بعض الروايات : أن زيدا توتّم ذلك منه حين أراد أن يقرّبها ؛ فهذا قريب من ذلك . وجاء زيد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن زينب تؤذيني بلسانها وتفعل وتفعل ! وإنى أريد أن أطلقها ، فقال له : « أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ » الآية . فطلقها زيد فنزلت « وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ » الآية .

واختلف الناس فى تأويل هذه الآية ؛ فذهب قتادة وابن زيد وجماعة من المفسرين ؛ منهم الطبري وغيره ، إلى أن النبي صلى الله عليه وسلم وقع منه استحسان لزينب بنت جحش ، وهى فى عصمة زيد ، وكان حرصا على أن يطلقها زيد فيترجّحها هو ؛ ثم إن زيدا لما أخبره بأنه يريد فراقها ، ويشكو منها غلظة قول وعصيان أمر ، وأذى باللسان وتعظيما بالشرف ، قال له : « اتَّقِ اللَّهَ — أى فيما تقول عنها — وَأَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ » وهو يخفى الحرص على طلاق زيد إياها . وهذا الذى كان يخفى فى نفسه ، ولكنه لم يوجب من الأمر بالمعروف .

(١) زيادة من صحيح الترمذى .

وقال مقاتل : زوج النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش من زيد فشكنت عنده حيناً ، ثم إنه عليه السلام أتى زيداً يوماً يطلبه ، فأبصر زينب قائمة ، وكانت بيضاء جميلة جميلة من أُمَّ نساء قريش ، ففويها وقال : «سبحان الله مقلب القلوب» ! فسمعت زينب بالسيحة فذكرتها لزيد ، ففطن زيد فقال : يا رسول الله ، ائذن لي في طلاقها ، فإن فيها كبراً ، تعظم عليّ وتؤذي بلسانها ، فقال عليه السلام : «أمسك عليك زوجك وأتق الله» . وقيل : إن الله بعث ريحاً فرفعت الستر وزينب متفضلة^(١) في منزل ، فرأى زينب فوقعت في نفسه ، ووقع في نفس زينب أنها وقعت في نفس النبي صلى الله عليه وسلم ، وذلك لما جاء يطلب زيداً ، بغاه زيد فأخبرته بذلك ، فوقع في نفس زيد أن يطلقها . وقال ابن عباس : «وتخفى في قيسك» الحب لها . «وتخفى الناس» أي تستحيهم . وقيل : تخاف وتكره لأئمة المسلمين لو قلت طلقها ، ويقولون أمر رجلاً بطلاق امرأته ثم نكحها حين طلقها . «والله أحق أن تخشاه» في كل الأحوال . وقيل : والله أحق أن تستحي منه ، ولا تأمر زيداً بإسالك زوجته بعد أن أعلمك الله أنها ستكون زوجتك ، فمات به الله على جميع هذا . وروى عن علي بن الحسين : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قد أوحى الله تعالى إليه أن زيداً يطلق زينب ، وأنه يزوجها بزوج الله إياها ، فلما خشى زيد للنبي صلى الله عليه وسلم خلق زينب ، وأنها لا تطيعه ، وأعلمه أنه يريد طلاقها ، قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم على جهة الأدب والوصية : «أتق الله في قولك وأمسك عليك زوجك» وهو يعلم أنه سيفارقها ويزوجها ، وهذا هو الذي أخفى في نفسه ، ولم يرد أن يأمره بالطلاق لما علم أنه سيقربها . وخشى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يلحقه قول من الناس في أن يزوج زينب بعد زيد ، وهو مولاه ، وقد أمره بطلاقها ، فمات به الله تعالى على هذا القدر من أن يخشى الناس في شيء قد أباحه الله له ، بأن قال : «أمسك» مع علمه بأنه يطلق ، وأعلمه أن الله أحق بالخشية ، أي في كل حال . قال علماؤنا رحمة الله عليهم : وهذا القول أحسن ما قيل في تأويل هذه الآية ، وهو الذي

(١) تخلفت المرأة : ليست ثياب مهنياً وكانت في ثوب واحد .

عليه أهل التحقيق من المفسرين والعلماء الراجحين؛ كالزهري والقاضي بكر بن الملاء القشيري^(١) والقاضي أبي بكر بن العربي وغيرهم، والمراد بقوله تعالى: «وَتَحْشَى النَّاسَ» إنما هو إرجاف المنافقين بأنه نهي عن تزويج نساء الأبناء وتزويج زوجة أبنته، فاما ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم هو زينب امرأة زيد - وربما أطلق بعض المجان لفظ حشيت - فهذا إنما يصدر عن جاهل بعصمة النبي صلى الله عليه وسلم عن مثل هذا، أو مستخف بجرمته، قال الترمذي الحكيم في نوادر الأصول، وأسند إلى علي بن الحسين قوله: «فعل بن الحسين جاء بهذا من خزانة العلم جوهرًا من الجواهر، وذرا من الدرر، أنه إنما عتب الله عليه في أنه قد أعلمه أن ستكون هذه من أزواجك، فكيف قال بعد ذلك لزيد: "أمسك عليك زوجك" وأخذت خشية الناس أن يقولوا: تزوج امرأة أبنته والله أحق أن تحشاها، وقال الناس: قال بعض العلماء ليس هذا من النبي صلى الله عليه وسلم خطيئة؛ ألا ترى أنه لم يؤمر بالنسوة ولا بالاستغفار منه. وقد يكون الشيء ليس بخطيئة إلا أن غيره أحسن منه، وأخفى ذلك في نفسه خشية أن يفتن الناس.

الثانية - قال ابن العربي: فإن قيل لأي معنى قال له: "أمسك عليك زوجك" وقد أخبره الله أنها زوجته، قلنا: أراد أن يخبر منه ما لم يعلمه الله من رغبته فيها أو رغبته عنها، فأبدي له زيد من الثمرة عنها والكراهة فيها، ما لم يكن علمه منه في أمرها. فإن قيل: كيف يأمره بالتسك بها وقد علم أن الفراق لا بد منه؟ وهذا تناقض. قلنا: بل هو صحيح للقاصد الصحيحة؛ لإقامة الحجّة ومعرفة العاقبة؛ ألا ترى أن الله تعالى يأمر العبد بالإيمان وقد علم أنه لا يؤمن، فليس في مخالفة متعلّق الأمر لمتعلّق العلم ما يمنع من الأمر به عقلا وحكما. وهذا من نفيس العلم فيفتقروه وتقبلوه. وقوله: «وأنت الله» أي في طلاقها، فلا تطلقها. وأراد نهى تنزيه لا نهى تحريم؛ لأن الأولى ألا يطلق. وقيل: «أنت الله» فلا تدّعيها بالنسبة إلى

(١) هو القاضي بكر بن محمد بن الملاء القشيري، الفقيه المالكي والشافعي، له كتاب في الأحكام والآراء والرد على المنزلي، والآخرة ورد فيه على المالكي، وتكلم في الأمور، والآراء على القدرية والآراء على الشافعية. توفي سنة ٤٣٢هـ (الوفات المصنفة).

الكبر وأذى الزوج . « وَتُخَيِّبُ فِي نَفْسِكَ » قيل تملق قلبه . وقيل : مفارقة زيد إياها .
وقيل : علمه بأن زيدا سيطلقها ؛ لأن الله قد أحله بذلك .

الثالثة — روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لزيد : " ما أجد في نفسي أوثق منك فأخطب زينب علي " قال : فذهبت ووليتها ظهري توقيرا للنبي صلى الله عليه وسلم ، وخطبتها ففرحت وقالت : ما أنا بصانعة شيئا حتى أوامر^(١) ربي ، فقامت إلى مسجدتها ونزل القرآن ، فترجها النبي صلى الله عليه وسلم ودخل بها .

قلت : معنى هذا الحديث ثابت في الصحيح . وترجم له النسائي (صلاة المرأة إذا خطبت واستخارتها زوجها) روى الأئمة — واللفظ لمسلم — عن أنس قال : لما أنقضت عدة زينب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد : " فاذكرها علي " قال : فانطلق زيد حتى أتاها وهي تجترجج بينها . قال : فلما رأيتها عظمت في صدري ، حتى ما أستطيع أن أنظر إليها ، أت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها فوليها ظهري ، وتكسبت على عقي ، فقلت : يا زينب ، أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك ، قالت : ما أنا بصانعة شيئا حتى أوامر^(٢) ربي ، فقامت إلى مسجدتها ونزل القرآن ، وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل عليها بغير إذن . قال : فقال ولقد رأيتنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أطعمنا الخبز والحلم حين امتد النهار الحديث . في رواية " حتى تركوه " . وفي رواية عن أنس أيضا قال : ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أولم على امرأة [من نسائه] ما أولم على زينب ، فإنه ذبح شاة . قال صاحبنا : فقوله عليه السلام لزيد : " فاذكرها علي " أي أخطبها ؛ كما بينه الحديث الأول . وهذا استعان لزيد واختيار له ، حتى يظهر صبره وانقياده وطوعه .

قلت : وقد يستلطف من هذا أن يقول الإنسان لصاحبه : أخطب علي فلانة ، لزوجها المطلقة منه ، ولا حرج في ذلك . والله أعلم .

(١) أمره في أمره ورأيه واستأمره : شاوره . (٢) زيادة عن مسلم .

الرابعة - لما وكلت أمرها إلى الله وفتح تفويضها إليه تولى الله إنكاحها ؛ ولذلك قال : ﴿ فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكُمَا ۖ ﴾ . وروى الإمام جعفر بن محمد عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم « وَطَرًا زَوَّجْتُكُمَا » . ولما أعلمه الله بذلك دخل عليها بنير ابن ، ولا تجديد عقد ولا تقرير صداق ، ولا شيء مما يكون شرطاً في حقوقنا ومشروعاً لنا . وهذا من خصوصياته صلى الله عليه وسلم ، التي لا يشاركه فيها أحد بإجماع من المسلمين . ولهذا كانت زينب تفانح نساء النبي صلى الله عليه وسلم وتقول : زوجكن أبأؤكن وزوجني الله تعالى . أخرجه النسائي عن أنس بن مالك قال : كانت زينب تفنح نساء النبي صلى الله عليه وسلم تقول : إن الله عز وجل أنكحنى من السماء . وفيها نزلت آية المنجاب ؛ وسيأتي .

الخامسة - المنتم عليه في هذه الآية هو زيد بن حارثة ، كما بيناه ؛ وقد تقدم خبره في أول السورة . وروى أن حمه لقيه يوماً وكان قد ورد مكة في شغل له ، فقال : ما اسمك يا غلام ؟ قال : زيد ؛ قال : أين من ؟ قال : ابن حارثة . قال ابن من ؟ قال : ابن شراحيل الكلبي . قال : فما اسم أمك ؟ قال : سعدى ، وكنت في أخوالى طى ، فضمته إلى صدره . وأرسل إلى أخيه وقومه فحضروا ، وأرادوا منه أن يقيم معهم ؛ فقالوا : لمن أنت ؟ قال : لمحمد بن عبد الله ؛ فأتوه وقالوا : هذا أبنا قرته علينا . فقال : « أعرضن عليه فإن اختاركم تحفظوا بيده » فبعث إلى زيد وقال : « هل تعرف هؤلاء ؟ » قال نعم ! هذا أبى ، وهذا أختى ، وهذا عمى . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « فأتى صاحب كنت لك ؟ » فبكى وقال : لم سألني عن ذلك ؟ قال : « أخبرت أن خلقهم فخلق بهم فخلق وإن أردت أن تقيم فأتنا من قد صرقت » فقال : ما اختار عليك أحداً . فاجذبته معه وقال : يا زيد ، اختيرت العبودية على أبيك وعمك ! فقال : أى والله العبودية عند عبد أحب إلى من أن أكون عندكم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اشهدوا أنى وارث وموروث » . فلم يزل يقال : زيد بن محمد إلى أن نزل قوله تعالى « أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ » ونزل « ما كان محمد أباً أحد من رجالكم » .

(١) راجع ص ١٦٨ من هذا الجزء .

السادسة — قال الإمام أبو القاسم عبد الرحمن السهيلي رضي الله عنه : كان يقال زيد بن محمد حتى نزل « أَدْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ » فقال: أنا زيد بن حارثة . وحم عليه أن يقول : أنا زيد بن محمد . فلما نُزِعَ عنه هذا الشرف وهذا الفخر ، وعلم الله وحشته من ذلك شرفه بخصيصة لم يكن يُحَصُّ بها أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، وهي أنه سماه في القرآن ؛ فقال تعالى : « فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا » يعني من زينب . ومن ذكره الله تعالى باسمه في الذكر الحكيم حتى صار قرآنا يُتْلَى في الحارثيين ، توه به غاية التنويه ؛ فكان في هذا تأنيس له ويعوض من الفخر بأبوة محمد صلى الله عليه وسلم له . ألا ترى إلى قول أبي ابن كعب حين قال له النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله أمرني أن أقرأ عليك سورة كذا » فبكى وقال : « أَوْزَعْتُ هُنَالِكَ ؟ وكان بكاءه من الفرح حين أخبر أن الله تعالى ذكره ؛ فكيف بمن صار اسمه قرآنا يتلى محمداً لا يزيد ، يتلوه أهل الدنيا إذا قرءوا القرآن ، وأهل الجنة كذلك أبداً ، لا يزال على ألسنة المؤمنين ، كما لم يزل مذكوراً على الخصوص عند رب العالمين ؛ إذ القرآن كلام الله القديم ، وهو باق لا يزيد ؛ فاسم زيد هذا في المصحف المكرمة المرفوعة المطهرة ، تذكره في التلاوة السَّفَرَةَ الكرام للبررة . ولوس ذلك لاسم من أسماء المؤمنين إلا لنبي من الأنبياء ، وزيد بن حارثة تمويضا من الله تعالى له بما نُزِعَ عنه . وزاد في الآية أن قال : « وَإِذْ يَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ » أي بالإيمان ؛ فدلَّ على أنه من أهل الجنة ، علم ذلك قبل أن يموت ، وهذه فضيلة أخرى .

السابعة — قوله تعالى : « وَطَرًا » الّوَطَرَ كلُّ حاجة للسر له فيها همسة ؛ والجمع الأوطنار . قال ابن عباس : أي بلغ ما أراد من حاجته ؛ يعني الجماع . وفيه إصمار ؛ أي لما قضى وَطَرَهُ منها وطلقها « زَوَّجْنَاهَا » . وقراءة أهل البيت « زَوَّجْنَاهَا » . وقيل : الوطر عبارة عن الطلاق ؛ قاله قتادة .

الثامنة — ذهب بعض الناس من هذه الآية ، ومن قول شعيب : « إني أريد أن تُنِكَمَكَ »^(١) إلى أن ترتيب هذا المعنى في المهور ينبغي أن يكون : « أنكحه إياها » فتقدم (١) في الأصول : « ... وهذا الفخره » بزيادة لفظة « ه » . (٢) آية ٢٧ سورة التمس .

ضمير الزوج كما في الآيتين. وكذلك قوله عليه السلام لصاحب الرداء: "إذهب فقد أُنكحتكما بما مَلَكَ من القرآن". قال ابن عطية: وهذا غير لازم؛ لأن الزوج في الآية مخاطب لفنن تقديمه، وفي المهور الزوجان [سواء]، فقدم من شئت، ولم يبق ترجيح إلا بدرجة الرجال، وأنهم القوامون.

التاسعة - قوله تعالى: ﴿زَوْجَنَا كَهَا﴾ دليل على ثبوت الولي في النكاح؛ وقد تقدم الخلاف في ذلك^(١). روى أن عائشة وزينب تفانرتا؛ فقالت عائشة: أنا التي جاءني الملك إلى النبي صلى الله عليه وسلم في سرقة من حرير فيقول: "هذه أمراك" خرجه الصحيح. وقالت زينب: أنا التي زوجني الله من فوق سبع سموات. وقال الشعبي: كانت زينب تقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم إني لأدُلُّ عليك بثلاث، ما من نسائك امرأة تدلُّ بهن - إن جدتي وجدتك واحد، وإن الله أنكحك إياي من السماء، وإن السفير في ذلك جبريل. وروى عن زينب أنها قالت: لما وقعت في قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يستطعني زيد، وما امتنع منه غير ما يمنه الله تعالى مني فلا يقدر علي.

قوله تعالى: مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ﴿١٥﴾ الَّذِينَ يُبَاغُونَ رِسَالَتِ اللَّهِ وَيَحْشُونَ وَلَا يَحْشُونَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾ هذه مخاطبة من الله تعالى لجميع الأمة. أعلمهم أن هذا ونحوه هو السنن الأقدم في الأنبياء أن ينالوا ما أحله لهم؛ أي سنن محمد صلى الله عليه وسلم في التوسمة عليه في النكاح سنة الأنبياء الماضية؛ كماود وسليان. فكان لداود مائة امرأة وثلاثمائة سُريرة، وسليان ثلاثمائة امرأة وسبعائة سُريرة. وذكر التلبي عن مقاتل وابن الكلبي أن الإشارة إلى داود عليه السلام؛ حيث جمع الله بينه وبين من قُتُن بها.

(١) راجع ج ٣ ص ٧٢ وما بعدها. (٢) الشرق (مختار): شق الحرير الأبيض.

و «سُنة» نصب على المصدر؛ أى مَنْ الله له سنة واسعة. و «الَّذِينَ خَلَوْا» هم الأنبياء؛
بدليل وصفهم بعد بقوله: «الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ».

قوله تعالى: مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ
وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٣١﴾
فيه ثلاث مسائل:

الأولى - لما تزوج زينب قال الناس: تزوج امرأة ابنه؛ فزلت الآية؛ أى ليس
هو أبنته حتى تحرم عليه حليته، ولكنه أبو أخته في التبجيل والتمظيم، وأن نساءه عليهم حرام.
فأذهب الله بهذه الآية ما وقع في نفوس المنافقين وغيرهم، وأعلم أن محمداً لم يكن أباً لأحد من
الرجال المعاصرين له في الحقيقة. ولم يقصد بهذه الآية أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن
له ولد، فقد ولد له ذكور: إبراهيم، والقاسم، والطيب، والمطهر؛ ولكن لم يشأ له ابن حتى
يصير رجلاً. وأما الحسن والحسين فكانا طفلين، ولم يكونا رجلين مفاصرين له.

الثانية - قوله تعالى: ﴿وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ﴾ قال الأخفش والفراء: أى ولكن
كان رسول الله. وأجازا «ولكن رسول الله وخاتم» بالرفع. وكذلك قرأ ابن أبي عمير
وبعض الناس «ولكن رسول الله» بالرفع؛ على معنى هو رسول الله وخاتم النبيين. وقرأت
فرقة «ولكن» بتشديد النون، ونصب «رسول الله» على أنه اسم «لكن» والخبر محذوف.
«وخاتم» قرأ عاصم وحده بفتح التاء، بمعنى أنهم به ختموا؛ فهو كالخاتم والطابع لهم.
وقرأ الجمهور بكسر التاء بمعنى أنه ختمهم؛ أى جاء آخرهم. وقيل: الخاتم والخاتم لثان؛
مثل طابع وطابع، ودائق ودائق، وطابق من اللهم وطابق.

الثالثة - قال ابن عطية: هذه الألفاظ عند جماعة علماء الأئمة حلقاً وسلفاً متقاةً
على العموم التام مقتضية نصاً أنه لا نبي بعده صلى الله عليه وسلم. وما ذكره القاضي بن الطيب
في كتابه المسمى بالهداية، من تجويز الاحتمال في ألفاظ هذه الآية ضعيف. وما ذكره الفزالي

في هذه الآية ، وهذا المعنى في كتابه الذي سماه بالاقتصاد ، إلحاد عندي ، وتطرق خيث إلى تشويش عقيدة المسلمين في ختم عهد صل الله عليه وسلم النبوة ؛ فالحزن الحذر منه ! والله الهادي برحمته .

قلت : وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا نبوة بعدى إلا ما شاء الله " . قال أبو عمر : يعني الرؤيا — والله أعلم — التي هي جزء منها ؛ كما قال عليه السلام : " ليس يبقى بعدى من النبوة إلا الرؤيا الصالحة " . وقرأ ابن مسعود « من رجالكم ولكن نبياً ختم النبيين » . قال الرمانى : ختم به عليه السلام الإصلاح ، فمن لم يصلح به فيئوس من صلاحه . قلت : ومن هذا المعنى قوله عليه السلام : " بُعثت لأتمم مكارم الأخلاق " . وفي صحيح مسلم عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " مثل ومثل الأنبياء كمثل رجل بنى داراً فأنتمها وأكملها إلا موضع لبنة فجعل الناس يدخلونها ويتمجبون منها ويقولون لولا موضع اللبنة — قال رسول الله صلى الله عليه وسلم — فإنا موضع اللبنة جئت لنتمت الأنبياء " . ونحوه عن أبي هريرة ، غير أنه قال : " فإنا اللبنة وأنا خاتم النبيين " .

قوله تعالى : يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا اذْكُرُوْا اللّٰهَ ذِكْرًا كَثِيْرًا ﴿١٤٧﴾

أمر الله تعالى عباده بأن يذكروه ويشكروه ، ويذكروا من ذلك على ما أنعم به عليهم . وجعل تعالى ذلك دون حد لمهولته على العبد . ولعظم الأجر فيه قال ابن عباس : لم يُعذر أحد في ترك ذكر الله إلا من غلب على عقله . وروى أبو سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم : " أكثروا ذكر الله حتى يقولوا مجنونون " . وقيل : الذكر الكثير ما جرى على الإخلاص من القلب ، والقليل ما يقع على حكم التفات كالذكر باللسان .

قوله تعالى : وَسِيِّحُوْهُ بُرْءًا وَّاصِيْلًا ﴿١٤٨﴾

أى اشغلوأ ألسنتكم في معظم أحوالكم بالتسبيح والتلهيل والتحميد والتكبير . قال مجاهد : وهذه كلمات يقولون الطاهر والمحدث والجنب . وقيل : ادعوه . قال جرير :

فلا تلتس تسبيح الشُّعْبَا إن يوسفًا • دَعَا رَبَّهُ فَأَخْتَارَهُ حِينَ سَجَا
وقيل : المراد صلواته بكرة وأصيلًا ؛ والصلوة تسمى تسبيحا • وخصَّ الفجر والمغرب والعشاء
بالذكر لأنها أحق بالتحريض عليها ، لاتصالها بأطراف الليل • وقال قتادة والطبري : والإشارة
إلى صلاة الغداة وصلاة العصر . والأصيل : المثنى وجمعه أصائل • والأصل بمعنى الأصيل ،
وجمعه آصال ؛ قاله المبرد • وقال غيره : أصلُ جمع أصيل ؛ كغيف ورغف • وقد تقدم •
مسألة — هذه الآية مدنية ، فلا تعلّق بها لمن زعم أن الصلاة إنما فرضت أولاً
ضلّتين في طرفي النهار • والرواية بذلك ضعيفة فلا تنفك عنها ولا معول عليها • وقد مضى
الكلام في كيفية فرض الصلاة وما للعلماء في ذلك في « سبحان »^(١) والحمد لله •

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكَ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ
إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ ﴾ قال ابن عباس : لما نزل « إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ
يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ » قال المهاجرون والأنصار : هذا لك يا رسول الله خاصة ، وليس لنا فيه
شيء ؛ فأنزل الله هذه الآية •

قلت : وهذه نعمة من الله تعالى على هذه الأمة من أكبر النعم ؛ ودليل على فضيلتها على
سائر الأمم • وقد قال : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ »^(٢) • والصلوة من الله على العبد هي
رحمته له وبركته لديه • وصلاة الملائكة : دأؤهم للمؤمنين واستغفارهم لهم ؛ كما قال :
« وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا »^(٣) وصيأتي • وفي الحديث : أن بنى إسرائيل سألوا موسى عليه
السلام أَيْصَلِّيْ رَيْكَ جَل وَعِزٌّ ؟ فأعظم ذلك ؛ فأوحى الله جل وعز إن صلاتي بأن رحمتي
سبقت غضبي ؛ ذكره النحاس • وقال ابن عطية : وروى فرقة أن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) راجع ج ٧ ص ٢٥٤ (٢) راجع ج ١٠ ص ٢١٠ (٣) آية ١١٠ سورة آل عمران •

(٤) آية ٧ سورة طه •

قيل له : يا رسول الله ، كيف صلاة الله على عباده . قال : «سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي» . واختلف في تأويل هذا القول ؛ فقيل : إنه كلام من كلام الله تعالى وهي صلاته على عباده . وقيل : سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ من كلام محمد صلى الله عليه وسلم ، وقدمه بين يدي نقطة باللفظ الذي هو صلاة الله وهو «رحمتي سبقت غضبي» من حيث فهم من السائل أنه توهم في صلاة الله على عباده وجهاً لا يليق بالله عز وجل ؛ فقدم التنزيه والتعظيم بين يدي إخباره . قوله تعالى : ﴿لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ أى من الضلالة إلى الهدى . ومعنى هذا التثبيت على الهداية ؛ لأنهم كانوا في وقت الخطاب على الهداية . ثم أخبر تعالى برحمته بالمؤمنين تأنيساً لهم فقال : ﴿وَكَانَ الْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ .

قوله تعالى : ﴿تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا﴾ ١٠

اختلف في التفسير الذى فى «يَلْقَوْنَهُ» على من يهود ؛ فقيل على الله تعالى ، أى كان بالمؤمنين رحيمًا ، فهو يؤمنهم من عذاب الله يوم القيامة . وفى ذلك اليوم يلقونه . و﴿تَحِيَّتُهُمْ﴾ أى تحية بعضهم لبعض . ﴿سَلَامٌ﴾ أى سلامة لنا ولكم من عذاب الله . وقيل : هذه التحية من الله تعالى ؛ المعنى : فيسامهم من الآفات ، أو ينشرهم بالأمن من المخافات ﴿يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ﴾ أى يوم القيامة بعد دخول الجنة . قال معناه الزجاج ؛ واستشهد بقوله جل وعز : «وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ» . وقيل : «يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ» أى يوم يلقون ملك الموت ؛ وقد ورد أنه لا يقبض روح مؤمن إلا سلم عليه . روى عن البراء بن عازب قال : «تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ» فيسلم ملك الموت على المؤمن عند قبض روحه ، لا يقبض روحه حتى يسلم عليه .

قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ ١١

وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَرَاجِعًا مُنِيرًا ١٢

هذه الآية فيها تأييد للنبي صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ، وتكريم لجميعهم . وهذه الآية تضمنت من أسماء صلى الله عليه وسلم ستة أسماء ولتينا صلى الله عليه وسلم أسماء كثيرة وسميات جليلة ، ورد ذكرها في الكتاب والسنة والكتب المتقدمة . وقد سماه الله في كتابه محمداً واحمداً . وقال صلى الله عليه وسلم فيما روى عنه الثقات العدول : " إلى خمسة أسماء أنا محمد وأحمد وأنا الماحي الذي يحو الله بي الكفر وأنا الحائر الذي يحشر الناس على قدمي وأنا العاقب " . وفي صحيح مسلم من حديث جابر بن مطعم : وقد سماه الله « رعوفاً رحياً » . وفيه أيضاً عن أبي موسى الأشعري قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى لنا نفسه أسماء ، فيقول : « أنا محمد وأحمد والمُحَقِّق والحاشِرُ ونبي التوبة ونبي الرحمة » . وقد تتبع القاضي أبو الفضل عياض في كتابه المسمى (بالشفاء) ما جاء في كتاب الله وفي سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وما نقل في الكتب القديمة ، وإطلاق الأمة أسماء كثيرة وصفات عديدة ، قد صدقت عليه صلى الله عليه وسلم مُسمياتها ، ووجدت فيه معانيها . وقد ذكر القاضي أبو بكر بن العربي في أحكامه في هذه الآية من أسماء النبي صلى الله عليه وسلم سبعة وستين اسماً . وذكر صاحب (وسيلة المتبعين إلى متابعة سيد المرسلين) عن ابن عباس أن لعمد صلى الله عليه وسلم مائة وثمانين اسماً . من أرادها وجدها هناك . وقال ابن عباس : لما نزلت هذه الآية دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم طلياً وسُعاداً ، فبعثهما إلى اليمن ، وقال : " اذهبا فبشرا ولا تُنفرا ولا تُسمرا ولا تُعمرا فإنه قد أنزل عليّ ... " وقسراً الآية .

قوله تعالى : (شَاهِدًا) قال سعيد عن قتادة : « شاهدنا » على أنته بالتبليغ إليهم ، وعلى سائر الأمم بتبليغ أنبيائهم ، ونحو ذلك . (وَبَشِّرًا) معناه للمؤمنين بركة الله وبالجنة . (وَنَذِيرًا) معناه للعصاة والمكذبين من النار وعذاب الخلد . (وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ) الداء إلى الله هو تبليغ التوحيد والأخذ به ، وسكافة الكفرة . و (بِلَاذِنِهِ) هنا معناه : بأمره وإياله ، وتقديره ذلك في وقته وأوانه . (وَبِرَّاجًا مُبِينًا) هنا استعارة للنور الذي يتضمنه شرعه .

وقيل : « وسراجاً » أى هادياً من ظلم الضلالة؛ وأنت كالمصباح المضيء . ووصفه بالإتارة لأن من الشرج ما لا يضيء ، إذا قلَّ سليله ودقَّت فتيلته . وفي كلام بعضهم : ثلاثة تُضني : رسول بليء ، وسراج لا يضيء ، ومائدة ينظر لها من يحمي . ومثل بعضهم عن الموحِّشين فقال : ظلام سائر وسراج فاتر . وأسند النحاس قال : حدَّثنا محمد بن إبراهيم الرازي قال حدَّثنا عبد الرحمن بن صالح الأزدی قال حدَّثنا عبد الرحمن بن محمد الحاربي عن شيبان النحوي قال حدَّثنا قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال : لما نزلت « يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً . وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً » دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً ومعاذا فقال : « انطلقا فبشرا ولا تُسرَّا فإنه قد نزل على الليلة آية » يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً - من النار - وداعياً إلى الله - قال - شهادة أن لا إله إلا الله - بإذنه - بأمره - وسراجاً منيراً - قال - بالقرآن . وقال الزجاج : « وسراجاً » أى وذا سراج منير ؛ أى كتاب يَرى . وأجاز أيضاً أن يكون بمعنى : وتالياً لكتاب الله .

قوله تعالى : وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ فَضْلاً كَبِيراً ﴿٧٧﴾ وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعْ أَذُنَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : (وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ) الواو عاطفة جملة على جملة ؛ والمعنى مقطوع من الذي قبله . أمره تعالى أن يبشر المؤمنين بالفضل الكبير من الله تعالى . وصل قول الزجاج : ذا سراج منير ، أو وتالياً سراجاً منيراً ، يكون معطوفاً على الكاف في « أرسلناك » . قال ابن عطية : قال لنا أبي رضى الله عنه ، هذه من أرجى آية عندي في كتاب الله تعالى ؛ لأن الله عز وجل قد أمر نبيه أن يبشر المؤمنين بأن لهم عنده فضلاً كبيراً ؛ وقد بين تعالى الفضل الكبير في قوله تعالى : « الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ

عند ربهم ذلك هو الفضل الكبير^(١) . فالآية التي في هذه السورة خبر ، والتي في « حَم » عسق » تفسير لها . (وَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ) أى لا تطعهم فيما يشيرون عليك من المدلعة في الدين ولا تمائلهم . « الكافرين » : أبى سفيان وعكرمة وأبى الأحرور السلمي ؛ قالوا : يا محمد ، لا تذكر آلهتنا بمسوء نبيك . « والمنافقين » : عبد الله بن أبيّ وعبد الله ابن معد وطعمة بن أريق ، حثوا النبي صلى الله عليه وسلم على إجابتهم بتعلة المصلحة . (وَدَعِ أَذَانَهُمْ) أى دع أنت تودعهم مجازاة على إذائهم لماك^(٢) . فامرهم تبارك وتعالى بترك معاقبتهم ، والصقح من زلهم ؛ فالمصدر على هذا مضاف إلى المفعول . ونسخ من الآية على هذا التأويل ما ينص الكافرين ، وناسخه آية السيف . وفيه معنى ثان : أى أعرض عن أقوالهم وما يؤذونك ، ولا تشغل به ؛ فالمصدر على هذا التأويل مضاف إلى الفاعل . وهذا تأويل مجاهد ، والآية منسوخة بآية السيف . (وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) أمره بالتوكل عليه ، وآتاه بقوله : (وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا) وفي قوة الكلام وعد بنصر . والوكيل : الحافظ القائم على الأمر .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ
مِنْ قَبْلِ أَنْ يَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعْتَدُونَهَا فَمِنْ تَعْتَدُوهُنَّ
وَسَرَّحُوهُنَّ مَرَّاحًا بِحَيْلٍ ۖ

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ) لما جرت قصة زيد وتطليقه زينب ، وكانت مدخولا بها ، وخطبها النبي صلى الله عليه وسلم بعد انقضاء عدتها - كما بيناه - خاطب الله المؤمنين بحكم الزوجة تطلق قبل البناء ، وبين ذلك الحكم للأمة ؛ فالمعلقة إذا لم تكن بمسوسة لا عدة عليها بنص الكلاب وإجماع الأمة على ذلك . فإن دخل بها فعليها العدة إجماعا .

(١) آية ٢٢ سورة النورى . (٢) في الأصول : « على إذائك إمام » .

الثانية - النكاح حقيقة في الوطء، وتسمية المقد نكاحا للملازمة له من حيث إنه طريق إليه . ونظيره تسميتهم الخمر إخمًا لأنه سبب في إقتراف الإثم . ولم يرد لفظ النكاح في كتاب الله إلا في معنى المقد ؛ لأنه في معنى الوطء، وهو من آداب القرآن؛ الكتابة عنه بلفظ الملازمة والمهاسة والتربان والتفتى والإتيان .

الثالثة - استدل بعض العلماء بقوله تعالى : « ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنَّ » وبمهلة « مُم » على أن الطلاق لا يكون إلا بعد نكاح، وأن من طلق المرأة قبل نكاحها وإن صيها، فإن ذلك لا يلزمه . وقال هذا تيف على ثلاثين من صاحب وتاج وإمام ، سمي البخاري منهم اثنين وعشرين . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم « لا طلاق قبل نكاح » ومعناه : أن الطلاق لا يقع حتى يحصل النكاح . قال حبيب بن أبي ثابت : مثل علي بن الحسين رضى الله عنهما عن رجل قال لامرأة : إن تزوجتك فأنت طالق؟ فقال : ليس بشيء؛ ذكر الله عز وجل النكاح قبل الطلاق . وقالت طائفة من أهل العلم : إن طلاق المعينة الشخص أو القبيلة أو البلد لازم قبل النكاح، منهم مالك وجميع أصحابه، وجمع عظيم من علماء الأمة . وقد مضى في « برائة » الكلام فيها ودليل الفريقين . والحمد لله . فلذا قال : كل امرأة أتزوجها [طالق] وكل عبد أشتريه حرًا ، لم يلزمه شيء . وإن قال : كل امرأة أتزوجها إلى عشرين سنة ، أو إن تزوجت من بلد فلان أو من بني فلان فهي طالق ، لزمه الطلاق ما لم يخف العنت على نفسه في طول السنين ، أو يكون عمره في الغالب لا يبلغ ذلك ، فله أن يتزوج . وإنما لم يلزمه الطلاق إذا عمم لأنه ضيق على نفسه المتاح، فلو منعناه ألا يتزوج لحرج وخيف عليه العنت . وقد قال بعض أصحابنا : إنه إن وجد ما يفسر به لم ينكح؛ وليس بشيء ، وذلك أن الضرورات والأعذار ترفع الأحكام؛ فيصير هذا من حيث الضرورة كمن لم يحلف؛ قاله ابن خزيمة .

(١) الخمر : توثت وتذكر؛ والتأثت أكثر . (٢) الذي صامم البخاري في (باب لا طلاق قبل النكاح) أربعة وعشرون . (٣) راجع المسألة الخامسة ج ٨ ص ٢١١ (٤) مرجع : أم ٢٠

الرابعة — استدلى داود — ومن قال بقوله — أن المطلقة الرجعية إذا راجعها زوجها قبل أن تنقض عتقها ثم فارقتها قبل أن يمسا ، أنه ليس عليها أن تم عتقها ولا عتد مستقبله ؛ لأنها مطلقة قبل الدخول بها . وقال عطاء بن أبي رباح وفرقة : تمضي في عتقها من طلاقها الأول — وهو أحد قولى الشافعى — ؛ لأن طلاقه لها إذا لم يمسا في حكم من طلقها في عتقها قبل أن يراجعها . ومن طلق امرأته في كل طهر مرتين بنت ولم تستأنف . وقال مالك : إذا فارقتها قبل أن يمسا إنها لا تبقى على ما مضى من عتقها ، وإنها تنقض من يوم طلقها عتد مستقبله . وقد ظلم زوجها نفسه وأخطأ إن كان أرجعها ولا حاجة له بها . وعلى هذا أكثر أهل العلم ؛ لأنها في حكم الزوجات المدخول بهن في الثقة والسكنى وغير ذلك ؛ ولذلك تستأنف العتد من يوم طلقت ؛ وهو قول جمهور فقهاء البصرة والكوفة ومكة والمدنية والشام . وقال الثوري : أجمع الفقهاء عتقنا على ذلك .

الخامسة — فلوكانت بائنة غير ميتة فترجعها في العتد ثم طلقها قبل الدخول فقد اختلعا في ذلك أيضا ؛ فقال مالك والشافعى وزفر وعثمان البقي : لها نصف المصدق وتم بقية العتد الأولى . وهو قول الحسن وعطاء وعكرمة وابن شهاب . وقال أبو حنيفة وأبو يوسف والثوري والأوزاعي : لها مهر كامل للنكاح الثاني وعتد مستقبله . جملوها في حكم المدخول بها لاعتدادها من مائه . وقال داود : لها نصف المصدق ، وليس عليها بقية العتد الأولى ولا عتد مستقبله . والأولى ما قاله مالك والشافعى ، والله أعلم .

السادسة — هذه الآية غصصة لقوله تعالى : « وَالْمُطَلَّقاتُ يَرْبِصْنَ بِأَهْلِهِنَّ مِنْ لَوْلَا ذَلِكَ فَكُنَّ يُرْجَعْنَ إِلَى بَنَاتِكُمْ إِذَا رُجِعْتُمْ مِنْ أَهْلِكُمْ وَلَمْ يَكُن لَكُمْ عَلَيْهِنَّ حِلٌّ وَلَا عِتْدٌ » (١) وقوله : « وَالَّذِينَ يَلِينُ مِنَ النِّكَاحِ مِنْ آبَائِكُمْ فَلْيَرْجِعْ إِلَيْكُمْ فِيهِمْ إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ بِأَهْلِهِمْ » (٢) وقد مضى في « البقرة » ، ومضى فيها الكلام في النكحة ، فأنقضى عن الإعادة هنا . (ومر حوشرن سراً جليلاً) فيه وجهان : أحدهما — أنه دفع النكحة بحسب الميسرة والممرة ؛ قاله

(١) آية سورة الطلاق . (٢) راجع ج ٣ ص ١١٢ وما بعدها . (٣) راجع ج ٣ ص ٢٠٠ وما بعدها .

ابن عباس ، الثاني — أنه طلاقها طاهراً من غير جماع؛ قاله قتادة . وقيل : فسرحوهن بعد الطلاق إلى أهلهن ، فلا يجتمع الرجل والمطلقة في موضع واحد .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ فَتَوَهُّيْنَ ﴾ قال سعيد : هي منسوخة بالآية التي في البقرة ، وهي قوله : « وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا قَرَضْتُمْ » أي فلم يذكر الثمة . وقد مضى الكلام في هذا في « البقرة » مستوفى^(١) . وقوله : « وَمَسْرُوحُهُنَّ » طَلَّقُوهُنَّ . والتسريح كناية عن الطلاق عند أبي حنيفة ؛ لأنه يستعمل في غيره فيحتاج إلى النية . وعند الشافعي صريح . وقد مضى في « البقرة » القول فيه فلا معنى للإعادة . (جاءت) سنة ، غير بدعة^(٢) .

قوله تعالى : يَتَّخِذُ النَّبِيُّ إِنَّا أَعْلَمْنَا لَكَ أَزْوَاجَ الَّذِينَ ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمِكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَالَتِكَ الَّذِينَ هَاجَرُوا مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَلَّا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٣٠﴾

فيه تسع عشرة مسألة :

الأولى — روى الشَّيْخُ عن أبي صالح عن أم هانئ بنت أبي طالب قالت : خطبني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت إليه فغفرتني؛ ثم أنزل الله تعالى : ﴿ إِنَّا أَعْلَمْنَا لَكَ أَزْوَاجَ الَّذِينَ ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمِكَ وَبَنَاتِ

(١) ج ٣ ص ٢٠٤ (٢) ج ٣ ص ١٢٥ (٣) قالت (في امرأة) مصيبة (ذات بيان) . وفي بعض الروايات : قالت يا رسول الله ، لأنت أحب إلدي مني وبصري وحس الزوج عظيم ، فأعطني أن أضيق حتى أزويج .

عَمَّا يَكُ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ الْأَتِيِّ حَاجِرًا مَعَكَ ﴿١﴾ قالت : فلم أكن أحل له ؛ لأنني لم أحجر ، كنت من الطلقاء . ترجمه أبو عيسى وقال : هذا حديث حسن لا نعرفه إلا من هذا الوجه . قال ابن العربي : وهو ضعيف جدا ، ولم يأت هذا الحديث من طريق صحيح صحيح بها .

الثانية - لما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه فاختاره ، حرم عليه التزوج بغيرهن والاستبدال بهن ؛ مكافأة لمن عمل فعلهن . والدليل على ذلك قوله تعالى : ﴿ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَدَلٍ ﴾ الآية . وهل كان يحل له أن يطلق واحدة منهن بعد ذلك ؟ فقيل : لا يحل له ذلك جزاء لمن عمل اختيارهن له . وقيل : كانت يحل له ذلك كغيره من الناس ولكن لا يتزوج بعدها . ثم نسخ هذا التحريم فأباح له أن يتزوج بمن شاء عليهن من النساء ؛ والدليل عليه قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ ﴾ والإحلال يقتضي تقسم حظر . وزوجاته اللاتي في حياته لم يكن محرمات عليه ، وإنما كان حرم عليه التزوج بالأجنبيات فانصرف الإحلال إليهن ؛ ولأنه قال في سياق الآية ﴿ وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ ﴾ الآية . ومعلوم أنه لم يكن تحته أحد من بنات عمه ولا من بنات خاله ولا من بنات خالته ؛ فثبت أنه أحل له التزوج بهذا ابتداء . وهذه الآية وإن كانت متقدمة في التلاوة فهي متأخرة النزول على الآية المنسوخة بها ؛ كآتي الوفاة في « البقرة »^(١) .

وقد اختلف الناس في تأويل قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ ﴾ فقيل : المراد بها أن الله تعالى أحل له أن يتزوج كل امرأة يؤتيها مهرها ؛ قاله ابن زيد والضحاك . فعلى هذا تكون الآية مبيحة لجميع النساء حاشا ذوات المحارم . وقيل : المراد أحلنا لك أزواجك ، أي الكائنات عندهن ؛ لأنهن قد اخترتك على الدنيا والآخرة ؛ قاله الجمهور من العلماء . وهو الظاهر ؛ لأن قوله : « آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ » ماض ، ولا يكون الفعل الماضي بمعنى الاستقبال إلا بشروط . ويحيى الأمر على هذا التأويل ضيقاً على النبي صلى الله عليه وسلم . ويؤيد هذا التأويل ما قاله

ابن عباس : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتزوج في أى الناس شاء ، وكان يشق ذلك على نسائه ، فلما نزلت هذه الآية وحرم عليه بها النساء إلا من أمي ، سرّ نساؤه بذلك .

قلت : والقول الأول أحسن لما ذكرناه . ويدل أيضا على صحته ماخرجه الترمذى عن عطاء قال : قالت عائشة رضى الله عنها ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل الله تعالى له النساء . قال : هذا حديث حسن صحيح .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ ﴾ (أحل الله تعالى المرأى لنبية صلى الله عليه وسلم ولأتمته مطلقا ، وأحل الأزواج لنبية عليه الصلاة والسلام مطلقا ، وأحل له الخلق بغير . وقوله : ﴿ عَمَّا آفَاءَ اللَّهِ عَلَيْكَ ﴾ أى رده عليك من الكفار . والفنيمة قد تسمى فتيئا ؛ أى مما آفاه الله عليك من النساء بالماخوذ على وجه القهر والغلبة .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ ﴾ (أحلنا لك ذلك زائدا من الأزواج الاتى آتيت أجورهن وما ملكت يمينك ، على قول الجمهور ؛ لأنه لو أراد أحلنا لك كل امرأة تزوجت وآتيت أجراها ، لما قال بعد ذلك « وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ » لأن ذلك داخل فيما تقدم .

قلت : وهذا لا يلزم ، وإنما خص هؤلاء بالذكور شريفا لمن ؛ كما قال تعالى : « فِيمَا فَآكِهَةٌ وَبِخَلِّ وَرَمَانٍ » . والله أعلم .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ الْاَتِي هَاجِرًا مَّكَ ﴾ (فيه قولان : الأول — لا يحل لك من قرباتك كبنات عمك العباس وغيره من أولاد عبد المطلب ، وبنات أولاد بنات عبد المطلب ، وبنات الخلال من ولد بنات عبد مناف بن زهرة إلا من أسلم ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من هجر ما نهى الله تعالى عنه » . الثانى — لا يحل لك منهن إلا من هاجر الى المدينة ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يهاجِرُوا مَا لَكُم مِّنْ وَلَايَتِيمٍ

مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا^(١) وَمَنْ لَمْ يَهَاجِرْ لَمْ يَكُنْ ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَصِلْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي كُلُّ وَشَرَفٍ وَعَظَمٌ ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

السادسة - قوله تعالى : (مَعَكَ) المَعِيَّةُ هنا الاشتراك في الهجرة لا في الصحبة فيها ؛ فمن هاجر حلَّ له ، كان في صحبته إذ هاجر أو لم يكن . يقال : دخل فلان معي ونرج معي ؛ أي كان عمله كعملي وإن لم يقدّر فيه عمليكم . ولو قلت : خرجنا معاً لاقتضى ذلك المعنيين جميعاً : الاشتراك في العمل ، والاقتران [فيه] .

السابعة - ذكر الله تبارك وتعالى العم قرداً والبعات جمعاً . وكذلك قال : « خالك » ، « وخالاتك » والحكمة في ذلك : أن العم والخال في الإطلاق اسم جنس كالشاعر والراعي ؛ وليس كذلك العم والخالة . وهذا عُرف لنوى ، بقاء الكلام عليه بناية البيان لرفع الإشكال ، وهذا دقيق فتأملوه ؛ قاله ابن العربي .

الثامنة - قوله تعالى : (وَأَمْرًا مُؤَيَّنَةً) عطف على « أحللتنا » . المعنى وأحللتنا لك امرأة تهب نفسها من غير صداق . وقد اختلف في هذا المعنى ؛ فروى عن ابن عباس أنه قال : لم تكن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة إلا بعقد نكاح أو ملك يمين . فاما الهبة فلم يكن عنده منهن أحد . وقال قوم : كانت عنده موهوبة .

قلت : والذي في الصحيحين يقوى هذا القول ويضعفه ؛ روى مسلم عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : كنت أظار على اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأقول : أما تستحي امرأة تهب نفسها لرجل ! حتى أنزل الله تعالى « تُرْجَى مِنْ نَفْسَاءٍ مِنْهُنَّ وَتُؤْرَى إِلَيْكَ مِنْ نَفْسَاءٍ » فقلت : والله ما أرى ربك إلا يسارع في هوائك . وروى البخاري عن عائشة أنها قالت : كانت خولة بنت حكيم من اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم . فدل هذا على أنهن كن غير واحدة . والله تعالى أعلم . الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ : وقيل الموهوبات أربع : ميمونة بنت الحارث ، وزينب بنت خزيمة أم المساكين الأنصارية ، وأم شريك بنت جابر ، وخولة بنت حكيم .

قلت : وفي بعض هذا اختلاف . قال قتادة : هي ميمونة بنت الحارث . وقال الشعبي : هي زينب بنت خزيمة أم المساكين امرأة من الأنصار . وقال علي بن الحسين والضحاك ومقاتل : هي أم شريك بنت جابر الأسدية . وقال عمرو بن الزبير : أم حكيم بنت الأوقص السديية .

التاسعة - وقد اختلف في اسم الواهبة نفسها ؛ ف قيل هي أم شريك الأنصارية ، اسمها عُرَيْبَةُ . وقيل عُزْبَةُ . وقيل ليل بنت حكيم . وقيل : هي ميمونة بنت الحارث حين خطبها النبي صلى الله عليه وسلم ، بغناها الخاطب وهي على بغيرها فقالت : البعير وما عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : هي أم شريك الماحرية ، وكانت عند أبي العكر الأزدى . وقيل عند الطفيل بن الحارث فولدت له شريكا . وقيل : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجها ؛ ولم يثبت ذلك . والله تعالى أعلم ؛ ذكره أبو عمر بن عبد البر . وقال الشعبي وعمرو : هي زينب بنت خزيمة أم المساكين . والله تعالى أعلم .

العاشرة - قرأ جمهور الناس « إِنْ وَهَبْتَ » بكسر الألف ، وهذا يقتضي استئناف الأمر ؛ أى إن وقع فهو حلال له . وقد روى عن ابن عباس ومجاهد أنهما قالا : لم يكن عند النبي صلى الله عليه وسلم امرأة موهوبة ؛ وقد دللنا على خلافه . وروى الأئمة من طريق سهل وغيره في الصحيح : أن امرأة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم : جئت أهب لك نفسي ، فسكت حتى قام رجل فقال : زوّجنيها إن لم يكن لك بها حاجة . فلو كانت هذه الهبة غير جائزة لما سكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه لا يقتر على الباطل إذا سمعه ؛ غير أنه يحتمل أن يكون مكروه متظفرا بيانا ؛ فنزلت الآية بالتحليل والتخير ، فاختار تركها وزوّجها من غيره . ويحتمل أن يكون سكت ناظرا في ذلك حتى قام الرجل لها طالبا . وقرأ الحسن البصري - وإبى بن كعب والشعبي - « أَنْ » بفتح الألف . وقرأ الأعمش « وَأَمْرًا مُؤَيَّنَةً وَهَبَتْ » . قال النحاس : وكسر « إِنْ » أجمع للعاني ؛ لأنه قيل لمن نساء . وإذا فتح كان المعنى على واحدة بينهما ؛ لأن الفتح على البذل من امرأة ، أو بمعنى لأن .

الحادية عشرة - قوله تعالى : ﴿ مُؤْمِنَةٌ ﴾ يدلّ على أن الكافرة لا تحلّ له . قال إمام الحرمين : وقد اختلف في تحريم الحزّة الكافرة عليه . قال ابن العربي : والصحيح عندي تحريمها عليه . وبهذا يخيّر علينا ؛ فإنه ما كان من جانب الفضائل والكرامة فحظه فيه أكثر ، وما كان من جانب النقائص بفائده منها أظهر ؛ فجوّز لنا نكاح الحرائر الكافيات ، وقصر هو صلى الله عليه وسلم لحلالته على المؤمنات . وإذا كان لا يحلّ له من لم تهاجر لنقصان فضل الهجرة فأحرى ألا تحلّ له الكافرة الكافية لنقصان الكفر .^(١)

الثانية عشرة - قوله تعالى : ﴿ إِنْ وَهَبْتَ نَفْسًا ﴾ دليل على أن النكاح عقد معاوضة على صفات مخصوصة ، قد تقدمت في « النساء »^(٢) وفيها . وقال الزجاج : معنى « إِنْ وَهَبْتَ نَفْسًا لِلنِّسَاءِ » حلت ، وقرأ الحسن « أَنْ وَهَبْتَ » بفتح الهمزة . و « أَنْ » في موضع نصب . قال الزجاج : أى لأن . وقال غيره : « أَنْ وَهَبْتَ » بدل اشتمال من « امرأة » .

الثالثة عشرة - قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا ﴾ أى إذا وهبت المرأة نفسها وقبلها النبي صلى الله عليه وسلم حلت له ، وإن لم يقبلها لم يلزم ذلك . كما إذا وهبت لرجل شيئاً فلا يجب عليه القبول ؛ بيد أن من مكارم أخلاق نبينا أن يقبل من الواهب هبته . ويرى الأكارم أن ردّها تُجَنِّة في العادة ، وصحة حل الواهب وإذابة لقلبه ؛ فيبين الله ذلك في حق رسوله صلى الله عليه وسلم وجعله قرآنًا يُتْلَى ؛ ليرفع عنه الخرج ، ويبطل بطل الناس في عاداتهم وقولهم .

الرابعة عشرة - قوله تعالى : ﴿ خَالِصَةً لِّكَ ﴾ أى هبة النساء أنفسهن خالصة ومزينة لا تجوز ؛ فلا يجوز أن تهب المرأة نفسها لرجل . ووجه الخاصية أنها لو طلبت فرض المهر قبل الدخول لم يكن لها ذلك . فأما فيما بيننا فلمفوضة طلب المهر قبل الدخول ، ومهر المثل بعد الدخول .

(١) في ابن العربي « الحرة » . (٢) راجع ج ٥ ص ١٢٧ وما بعدها .

الخامسة عشرة — أجمع العلماء على أن هبة المرأة نفسها غير جائز^(١)، وإن هذا اللفظ من الهبة لا يتم عليه نكاح، إلا ما روى عن أبي حنيفة وصاحبيه فإنهم قالوا: إذا وهبت فأشهد هو على نفسه بمهر فذلك جائز. قال ابن عطية: فليس في قولهم إلا تجوز العبارة ولفظة الهبة؛ وإلا فالأفعال التي أشرت لها هي أفعال النكاح بعينه، وقد تقدمت هذه المسألة في «القصص» مستوفاة^(٢). والحمد لله.

السادسة عشرة — خص الله تعالى رسوله في أحكام الشريعة بمكان لم يشاركه فيها أحد — في باب الفرض والتحريم والتحليل — منزلة على الأمة وهبت له، ومرتبته خص بها، وفرضت عليه أشياء ما فرضت على غيره، وحرمت عليه أفعال لم تحرم عليهم، وحلت له أشياء لم تحل لهم؛ منها متفق عليه ومختلف فيه.

فأما ما فرض عليه قسمته: الأول — التجهد بالليل؛ يقال: إن قيام الليل كان واجبا عليه إلى أن مات؛ لقوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ الْقَلِيلُ» الآية. والمنصوص أنه كان واجبا عليه ثم نسخ بقوله تعالى: «وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ» الثانية — الضحى. الثالث — الأصحى. الرابع — الوتر؛ وهو يدخل في قسم التجهد. الخامس — السواك. السادس — قضاء دين من مات معسرا. السابع — مشاورة ذوي الأرحام في غير الشرائع. الثامن — تخيير النساء. التاسع — إذا عمل عملا أثبتته. زاد غيره: وكان يجب عليه إذا رأى منكرا أنكره وأظهره؛ لأن إقراره لغيره على ذلك يدل على جوازه؛ ذكره صاحب البيان.

وأما ما حرم عليه بجملة عشرة: الأول — تحريم الزكاة عليه وعلى آله. الثاني — صدقة التطوع عليه؛ وفي آله تفصيل باختلاف. الثالث — خاتنة الأعين^(٤)، وهو أن يظهر خلاف ما يضرر، أو ينفذ عما يجب. وقد ذم بعض الكفار عند إذنه ثم ألان له القول

(١) أي أمر غير جائز. (٢) راجع ج ١٣ ص ٢٧٢ (٣) في ابن العربي: «وهبة له».

(٤) الخاتنة بمعنى الخيانة، وهي من المصادر التي جاءت على لفظ القاطلة كالمخانة فإذا كلف الإنسان لسانه رأيا عليه فقد خان، وإذا كان ظهور تلك الحالة من قبل العين سميت خاتنة العين.

(١) عند دخوله . الرابع — حرم الله عليه إذا لبس لأمته أن يخلعها عنه أو يحكم الله بينه وبين محاربه . الخامس — الأكل متكثراً . السادس — أكل الأطعمة الكريهة الرائحة . السابع — التبذل بأزواجه ؛ وسيأتي . الثامن — نكاح امرأة نكرو محبته . التاسع — نكاح الحرة الكاثبة . العاشر — نكاح الأمة .

وحرم الله عليه أشياء لم يحرمها على غيره تزيها له وتطهيرا . فحرم الله عليه الكتابة وقول الشعر وتعليمه ؛ تأكيداً لمحبته وبياناً لمعجزته ؛ قال الله تعالى : « وَمَا كُنْتُمْ تَنبِئُونَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ تَحَابٍّ وَلَا تَحَفُّظَةٍ بَيْنِكُمْ » . وذكر النقاش أن النبي صلى الله عليه وسلم ما مات حتى كتب ؛ والأول هو المشهور . وحرم عليه أن يمدّ عليه إلى ما منع به الناس ؛ قال الله تعالى : « وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعَتْهُ بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ » الآية .

وأما ما أحلّ له صلى الله عليه وسلم فحملته ستة عشر : الأول — صِفَى الْمُتَمِّمِ . الثاني — الاستبداد بنفس الخمس أو النخس . الثالث — الوصال . الرابع — الزيادة على أربع نسوة . الخامس — النكاح بلفظ الحبة . السادس — النكاح بنيرولي . السابع — النكاح بغير صداق . الثامن — نكاحه في حالة الإحرام . التاسع — سقوط القسم بين الأزواج عنه ؛ وسيأتي . العاشر — إذا وقع بصره على امرأة وجب على زوجها طلاقها ؛ وحلّ له نكاحها . قال ابن العربي : هكذا قال إمام الحرمين ؛ وقد مضى ما للملاء في قصة زيد من هذا المعنى . الحادي عشر — أنه أعتق صفيّة وجعل عتقها صداقها . الثاني عشر — دخوله مكة بغير إحرام ؛ وفي حقا فيه اختلاف . الثالث عشر — القتال بمكة . الرابع عشر — أنه لا يورث . وإنما ذكر هذا في قسم التحليل لأن الرجل إذا قارب الموت بالمرض زال عنه أكثر ملكه ، ولم يبق له إلا الثلث خالصا ؛ ويبقى ملك رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ على ما تقرّر ببيانه في آية المواريث ، وسورة « مريم » بيانه أيضا . الخامس عشر — بقاء زوجيته من بعد

(١) راجع كتاب البخاري ومسلم (باب الأدب) . (٢) الآية (وقد يترك مزحا) ؛ النوع . وقيل السلاح . (٣) آية ٤٨ سورة التكاوير . راجع به ١٣ ص ٣٥١ (٤) آية ١٣١ سورة طه . (٥) راجع به ص ٥٩ (٦) راجع به ١١ ص ٨١

الموت . السادس عشر - إذا طلق امرأة تبقى حرمة عليها فلا تُنكح . وهذه الأقسام الثلاثة تقدم معظمها مفصلاً في مواضعها . وسيأتي إن شاء الله تعالى .

وأبيح له عليه الصلاة والسلام أخذ الطعام والشراب من الجائع والعطشان ، وإن كان من هو معه يخاف على نفسه الهلاك ؛ لقوله تعالى : « النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ » . وعلى كل أحد من المسلمين أن يقي النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه . وأبيح له أن يحيى لنفسه . وأكرمه الله بتحليل الفنائم . وجعلت الأرض له ولأئمنته مسجداً وطهوراً . وكان من الأنبياء [من] لا تصبح صلاتهم إلا في المساجد . ويُصر بالزُّعب ؛ فكان يخافه العدو من مسيرة شهر . وبُعث إلى كافة الخلق ؛ وقد كان من قبله من الأنبياء بُعث الواحد إلى بعض الناس دون بعض . وجُعلت معجزاته كمعجزات الأنبياء قبله وزيادة . وكانت معجزة موسى عليه السلام العصا وانفجار الماء من الصخرة . وقد أنشق القمر للنبي صلى الله عليه وسلم ، ونرج الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم . وكانت معجزة عيسى صلى الله عليه وسلم إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص . وقد سبَّح الحصى في يد النبي صلى الله عليه وسلم ، وحنَّ الجذع إليه ، وهذا أبلغ . وفضله الله عليهم بأن جعل القرآن معجزة له ، وجعل معجزته فيه باقية إلى يوم القيامة ؛ ولهذا جعلت نبوته مؤبدة لا تُفسخ إلى يوم القيامة .

السابعة عشرة - قوله تعالى : ﴿ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا ﴾ أى ينكحها ؛ يقال : نَكَحَ واستنكح ؛ مثل غَيَّبَ واستغيب ، وعَجِلَ واستعجل . ويجوز أن يرد الاستنكاح بمعنى طلب النكاح ، أو طلب الوطء . و « خَالِصَةً » نصب على الحال ؛ قاله الزجاج . وقيل : حال من ضمير متصل بفعل مضمر دل عليه المضمر ؛ تقديره : أحللتك أزواجك ، وأحللتك امرأة مؤمنة أحللتها خالصة ؛ بلفظ الحبة وينير صديق وينير ولي .

الثامنة عشرة - قوله تعالى : ﴿ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ فأنذته أن الكفار وإن كانوا ضحاًطين بفروع الشريعة عندنا فليس لهم في ذلك دخول ؛ لأن تصريح الأحكام إنما يكون فيهم على تقدير الإسلام .

(١) في بعض النسخ : « بضمه » بالياء بدل اللام ؛ والجملة غير ظاهرة .

قوله تعالى : ﴿ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ ﴾ أى ما أوجبنا على المؤمنين ؛ وهو ألا يتزوجوا إلا أربع نسوة بمهر و بينة وولى . قال معناه أبى بن كعب وقتادة وغيرهما .
 التاسعة عشرة - قوله تعالى : ﴿ لَيْكِلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ ﴾ أى ضيق فى أمر أنت فيه محتاج إلى السعة ؛ أى بينا هذا البيان وشرحن هذا الشرح « لَيْكِلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ » .
 ف « لَيْكِلَا » متعلق بقوله : « إِنَّا أَلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ » أى فلا يضيق قلبك حتى يظهر منك أنك قد أثمت عند ربك فى شيء . ثم أنس تعالى جميع المؤمنين بفقرانه ورحمته فقال تعالى :
 ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ .

قوله تعالى : تُرْجَى مِنْ نِسَاءٍ مِنْهُنَّ وَتُعْوِجُ إِلَيْكَ مِنْ نِسَاءٍ وَمِنْ أَبْنَائِكَ مِنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقْرَءَ عَنِهَا وَلَا يُخْزَنَ وَرِضَيْنَ بِمَا آتَيْنَهُنَّ كُلَّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا ﴿٥١﴾

فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ تُرْجَى مِنْ نِسَاءٍ ﴾ قرئ مهموزا وغير مهموز ، وهما لغتان ؛ يقال : أرجيت الأمر وأرجأته إذا أخرته . ﴿ وَتُعْوِجُ ﴾ تَعْوَجُ ؛ يقال : أوى إليه (ممدودة الألف) ضم إليه . وأوى (مقصورة الألف) انضم إليه .

الثانية - وأختلف العلماء فى تأويل هذه الآية ؛ وأصح ما قيل فيها : التوسعة على النبي صلى الله عليه وسلم فى ترك القسم ؛ فكان لا يجب عليه القسم بين زوجاته . وهذا القول هو الذى يناسب ما مضى ، وهو الذى ثبت معناه فى الصحيح عن عائشة رضى الله عنها ؛ قالت : كنت أغار على اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأقول : أوتهب المرأة نفسها لرجل ؟ فلما أنزل الله عز وجل « تُرْجَى مِنْ نِسَاءٍ مِنْهُنَّ وَتُعْوِجُ إِلَيْكَ مِنْ نِسَاءٍ وَمِنْ أَبْنَائِكَ مِنْ عَزَلْتَ » قالت : قلت والله ما أرى ربك إلا يسارع فى هواك . قال

أَبْنِ الْعَرَبِيِّ : هذا الذي ثبت في الصحيح هو الذي ينبغي أن يقول عليه . والمعنى المراد : هو أن النبي صلى الله عليه وسلم كان غيباً في أزواجه ، إن شاء أَنْ يَقِيمَ قَسَمٌ ، وإن شاء أَنْ يترك القسم ترك . فخص النبي صلى الله عليه وسلم بأن جعل الأمر إليه فيه ؛ لكنه كان يقسم من قَبْلِ نفسه دون أن يفرض ذلك عليه ، تطبيقاً لنفوسهن ، وصوتاً لمن عن أقوال الفِئَةِ التي تؤدي إلى ما لا ينبغي . وقيل : كان القَسَمُ واجباً على النبي صلى الله عليه وسلم ثم نسخ الجواب عنه بهذه الآية . قال أبو رَزِين : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد هم بطلاق بعض نسائه فقال له : أقسم لنا ما شئت . فكان من آوى عائشة وحفصة وأم سامة وزينب ، فكان قسمتهن من نفسه وماله سواء بينهن . وكان من أرحى سودة وجُورِيَّة وأم حبيبة وميمونة وصفيه ؛ فكان يقسم لمن ما شاء . وقيل : المراد الواهبات . روى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة في قوله : « تُرْجَى مِنْ نِسَاءُ مِنْهُنَّ » قالت : هذا في الواهبات أنفسهن . قال الشعبي : هن الواهبات أنفسهن ؛ تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم منهن وترك منهن . وقال الزُّهْرِيُّ : ما علمنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أربأ أحداً من أزواجه ، بل آواهن كلهن . وقال ابن عباس وغيره : المعنى في طلاق من شاء ممن حصل في عصمته ، وإمساك من شاء . وقيل غير هذا . وعلى كلٍّ معنى فالآية معناها التوسعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم والإباحة . وما اختاره إمام وأهله أعلم .

الثالثة — ذهب حجة الله في النسخ والمنسوخ إلى أن قوله : « تُرْجَى مِنْ نِسَاءُ » الآية ، ناسخ لقوله : « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ » الآية . وقال : ليس في كتاب الله ناسخ تقدم المنسوخ سوى هذا . وكلامه يضعف من جهات . وفي البقرة عدة المتوفى عنها أربعة أشهر وعشر ، وهو ناسخ للحول وقد تقدم عليه .^(٢)

الرابعة — قوله تعالى : (وَمِنْ آيَاتِنَا مِمَّنْ عَزَلْتَ) ﴿ آيَاتِنَا ﴾ طلبت ؛ والابتغاء الطلب . و « عزلت » أزلت ؛ والعزلة الإزالة ؛ أي إن أردت أن تؤوي إليك امرأة من

(١) في بعض الأصول : « تَرَى » . (٢) راجع ج ٢ ص ١٧٤ و ٢٢٦

عزّلتين من القسمة وتضمّهما إليك فلا بأس عليك في ذلك . وكذلك حكم الإرجاء؛ فنلّ أحد الطرفين على الثاني .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ﴾ أي لا ميل ؛ يقال : جنحت السفينة أي مالت إلى الأرض ، أي لا ميل عليك باللوم والتوبيخ .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ أَتَى أَنْ تَقْرَأَهُنَّ ﴾ قال قتادة وغيره : أي ذلك التخير الذي خيّرناك في صهيبتن أدنى إلى رضاهن إذ كانت من عندنا؛ لأنهن إذا علمن أن الفعل^(١) من الله قوت أعينهن بذلك ورضين ؛ لأن المرء إذا علم أنه لا حق له في شيء كان راضياً بما أوتي منه وإن قل . وإن علم أن له حقاً لم يقنعه ما أوتي منه ، واشتدت فغيرته عليه ، وعظم حرصه فيه . فكان ما فعل الله لرسوله من تفويض الأمر إليه في أحوال أزواجه أقرب إلى رضاهن معه ، وإلى استقرار أعينهن بما يسمح به لهن ، دون أن تتعلّق قلوبهن بأكثر منه . وقرئ « تَقْرَأُ أَهْنِ » بضم التاء ونصب الأهين . « وَتَقْرَأُ أَهْنِ » على البناء للفعول . وكان عليه السلام مع هذا يشدد على نفسه في رعاية النسوة بينهن ، تطيباً لقلوبهن — كما قدمناه — ويقول : « اللَّهُمَّ هَذِهِ قَدَرَتِي فَمَا أَمْلَكَ فَلَا تُلْنِي فِيمَا تَمْلِكُ وَلَا أَمْلَكَ » يعني قلبه ؛ لإيثاره عائشة رضي الله عنها دون أن يكون يظهر ذلك في شيء من فعله . وكان في مرضه الذي توفى فيه بطاف به محولاً على بيوت أزواجه ، إلى أن استأذنهن أن يقيم في بيت عائشة . قالت عائشة : أول ما اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت ميمونة ، فاستأذن أزواجه أن يترضى في بيتها — يعني بيت عائشة — فأذنت له ... الحديث ، نخرجه الصحيح . وفي الصحيح أيضاً عن عائشة رضي الله عنها قالت : إن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتفقد^(٢) ،

(١) في بعض الأصول : « العذل » . (٢) كذا في نسخ الأصل ، والقي في البخاري : « ليتندر » قال القسطلاني : « بالعين المهملة والهاء المعجمة ؛ أي يطلب العذر فيها يحاول من الانتقال إلى بيت عائشة . وعند القاسمي « يتقدر » بالفاء والهاء المعجمة ؛ أي يسأل عن قدر ما يقي إلى يومها لكون عليه بعض ما يبعد . لأن المريض يجد عند بعض أهله ما لا يجده عند بعض من الأئس والمكروب » .

يقول : « أين أنا اليوم أين أنا غدا » استبطاء ليوم عائشة رضي الله عنها . قالت : فلما كان يوم قبضه الله تعالى بين يدي يوحى ويوحى ؛ صلى الله عليه وسلم .

السابعة — على الرجل أن يعدل بين نسائه لكل واحدة منهن يوما وليلة ؛ هذا قول عامة العلماء . وذهب بعضهم إلى وجوب ذلك في الليل دون النهار . ولا يسقط حق الزوجة مرضها ولا حيضها ، ويلزمه المقام عندها في يومها وليلتها . وعليه أن يعدل بينهن في مرضه كما يفعل في صحته ؛ إلا أن يميز مرض الحركة فيقيم حيث ظب عليه المرض ، فإذا صح استأنف القسم . والإماء والحرائر والكاتبات والمسلمات في ذلك سواء . قال عبد الملك : للمحرة ليلتان وللامة ليلة . وأما السراى فلا قسم بينهن وبين الحرائر ، ولا حظ لمن فيه .

الثامنة — ولا يجمع بينهن في منزل واحد إلا برضاهن ، ولا يدخل لإحداهن في يوم الأخرى وليلتها لغير حاجة . واختلف في دخوله لحاجة وضرورة ؛ فالأكثرون على جوازها ؛ مالك وغيره . وفي كتاب ابن حبيب منه . وروى ابن بكير عن مالك عن يحيى بن سعيد أن معاذ بن جبل كانت له امرأتان ، فإذا كان يوم هذه لم يشرب من بيت الأخرى الماء . قال ابن بكير : وحدثنا مالك عن يحيى بن سعيد أن معاذ بن جبل كانت له امرأتان ماتتا في الطاعون ، فأمهم بينهما أيهما تلى أول .

التاسعة — قال مالك : ويعدل بينهن في الفقة والكسوة إذا كن معتدلات الحال ؛ ولا يلزم ذلك في مختلفات المناصب . وأجاز مالك أن يفضل إحداهن في الكسوة على غير وجه الميل . فأما الحب والبغض فخارجان عن الكسب فلا يتأتى العدل فيهما ؛ وهو المعنى بقرعه صلى الله عليه وسلم في قسمه : « اللهم هذا فعل فيا أمك فلا تلمني فيا أمك ولا أمك » . أخرجه النسائي وأبو داود عن عائشة رضي الله عنها . وفي كتاب أبي داود « يعني القلب » ، وإليه الإشارة بقوله تعالى : « وَلَنْ تَسْلُطُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ » ، وقوله تعالى : « وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ » . وهذا هو وجه تخصيصه بالذكور ، تنبيها منه لنا على أنه يعلم (١) تريد بين جنس وصدى . والسر : الرقة ، فأطلقت على الجنب مجازا ، من باب تسمية المثل باسم الحال فيه . والتحرر : العبد . (٢) آية ١٢٩ سورة النساء .

ما في قلوبنا من ميل بعضها إلى بعض من عندنا من اللئام دون بعض؛ وهو العالم بكل شيء
 « لَا يَتَّقِي عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ » ^(١) « يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى » لكنه سمح في ذلك ؛
 إذ لا يستطيع العبد أن يصرف قلبه عن ذلك الميل ، وإلى ذلك يعود قوله : « وَكَانَ اللَّهُ
 غَفُورًا رَحِيمًا » . وقد قيل في قوله : « ذَلِكَ أَذْنَى أَنْ تَقْرَأَهُنَّ » وهي :

العاشرة — أى ذلك أقرب ألا يحزّ إذا لم يجمع إحداهن مع الأخرى ويعاين الأثرة
 والميل . وروى أبو داود عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من كانت له
 امرأتان فال إلى إحداهما جاء يوم القيامة وشقه مائل » . « وَرَضَيْنَ بِمَا آتَيْنَهُنَّ كُلُّهُنَّ »
 تأكيد للضمير أى ورضين كلهن . وأجاز أبو حاتم والزهجج « وَرَضَيْنَ بِمَا آتَيْنَهُنَّ كُلُّهُنَّ »
 على التوكيد للضمير الذى في « آتَيْنَهُنَّ » . والفراء لا يميزه ؛ لأن المعنى ليس عليه ؛ إذ كان
 المعنى ورضى كل واحدة منهن ، وليس المعنى بما أعطيتن كلهن . النحاس : والذى قاله حسن .
 الحادية عشرة — قوله تعالى : « وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ » خبر عام ، والإشارة إلى
 ما في قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم من حبة شخص دون شخص . وكذلك يدخل في المعنى
 أيضا المؤمنون . وفي البخاري عن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه على
 جيش ذات السلاسل ، فأتته فقلت : أى الناس أحب إليك؟ فقال : « عائشة » فقلت :
 من الرجال؟ قال : « أبوها » فقلت : ثم من؟ قال : « عمر بن الخطاب ... » فعذر رجلا .
 وقد تقدم القول في القلب بما فيه كفاية في أول « البقرة » ^(٢) ، وفي أول هذه السورة ^(٣) .
 يروى أن لقمان الحكيم كان عبدا نجارا قال له سيده : اذهب شاة واطبق بأطيبها بضمعين ؛
 فأتاه باللسان والقلب . ثم أمره بذبح شاة أخرى فقال له : الق أخيشها بضمعين ؛ فأتى باللسان
 والقلب . فقال : أمرتك أن تأتيني بأطيبها بضمعين فأتيتي باللسان والقلب ، وأمرتك أن
 تأتيني بأخيشها بضمعين فأتيت اللسان والقلب ! ؟ فقال : ليس شيء أطيب منهما إذا طابا ،
 ولا أخيش منهما إذا خيئا .

(١) آية هـ سورة آل عمران . (٢) آية ٧ سورة طه . (٣) راجع ج ١ ص ١٨٧ طيبة
 ثانية أر ٢٤٤ . (٤) ص ١١٧ من هذا الجزء .

قوله تعالى : لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَتَّخَمَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا ﴿٥٧﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — اختلف العلماء في تأويل قوله : « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ » على أقوال سبعة :

الأول — أنها منسوخة بالسنة ، والناسخ لما حديث عائشة ، قالت : ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل له النساء ، وقد تقدم^(١) .

الثاني — أنها منسوخة بآية أخرى ، روى الطحاوي عن أم سلمة قالت : لم يمت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل الله له أن يتزوج من النساء من شاء ؛ إلا ذات محرم ، وذلك قوله عز وجل : « تُرْجَى مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْذَى إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ » ، قال النحاس : وهذا والله أعلم أولى ما قيل في الآية ؛ وهو قول عائشة واحد في النسخ . وقد يجوز أن تكون عائشة أرادت أحل له ذلك بالقرآن ، وهو مع هذا قول علي بن أبي طالب وابن عباس وعلي بن الحسين والضحاك . وقد عارض بعض فقهاء الكوفيين فقال : محال أن تنسخ هذه الآية يعني « تُرْجَى مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ » « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ » وهي قبلها في المصحف الذي أجمع عليه المسلمون . ورجح قول من قال نسخت السنة . قال النحاس : وهذه المعارضة لا تنزيم وقائلها يغالط ؛ لأن القرآن بمثلة سورة واحدة ، كما جمع عن ابن عباس : أنزل الله القرآن جملة واحدة إلى السماء الدنيا في شهر رمضان ، وبين لك أن اعتراض هذا [المعترض] لا يلزم [أن] قوله عز وجل « وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْخَوَلِّ غَيْرِ إِخْرَاجٍ » منسوخة على قول أهل التأويل — لانسخ بينهم

(١) ص ٢٠٧ من هذا الجزء . (٢) آية ٢٤٠ سورة البقرة .

خلافا — بِالْآيَةِ الَّتِي قِيلَ لَهَا « وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا » .

الثالث — أنه صلى الله عليه وسلم حظر عليه أن يتزوج على نسائه ؛ لأنهن اخترن الله ورسوله والدار الآخرة ؛ هذا قول الحسن وابن سيرين وأبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث ابن هشام . قال النحاس : وهذا القول يجوز أن يكون هكذا ثم نسخ .

الرابع — أنه لما حرم عليهن أن يتزوجن بعده حرم عليه أن يتزوج غيره ؛ قاله أبو أمامة بن سهل بن حنيف .

الخامس — « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ » أى من بعد الأصناف التي تُمَيِّت ؛ قاله أبي بن كعب وعكرمة وأبو زرين ، وهو اختيار محمد بن جرير . ومن قال إن الإباحة كانت له مطلقا قال هنا : « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ » معناه لا تحل لك اليهوديات ولا النصرانيات . وهذا تأويل فيه بُعد . وروى عن مجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة أيضا . وهو القول السادس . قال مجاهد : لئلا تكون كافرة أما للؤمنين . وهذا القول يبعد ؛ لأنه يقتدره : من بعد المسامات ، ولم يجر المسامات ذكر . وكذلك قدر « وَلَا أَنْ تَبْتَكَ بِهِنَّ » أى ولا أن تطلق مسامة لتستبدل بها كتابية .

السادس — أن النبي صلى الله عليه وسلم كان له حلال أن يتزوج من شاء ثم نسخ ذلك . قال : وكذلك كانت الأنبياء قبله صلى الله عليه وعليهم وسلم ؛ قاله محمد بن كعب القرظي .

الثانية — قوله تعالى : « وَلَا أَنْ تَبْتَكَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ » قال ابن زيد : هذا شيء كانت العرب تفعله ، يقول أحدهم : خذ زوجتي وأعطني زوجتك ، روى الدارقطني عن أبي هريرة قال : كان البدل في الجاهلية أن يقول الرجل للرجل : انزل لي عن امرأتك وأزل لك عن امرأتى وأزديك ؛ فانزل الله عن رجل « وَلَا أَنْ تَبْتَكَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنَهُنَّ » قال : فدخل عينة بن خصص القراري على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده .

عائشة، فدخل بيثر إذن، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يا عيينة فابن الاستئذان؟" فقال: يا رسول الله، ما استأذنت على رجل من مضر منذ أدركت. قال: من هذه الجبراء إلى جنبك؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "هذه عائشة أم المؤمنين" قال: أفلا أنزل لك عن أحسن الخلق. فقال: "يا عيينة، إن الله قد حرم ذلك". قال فلما خرج قالت عائشة يا رسول الله، من هذا؟ قال: "أحمق مطاع وإنه على ما ترين لسيد قومك". وقد أنكر الطبري والنحاس وغيرهما ما حكاه ابن زيد عن العرب، من أنها كانت تبادل بأزواجهما. قال الطبري: وما فعلت العرب قط هذا، وما روى من حديث عيينة بن حصن من أنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده عائشة... الحديث؛ فليس بتبديل، ولا أراد ذلك، وإنما أحقر عائشة لأنها كانت صبية فقال هذا القول.

قلت: وما ذكرناه من حديث زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة من أن البديل كان في الجاهلية يدل على خلاف ما أنكر من ذلك، والله أعلم. قال المبرد: وقرئ «لا يعلل» بالياء والياء. فنقرأ بالياء فعل معنى جماعة النساء، والياء من تحت على معنى جميع النساء. وزعم الفراء قال: اجتمعت الفراء على أن القراءة بالياء؛ وهذا غلط، وكيف يقال: اجتمعت الفراء وقد قرأ أبو عمرو بالياء بلا اختلاف عنه!

الثالثة — قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يُدْرِكُونَ﴾ قال ابن عباس: نزل ذلك بسبب أسماء بنت عميس؛ أعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مات عنها جعفر بن أبي طالب حسنها، فأراد أن يتزوجها، فزلت الآية؛ وهذا حديث ضعيف قاله ابن العربي.

الرابعة — في هذه الآية دليل على جواز أن ينظر الرجل إلى من يريد زواجه. وقد أراد المغيرة بن شعبه زواج امرأة، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: "انظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما". وقال عليه السلام لأخر: "انظر إليها فإن في عين الأنصار شيئا" أخرجه الصحيح. قال الحميدى وأبو الفرج الجوزي: يعني صفراء أو زرقاء. وقيل رمضاء.

(١) أي أحرى أن تؤدم المودة بينكما. يقال: أدم الله بينهما يدم أدماء أي ألق ووفق.

(٢) الرمس (بالضمة) : رمح يجمع في الرمح؛ وإن سأل فهو رمح، وإن جدد فهو رمس.

الخامسة - الأمر بالنظر إلى المخطوبة إنما هو على جهة الإرشاد إلى المصلحة؛ فإنه إذا نظر إليها فعليه يرى منها ما يرقبه في نكاحها . وما يدل على أن الأمر على جهة الإرشاد ما ذكره أبو داود من حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "إذا خطب أحدكم المرأة فإن استطاع أن ينظر منها إلى ما يدعوه إلى نكاحها فليفعَل" . فقله : "فإن استطاع فليفعَل" لا يقال مثله في الواجب . وبهذا قال جمهور الفقهاء مالك والشافعي والكوفيون وغيرهم وأهل الظاهر . وقد كره ذلك قوم لا بمبالاة بقولهم؛ للاحديث الصحيحة ، وقوله تعالى : « ولو أعجبك حسُنٌ » . وقال سهل بن أبي حثمة : رأيت محمد بن مسلمة يطارد ثُبَيْتَةَ بنت الضحاك على إجار من أجاجير المدينة فقالت له : أفعل هذا؟ فقال نعم ! قال النبي صلى الله عليه وسلم : "إذا ألقى الله في قلب أحدكم خطية امرأة فلا بأس أن ينظر إليها" . الإجار : السطوح ، بلغة أهل الشام والحجاز . قال أبو عبيد : وجمع الإجار أجاجير وأجاجة .

السادسة - اختلف فيما يجوز أن ينظر منها؛ فقال مالك : ينظر إلى وجهها وكفها ، ولا ينظر إلا بإذنها . وقال الشافعي وأحمد : بإذنها وبغير إذنها إذا كانت مستتر . وقال الأوزاعي : ينظر إليها ويحتد وينظر مواضع اللحم منها . قال داود : ينظر إلى سائر جسدها تمسكاً بظاهر اللفظ ، وأصول الشريعة ترقه عليه في تحريم الاطلاع على العورة . والله أعلم .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ ﴾ اختلف العلماء في إحلال الأئمة الكافرة للنبي صلى الله عليه وسلم على قولين : تحمل لمعوم قوله : «إلا ما مَلَكَتْ يَمِينُكَ» ؛ قاله مجاهد وسعيد بن جبير وعطاء والحكم . قالوا : قوله تعالى « لا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ » أى لا تحل لك النساء من غير المسامحات ، فاما اليهوديات والنصرانيات والمشركات فحرام عليك ؛ أى لا يحل لك أن تتزوج كافرة فتكون أمًّا للؤمنين ولو أعجبك حسننها ؛ إلا ما ملكت يمينك ، فإن له أن يتسرى بها . القول الثاني - لا تحل ، تزويجاً لقدره عن مباشرة الكافرة ، وقد قال الله تعالى : « وَلَا تَتَّبِعُوا فِي مَتَاعِكُمُ الْكُفَّارَ » فكيف به صلى الله

عليه وسلم . و « ما » في قوله : « إلا ما ملكت يمينك » في موضع رفع بدل من النساء .
ويحوز أن يكون في موضع نصب على استثناء ، وفيه ضعف . ويحوز أن تكون مصدرية ،
والتقدير : إلا ملك يمينك ، وملك بمعنى مملوك ، وهو في موضع نصب لأنه استثناء من غير
الجنس الأول .

قوله تعالى : يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ
لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرٍ نَظِيرِ بْنِ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ
فَانْثَرُوا وَلَا مُسْتَعْسِفِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيُّ فَيَسْتَحْيِيهِ
مَنْكَرٌ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِيهِ مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ
وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ
اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكُحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ
عَظِيمًا ﴿٥٢﴾

فيه ست عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : (لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ) « أن » في موضع
نصب على معنى إلا بأن يؤذن لكم ، ويكون الاستثناء ليس من الأول . (إِلَى طَعَامٍ غَيْرٍ
نَظِيرِ بْنِ إِنَاهُ) نصب على الحال ، أي لا تدخلوا في هذه الحال . ولا يحوز في « غير »
المنقص على التعت للطعام ؛ لأنه لو كان متا لم يكن بد من إظهار الفاعلين ، وكان يقول :
غير نظيرين إناه أتم . ونظير هذا من النحو : هذا رجلٌ مع رجلٍ ملازمٌ له ، وإن شئت
قلت : هذا رجلٌ مع رجلٍ ملازمٍ له هو .

وهذه الآية تضمنت قصتين : إحداها — الأدب في أمر الطعام والجلوس . والثانية —
أمر المحجب . وقال حماد بن زيد : هذه الآية نزلت في التقلأ . فأما القصة الأولى فالجمهور

من المفسرين على أن سبها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تزوج زينب بنت جحش امرأة زيد أولكم عليها ، فدعا الناس ، فلما طعموا جلس طوائف منهم يتحدثون في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوجته مولاتي وجهها إلى الحائط ، فتقلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال أنس : فما أدرى أنا أخبرت النبي صلى الله عليه وسلم أن القوم قد خرجوا أو أخبرني . قال : فانطلق حتى دخل البيت ، فذهبت أدخل معه فالتى الستر بيني وبينه ونزل الجحباب . قال : ووعظ القوم بما وعظوا به ، وأنزل الله من وجل « يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي — إلى قوله — إن ذلكم كان عند الله عظيمًا » أخرجه الصحيح . وقال قتادة ومقاتل في كتاب التعليل : إن هذا السب جرى في بيت أم سامة . والإكثول الصحيح ، كما رواه الصحيح . وقال ابن عباس : نزلت في ناس من المؤمنين كانوا يحثون طعام النبي صلى الله عليه وسلم فيدخلون قبل أن يدرك الطعام ، فيقعدهون إلى أن يدرك ، ثم يأكلون ولا يخرجون . وقال إسماعيل بن أبي حكيم : وهذا أدب أدب الله به القلاء . وقال ابن أبي حاشية في كتاب التعليل : حبسك من القلاء أن الشرع لم يحتلمهم . وأما قصة الجحباب فقال أنس بن مالك وجماعة : سبها أمر القعود في بيت زينب ، القصة المذكورة آنفا . وقالت عائشة رضي الله عنها وجماعة : سبها أن عمر قال قلت : يا رسول الله ، إن نساءك يدخلن البيوت والفاجر ، فلو أمرتهن أن يحتجبن ، فنزلت الآية . وروى الصحيح عن ابن عمر قال : قال عمر وافقت ربي في ثلاث : في مقام إبراهيم ، وفي الجحباب ، وفي أسارى بدر . هذا أصح ما قيل في أمر الجحباب ، وما علمنا هذين القولين من الأقوال والروايات فواحة ، لا يقوم شيء منها على ساق ، وأضعفها ما روى عن ابن مسعود أن عمر أمر نساء النبي صلى الله عليه وسلم بالجحباب ، فقالت زينب بنت جحش : يا ابن الخطاب ، إنك تمار علينا واللوح يترل في بيوتنا ! فانزل الله تعالى « وإذا سألنكم مما طأطأوا فسألوهم من وراء حجاب » وهذا باطل ، لأن الجحباب نزل يوم البناء بزينب ، كما بيناه . أخرجه البخاري ومسلم والترمذي وغيرهم . وقيل : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطعم ومعه بعض

أصحابه ، فأصاب يد رجل منهم يد حائشة ، ففكر النبي صلى الله عليه وسلم فزلت آية الجباب . قال ابن عطية : وكانت سيرة القوم إذا كان لهم طعام وليمة أو نحوه أن يكر من شاء إلى الدعوة ينتظرون طبخ الطعام ونضجه . وكذلك إذا فرغوا منه جلسوا كذلك ، فنهى الله المؤمنين عن أمثال ذلك في بيت النبي صلى الله عليه وسلم ، ودخل في التهيئ سائر المؤمنين ، والترم الناس أدب الله تعالى لهم في ذلك ، فمنهم من الدخول إلا بإذن عند الأكل ، لا قبله لانتظار نضج الطعام .

الثانية — في قوله تعالى : ﴿ بَيُوتَ النَّبِيِّ ﴾ دليل على أن البيت للرجل ، وبحكم له به ، فإن الله تعالى أضافه إليه . فإن قيل : فقد قال الله تعالى : « وَأَذْكُرَنَّ مَا بُيِّنَ فِي بَيْوتِكُمْ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا » قلنا : إضافة البيوت إلى النبي صلى الله عليه وسلم إضافة ملك ، وإضافة البيوت إلى الأزواج إضافة محل ، بدليل أنه جعل فيها الإذن للنبي صلى الله عليه وسلم ، والإذن إنما يكون لملك .

الثالثة — واختلف العلماء في بيوت النبي صلى الله عليه وسلم إذ كان يسكن فيها أهله بعد موته ، هل هي ملك لمن أم لا ، على قولين : فقالت طائفة : كانت ملكا لمن ، بدليل أنه بن سكن فيها بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم إلى وفاته ، وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم وهب ذلك لمن في حياته . الثاني — أن ذلك كان إسكانا كما يسكن الرجل أهله ولم يكن هبة ، وتمادى سكانها بها إلى الموت . وهذا هو الصحيح ، وهو الذي ارتضاه أبو عمر بن عبد البر وابن العربي وغيرهم ، فإن ذلك من مؤتتهن التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم استأناها لمن ، كما استأني لمن نفقاتهن حين قال : « لا تقسيم ورثتي دينار ولا درهما ، ما تركت بعد نفقة أهل ومثونة حامل فهو صدقة » . هكذا قال أهل العلم ، قالوا : ويل على ذلك أن مساكنتهم لم يرثها عنهن وورثتهن . قالوا : ولو كان ذلك ملكا لمن كان لا شك قد ورثه عنهن وورثتهن . قالوا : وفي ترك وورثتهن ذلك دليل على أنها لم تكن لمن ملكا ، وإنما كان لمن

(١) آية ٣٤ من هذه السورة .

سكنى حياته، فلما توفيق جعل ذلك زيادة في المسجد الذي يعم المساكين نفعه، كما جعل ذلك الذي كان لطف من الصفات في تركه رسول الله صلى الله عليه وسلم لما مضى لسبيله، فزيد إلى أصل المال فصرف في منافع المساكين مما يعم جميعهم نفعه . والله الموفق .

قوله تعالى : ﴿ غَيْرَ نَظِيرِينَ إِيَّاهُ ﴾ أى غير متظرين وقت نُضجِه . و « إياه » مقصور، وفيه لغات : « إى » بكسر الهمزة . قال الشيباني :

وَرَكَمَرَى إِذْ تَقْسَمُ بِئُوهُ • بِأَسْيَافِ كَأَقْسِمِ الْقَامِ

تَحَقَّقْتُ الْمُنُونُ لَهُ يَوْمَ • أَيْ وَلِكُلِّ حَامِلَةٍ تَمَامِ^(١)

وقرأ ابن أبي عبلة « غَيْرَ نَظِيرِينَ إِيَّاهُ » مجرورا صفة لـ « طعام » . الزخري : وليس بالوجه ، لأنه جرى على غير ما هوله ، فن حقه ضمير ما هوله أن يبرز إلى اللفظ ، فيقال : غَيْرَ نَظِيرِينَ إِيَّاهُ أَمْ ، كقولك : هندٌ زيدٌ ضاربته هى . وأى (بفتحها) ، وإياه (بفتح الهمزة والمد) قال الخطيب :

وَأَخْرَجَ الْمَاءَ إِلَى سُهَيْلٍ • أَوْ الشَّعْرَى فَطَالَ بِيَّ الْإِيَّاهُ

يعنى إلى طلوع سهيل . وإياه مصدر أى الشيء ، أى إذا فرغ وحان وأدرك .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا ﴾ فأكّد المنع، وخصّ وقت الدخول بأن يكون عند الإذن على جهة الأدب، وحفظ الحضرة الكريمة من المباشطة المكروهة . قال ابن العربى : وتقدير الكلام : ولكن إذا دعيت وأذن لك فى الدخول فادخلوا ، وإلا فففس الدعوة لا تكون إذنا كافيا فى الدخول . والفاء فى جواب « إذا » لازمة لما فيها من معنى المجازاة .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا ﴾ أمر تعالى بعد الإطعام بأن يتفرق جميعهم وينشروا . والمراد إلزام الخروج من المنزل عند انقضاء المقصود من الأكل . والدليل على ذلك أن الدخول حرام ، وإنما جاز لأجل الأكل ، فإذا انقضى الأكل زال السبب المبيح وطاد التحريم إلى أصله .

(١) « إى » هنا فعل ماضٍ، بمعنى أدرك وبلغ ، كما فى السان وشرح القاموس .

السادسة - في هذه الآية دليل على أن الضيف يأكل على ملك المضيف لا على ملك نفسه ؛ لأنه قال : « فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا » فلم يجعل له أكثر من الأكل ، ولا أضاف إليهم سواء ، وبقى الملك على أصله .

السابعة - قوله تعالى : « وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ بِالْحَدِيثِ » عطف على قوله : « غَيْرَ تَاظِرِينَ » و « غير » منصوبة على الحال من الكاف والميم في « لكم » أى غير ناظرين ولا مستأنين ؛ والمعنى المقصود : لا تمكثوا مستأنين بالحديث كما فعل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في وليمة زينب . « إِذَ ذَٰلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيُّ فَيَسْتَجِيبُ مِنْكُمْ بِالنَّبَأِ الَّذِي يَأْتِيهِ مِنَ الْحَقِّ » أى لا يمتنع من بيانه وإظهاره . ولما كان ذلك يقع من البشر لمصلحة الاستحياء ففى عن الله تعالى العلة الموجبة لذلك في البشر . وفي الصحيح عن أم سلمة قالت : جاءت أم سليم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، إن الله لا يستحي من الحق ، فهل على المرأة من غسل إذا احتلمت ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِذَا رَأَتْ الْمَاءَ » .

الثامنة - قوله تعالى : « وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا » الآية . روى أبو داود الطيالسي عن أنس بن مالك قال قال عمر : وافقت ربي في أربع ... ؛ الحديث . وفيه : قلت يا رسول الله ، لو ضربت على نسائك الحجاب ، فإنه يدخل عليهن البر والفاجر ؛ فأمر الله عز وجل « وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ » .

واختلف في المتاع ؛ فقيل : ما يمتنع به من العوارى . وقيل فتوى . وقيل صحف القرآن . والصواب أنه عام في جميع ما يمكن أن يطلب من المواعين وسائر المرافق للدين والدنيا .

التاسعة - في هذه الآية دليل على أن الله تعالى أذن في مسألتهم من وراء حجاب في حاجة تعرض ، أو مسألة يستفتين فيها ؛ ويدخل في ذلك جميع النساء بالمعنى ، وبما تضمنته أصول الشريعة من أن المرأة كلها عورة ، بذنها وصوتها ؛ كما تقدم ، فلا يجوز كشف ذلك إلا لحاجة كالشهادة عليها ، أو داء يكون ببطنها ، أو سؤالها عما يمرض وتعين عندها .

(١). العوارى : جمع العارية ، ما تداروه بهنهم .

العاشرة — استدل بعض العلماء بأخذ الناس عن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم من وراء حجاب على جواز شهادة الأعمى، وبأن الأعمى يطلع زوجته بمعرفة بكلامها، وعلى إجازة شهادته أكثر العلماء، ولم يميزها أبو حنيفة والشافعي وغيرهما. قال أبو حنيفة: تجوز في الأكساب، وقال الشافعي: لا تجوز إلا فيما رآه قبل ذهاب بصره.

الحادية عشرة — قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقَوْلِكُمْ وَقُلُوبِكُمْ﴾ يريد من الخواطر التي تعرض للرجال في أمر النساء، وللنساء في أمر الرجال؛ أي ذلك أغنى للريبة وأبعد للتهمة وأقوى في الحماية. وهذا يدل على أنه لا ينبغي لأحد أن يثق بنفسه في الخلوة مع من لا محل له؛ فإن مجانبه ذلك أحسن لحاله وأحصن لنفسه وأتم لمصمته.

الثانية عشرة — قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ الآية. هذا تكرار للعلامة وتأكيد لحكمها، وتأكيده الملل أقوى في الأحكام.

الثالثة عشرة — قوله تعالى: ﴿وَلَا أَنْ تَنكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَيْنِهِ أَبَدًا﴾ روى إسماعيل ابن إسحاق قال حدثنا محمد بن عبيد قال حدثنا عبد بن ثور عن معمر عن قتادة أن رجلاً قال: لو قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وتزوجت عائشة؛ فأنزل الله تعالى: «وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ» الآية. ونزلت «وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ». وقال القشيري أبو نصر عبد الرحيم: قال ابن عباس قال رجل من سادات قريش من المشركين الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على حراء — في نفسه — لو توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم لتزوجت عائشة، وهي بنت حمى. قال مقاتل: هو طلحة بن عبيد الله، قال ابن عباس: وندم هذا الرجل على ما حدث به في نفسه، فثقى إلى مكة على رجله وحمل على عشرة أفراس في سبيل الله، وأعتق رقيقاً فكفر الله عنه. وقال ابن عطية: روى أنها نزلت بسبب أن بعض الصحابة قال: لو مات رسول الله صلى الله عليه وسلم لتزوجت عائشة؛ فيبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فتأذى به؛ هكذا كثر عنه ابن عباس ببعض الصحابة. وحكى مكى عن معمر أنه قال: هو طلحة بن عبيد الله.

قلت : وكذا حكى النحاس عن معمر أنه طلعة ولا يصح . قال ابن عطية : قد ذكر ابن عباس ! وهذا عندي لا يصح على طلعة بن عبيد الله . قال شيخنا الإمام أبو العباس : وقد حكى هذا القول عن بعض فضلاء الصحابة ، وحاشاهم عن مثله ! والكذب في قوله ؛ وإنما يليق مثل هذا القول بالمناققين الجهال . يروى أن رجلاً من المناققين قال حين تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم سلمة بعد أبي سلمة وحفصة بعد خنيس بن حذافة : ما بال محمد يتزوج نساءنا ! والله لو قدمنا لأجلنا السهام على نساءه ، فترلت الآية في هذا ، فحرم الله نكاح أزواجه من بعده ، وجعل لمن حكم الأمهات . وهذا من خصائصه تمييزاً لشرفه وتنبها على مرتبة صلى الله عليه وسلم . قال الشافعي رحمه الله : وأزواجه صلى الله عليه وسلم اللاقي ماتت عنهن لا يحل لأحد نكاحهن ، ومن استحل ذلك كان كافراً ؛ لقوله تعالى : « وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً » . وقد قيل : إنما منع من التزوج بزواجه ؛ لأنهن أزواجه في الجنة ، وأن المرأة في الجنة لأكثر أزواجها . قال حذيفة لأمراته : إن سرك أن تكوني زوجتي في الجنة إن جمعنا الله فيها فلا تزوجي من بعده ؛ فإن المرأة لأكثر أزواجها . وقد ذكرنا ما للعلماء في هذا في (كتاب التذكرة) من أبواب الجنة .

الرابعة عشرة — اختلف العلماء في أزواج النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته ؛ هل بقين أزواجه أم زال النكاح بالموت ، وإذا زال النكاح بالموت فهل عليهن عدة أم لا ؟ فقيل : عليهن العدة ؛ لأنه توفى عنهن ، والعدة عبادة . وقيل : لا عدة عليهن ؛ لأنها مدة تربص لا ينتظر بها الإباحة . وهو الصحيح ؛ لقوله عليه السلام : « ما تركت بعد نفقة عا لي » وروى « أهل » وهذا أعم خاص بالزوجية ؛ فأبقى عليهن النفقة والسكنى مدة حياتهن لكونهن نساء ، وحرمن على غيره ؛ وهذا هو معنى بقاء النكاح . وإنما جعل الموت في حقه عليه السلام لمن يتزلة المنيب في حق غيره ؛ لكونهن أزواجه له في الآخرة قطعا بخلاف سائر

(١) في نسخة : « وحاشاهم من مثله ... وإنما ... والكذب في قوله » وروى القسطل في الأصل بإض .

وفي أخرى : « وحاشاهم من مثله وإنما والكذب في قوله » .

الناس؛ لأن الرجل لا يعلم كونه مع أهله في دار واحدة، فربما كان أحدهما في الجنة والآخر في النار؛ فهذا انقطع السبب في حق الخلق وبق في حق النبي صلى الله عليه وسلم؛ وقد قال عليه السلام: "زوجاتي في الدنيا هن زوجاتي في الآخرة". وقال عليه السلام: "كل سبب ونسب ينقطع إلا سببي ونسبي فإنه باق إلى يوم القيامة".

فبح: فاما زواجه عليه السلام اللاتي فارقهن في حياته مثل الكلبية وغيرها؛ فهل كان يحمل لغيره نكاحهن؟ فيه خلاف. والصحيح جواز ذلك؛ لما روى أن الكلبية التي فارقتها رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجها عكرمة بن أبي جهل على ما تقدم. وقيل: إن الذي تزوجها الأشعث بن قيس الكندي. قال القاضي أبو الطيب: الذي تزوجها مهاجر بن أبي أمية، ولم ينكر ذلك أحد؛ فدل على أنه إجماع.

الخامسة عشرة — قوله تعالى: ﴿إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾ يعني إذابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أو نكاح أزواجه؛ بفعل ذلك من جملة الجائر ولا ذنب أعظم منه.

السادسة عشرة — قد بينا سبب نزول المجاب من حديث أنس وقول عمر، وكان يقول لسودة إذا خرجت وكانت امرأة طويلة: قد رأيتك يا سودة، حرصا على أن يتزل المجاب؛ فانزل الله آية المجاب. ولا بُد في نزول الآية عند هذه الأسباب كلها — والله أعلم — بيد أنه لما ماتت زينب بنت جحش قال: لا يشهد جنازتها إلا ذو محرم منها؛ مراعاة للمجرب الذي نزل بسببها. فدلته أسماء بنت عميس على سترها في القبة، وأعلمته أنها رأت ذلك في بلاد الحبشة فصنعه عمر، وروى أن ذلك صنع في جنازة فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم.

قوله تعالى: ﴿إِنْ تُبْدُوا شَيْعًا أَوْ تُخْفَوْهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَاجِمًا﴾

البارئ سبحانه وتعالى عالم بما بدا وما خفي وما كان وما لم يكن؛ لا يخفى عليه ما مضى تقضى ولا مستقبل يأتي. وهذا على العموم تمتح به، وهو أهل المدح والحمد. والمراد به ههنا التوبيخ والوعيد لمن تقدم التبريض به في الآية قبلها، بمن أشير إليه بقوله: «ذَلِكَ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِنَا»، ومن أشير إليه في قوله: «وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ

قوله تعالى : **إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا** ﴿٥٦﴾

هذه الآية شرف الله بها رسوله عليه السلام حياته وموته ، وذكر منزلته منه ، وطهر بها سوء فعل من استصحب في جهته فكرة سوء ، أو في أمر زوجاته ونحو ذلك . والصلاة من الله رحمة ورضوانه ، ومن الملائكة الدعاء والاستغفار ، ومن الأمة الدعاء والتعظيم لأمره . مسألة - واختلف العلماء في الضمير في قوله « يُصَلُّونَ » فقالت فرقة : الضمير فيه الله والملائكة ؛ وهذا قول من الله تعالى شرف به ملائكته ، فلا يصحبه الاعتراض الذي جاء في قول الخطيب : من يطع الله ورسوله فقد رشد ، ومن يعصهما فقد هوى . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بئس الخطيب أنت قل ومن يعص الله ورسوله » أخرجه الصحيح . قالوا : لأنه ليس لأحد أن يجمع ذكر الله تعالى مع غيره في ضمير ، وقد أن يفعل في ذلك ما يشاء . وقالت فرقة : في الكلام حذف ؛ تقديره إن الله يعصى وملائكته يصلون ، وليس في الآية اجتماع في ضمير ، وذلك جائز للبشر فعله . ولم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم « بئس الخطيب أنت » لهذا المعنى ، وإنما قاله لأن الخطيب وقف على من يعصهما ، وسكت سكتة . واستدلوا بما رواه أبو داود عن حدى بن حاتم أن خطيبا خطب عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال : من يطع الله ورسوله ومن يعصهما . فقال : « تم — أو اذهب — بئس الخطيب أنت » . إلا أنه يمتثل أن يكون لما خطأ في وقفه وقال له : « بئس الخطيب » أصلح له بعد ذلك جميع كلامه ، فقال : « قل ومن يعص الله ورسوله » كما في كتاب مسلم . وهو يؤيد القول الأول بأنه لم يقف على « ومن يعصهما » . وقرأ ابن عباس « وملائكته » بالرفع على موضع اسم الله قبل دخول « إية » . والجمهور بالنصب عطفا على المكتوبة .

قوله تعالى : **(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا)** فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا » أمر الله تعالى عباده بالصلاة على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم دون أنبيائه تشريفا له ، ولا خلاف في أن

الصلاة عليه فرض في العمر مرة ، وفي كل حين من الواجبات وجوب السنن المؤكدة التي لا يسع تركها ولا يغفلها إلا من لا خير فيه . الزُّحَرِيُّ : فإن قلت الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم واجبة أم مندوبة إليها ؟ قلت : بل واجبة . وقد اختلفوا في حال وجوبها ؛ فمنهم من أوجبها كلما جرى ذكره . وفي الحديث : " من دُكرت عنده فلم يصل على فدخل النار فأبعده الله " . ويروى أنه قيل له : يا رسول الله ، أرايت قول الله عز وجل : « إن الله وملائكته يصلون على النبي » فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " هذا من العلم المكنون ولولا أنكم سألتوني عنه ما أخبرتكم به إن الله تعالى وكل في ملكين فلا أذكر عند مسلم فيصلي على إلا قال ذلك الملكان غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته جوابا لتينك الملكين آمين . ولا أذكر عند عبيد مسلم فلا يصلي على إلا قال ذلك الملكان لا غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته لتينك الملكين آمين " . ومنهم من قال : يجب في كل مجلس مرة وإن تكرر ذكره ؛ كما قال في آية السجدة وتسميت الماطس . وكذلك في كل دعاء في أوله وآخره ومنهم من أوجبها في العمر . وكذلك قال في إظهار الشهادتين . والذي يقتضيه الاحتياط : الصلاة عند كل ذكر ؛ لما ورد من الأخبار في ذلك .

الثانية — واختلفت الآثار في صفة الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ؛ فروى مالك عن أبي مسعود الأنصاري قال : أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في مجلس سعد ابن عباد ، فقال له بشير بن سعد : أمرنا الله أن نصلي عليك يا رسول الله ، فكيف نصلي عليك ؟ قال : فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تخمينا أنه لم يسأله ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد والسلام كما قد علمتم " . ورواه النسائي عن طلحة مثله ، بإسقاط قوله : " في العالمين " وقوله : " والسلام كما قد علمتم " . وفي الباب عن كعب بن عُجْرة وأبي حميد الساعدي وأبي سعيد الخدري وعلي بن أبي طالب وأبي هريرة وبُرَيْدة الخزاعي وزيد بن خارجة

ويقال ابن حارثة . أخرجهما أئمة أهل الحديث في كتبهم . وصحح الترمذى حديث كعب ابن عجرة . ترجمه مسلم في صحيحه مع حديث أبي حميد الساعدي . قال أبو عمر : روى شعبة والثوري عن الحكم بن عبد الرحمن بن أبي ليل عن كعب بن عجرة قال : لما نزل قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا » جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، هذا السلام عليك قد عرفناه فكيف الصلاة ؟ فقال : « قل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم » صلى الله عليه وسلم فقال : « يا إبراهيم إنك حميد مجيد » وهذا لفظ حديث الثوري لا حديث شعبة ، وهو يدخل في التفسير المستند إليه لقول الله تعالى : « إِنَّكَ أَنتَ اللَّهُ وَمَلَائِكَتُكَ يَبُصِّلُونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا » فيبين كيف الصلاة عليه وعليهم في التحيات كيف السلام عليه ، وهو قوله : « السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته » . وروى المسعودي عن عون ابن عبد الله عن أبي فاختة عن الأسود عن عبد الله أنه قال : إذا صليت على النبي صلى الله عليه وسلم فأحسنوا الصلاة عليه ؛ فإنكم لا تدرون لعل ذلك يمرض عليه ، قالوا فعلمنا ؛ قال : « قولوا اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على سيد المرسلين وإمام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدي ونبيك ورسولك إمام الخير وقائد الخير ورسول الرحمة . اللهم أبعثه مقاما محمودا ينبطه به الأولون والآخرون اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد » . وروينا بالإسناد المتصل في كتاب (الشفا) للقاضي عياض عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : عُدن في يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : « عُدن في يدى جبريل وقال هكذا أُنزلت من عند رب العزة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم وترحم على محمد وعلى آل محمد كما ترحم على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم وتغن على محمد

وعلى آل محمد كما تحننت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد“ . قال ابن العربي : من هذه الروايات صحيح ومنها سقيم ، وأصحها ما رواه مالك فاعتمده . ورواية غير مالك من زيادة الرحمة مع الصلاة وفيها لا يقوى ، وإنما على الناس أن ينظروا في أديانهم نظراً في أموالهم ، وهم لا يأخذون في البيع ديناراً معيها ، وإنما يختارون السالم الطيب ، كذلك لا يؤخذ من الروايات عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا ما صحح عن النبي صلى الله عليه وسلم سنده ، لئلا يدخل في حيز الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبينما هو يطلب الفضل إذا به قد أصاب النقص ، بل ربما أصاب الخسران المبين .

الثالثة - في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشرا “ . وقال سهل بن عبد الله : الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم أفضل العبادات ، لأن الله تعالى تولاها هو وملائكته ، ثم أمر بها المؤمنين ، وسائر العبادات ليس كذلك ، قال أبو سليمان الناراني : من أراد أن يسأل الله حاجة فليبدأ بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم يسأل الله حاجته ، ثم ينتهي بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، فإن الله تعالى يقبل الصلواتين وهو أكرم من أن يرد ما بينهما . وروى سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال : الدعاء يُجيب دون السماء حتى يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ، فإذا جاءت الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم رفع الدعاء ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” من صلى على في كتاب لم تزل الملائكة يصلون عليه ما دام اسمي في ذلك الكتاب “ .

الرابعة - واختلف العلماء في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة فالذي عليه الجهم النفي والجهمور الكثير أن ذلك من سنن الصلاة ومستحباتها . قال ابن المنذر : يستحب ألا يصلى أحد صلاة إلا صلى فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن ترك ذلك تارك فصلاته مجزية في مذهب مالك وأهل المدينة وسفيان الثوري وأهل الكوفة من أصحاب الرأي وغيرهم . وهو قول جُلِّ أهل العلم . وحكى عن مالك وسفيان أنها في التشهد الأخير

مستحبة ، وأن تاركها في التشهد «مسيء» . وشذ الشافعي فأوجب على تاركها في الصلاة الإعادة ، وأوجب إصحاق الإعادة مع تعمّد تركها دون النسيان . وقال أبو عمر : قال الشافعي : إذا لم يصلّ على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد الأخير بعد التشهد وقبل التسليم أعاد الصلاة . قال : وإن صلى عليه قبل ذلك لم تجزئه . وهذا قول حكاه عنه حرّملة بن يحيى ، لا يكاد يوجد حكنا عن الشافعي إلا من رواية حرّملة عنه ، وهو من كبار أصحابه الذين كتبوا كتبه . وقد تقلّد أصحاب الشافعي ومالوا إليه وناظروا عليه ، وهو عندهم تحصيل مذهبه . وزعم الطحاوي أنه لم يقل به أحد من أهل العلم غيره . وقال الخطّابي وهو من أصحاب الشافعي : وليست بواجبة في الصلاة ، وهو قول جماعة الفقهاء إلا الشافعي ، ولا أعلم له فيها قدوة . والدليل على أنها ليست من فروض الصلاة عمل السلف الصالح قبل الشافعي وإجماعهم عليه ، وقد شُنع عليه في هذه المسألة جدا . وهذا تشهد ابن مسعود الذي اختاره الشافعي وهو الذي صامه النبي صلى الله عليه وسلم ، ليس فيه الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، وكذلك كل من روى التشهد عنه صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عمر : كان أبو بكر يعلّمنا التشهد على المنبر كما تعلّمون الصبيان في الكتاب . وعلمه أيضا على المنبر عمر ، وليس فيه ذكر الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم .

قلت : قد قال يوجب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة محمد بن المواز من أصحابنا فيما ذكر ابن القصار وعبد الوهاب ، واختاره ابن العربي للحديث الصحيح : إن الله أمرنا أن نصلّي عليك فكيف نصلي عليك ؟ فعلم الصلاة ووقتها فتعينت كيفية ووقتها . وذكر الدارقطني عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين أنه قال : لو صليت صلاة لم أصل فيها على النبي صلى الله عليه وسلم ولا على أهل بيته لرايت أنها لا تتم . وروى مرفوعا عنه عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم . والصواب أنه قول أبي جعفر ، قاله الدارقطني .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَاسْمُوا تَسْلِيًا ﴾ قال القاضي أبو بكر بن بكير : نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم فأمر الله أصحابه أن يسمّوا عليه . وكذلك من بعدهم أمروا

أن يَسلموا عليه عند حضورهم قبره وعند ذكره . وروى النسائي عن عبد الله بن أبي طلحة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم والبشرى في وجهه ، فقلت : إنا لنرى البشرى في وجهك ! فقال : " إنه أتاني الملك فقال يا عبد الله إن ربك يقول أما يُرضيك إنه لا يَصلي عليك أحد إلا صَلَّيتُ عليه عشرًا ولا يَسلم عليك أحد إلا سَلَّمْتُ عليه عشرًا " . وعن محمد بن عبد الرحمن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ما منكم من أحد يسلم على إنسان إلا جاءني سلامه مع جبريل يقول يا عبد الله هذا فلان بن فلان يقرأ عليك السلام فأقول وعليه السلام ورحمة الله وبركاته " وروى النسائي عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن لله ملائكة سياحين في الأرض يَلْتَفِتُونَ من أتى السلام " . قال القشيري : والتسليم قولك سلام عليك .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا** ﴿٥٧﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — اختلف العلماء في إذابة الله بماذا تكون ؟ فقال الجمهور من العلماء : معناه بالكفر ونسبة الصاحبة والولد والشريك إليه ، ووصفه بما لا يليق به ؛ كقول اليهود لعنهم الله : وقالت اليهود يد الله مغلولة . والنصارى : المسيح بن الله . والمشركون : الملائكة بنات الله والأصنام شركاؤه . وفي صحيح البخاري قال الله تعالى : " كَذَّبَ ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ وَشَقِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ " ... الحديث . وقد تقدّم في سورة «مریم» . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال الله تبارك وتعالى : " يُؤْذِي ابْنُ آدَمَ يَقُولُ يَا خِيَةَ الدَّهْرِ فَلَا يَكُونُ أَحَدُكُمْ يَا خِيَةَ الدَّهْرِ فَلَا ، أَلَا الدَّهْرُ أَقْلَبُ لَيْلَهُ وَنَهَارُهُ فَلِذَا شَلْتَ قِبْضَتَهُمَا " . هكذا جاء هذا الحديث موقوفًا على أبي هريرة في هذه الرواية . وقد جاء مرفوعًا عنه " يُؤْذِي ابْنُ آدَمَ

يَسَّبُ الدهر وأنا الدهر أغلب الليل والنهار“ أخرجه أيضا مسلم . وقال عكرمة : معناه بالتصوير والتعرض لفعل مالا يفعله إلا الله فبُحت الصور وغيرها ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : “ لمن الله المصورين ” . قلت : وهذا مما يقوى قول مجاهد في المنع من تصوير الشجر وغيرها ، إذ كل ذلك صفة اختراع وتشبه بفعل الله الذي انفرد به سبحانه وتعالى . وقد تقدم هذا في سورة « النمل »^(١) والحمد لله . وقالت فرقة : ذلك على حذف مضاف ، تقديره : يؤذون أولياء الله . وأما إذاية رسوله صلى الله عليه وسلم فهي كل ما يؤذيه من الأقوال في غير معنى واحد ، ومن الأفعال أيضا . أما قولهم : « فساخر شاعر كاهن مجنون . وأما فعلهم : فكسر رَاعِيَتِهِ وُجَّح وجهه يوم أحد ، وبمكة إلقاء السِّل على ظهره وهو ساجد . إلى غير ذلك . وقال ابن عباس : نزلت في الذين طعنوا عليه حين أخذ صفة بنت حُجَيٍّ . وأطلق إيداء الله ورسوله وقيد إيداء المؤمنين والمؤمنات ؛ لأن إيداء الله ورسوله لا يكون إلا بغير حق أبدا . وأما إيداء المؤمنين والمؤمنات فلهته ومنه .

الثانية — قال علماؤنا : والظن في تأمير أسامة بن زيد إذاية له عليه السلام . روى الصحيح عن ابن عمر قال : بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بنتا وأمر عليهم أسامة ابن زيد فظعن الناس في أمرته فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : “ إن تَطْعَنُوا في أمرته فقد كنتم تطعنون في امرأة أبيه من قبل وأُمِّمُ الله إن كان خليقا للإمارة وإن كان لَمَنْ أَحَبَّ النَّاسُ إِلَى وإن هذا لمن أحب الناس إلى بعده ” . وهذا البعث — وألفه أطل — هو الذي جهزه رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أسامة وأمره عليهم وأمره أن يَفْزَوْا « أُفِّي » وهي القرية التي عند مؤتة ، الموضع الذي قُتِل فيه زيد أبوه مع جعفر بن أبي طالب وعبد الله ابن ربيعة . فأمره أن يأخذ بشار أبيه فظعن من في قلبه ريب في أمرته ، من حيث إنه كان من الموالى ، ومن حيث إنه كان صغير السن ؛ لأنه كان إذ ذاك ابن ثمان عشرة سنة ، فمات النبي صلى الله عليه وسلم وقد برز هذا البعث عن المدينة ولم يتفصل بعد عنها ، فنقذه أبو بكر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

الثالثة — في هذا الحديث أوضح دليل على جواز إمامة المَوْتَى والمفضول على غيرها ما عدا الإمامة الكبرى . وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم سالماً مولى أبي حذيفة على الصلاة بقاء ، فكان يؤتمهم وفيهم أبو بكر وعمر وغيرهم من كبار قريش . وروى الصحيح عن عامر بن واثلة أن نافع بن عبد الحارث لقي عمر بن الخطاب ، وكان عمر يستمله على مكة فقال : من استعملت على هذا الوادي ؟ قال : ابن أبي . قال : ومن ابن أبي ؟ قال : مَوْتَى من موالينا . قال : فاستغفلت عليهم مَوْتَى ! قال : إنه لقارئ لكتاب الله وإنه لعالم بالفرائض — قال — أما إن نبيكم قد قال : "إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواماً ويضع به آخرين" .

الرابعة — كان أسامة رضي الله عنه الحلب بن الحلب وبذلك كان يدعى ، وكان أسوداً شديد السواد ، وكان زيد أبوه أبيض من القطن . هكنا ذكره أبو داود عن أحمد بن صالح . وقال غير أحمد : كان زيد أزهر اللون وكان أسامة شديد الأدمة ، ويروى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحسن أسامة وهو صغير ويمسح غطاءه ، وينقئ الله ويقول : "لو كان أسامة جارية لزينناه وجهناه إلى الأزواج" . وقد ذكر أن سبب ارتداد العرب بعد النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه لما كان عليه السلام في حجة الوداع يجبل عرفة عشية عرفة عند النفر ، أحس النبي صلى الله عليه وسلم قليلاً بسبب أسامة إلى أن أتاه ، فقالوا : ما أحس إلا لأجل هذا ، تحقيراً له . فكان قولهم هذا سبب ارتدادهم . ذكره البخاري في التاريخ بمناه . والله أعلم .

الخامسة — كان عمر رضي الله عنه يفرض لأسامة في العطاء خمسة آلاف ، ولأبنة عبد الله ألفين ، فقال له عبد الله : فضلت علي أسامة وقد شهدت ما لم يشهد ! فقال : إن أسامة كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك ، وأباه كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أبيك ، ففضل رضي الله عنه محبوب رسول الله صلى الله عليه وسلم على محبوبه . وهكنا يجب أن يحب ما أحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويُبغض من أبغض . وقد قابل مروان هذا الحب بتقيضه ، وذلك أنه مرّ بأسامة بن زيد وهو يصلي عند باب بيت

النبي صلى الله عليه وسلم فقال له مَرْوَان : إنما أردت أن نرى مكانك ، فقد رأينا مكانك ،
فصل الله بك ! وقال قولاً قبيحاً . فقال له أسامة : إنك آذيتني ، وإنك فاحش متفحش ،
وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الله تعالى يبغض الفاحش المتفحش » .
فانظر ما بين الفعلين وقس ما بين الرجلين ، فقد آذى بنو أمية النبي صلى الله عليه وسلم
في أحبابه وناقضوه في محابه .

قوله تعالى : (لَمَنْهُمْ اللَّهُ) معناه أبعدوا من كل خير . واللحن في اللغة : الإبادء
ومنه اللئان . (وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا) تقدم معناه في غير موضع . والحمد لله رب العالمين .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا
فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا ﴿٥٨﴾

إذابة المؤمنين والمؤمنات هي أيضا بالأفعال والأقوال القبيحة ، كالبهتان والتكذيب
الفاحش الخلتاق . وهذه الآية نظير الآية التي في النساء : « وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا
ثُمَّ يَتُوبْ يَهْـبِ يَرْبُكَ فَقَدْ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا » كما قال هنا . وقد قيل : إن من الإذابة
تصيره بحسب مذموم ، أو حرفة مذمومة ، أو شيء يتقل عليه إذا سمعه ؛ لأن أذاه في الجملة
حرام . وقد ميز الله تعالى بين أذاه وأذى الرسول وأذى المؤمنين فجعل الأول كفراً والثاني
كبيرة ؛ فقال في أذى المؤمنين (فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا) وقد بيناه . وروى أن
عمر بن الخطاب قال لأبي بن كعب : قرأت الباردة هذه الآية ففزعت منها « وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ
الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا » الآية ، والله إنى لأضرهم وأنهرهم . فقال له أبي :
يا أمير المؤمنين ، لست منهم ، إنما أنت معلم ومقزم . وقد قيل : إن سبب نزول هذه
الآية أن عمر رأى جارية من الأنصار فضر بها وكره ما رأى من زيتها ، فخرج أهلها فأدوا
عمر باللسان ؛ فأنزله الله هذه الآية . وقيل : نزلت في علي ؛ فإن المنافقين كانوا يؤذونه
ويكذبون عليه . رضى الله عنه .

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَلِمْحِينَ ۚ ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٥٩﴾

فيه ست مسائل :

الأولى --- قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ ﴾ قد مضى الكلام في تفضيل أزواجه واحدة واحدة^(١) . قال قتادة : مات رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تسع . خمس من قریش : عائشة ، وحفصة ، وأم حبيبة ، وسودة ، وأم سلمة . وثلاث من سائر العرب : ميمونة ، وزينب بنت جحش ، وجويرة . واحدة من بنى هارون : صفية . وأما أولاده فكان للنبي صلى الله عليه وسلم أولاد ذكور وإناث .

فالذكور من أولاده : القاسم ، أتمه خديجة ، وبه كان يُكنى صلى الله عليه وسلم ، وهو أول من مات من أولاده ، وعاش سنتين . وقال صروة : ولدت خديجة للنبي صلى الله عليه وسلم القاسم والطاهر وعبد الله والطيب . وقال أبو بكر البرقي^(٢) : ويقال إن الطاهر هو الطيب وهو عبد الله . وإبراهيم أتمه مارية البعلبية ، ولد في ذي الحجة سنة ثمان من الهجرة ، وتوفي آبن سنة عشر شهرا ، وقيل ثمانية عشر ، ذكره الدارقطني . ودُفن بالبقيع . وقال صلى الله عليه وسلم : " إن له مرضعا ثم رضاعه في الجنة " . وجميع أولاد النبي صلى الله عليه وسلم من خديجة سوى إبراهيم . وكل أولاده ماتوا في حياته غير فاطمة .

وأما الإناث من أولاده فهن : فاطمة الزهراء بنت خديجة ، ولدتها وقریش تبنى اليت قبل النبوة بخمس سنين ، وهى أصغر بناته ، وتزوجها علي رضي الله عنها في السنة الثانية من الهجرة في رمضان ، وتبى بها في ذي الحجة . وقيل : تزوجها في رجب ، وتوفيت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويسير ، وهى أول من لحقه من أهل بيته . رضى الله عنها .

(١) راجع ص ١٦٢ وما بعدها من هذا الجزء . (٢) في نسخة من الأصل : « الفرق » .

ومنهن : زينب — أمها خديجة — تزوجها ابن خالتها أبو العاصي بن الربيع ، وكانت أم العاصي هالة بنت خويلد أخت خديجة . وأسم أبى العاصي لقيط . وقيل هاشم . وقيل هُشم . وقيل مِشم . وكانت أكبر بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتوفيت سنة ثمان من الهجرة ، ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبرها .

ومنهن : رُقبة — أمها خديجة — تزوجها عتبة بن أبي نهب قبل النبوة ، فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنزل عليه « تَبَّتْ يَدَا أَبِي نَهْبٍ » قال أبو لهب لابنه : رأيت من رأسك حرام إن لم تطلق أبنته ؛ ففارقها ولم يكن بطن بها . وأسلمت حين أسلمت أمها خديجة ، وبايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم هي وأخواتها حين بايعه النساء ، وتزوجها عثمان بن عفان ، وكانت نساء قریش يُلقن حين تزوجها عثمان :

أحسنن شفعين رأى إنساناً • رُقبةً وبعلها عثمانُ

وهاجرت معه إلى أرض الحبشة المهاجرتين ، وكانت قد أسقطت من عثمان سقطاً ، ثم ولدت بعد ذلك عبد الله ، وكان عثمان يُكنى به في الإسلام ، وبلغ ست سنين ففقره ديك في وجهه فأت ، ولم تلد له شيئاً بعد ذلك . وهاجرت إلى المدينة ومرضت ورسول الله صلى الله عليه وسلم يجهز إلى بدر فخلف عثمان عليها ، فتوفيت ورسول الله صلى الله عليه وسلم ببدر ، على رأس سبعة عشر شهراً من الهجرة . وقدم زيد بن حارثة بشيراً من بدر ، فدخل المدينة حين سوى التراب على رُقبة . ولم يشهد دفنها رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ومنهن : أم كلثوم — أمها خديجة — تزوجها عتبة بن أبي لهب — أخو عتبة — قبل النبوة ، وأمره أبوه أن يفارقها للسبب المذكور في أمر رُقبة ، ولم يكن دخل بها ، فلم تنزل بمكة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأسلمت حين أسلمت أمها ، وبايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أخواتها حين بايعه النساء ، وهاجرت إلى المدينة حين هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم . فلما توفيت رُقبة تزوجها عثمان ، وبذلك سمى ذا النوردين . وتوفيت

في حياة النبي صلى الله عليه وسلم في شعبان سنة تسع من الهجرة . وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبرها ، ونزل في حفرتها على الفضل وأسامة . وذكر الزبير بن بكار أن أ أكبر ولد النبي صلى الله عليه وسلم : القاسم ، ثم زينب ، ثم عبد الله ، وكان يقال له الطيب والطاهر ، وولد بعد النبوة ومات صغيرا . ثم أم كلثوم ، ثم فاطمة ، ثم رقية . فمات القاسم بمكة ثم مات عبد الله .

الثانية — لما كانت عادة العربيات التبدل ، وكُنَّ يكشفن وجوههن كما يفعل الإمام ، وكان ذلك داعية إلى نظر الرجال إليهن ، وتشعب الفكرة فيهن ، أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم أن يأمرهن بإرخاء الجلابيب عليهن إذا أردن الخروج إلى حوائجهن ، وكُنَّ يترزن في الصحراء قبل أن تتخذ الكُفَّ — فيقع الفرق بينهن وبين الإمام ، فتعرف الحرائر يستترهن ، فيكيف عن معارضتهن من كان ملدبا أو شايبا . وكانت المرأة من نساء المؤمنين قبل نزول هذه الآية تتهرب للحاجة فيعرض لها بعض الفجار يظن أنها أمة ، فتصبح به فيذهب ، فشكوا ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم . ونزلت الآية بسبب ذلك . قال معناه الحسن وغيره .

الثالثة — قوله تعالى : (مِنْ جَلَابِيبٍ) الجلابيب جمع جلباب ، وهو ثوب أكبر من الخمار . وروى عن ابن عباس وابن مسعود أنه الرداء . وقد قيل : إنه القناع . والصحيح أنه الثوب الذي يستتر به البدن . وفي صحيح مسلم عن أم عطية قلت : يا رسول الله ، إحدانا لا يكون لها جلباب ؟ قال : « تُثَلِّسُهَا أُخْتُهَا مِنْ جَلَابِيبِهَا » .

الرابعة — واختلف الناس في صورة إرخائه ، فقال ابن عباس وعبيدة السلماني : ذلك أن تلويه المرأة حتى لا يظهر منها إلا عين واحدة تُبصر بها . وقال ابن عباس أيضا وقائدة : ذلك أن تلويه فوق الجبين وتشده ، ثم تغطي على الأنف ، وإن ظهرت عيناها لكنه يستر الصدر ومعظم الوجه . وقال الحسن : تغطي نصف وجهها .

الخامسة — أمر الله سبحانه جميع النساء بالستر ، وأن ذلك لا يكون إلا بما لا يصف جملدها ، إلا إذا كانت مع زوجها فلها أن تلبس ما شاءت ، لأن له أن يستمتع بها كيف شاء ؛

ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم استيقظ ليلة فقال : "سبحان الله ماذا أنزل الليلة من الفتن وماذا فصح من الخزان من يوقف صواحبه الجبروت كاسية في الدنيا عارية في الآخرة" .
وروى أن دحية الكلبي لما رجع من عند هرقل فأعطاه النبي صلى الله عليه وسلم قبعية^(١) فقال : "أجعل صديقا لك فبيضا وأعط صاحبك صديقا تختمر به" . والصديق النصف .
ثم قال له : "مرها تجمل تحتها شيئا لثلا بصف" . وذكر أبو هريرة رقة الثياب للنساء فقال :
الكاسيات العاريات الناعمات الشقيات . ودخل نسوة من بنى تميم على عائشة رضى الله عنها
طين ثياب رفاق^(٢) ، فقالت عائشة : إن كنتم مؤمنات فليس هذا بلباس المؤمنات ، وإن
كنتم غير مؤمنات فتمتعن^(٣) ، وأدخلت امرأة عروس على عائشة رضى الله عنها وطليا نحار قبيل^(٤)
مُعَصْفَر ، فلما رأته قالت : لم تؤمن بسورة «النور» امرأة تلبس هذا . وثبت عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه قال : "نساء كاسيات عاريات مائلات يُمِيلَات رءوسهن مثل أسنمة البُخْت
لا يَحْتَلْنَ الجنة ولا يَحْدَنَ ريحها" . وقال عمر رضى الله عنه : ما جمع المرأة المسلمة إذا كانت
لها حاجة أن تخرج في أطرافها أو أطراف جارتها مسخفة ، لا يعلم بها أحد حتى ترجع إلى بيتها .
السادسة — قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ أَذَىٰ أَن يُسْرِفَ ﴾ أى الحرائر ، حتى لا يحتفلن
بالإماء ، فإذا صرفن لم يقابلن بأذى من المعارضة مراقبة لرتبة الحزية ، فتقطع الأطلاع عنهن .
وليس المعنى أن تُصرف المرأة حتى تُعلم من هي . وكان عمر رضى الله عنه إذا رأى أمة قد
تقنعت ضربها بالذرة ، محافظة على زى الحرائر . وقد قيل : إنه يجب الستر والتقنع الآن
في حق الجميع من الحرائر والإماء ، وهذا كما أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منعوا النساء
المساجد بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع قوله : "لا تمنعوا إمام الله مساجد الله"
حتى قالت عائشة رضى الله عنها : لو عاش رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى وقتنا هذا لمانعوا
من الخروج إلى المساجد كما منعت نساء بنى إسرائيل . ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ تأنيس
للنساء في ترك الجللا يلب قبل هذا الأمر المشروع .

(١) في بعض الأصول : «الختبات» . (٢) ردت هذه الكلمة محذرة في نسخ الأصل ، ولعلها
«ختمن» . (٣) الأطار : جمع الطار (يسر الماء) ويكون الميم وهو اللوب الخلق .

قوله تعالى : لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُتَنَفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ
وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِبَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ﴿٦٧﴾
مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقِفُوا أُخِذُوا وَقُتِلُوا تَقْتِيلًا ﴿٦٨﴾ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا
مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿٦٩﴾
فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُتَنَفِقُونَ) الآية . أهل التفسير على أن الأوصاف
الثلاثة لشئ واحد ، كما روى سفيان بن سعيد عن منصور عن أبي رزين قال : « المتنافقون
والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة » قال : هم شئ واحد ، يعني أنهم قد جمعوا
هذه الأشياء . والواو مقحمة ، كما قال :

إلى الملك القرم وابن الهمام • وليت الكتبية في المزدحم

أراد إلى الملك القرم ابن الهمام ليث الكتبية ، وقد مضى في « البقرة » • وقيل : كانت
منهم قوم يرجفون ، وقوم يقيمون النساء للريبة ، وقوم يسكنون المسامين . قال عكرمة وشهر
ابن حوشب : « الذين في قلوبهم مرض » يعني الذين في قلوبهم الزنى . وقال طائوس :
نزلت هذه الآية في أمر النساء . وقال سامة بن كهيل : نزلت في أصحاب الفواحش ، والمعنى
مقارب . وقيل : المتنافقون والذين في قلوبهم مرض شئ واحد ، صرحهم بلفظين ، دليله
آية المنافقين في أول سورة « البقرة » • والمرجفون في المدينة قوم كانوا يخبرون المؤمنين
بما يسومهم من عدوهم ، فيقولون إذا خرجت مرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنهم قد
قتلوا أو هزموا ، وإن السارق قد أتاكم ، قاله قتادة وغيره . وقيل كانوا يقولون : أصحاب
الصفتة قوم عزاب ، فهم الذين يتمزضون للنساء . وقيل : هم قوم من المسامين ينطقون
بالأخبار الكاذبة حباً للفتنة . وقد كان في أصحاب الإفك قوم مسلمون ولكنهم خاضوا حباً

للفتنة . وقال ابن عباس : الإرجاف التماس الفتنة ، والإرجاف : إشاعة الكذب والباطل للافتحام به . وقيل : تحريك القلوب ؛ يقال : رَجَّفت الأرض - أى تحوَّكت وتزلزلت - .
تَرْجُف رَجْفاً ، والرَّجْفان : الاضطراب الشديد . والرَّجَاف : البحر ؛ سمى به لاضطرابه .
قال الشاعر :

المطمعون انقم كلَّ عشية * حتى تقيب الشمس في الرِّجاف^(١)

والإرجاف : واحد أراجيف الأخيار . وقد أَرَجَفُوا في الشيء ؛ أى خاضوا فيه .
قال الشاعر :

فأنا وإن متعتونا بقتله * وأرجف بالإسلام باج وحاسد

وقال آخر :

أبالأراجيف يابن اللؤم توعدني * وفي الأراجيف خلت اللؤم والنور^(٢)

فالإرجاف حرام ؛ لأن فيه إذابة . فدلَّت الآية على تحريم الإيذاء بالإرجاف .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ لَنُفَرِّقَنَّ بَيْنَهُم ﴾ لله لنسلطنك عليهم قستأصلهم بالقتل .
وقال ابن عباس : لم يذهبوا عن إيذاء النساء وأن الله عز وجل قد أغراء بهم . ثم إنه قال عز وجل : « وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقِمْ عَلَى قَبْرِهِ »^(٣) وإنه أمره بلعنهم ؛ وهذا هو الإغراء ؛ وقال محمد بن يزيد : قد أغراء بهم في الآية التي تلي هذه مع اتصال الكلام بها ، وهو قوله عز وجل : « إِنَّمَا يُهَفِّوْا أُخْدُوا وَقَتْلُوا تَفْتِيلًا » . فهذا فيه معنى الأمر

(١) في نسخة : « الاحيام » . (٢) قال ابن ربي : البيت لطرود بن كعب الخزاعي رقيق عبد المطلب جد سيدتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وقيل :

يأبها الرجل المزل وجهه * حلا نزلت بآله عبد مناف

(٣) البيت للعين المقرئ يعرج بن السباع أو روبة . والرواية المروقة فيه :

أبالأراجيز يابن اللؤم توعدني * وفي الأراجيز خلت اللؤم والنور

والأراجيز : جمع أرجوة بمعنى الرجز ، وهو بحر من بحور الشعر . وجاء به علماء النحو شاهدا على أن « خلت » من الأفعال التي يلحق عملها توسطها بين مفعوليها . ولو نصبت قوله « اللؤم والنور » على المفعولة بلاز . (راجع كتاب سيره ج ١ ص ٦١ وباب ظن وأخواتها في كتب النحو) . (٤) آية ٨٤ سورة التوبة .

بقتلهم وأخذهم ؛ أى هذا حكمهم إذا كانوا مقيمين على التفاق والإرجاف . وفى الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم : «نَحْسُ يُقْتَلُ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ» . فهذا فيه معنى الأمر كالأية سواء . النحاس : وهذا من أحسن ما قيل فى الآية . وقيل : إنهم قد انتهوا عن الإرجاف فلم يُغَرِّبهم . ولام «لَتُغَرِّبَنَّكَ» لام القسم ، واليمين واقعة عليها ، وأدخلت اللام فى «إِنْ» توطئة لها .

الثالثة — قوله تعالى : «ثُمَّ لَا يَجَاوِرُونَكَ فِيهَا» أى فى المدينة . «إِلَّا قَلِيلًا» نصب على الحال من الضمير فى «يجاورونك» ؛ فكان الأمر كما قال تبارك وتعالى ؛ لأنهم لم يكونوا إلا أقلاء . فهذا أحد جوابي الفزاء ، وهو الأول عنده ؛ أى لا يجاورونك إلا فى حال قتلهم . والجواب الآخر — أن يكون المعنى إلا وقتا قليلا ؛ أى لا يبقون معك إلا مدة يسيرة ، أى لا يجاورونك فيها إلا جوارا قليلا حتى يهلكوا ؛ فيكون نعتا لمصدر أو ظرف محذوف ، ودل على أن من كان معك ساكنا بالمدينة فهو جار . وقد مضى فى «النساء» .

الرابعة — قوله تعالى : «مُلَوَّنِينَ» هذا تمام الكلام عند محمد بن يزيد ، وهو منصوب على الحال . وقال ابن الأنباري : «قَلِيلًا مَلُونِينَ» وقف حسن . النحاس : ويجوز أن يكون التمام «إِلَّا قَلِيلًا» وتنصب «ملونين» على الشتم . كما قرأ عيسى بن عمر «وَأَمْرًا لَهُ حَالَةٌ الْخَطْبِ» . وقد حكى عن بعض النحويين أنه قال : يكون المعنى أينما يُقْفُوا أخذوا ملونين . وهذا خطأ لا يعمل ما [كان] مع المجازاة فيما قبله . وقيل : معنى الآية إن أصرروا على التفاق لم يكن لهم مقام بالمدينة إلا وهم مطرودون ملونون . وقد فعل بهم هذا ؛ فإنه لما نزلت سورة «براءة» جمعوا ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " يَا فُلَانُ قُمْ فَانْجِرْ فَإِنَّكَ مُتَافِقٌ وَيَا فُلَانُ قُمْ فَقَدْ إِخْوَانُكَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَتَوَلَّوْا إِيْرَاجَهُمْ مِنَ الْمَسْجِدِ .

الخامسة — قوله تعالى : «سُنَّةَ اللَّهِ» نصب على المصدر ؛ أى سنَّ الله جَلَّ وعَزَّ فيمن أرجف بالأنبياء وأظهر نفاقه أن يؤخذ ويُقتل . «وَلَنْ نَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا» أى تحويلا وتغيرا ؛ حكاية النقاش . وقال السدي : يعنى أن من قُتل بحق فلا دية على قاتله .

المهتدي : وفي الآية دليل على جواز ترك إغناذ الوعيد ، والدليل على ذلك بقاء المناقنين معه حتى مات . والمعروف من أهل الفضل إتمام وعدم وتأخير وعيدهم ، وقد مضى هذا في « آل عمران » وغيرها .

قوله تعالى : يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عَلَيْهَا بَعْدُ اللَّهُ وَمَا يَذُرُّكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : (يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ) هؤلاء المؤذنون لرسول الله صلى الله عليه وسلم لما تَوَعَّدُوا بالعذاب سألوا عن الساعة ، استبعادا وتكديبا ، موهمين أنها لا تكون . (قُلْ إِنَّمَا عَلَيْهَا بَعْدُ اللَّهُ) أى أجبههم عن سؤالهم وقل عليها عند الله ، وليس في إخفاء الله وقتها عنى ما يبطل نفوقه ، وليس من شرط النبى أن يعلم الغيب بغير تعليم من الله جل وعز . (وَمَا يَذُرُّكَ) أى ما يهلك . (لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا) أى في زمان قريب . وقال صلى الله عليه وسلم : « بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ » وأشار إلى السبابة والوسطى ، خرجاه أهل الصحيح . وقيل : أى ليست الساعة تكون قريبا ، لحذف هاء التانيث ذهابا بالساعة إلى اليوم ، كقوله : « إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ » ولم يقل قريبة ذهابا بالرحمة إلى العفو ؛ إذ ليس تأنيثها أصليا . وقد مضى هذا مستوفى . وقيل : إنما أخفى وقت الساعة ليكون العهد مستعدا لها في كل وقت .

قوله تعالى : إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ﴿٣٦﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ) أى طردهم وأبعدهم . واللحن : الطرد والإبعاد عن الرحمة . وقد مضى في « البقرة » بيانه . (وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا . خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا) فانت السعير لأنها بمعنى النار . (لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا) يعيهم من عذاب الله والخلود فيه .

(١) راجع ٤ ص ٣٠٢ (٢) راجع ٧ ص ٢٢٧ (٣) راجع ٢ ص ٢٥ طبع ثانية .

قوله تعالى : يَوْمَ تَقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْقَ بِنَا أَنْطَعْنَا
 اللَّهُ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ﴿١٧﴾ وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا
 فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (يَوْمَ تَقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ) قراءة العامة بضم التاء وفتح اللام ، على
 الفعل المجهول . وقرأ عيسى الحمداني وابن إسحاق « تَقَلَّبُ » بنون وكسر اللام . « وُجُوهُهُمْ »
 نصبا . وقرأ عيسى أيضا « تَقَلَّبُ » بضم التاء وكسر اللام على معنى تقلب السعير ووجوههم .
 وقرأ أبو حيوة باختلاف عنه وأبو جعفر وشيبة « تَقَلَّبُ » بفتح التاء واللام على معنى تقلب .
 وهذا التقلب تغير ألوانهم بفتح النار ، فسودت مرة وتحضرت أخرى . وإذا بدلت جلودهم
 يجلود أنر فيلخذ يمتنون أنهم ما كفروا (يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا) . ويجوز أن يكون المعنى :
 يقولون يوم تقلب وجوههم في النار يا ليتنا . (أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ) أى لم نكفر
 فنجو من هذا العذاب كما نجوا المؤمنون . وهذه الألف جمع في الفواصل فيوقف عليها
 ولا يوصل بها . وكذا « السبيل » وقد مضى في أول السورة . وقرأ الحسن ^(١٧) « إِنْ أَطَعْنَا
 سَادَاتَنَا » بكسر التاء ، جمع سادة . وكان في هذا زجر عن التقليد . والسادة جمع السيد ،
 وهو قهلا ، مثل كعبة وبقرة . وساداتنا جمع الجمع . والسادة والكبراء بمعنى . وقال قتادة :
 هم المطمعون في غزوة بدر . والأظهر العموم في القادة والرؤساء في الشرك والضلالة ؛
 أى أطمعناهم في مصيبتك وما دعونا إليه (فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا) أى عن السبيل وهو التوحيد ؛
 فلما حذف الجار وصل الفعل فتصب . والإضلال لا يتعدى إلى مفعولين من غير توسط
 حرف الجر ، كقوله : « لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ » .

قوله تعالى : رَبَّنَا إِنَّهُمْ ضِعَفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَتُهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا آتِنهُمْ ضَعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ قال قتادة : عذاب الدنيا وعذاب الآخرة . وقيل : عذاب الكفر وعذاب الإضلال ؛ أى عذبهم مثل ما تمذبنا فإنهم ضلوا وأضلوا . (وَالْعَنَتُهُمْ لَعْنًا كَثِيرًا) قرأ ابن مسعود وأصحابه ويحيى وعاصم بإلقاء الباقون بالياء، واختاره أبو حاتم وأبو عبيد والنحاس ؛ لقوله تعالى : « أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ^(١) » وهذا المعنى كثير . وقال محمد بن أبي السرى : رأيت في المنام كافي في مسجد صقلان وكان رجلا يناظرني فيمن ينفض أصحاب محمد فقال : ولعنهم لعنا كثيرا، ثم كررها حتى غاب عني ؛ لا يقولها إلا بالياء . وقرأة الباء ترجع في المعنى إلى الباء ؛ لأن ما كبر كان كثيرا عظيم المقدار .

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْكُونُوا كَالَّذِينَ ءَاذُوا مَوْسَىٰ فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِندَ اللَّهِ وَجِيهًا ﴿٢٢﴾

لما ذكر الله تعالى المتقين والكفار الذين آذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ، حذر المؤمنين من التمزص للإيذاء، ونهاهم عن التشبه بنبي إسرائيل في إذايتهم نبيهم موسى . واختلف الناس فيما أودى به محمد صلى الله عليه وسلم وموسى ؛ فحكى النقاش أن إذايتهم محمدا عليه السلام قولهم : زيد بن محمد . وقال أبو وائل : إذايته أنه صلى الله عليه وسلم قسم قسمًا فقال رجل من الأنصار : إن هذه القسمة ما أريد بها وجه الله ؛ فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فغضب وقال : " رحم الله موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصر " . وأما إذاية موسى صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس وجماعة : هي ما تضمنته حديث أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وذلك أنه قال : " كان بنو إسرائيل يقتلون عراة وكان موسى عليه السلام ينسّر كثيرا ويغنى بدنه فقال قوم هو أكر وأبرص أو به آفة ؛ فانطلق ذات يوم يقتل في عين بأرض الشام وجعل شيابه على حفرة ففزع الحجر شيابه وأتبعه موسى عرابانا يقول قوئى مجر قوئى مجر حتى انتهى إلى ملائ من بنى إسرائيل فنظروا إليه وهو من

(١) آية ١٥٩ سورة البقرة .

(٢) الأمد (مزان القرة) ؛ انضغاط الحصى .

(٣) أى دع قوئى يا حجر .

أحسنهم خلقاً وأعد لهم صورة وليس به الذى قالوا فهو قوله تبارك وتعالى « قَبْرَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا » « أخرجه البخارى ومسلم معناه . ولفظ مسلم : قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كانت بنوا إسرائيل ينتسلون عُرَّةً ينظر بعضهم إلى سَوْءَةٍ بعض وكان موسى عليه السلام ينتسل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى أن ينتسل معنا إلا أنه أدر قال فذهب يوماً ينتسل فوضع ثوبه على حجر ففزع الحجر بثوبه قال لجمع موسى عليه السلام بإثره يقول ثوبى حجر ثوبى حجر حتى نظرت بنو إسرائيل إلى سَوْءَةٍ موسى وقالوا والله ما بموسى من بأس فقام الحجر حتى نُظِرَ إليه قال فأخذ ثوبه فطَفِقَ بالجر ضرباً » قال أبو هريرة : والله إنه بالجر نَدَبٌ سَتَةٌ أو سبعة ضَرْبُ موسى بالجر . فهذا قول . وروى عن ابن عباس عن علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه أنه قال : آذوا موسى بأن قالوا : قتل هارون ؛ وذلك أن موسى وهرون نرجيا من لَحْصِ التَّيَّةِ إلى جبل فأت هارون فيه ، فجاء موسى فقالت بنو إسرائيل لموسى : أنت قتله ، وكان ابن لنا منك وأشدَّ حُباً . فأذوه بذلك فأمر الله تعالى الملائكة لَحْمَتَهُ حتى طافوا به في بني إسرائيل ، ورأوا آية عظيمة دلَّتْهم على صدق موسى ، ولم يكن فيه أثر القتل . وقد قيل : إن الملائكة تكلمت بموته ولم يعرف موضع قبره إلا الرَّحْمُ ، وأنه تعالى جعله أهم أبكم . ومات هارون قبل موسى في التَّيَّةِ ، ومات موسى قبل انقضاء مدة التَّيَّةِ بشهرين . وحكى القشيري عن علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه : أن الله تعالى أحيا هارون فأخبرهم أنه لم يقتله ، ثم مات . وقد قيل : إن إغاية موسى عليه السلام رميم إياه بالسحر والجنون . والصحيح الأول . ويحتمل أن فعلوا كل ذلك فبرأه الله من جميع ذلك .

مسئلة - في وضع موسى عليه السلام ثوبه على الحجر ودخوله في الماء مُرْبِئاً دليل على جواز ذلك ، وهو مذهب الجمهور . ومنه ابن أبي ليلى واحتج بحديث لم يصح ، وهو

(١) في مسلم : « مرة » . (٢) جرى أشد الجري . (٣) القعب (بالضرب) : أثر الجرح إذا لم يرتفع من الجلد ، شبه به أثر الضرب في الحجر . (٤) قال ياقوت : القحص كل موضع يتكرر بهللاً كان أو جبلاً بشرط أن يزوع . والتية : هو الموضع الذى ضل فيه موسى بن عمران عليه السلام وقومه . وهو أرض بين أيلة (التيبة) ومصر وبحر القلزم (البحر الأحمر) . وهو الآن قلب شبه جزيرة طرسييا ~

قوله صلى الله عليه وسلم : " لا تدخلوا الماء إلا بمجر فإن للماء عامراً " . قال القاضي عياض : وهو ضعيف عند أهل العلم .

قلت : أما إنه يستحب التستر لما رواه إسرائيل عن عبد الأعلى أن الحسن بن علي دخل قديراً وعليه برد له متوشحاً به ، فلما خرج قيل له ، قال : إنما تسترت من يراني ولا أراه ؛ يعنى من ربي والملائكة . فإن قيل : كيف نادى موسى عليه السلام الحجر نداه من يعقل ؟ قيل : لأنه صدر عن الحجر فعل من يعقل . و « حَجَرٌ » متادى مفرد محذوف حرف النداء ؛ كما قال تعالى : « يُوسُفُ أَمْرِضُ عَنْ هَذَا » . و « ثَوْبِي » منصوب بفعل مضمر ، التقدير : أعطني ثوبي ، أو اترك ثوبي ، وحذف الفعل لدلالة الحال عليه .

قوله تعالى : (وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً) أى عظيماً . والوجيه عند العرب : العظيم القدر الزريع المتزلة . ويروى أنه كان إذا سأل الله شيئاً أعطاه إياه . وقرأ ابن مسعود « وَكَانَ عِبْدًا لِلَّهِ » . وقيل : معنى « وجيهاً » أى كلمه تكليماً . قال أبو بكر الأنباري في (كتاب الرد) : زعم من طعن في القرآن أن المسلمين صحفوا « وكان عند الله وجيهاً » وأن الصواب عنده « وكان عبداً لله وجيهاً » وذلك يدل على ضعف مقصده وتقصان فهمه وقلة علمه ؛ وذلك أن الآية لو حلت على قوله وقرئت « وكان عبداً » نقص الثناء على موسى عليه السلام ؛ وذلك أن « وجيهاً » يكون عند أهل الدنيا وعند أهل زمانه وعند أهل الآخرة ؛ فلا يوقف على مكان المدح ؛ لأنه إن كان وجيهاً عند بني الدنيا كان ذلك إنعاماً من الله عليه لا يبين عليه معه ثناء من الله . فلما أوضح الله تعالى موضع المدح بقوله : « وكان عند الله وجيهاً » استحق الشرف وأعظم الرضا بأن الوجهة عند الله ؛ فمن غير اللفظة صرف عن نبي الله أنكر الثناء وأعظم المدح .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيداً ﴿٦٦﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴾ أى قصدا وحققا . وقال ابن عباس : أى صوابا . وقال قتادة ومقاتل : يعنى قولوا قولاً سديداً فى شأن زيلب وزيد ، ولا تسبوا النبي صلى الله عليه وسلم إلى ما لا يحل . وقال عكرمة وابن عباس أيضاً : القول السداد لا إله إلا الله . وقيل : هو الذى يوافق ظاهره باطنه . وقيل : هو ما أريد به وجه الله دون غيره . وقيل : هو الإصلاح بين المتشاجرين . وهو مأخوذ من تسديد السهم ليصاب به الغرض ، والقول السداد يعم الخيرات ، فهو عام فى جميع مآذرك وغير ذلك . وظاهر الآية يعطى أنه إنما أشار إلى ما يكون خلافاً للذى الذى قيل فى جهة الرسول وجهة المؤمنين . ثم وعد جل وعز بأنه يجازى على القول السداد بإصلاح الأعمال وغفران الذنوب ، وحسبك بذلك درجة ورفعة منزلة . ﴿ وَبَيْنَ يُطِيعُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ أى فيما أمر به ونهى عنه ﴿ فَقَدْ قَازَى قَوْرًا عَظِيمًا ﴾ .

قوله تعالى : إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴿٧٦﴾ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٧٧﴾

لما بين تعالى فى هذه السورة من الأحكام ما بين ، أمر بالترام أوامره . والأمانة هم جميع وظائف الدين على الصحيح من الأقوال ، وهو قول الجمهور . روى الترمذى الحكيم أبو عبد الله حدثنا إسماعيل بن نصر عن صالح بن عبد الله عن محمد بن يزيد بن جوهري عن الضحاك عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قال الله تعالى لآدم يا آدم إني عرضت الأمانة على السموات والأرض فلم تطلقها فهل أنت حاملها بما فيها فقال (١) فى بعض الأصول : « محمد بن زيد » ولم تقف على تصويبه .

وما فيها يا رب قال إن حملتها أُحِرَّتْ وإن ضيّعتها عُدَّتْ فاحتملها بما فيها فلم يلبث في الجنة إلا قدرا ما بين صلاة الأولى إلى العصر حتى أخرجه الشيطان منها . فالأمانة هي الفرائض التي اتّخذه الله عليها العباد . وقد اختلف في تفاصيل بعضها على أقوال ؛ فقال ابن مسعود : هي في أمانات الأموال كالودائع وغيرها . وروى عنه أنها في كل الفرائض ، وأشدها أمانة المال . وقال أبي بن كعب : من الأمانة أنْ اتّمت المرأة على فرجها . وقال أبو الدرداء : غسل الجنابة أمانة ، وأن الله تعالى لم يأمن ابن آدم على شيء من دينه غيرها . وفي حديث مرفوع "الأمانة الصلاة" إن شئت قلت قد صليت وإن شئت قلت لم أصلي . وكذلك الصيام وغسل الجنابة . وقال صيد الله بن عمرو بن العاص : أول ما خلق الله تعالى من الإنسان فرجه وقال هذه أمانة استودعتكها ، فلا تلبسها إلا بحق ، فإن حفظتها حفظت نفسك ؛ فالفرج أمانة ، والأذن أمانة ، والعين أمانة ، واللسان أمانة ، والبطن أمانة ، واليد أمانة ، والرجل أمانة ؛ ولا إيمان لمن لا أمانة له . وقال السدي : هي أمانة آدم أبته قابيل على ولده وأهله ، وخيانتته إياه في قتل أخيه . وذلك أن الله تعالى قال له : "يا آدم، هل تعلم أن لي بيتا في الأرض" قال : "اللهم لا" قال : "فإن لي بيتا بمكة فانه ؛ فقال للسماء : احفظي ولدي بالأمانة ؟ فابت ، وقال للأرض : احفظي ولدي بالأمانة فابت ؛ وقال للجبال كذلك فابت . فقال لقابيل : احفظ ولدي بالأمانة ؛ فقال نعم ، تذهب وترجع فتجد ولدك كما يسرك . فرجع فوجده قد قتل أخاه ؛ فذلك قوله تبارك وتعالى : « إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا » الآية . وروى معمر بن الحسن أن الأمانة عرضت على السموات والأرض والجبال ؛ قالت : وما فيها ؟ قيل لها : إن أحسنت جوزيت وإن أسأت عوقبت . فقالت لا . قال مجاهد : فلبس خلق الله تعالى آدم عرضها عليه ؛ قال : وما هي ؟ قال : إن أحسنت أجزتك وإن

(١) كما وردت هذه الجملة في نسخ الأصل . والقى في نوادر الأصول : « فلا تلبس بها شيئا إلا بحقها » والإقبال هنا التضييع ؛ وهو رواية المر المشرقة قال : « فلا تضييعها إلا في حقها » . قال : أبسلت ثلاثا إذا أسلمته للهيكلة .

إِسَاءَتِ مَدْبَنِكَ . قال : فقد تحملتها يا رب . قال مجاهد : فكان بين أن تحملها إلى أن أخرج من الجنة إلا قدر ما بين الظهر والعصر . وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى : « إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ » قال : الأمانة القرائن ، عرضها الله عز وجل على السموات والأرض والجبال ، إن أدوها أثابهم ، وإن ضيعوها مذنبهم . فكروها ذلك وأشفقوا من غير معصية ، ولكن تعظيماً لدين الله عز وجل ألا يقوموا به . ثم عرضها على آدم فقبلها بما فيها . قال النحاس : وهذا القول هو الذي عليه أهل التفسير . وقيل : لما حضرت آدم صلى الله عليه وسلم الوفاة أمر أن يعرض الأمانة على الخلق ، فعرضها فلم يقبلها إلا بنوه . وقيل : هذه الأمانة هي ما أودعه الله تعالى في السموات والأرض والجبال والخلق ، من الدلائل على ربوبيته أن يظهرها فأظهرها ؛ إلا الإنسان فإنه كتمها وجمدها ؛ قاله بعض المتكلمين . ومعنى « عرضنا » أظهرنا ؛ كما يقول : عرضت الجارية على البيع . والمعنى إنا عرضنا الأمانة وتضييمها على أهل السموات وأهل الأرض من الملائكة والإنس والجن (فَأَيِّنَ أَنْ يَخْلُتْ) أي أن يخمن وزرها ؛ كما قال جل وعز : « وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ » . (وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ) قال الحسن : المراد الكافر والمنافق . (إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا) لنفسه (جَهُولًا) بربه . فيكون على هذا الجواب مجازاً ؛ مثل « وأسأل القرية » . وفيه جواب آخر على أن يكون حقيقة أنه عرض على السموات والأرض والجبال الأمانة وتضييمها وهي التواب والعقاب ؛ أي أظهر لمن ذلك فلم يخمن وزرها ؛ وأشفققت وقالت : لا أبتئ نواباً ولا عقاباً ، وكل يقول : هذا أمر لا نطقه ، ونحن لك سامعون ومطيعون فيما أمرن به ؛ ويقرن له ؛ قاله الحسن وغيره . قال العلماء : معلوم أن الجباد لا يفهم ولا يجيب ، فلا بد من تقدير الحياة على القول الأخير . وهذا العرض عرض تخيير لا إلزام . والعرض على الإنسان إلزام . وقال الفقهاء وغيره : العرض في هذه الآية ضرب مثل ؛ أي أن السموات والأرض على كبر أجزائها ، لو كانت بحيث يجوز تكليفها لثقل عليها

تقليد الشرائع، لما فيها من الثواب والعقاب؛ أى أن التكليف أمر حقه أن تعجز عنه السموات والأرض والجبال؛ وقد كُلفه الإنسان وهو ظالم جهول لو عقل. وهذا كقوله: «لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ» — ثم قال: — «وَبَلَكَ الْأَمْثَالُ نُضْرِبُهَا لِلنَّاسِ». قال الفطال: فإذا تهوّر في أنه تعالى يضرب الأمثال، وورد علينا من الخبر ما لا يخرج إلا على ضرب المثل، وجب حمله عليه. وقال قوم: إن الآية من المجاز؛ أى إنا إذا قايسنا نقل الأمانة بقوة السموات والأرض والجبال، رأينا أنها لا تطيقها، وأنها لو تكلمت لأبت وأشفقت؛ فمبصر من هذا المعنى بقوله: «إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَنَّهُنَّ كَتُمْنَهَا» الآية. وهذا كما تقول: عرضت الجبل على البعير فأباه؛ وأنت تريد قايست قوته بنقل الجبل، فرأيت أنها تقصر عنه. وقيل: «عرضنا» بمعنى عارضنا الأمانة بالسموات والأرض والجبال فضعفت هذه الأشياء عن الأمانة، ورجحت الأمانة بثقلها عليها. وقيل: إن عرض الأمانة على السموات والأرض والجبال إنما كان من آدم عليه السلام؛ وذلك أن الله تعالى لما أسخفه على ذريته، وسلطه على جميع ما في الأرض من الأنعام والطير والوحش، وعهد إليه عهداً أمره فيه ونهاه وحرم وأحل، فقبله ولم يزل عاملاً به. فلما أن حضرته الوفاة سأل الله أن يعابه من يستخلف بعده، وقبله من الأمانة ما قبله، فأمره أن يعرض ذلك على السموات بالشرط الذى أخذ عليه من الثواب إن أطاع ومن العقاب إن عصى، فأبين أن يقبلنه شفقاً من عذاب الله. ثم أمره أن يعرض ذلك على الأرض والجبال كلها فأبياه. ثم أمره أن يعرض ذلك على ولده فعرضه عليه فقبله بالشرط، ولم يعب منه ما تهيئت السموات والأرض والجبال. «لِأَنَّهُ كَانَ ظَلُومًا» لنفسه «جَهُولًا» بما قبله ما قبله له. قال الترمذى: الحكيم أبو عبد الله محمد بن علي: عجبت من هذا الفاعل من أين أتى بهذه القصة! فإن نظرنا إلى الآثار وجدناها بخلاف ما قال، وإن نظرنا إلى ظاهره وجدناه بخلاف ما قال؛ وإن نظرنا إلى باطنه وجدناه بعيداً عما قال؛ وذلك أنه ردّد ذكر الأمانة ولم يذكر ما الأمانة، إلا أنه يرمي في مقاله إلى أنه أسقطه على

جميع ما في الأرض ، وعهد الله إليه عهداً فيه أمره ونبيه وحلّه وحرامه ، وزعم أنه أمره أن يعرض ذلك على السموات والأرض والجبال ؛ فما تصنع السموات والأرض والجبال بالخلل والحرام ؟ وما تسليطه على الأنعام والطير والوحش ! وكيف إذا عرضه على ولده قبله في أعناق ذريته من بعده . وفي مبتدأ الخبر في التثنية أنه عرض الأمانة على السموات والأرض والجبال حتى ظهر الإيابة منهم ، ثم ذكر أن الإنسان حملها ، أى من قبل نفسه إلا أنه حمل ذلك ، فسماه «ظلولاً» أى لنفسه ، « جهولاً » بما فيها . وأما الآثار التي بها بخلاف ما ذكره ، فخذني أبي رحمه الله قال حدثنا الفيض بن الفضل الكوفي حدثنا السري بن إسماعيل عن عامر الشعبي عن معمر بن عبد الله بن مسعود قال : لما خلق الله الأمانة مثلاً محضاً ، ثم وضعها حيث شاء ، ثم دعا لها السموات والأرض والجبال لحملتها ، وقال لمن : إن هذه الأمانة ، ولها ثواب وعقاب ؛ قالوا : يا رب ، لا طاقة لنا بها ، وأقبل الإنسان من قبل أن يدعى فقال للسموات والأرض والجبال : ما وقوفكم ؟ قالوا : دعانا ربنا أن نحمل هذه فأشفقنا منها ولم نطقها ؛ قال : فحركها بيده وقال : والله لو شئت أن أحملها لحملتها ؛ فحملها حتى بلغ بها إلى ركبته ، ثم وضعها وقال : والله لو شئت أن أزداد لأزددت ؛ قالوا : دونك ! فحملها حتى بلغ بها حقويه^(١) ، ثم وضعها وقال : والله لو شئت أن أزداد لأزددت ؛ قالوا : دونك ، فحملها حتى وضعها على عاتقه ، فلما أهوى ليضعها ، قالوا : مكانك ! إن هذه الأمانة ولها ثواب وعقاب ، وأمرنا ربنا أن نحملها فأشفقنا منها ، وحملتها أنت من غير أن تدعى لها ، فهي في عناقك وفي أعناق ذريتك إلى يوم القيامة ، إنك كنت ظلولاً جهولاً . وذكر أخباراً عن الصباية والتابعين تقدم أكثرها . (وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ) أى التزم القيام بحملها ، وهو في ذلك ظلول لنفسه . وقال قتادة : للأمانة ، جهول لقد مر ما دخل فيه . وهذا أول ابن عباس وابن جبير . وقال الحسن : جهول بربه . قال : ومعنى حملها خان فيها . وقال الزجاج : والآية في الكافر والمنافق والمصاة على قدرهم على هذا التأويل . وقال ابن عباس وأصحابه

(١) المخوف (يفتح الحاء وكسرهما) : الخسارة .

والضحاك وغيره : الإنسان آدم ، تحمل الأمانة لما تمّ له يوم حتى عصى المعصية التي أخرجته من الجنة . وعن ابن عباس أن الله تعالى قال له : أتحمل هذه الأمانة بما فيها . قال وما فيها ؟ قال : إن أحسنت بُرِّيت وإن أسأت عوقبت . قال : أنا أحملها بما فيها بين أذنى وطائق . فقال الله تعالى له : إني سأعيتك ، قد جعلت لبصرك حجاباً فأغلقه عما لا يحل لك ، ولقرجك لباساً فلا تكشفه إلا ملأ ما أحلت لك . وقال قوم : الإنسان النوع كله . وهذا حسن مع عموم الأمانة كما ذكرناه أولاً . وقال السدي : الإنسان قاييل . فافقه أعلم . ﴿ لِعَذِّبَ اللَّهُ الْمُتَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ ﴾ اللام في « ليعذب » متعلقة بـ « حمل » أى حملها ليعذب العاصي وينيب المطيع ، فهى لام التعليل ؛ لأن العذاب نقيمة حمل الأمانة . وقيل بـ « عرضنا » أى عرضنا الأمانة على الجميع ثم قلدها الإنسان ل يظهر شرك المشرك وتفاقى المنافق ليعذبهم الله ، وإيمان المؤمن ليثيبه الله . ﴿ وَيَتُوبَ اللَّهُ ﴾ قراءة الحسن بالرفع ، يقطعه من الأول ؛ أى يتوب الله عليهم بكل حال . ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ خبر بعد خبر . « كان » . ويمحوز أن يكون نعتا لغفور ، ويمحوز أن يكون حالا من المضمر . والله أعلم بالصواب .

سورة سبأ

مكية في قول الجميع ، إلا آية واحدة اختلف فيها ، وهى قوله تعالى : ﴿ وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ﴾ الآية . وقالت فرقة : هى مكية ، والمراد المؤمنون أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، قاله ابن عباس . وقالت فرقة : هى مدنية ، والمراد بالمؤمنين من أسلم بالمدينة ؛ كعبد الله بن سلام وغيره ؛ قاله مقاتل . وقال قتادة : هم أمة عهد صلى الله عليه وسلم للمؤمنون به كائنا من كان . وهى أربع وخمسون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿١﴾

قوله تعالى : (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) «الذي» في موضع خفض على التعت أو البذل . ويحوز أن يكون في موضع رفع على إختار مبتدأ ، وأن يكون في موضع نصب بمعنى أعي . وحكى سيويه «الحمد لله أهل الحمد» بالرفع والنصب والخفض . والحمد الكامل والثناء الشامل كله لله ؛ إذ النعم كلها منه . وقد مضى الكلام فيه في أول الفاتحة . (وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ) قيل : هو قوله تعالى : «وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ» . وقيل : هو قوله «وَأَيُّرُدُّوهُمْ إِنْ أَحْمَدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ»^(١) فهو المحمود في الآخرة كما أنه المحمود في الدنيا ، وهو المالك للآخرة كما أنه المالك للآولى . (وَهُوَ الْحَكِيمُ) في فعله . (الْخَبِيرُ) بأمر خلقه .

قوله تعالى : يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ ﴿٢﴾

قوله تعالى : (يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ) أى ما يدخل فيها من قطر وغيره ؛ كما قال : « فَسَلَكُهُ يَتَابِعُ فِي الْأَرْضِ »^(٢) من الكنوز والدفائن والأموات وما هي له كفات . (وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا) من نبات وغيره . (وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ) من الأمطار والثلوج والبرد والصواعق والأرزاق والمقادير والبركات . وقرأ على بن أبى طالب « وما تنزل » بالنون والتشديد . (وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا) من الملائكة وأعمال العباد ؛ قاله الحسن وغيره . (وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ) .

(١) آية ٧٤ سورة الزمر . (٢) آية ١٠ سورة يونس . (٣) آية ٢١ سورة الزمر .

(٤) الكفات : الموضع الذى يضم إليه التثنية .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَالِمِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿١٠﴾ لِيُجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ) قيل : المراد أهل مكة . قال مقاتل : قال أبو سفيان لكفار مكة : واللات والعزى لا تأتينا الساعة أبدا ولا نبعث ؛ فقال الله : (قُلْ) يا عدو (بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ) وروى هارون عن طلق المعلم قال : سمعت أشباخنا يقرءون « قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَيَأْتِيَنَّكُمْ » بياء ، حموله على المعنى ؛ كأنه قال : ليا تينكم البعث أو أمره . كما قال : « هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَّيْبٌ » . فهؤلاء الكفار مقزون بالابتداء منكرين الإعادة ، وهو قض لما اصرقوا بالقدرة على البعث ، وقالوا : وإن قدر لا يفعل . فهذا نكح بعد أن أخبر على السنة الرسل أنه يبعث الخلق . وإذا ورد الخبر بشيء وهو ممكن في الفعل مقدور ، فكذب من وجب صدقه محال . (عَالِمِ الْغَيْبِ) بالرفع قراءة نافع وابن كثير على الابتداء ، وعنه « لَا يَعْزُبُ عَنْهُ » . وقرأ حاصم وأبو عمرو « عالم » بالخفض ؛ أي الحمد لله عالم ؛ فعل هذه القراءة لا يحسن الوقف على قوله : « لَتَأْتِيَنَّكُمْ » . وقرأ حمزة والكسائي « عَالِمِ الْغَيْبِ » على المبالغة والنعت . (لَا يَعْزُبُ عَنْهُ) أي لا يغيب عنه ، « ويعزب » أيضا . قال الفراء : والكسر أحب إلى . النحاس : وهي قراءة يحيى بن وثاب ، وهي لغة معروفة . يقال : عَزَبَ يَعْزُبُ ويعزب إذا بعد وغاب . (مِثْقَالُ ذَرَّةٍ) أي قدر نملة صغيرة . (فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ) وفي قراءة الأعمش « وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ » بالفتح فهما عطف على « ذَرَّةٍ » . وقراءة العامة

بالرفع عطفاً على « متقأل » . (وَإِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) فهو العالم بما خلق ولا يخفى عليه شيء .
 (لِيُجْزَى) منصوب بلام كي ؛ والتقدير : لتأنيتم ليُجزى . (الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ)
 بالثواب ، والكافرين بالعقاب . (أُولَئِكَ) يعنى المؤمنين . (لَهُمْ مَغْفِرَةٌ) لذنوبهم .
 (وَيُزَكِّيهِمْ) وهو الجنة .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ لَهُمْ
 عَذَابٌ مِنْ رَبِّهِمْ أَلِيمٌ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا) أى فى إبطال أدلتنا والتكذيب بآياتنا .
 (مُعْجِزِينَ) مساقين يحسبون أنهم يفوتوننا ، وأن الله لا يقدر على بعثهم فى الآخرة ، وظنوا
 أنا نهملهم ؛ فهؤلاء (لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رَبِّهِمْ أَلِيمٌ) يقال : عاجز وأعجزه إذا غلبه وسبقه .
 و « أليم » قراءة نافع بالكسر نعتا للرب ؛ فإن الرجز هو العذاب ؛ قال الله تعالى : « فَأَنْزَلْنَا عَلَى
 الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ » . وقرأ ابن كثير وحفص عن حاتم « عَذَابٌ مِنْ رَبِّهِمْ أَلِيمٌ »
 برفع « الميم » هنا وفى « الجاثية » نعتا للعذاب ، وقرأ ابن كثير وابن عُيَيْنَةَ وعُصَيْدُ بْنُ قَبَسٍ ومجاهد
 وأبو عمرو « مُعْجِزِينَ » مثبطين ؛ أى شبطوا الناس عن الإيمان بالمعجزات وآيات القرآن .

قوله تعالى : وَرَرَى الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ الَّذِينَ أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ
 هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿٥٢﴾

لما ذكر الذين سَعَوْا فى إبطال النبوة بين أن الذين أوتوا العلم يرون أن القرآن حق .
 قال مقاتل : « الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ » هم مؤمنوا أهل الكتاب . وقال ابن عباس : هم أصحاب
 محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل جميع المسلمين ؛ وهو أصح لعمومه . والرواية بمعنى العلم ، وهو
 فى موضع نصب عطفاً على « لِيُجْزَى » أى ليُجزى وليرى ؛ قاله الزجاج والفراء . وفيه نظير ؛

لأن قوله : « ليجزى » متعلق بقوله : « تَنَائِدُكُمْ السَّاعَةُ » ، ولا يقال : تَنَائِدُكُمْ السَّاعَةُ ليرى الذين أوتوا العلم أن القرآن حق ، فإنهم يرون القرآن حقا وإن لم تأتهم السَّاعَةُ . والصحيح أنه رفع على الاستئناف ؛ ذكره القشيري .

قلت : وإذا كان « ليجزى » متعلقا بمعنى أثبت ذلك في كتاب مبين ، فيحسن عطف « ويرى » [عليه] أى وأثبت أيضا ليرى الذين أوتوا العلم أن القرآن حق . ويحوز أن يكون مستأنفا . (الَّذِي) في موضع نصب على أنه مفعول أول لـ « يرى » (هُوَ الْحَقُّ) مفعول ثان ، و « هو » فاصلة . والكوفيون يقولون « هو » عماد . ويحوز الرفع على أنه مبتدأ . و « الحق » خبره ، والجملة في موضع نصب على المفعول الثاني ، والنصب أكثر فيها كانت فيه الألف واللام عند جميع النحويين ، وكذا ما كان نكرة لا يدخله الألف واللام فيشبه المعرفة . فإن كان الخبر اسما معروفا نحو قولك : كان أخوك هو زيد ، فزعم الفراء أن الاختيار فيه الرفع . وكذا كان محمدهو عمرو . وعلته في اختياره الرفع أنه لما لم تكن فيه الألف واللام أشبه النكرة في قولك : كان زيد هو جالس ؛ لأن هذا لا يحوز فيه إلا الرفع . (وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ) أى يهدي القرآن إلى طريق الإسلام الذى هو دين الله . ودل بقوله : « العزيز » على أنه لا ينال . وبقوله : « الحميد » على أنه لا يليق به صفة العجز .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكَ عَلَى رَجُلٍ يُنْبِئُكَ إِذَا مَرَقْتُمْ كُلَّ مُمْرِقٍ لَّيْنُكَ لَبْنِي خَلْقِي جَدِيدِ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكَ عَلَى رَجُلٍ) وإن شئت أدغمت اللام في النون لقربها منها . (يُنْبِئُكُمْ إِذَا مَرَقْتُمْ كُلَّ مُمْرِقٍ) هذا إخبار عن قال : « لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ » أى هل ترشدكم إلى رجل ينبئكم ؛ أى يقول لكم : إنكم تبعثون بعد البلى في القبور . وهذا صادر عن فوط إنكارهم . الرَّعْشِيرَى : « فإن قلت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهورا حلما في قريش ، وكان إنباؤه بالبعث شائعا عندهم ، فما معنى قولهم : « هَلْ نَدُلُّكُمْ

(١) في الأصل : « ما ثبت أيضا رؤية العين ... » .

عَلَى رَجُلٍ يَنْبَشُكُمْ^(١) فَتَكُونُوا لَهُمْ عَرَضًا عَلَيْهِمُ الدَّلَالَةُ عَلَيْهِ ؛ كَمَا يُدَلُّ عَلَى جَهَنَّمَ فِي أَمْرِ جَهَنَّمَ . قلت : كانوا يقصدون بذلك الطَّرَافَ وَالْمَرْزُوقَ وَالسَّخَرِيَّةَ ، فَأَخْرَجُوهُ مَخْرَجَ الصَّحْبِيِّ بَعْضُ الْأَحَابِيثِ الَّتِي يَحْتَاجُ بِهَا لِلضَّحْكَ وَاللَّهْوِ ، مُتَجَاهِلِينَ بِهِ وَبِأَمْرِهِ . و « إِذَا » فِي مَوْضِعِ نَصَبِ الْعَامِلِ فِيهَا « مُزَقَّمٌ » قَالَهُ النَّحَاسُ . وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْعَامِلُ فِيهَا « يَنْبَشُكُمْ » ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ يَجْزِيهِمْ ذَلِكَ الْوَقْتُ . وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْعَامِلُ فِيهَا مَا بَعْدَ « إِنَّ » ؛ لِأَنَّهُ لَا يَجْعَلُ فِيهَا قَبْلَهُ ، وَلَا لَا يَتَقَدَّمُ عَلَيْهَا مَا بَعْدَهَا وَلَا مَعْمُولُهَا . وَأَجَازَ الزَّجَاجُ أَنْ يَكُونَ الْعَامِلُ فِيهَا مَحْذُوفًا ، وَالتَّقْدِيرُ : إِذَا مَزَقَّمُ كُلِّ مَزَقَّمٍ يَسْتَمُ ، أَوْ يَنْبَشُكُمْ بِأَنْتُمْ تَبْعُونَ إِذَا مَزَقَّمُ . الْمَهْدِيُّ : وَلَا يَجْعَلُ فِيهِ « مُزَقَّمٌ » ؛ لِأَنَّهُ مُضَافٌ إِلَيْهِ ، وَالْمُضَافُ إِلَيْهِ لَا يَجْعَلُ فِي الْمُضَافِ ، وَأَجَازَهُ بَعْضُهُمْ عَلَى أَنْ يَجْعَلَ « إِذَا » لِلْجَازَاةِ ، فَيَجْعَلُ فِيهَا حَيْثُ مَا بَعْدَهَا لِأَنَّهَا غَيْرُ مُضَافَةٍ إِلَيْهِ . وَآكُثَرُ مَا تَعَنَّيَ « إِذَا » لِلْجَازَاةِ فِي الشَّعْرِ . وَمَعْنَى « مُزَقَّمٌ كُلُّ مُزَقَّمٍ » فَرَقْتُ كُلَّ تَفْرِيقٍ . وَالْمَرْزُوقُ تَرْقُ الْأَشْيَاءُ ؛ يَقَالُ : تَوَبَّ مَرْزُوقٌ وَمَرْزُوقٌ وَمَرْزُوقٌ .

قوله تعالى : أَفَقَرَرْتَنِي عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : « أَفَقَرَرْتَنِي عَلَى اللَّهِ كَذِبًا » لَمَّا دَخَلَتْ أَلْفُ الْاسْتِفْهَامِ اسْتَنْتِيتُ عَنْ أَلْفِ الْوَصْلِ لِحَذَقِهَا ، وَكَانَ فَتَحَ أَلْفُ الْاسْتِفْهَامِ فَرْقًا بَيْنَهَا وَبَيْنَ أَلْفِ الْوَصْلِ . وَقَدْ مَضَى هَذَا فِي سُورَةِ « مَرِيَمَ » عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى : « أَطْلَعَ الْقَيْبَ » مَسْتُوفٍ^(٢) . « أَمْ بِهِ جِنَّةٌ » هَذَا مَرْدُودٌ عَلَى مَا تَقَدَّمَ مِنْ قَوْلِ الْمُشْرِكِينَ ، وَالْمَعْنَى : قَالِ الْمُشْرِكُونَ « أَفَقَرَرْتَنِي عَلَى اللَّهِ كَذِبًا » . وَالْإِقْتِرَاءُ الْإِخْتِلَاقُ . « أَمْ بِهِ جِنَّةٌ » أَيْ جَنُونٌ ؛ فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا لَا يَدْرِي . ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِمْ فَقَالَ : « بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ » أَيْ لَيْسَ الْأَمْرُ كَمَا قَالُوا ؛ بَلِ هُوَ أَصْدَقُ الصَّادِقِينَ ، وَمَنْ يَشْكُرُ الْبَهْتُ فَهُوَ غَدَا فِي الْعَذَابِ ، وَالْيَوْمُ فِي الضَّلَالِ عَنْ الصَّوَابِ ؛ إِذْ صَارُوا إِلَى تَعْيِيزِ الْإِلَهِ وَنَسْبَةِ الْإِقْتِرَاءِ إِلَى مَنْ أَيْدَهُ اللَّهُ بِالْمُعْجَزَاتِ .

(١) الطَّرَافُ، السَّخَرِيَّةُ . (٢) فِي الْكَشَافِ وَالْبِرِّ : « التَّمَلُّ » بِالْأَمِّ . (٣) رَابِعٌ : ١١١ : ١٤٧

قوله تعالى : أَقْلَمَ يَرَوْنَ إِلَيْنَا مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِّنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ إِنَّ نَسْأًا نَّحْشِفُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطُ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ﴿١٥﴾

أعلم الله تعالى أن الذي قدر على خلق السموات والأرض وما فيهن قادر على البعث وعلى تمجيد العقوبة لهم ، فاستدل بقدرته عليهم ، وأن السموات والأرض ملكه ، وأنهما محيطتان بهم من كل جانب ، فكيف يأمنون الخسف والكسف كما فصل بقارون وأصحاب الأيكة . وقرا حزة والكسائي « إِنَّ نَسْأًا نَّحْشِفُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطُ » بإلقاء في الثلاث ؛ أى إن نسا الله أمر الأرض فتخسف بهم ، أو السماء تنسقط عليهم كسفا . الباقون بالنون على الصغيم . وقرا السليبي وحفص « كِسْفًا » بفتح السين . الباقون بالإسكان . وقد تقدم بيانه في « سبحان » وغيرها . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً) أى في هذا الذى ذكرناه من قدرتنا « لآية » أى دلالة ظاهرة . (لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ) أى تأبى رجاء إلى الله بقلبه . وخص المنيب بالذكر لأنه المنتفع بالفكرة في جميع الله وآياته .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا ۖ يَجِبَالٌ أُوتِي مَعَهُ وَالطَّيْرُ وَأَنَّا لَهُ الْخَلِيدُ ﴿١٦﴾

(وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا) بين لمنكرى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم أن إرسال الرسل ليس أمرا يذم ، بل أرسلنا الرسل وأيدناهم بالمعجزات ، وأحلنا بن خالقهم العقاب . (آتَيْنَا) أعطينا . (فَضْلًا) أى أمرا فضله به على غيره . واختلف في هذا الفضل على تسعة أقوال : الأول — النبوة . الثانى — الزبور . الثالث — العلم ، قال الله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا » . الرابع — القوة ، قال الله تعالى : « وَآتَيْنَا دَاوُدَ ذَا الْإِيدِ » . الخامس — تسخير

الجلال والناس؛ قال الله تعالى: «يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ»^(١). السادس — التوبة؛ قال الله تعالى: «فَقَرَّرْنَا لَهُ ذَلِكَ»^(٢). السابع — الحكم بالعدل؛ قال الله تعالى: «يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ»^(٣) الآية. الثامن — لإلانة الحديد؛ قال تعالى: «وَأَنَّا لَهُ الْحَدِيدُ»^(٤). التاسع — حسن الصوت، وكان داود عليه السلام ذا صوت حسن ووجه حسن، وحسن الصوت هبة من الله تعالى وتفضل منه، وهو المراد بقوله تبارك وتعالى: «يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ»^(٥) على ما يأتي إن شاء الله تعالى. وقال صلى الله عليه وسلم لأبي موسى: «لقد أوتيت من مزامير من مزامير داود». قال العلماء: المزامير والمزمور الصوت الحسن، وبه سميت آلة الزمر مزاميرا. وقد استحسن كثير من فقهاء الأمصار القراءة بالتثنية والترجيح، وقد مضى هذا في مقدمة الكتاب^(٦) والحمد لله.

قوله تعالى: «يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ» أي وقلنا يا جبال أَوِّبِي مَعَهُ، أي سبِّحِي معه، لأنه قال تبارك وتعالى: «إِنَّا نَحْنُ غَدْرًا جِبَالٌ مَعَهُ يُسَبِّحُنَّ وَالْعِشْيَ وَالْإِشْرَاقَ»^(٧). قال أبو ميسرة: هو التسبيح بلسان الحبشة؛ ومعنى تسبيح الجبال هو أن الله تعالى خلق فيها تسبيحا كما خلق الكلام في الشجرة، فيُسمع منها ما يُسمع من المسيح معجزة لداود عليه الصلاة والسلام. وقيل: المعنى يسبِّح معه حيث شاء؛ من التأويب الذي هو سير النهار أجمع وينزل الليل. قال ابن مقبل:

لحقنا بحى أَوِّبُوا السير بعد ما * دفعتنا شعاع الشمس والطرف يجمع

وقرأ الحسن وقتادة وغيرهما «أَوِّبِي مَعَهُ» أي أَرَجِي مَعَهُ، من آب يؤوب إذا رجع، أَوِّبَا وَأَوَّبَا وإِيَابًا. وقيل: المعنى تصرفي معه على ما يتصرف عليه داود بالنهار؛ فكان إذا قرأ الزبور صوتت الجبال معه، وأصغت إليه الطير، فكانها فطمت ما فعل. وقال وهب ابن منبه: المعنى نوحى معه والطير تساعده على ذلك، فكان إذا نادى بالنبأحة أجابته الجبال

(١) آية ١٠ سورة سبأ . (٢) آية ٢٥ سورة ص . (٣) آية ٢٦ سورة ص .
(٤) آية ١٨ سورة ص . (٥) داجع جـ ١ ص ١١ طبعة ثانية أمانة . (٦) آية ١٨ سورة ص .

بصددها ، وعكفت الطير عليه من فوقه ؛ فصَدَى الجبال الذي يسمعه الناس إنما كان من ذلك اليوم إلى هذه الساعة ، فأيد بمساعدة الجبال والطير لئلا يحد ^(١) قتره ، فإذا دخلت الفترة اهتاج ، أى تار وتمزك ، وقوى بمساعدة الجبال والطير . وكان قد أعطى من الصوت ما يترامح الوحوش من الجبال على حسن صوته ، وكان الماء الجارى ينقطع عن الجرى وقوفا لصوته . « والطير » بالرفع قراءة ابن أبي إسحاق ونصر عن ماصم وابن هُرْمُز ومسلمة بن عبد الملك ، عطفا على لفظ الجبال ، أو على المضمر فى « أَوَى » وحسنه الفصل مع . الباقيون بالنصب عطفا على موضع « يا جبال » أى نادينا الجبال والطير ؛ قاله سيويه . وعند أبي عمرو ابن العلاء بإصمافعل على معنى ونحفرنا له الطير . وقال الكسائى : هو معطوف ، أى وآتيناه الطير ، حملا على « وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا » . التماس : ويموز أن يكون مفعولا معه ؛ كما تقول : استوى الماء والخشبة . وسمعت الزجاج يميز : قمت وزيدا ؛ فالمعنى أوى معه ومع الطير . (« وَأَلَّيْنَا لَهُ الْحَدِيدَ ») قال ابن عباس : صار عنده كالشمع . وقال الحسن : كالصين ، فكان يعمل من غير نار . وقال السدى : كان الحديد فى يده كالطين المبول والعجين والشمع ، يصرفه كيف شاء ، من غير إدخال نار ولا ضرب بمطرقة . وقاله مقاتل . وكان يفرغ من الدرع فى بعض اليوم أو بعض الليل ، ثمها ألف درهم . وقيل : أعطى قوة يأتى بها الحديد ؛ وسبب ذلك أن داود عليه السلام ، لما ملك بنى إسرائيل لى ملكا وداود يظنه إنسانا ، وداود متنكر نرج يسأل عن نفسه وسيرته فى بنى إسرائيل فى خفاء ؛ فقال داود لذلك الشخص الذى تمثل له : « ما قولك فى هذا الملك داود » ؟ فقال له الملك : « نيم العبد لولا خلّة فيه » قال داود : « وما هى » ؟ قال : « يرتقى من بيت المال ولو أكل من عمل يده قمت فضائله » . فرجع فعدا الله فى أن يئمه صنعة ويسهلها عليه ، فعلمه صنعة لبوس كما قال جل وعزّ فى سورة الأنبياء ^(٢) ، فالأن له الحديد فصنع الدروع ، فكان يصنع الدرع فيما بين يومه وليته يساوى ألف درهم ، حتى آذن منها كثيرا وتوسعت

(١) الفترة : الضف . (٢) فى قوله تعالى : « وعلّمناه صنعة لبوس لكم » آية ٨٠ راجع ١١٦ ص ٢٢٠

معيشة منزله ، ويتصدق على الفقراء والمساكين ، وكان يتفق ثلث المال في مصالح المسلمين ، وهو أول من اتخذ الدروع وصنعها وكانت قبل ذلك صفائح . ويقال : إنه كان يبيع كل درع منها بأربعة آلاف . والدروع مؤنثة إذا كانت للحرب ، ودروع المرأة مذكّر .

مسألة - في هذه الآية دليل على تعلم أهل الفضل الصنائع ، وأن التصوف بها لا ينقص من مناصبهم ، بل ذلك زيادة في فضلهم وفضائلهم ؛ إذ يحصل لهم التواضع في أنفسهم والاستغناء عن غيرهم ، وكسب الحلال الخلق عن الامتنان . وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ^١ « إن خير ما أكل المرء من عمل يده وإن نجا الله داود كان يأكل من عمل يده » . وقد مضى هذا في « الأنبياء » مجّودا والمجد لله .

قوله تعالى : **إِنْ أَعْمَلْتَ سَيِّئَاتٍ وَقَدِرَ فِي السَّرِّدِ وَأَعْمَلُوا صَلَاحًا**
إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (**إِنْ أَعْمَلْتَ سَيِّئَاتٍ**) أي دروعا سابقات ، أي كوامل تامات وامعات ؛ يقال : سبغ الدرع والثوب وغيرهما إذا غطى كل ما هو عليه وفضل منه . (**وَقَدِرَ فِي السَّرِّدِ**) قال قتادة : كانت الدروع قبله صفائح فكانت ثقالا ؛ فلذلك أمر هو بالتقدير فيما يجمع من الخفة والحصانة . أي قتر ما تأخذ من هذين المعنيين بقسطه . أي لا تقصد الحصانة فتثقل ، ولا الخفة فتزيل المنعة . وقال ابن زيد : التقدير الذي أمر به هو في قدر الخفة ؛ أي لا تعملها صغيرة فتضعف فلا تقوى الدروع على الدفاع ، ولا تعملها كبيرة فيثقل لا يسها . وقال ابن عباس : التقدير الذي أمر به هو في الممار ؛ أي لا تجعل مमार الدرع رقيقا فيثقل ، ولا غليظا فيقصم الحلق . روى « يقيم » بالثقاف ، والفاء أيضا رواية . (**فِي السَّرِّدِ**) السرد نسج حلق الدروع ؛ ومنه قيل لصانع حلق الدروع : السرداء والزراد ؛ تبدل من السين الزاي ؛ كما قيل : سراط وزراط . والسرد : الخرز ؛ يقال : سرد يسرد إذا خرز . والمُرد : الإشفى ؛ ويقال سرداء .

قال الشيخ :

(١) القتيبي : إلا يفتقر في مكان واحد .

فَظَلَّتْ نِسَاءُ مَخْلُوعَاتِنَا فِي يَوْمِكُمْ ۖ كَمَا تَابَتْ سُرَدُ الْعَيْنِ الْخَوَارِجُ
وَالسَّرَادُ : السير الذي يخرج به ، قال لييد :

يُسَكِّ صِفَاحَهَا بِالزُّوقِ شَرَرًا ۖ كَمَا خَرَجَ السَّرَادُ مِنَ النَّقَالِ^(٢)

ويقال : قد سرى الحديث والصوم ، فالسردي فيهما أن يحيى بهما . ولاء في نسق واحد ، ومنه سردي الكلام . وفي حديث عائشة : لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يسرد الحديث كسرديكم ، وكان يحدث الحديث لو أراد العاذ أن يمتد لأحصاه . قال سيدي : ومنه رجل سرتدي أي جرى ؛ قال : لأنه يمضي قدما . وأصل ذلك في سردي الدرع ، وهو أن يحكمها ويعمل نظام حلقتها ولاء غير مختلف . قال لييد :

صَنَعَ الْحَدِيدَ مَضَاعِقًا أَسْرَادَهُ ۖ لِيُنَالَ طُولَ الْعَيْشِ فِيهِ مَرْدُومٌ

وقال أبو ذؤيب :

وَعَلَيْهِمَا مَسْرُودَتَانِ قَضَاهُمَا ۖ دَاوُدُ أَوْ صَنَعَ السَّوَانِجَ تَبَعٌ^(٣)

﴿ وَأَعْمَلُوا صَالِحًا ﴾ أي عملا صالحا . وهذا خطاب لداود وأهله ؛ كما قال : « أَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا » . ﴿ إِنِّي مَعَ الْمُتَعَمِّلِينَ ﴾ .

قوله تعالى : وَلَسْلَيْمَ بْنَ الرِّيحِ غُدُوها شَهْرٌ وَرَوَّاحُها شَهْرٌ وَأَسْلَمْنَا لَهُ
عَيْنَ الْقَطْرِ وَمِنَ الْحَيِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ
عَنْ أَمْرِنَا نُنْزِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلْسَعِيرٍ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَسْلَيْمَ بْنَ الرِّيحِ ﴾ قال الزجاج : التقدير وصغرا لسليمان الريح . وقرأ
عاصم في رواية أبي بكر عنه « الرِّيحُ » بالرفع على الابتداء ، والمعنى له تسخير الريح ، أو بالاستقرار ؛

(١) رواية البيت كما في ديوانه :

شَكَّنَ بِأَشْدَ الْإِنَانِ عَلَى حَذَى ۖ كَمَا تَابَتْ الخ
(٢) الزوق : القرن . والنقال : جمع النقل (بالضر بك) والنقل ، وهو اتلف الخلق . (٣) في الأصول : « هـ » .
(٤) أي لم يخرج ولم يشن ؛ يوصف به الذكر والآنق . (٥) فضاها : أحكما ، أفرغ منهما . والصنع
(بالضر بك) : الخلق في العمل . والصنع ها هنا تبع ، وهو ملك من ملوك حيو . ويروى : « أَرَصَعَ السَّوَانِجَ » .

أى ولسليان الریح ثابتة ، وفيه ذلك المعنى الأول . فإن قال قائل : إذا قلت أعطيت زيدا درهما ولعمرو دينار ، فرفته فلم يكن فيه معنى الأول ، وجاز أن يكون لم تعطه الدينار . وقيل : الأمر كنا ولكن الآية على خلاف هذا من جهة المعنى ؛ لأنه قد علم أنه لم يسخرها أحد إلا الله عز وجل . ﴿ غَدُوْهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا شَهْرٌ ﴾ أى مسيرة شهر . قال الحسن : كان يندو من دمشق فيقيل بإصطخر ، وبينهما مسيرة شهر للمرع ، ثم يروح من إصطخر ويبيت بكابل ، وبينهما شهر للسرع . قال السدي : كانت تسير به في اليوم مسيرة شهرين . وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : كان سليمان إذا جلس نصبت حواله أربعمائة ألف كرمي ؛ ثم جلس رؤساء الإنس مما يليه ، وجلس سفلة الإنس مما يليهم ، وجلس رؤساء الجن مما على سفلة الإنس ، وجلس سفلة الجن مما يليهم ، وموكل بكل كرمي طائر لميل قد عرفه ؛ ثم تغلقهم الریح ، والطير تظلمهم من الشمس ، فيندو من بيت المقدس إلى إصطخر ، فيبيت ببيت المقدس ؛ ثم قرأ ابن عباس « غَدُوْهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا شَهْرٌ » . وقال وهب بن منبه : ذكر لي أن متزلا بناحية دجلة مكتوبا فيه — كتبه بعض صحابة سليمان ، إما من الجن وإما من الإنس — نحن زلتنا وما بنيناها ، ومبنا وجندناه ، غُدُونَا من إصطخر فَعَلْنَاها ، ونحن راثعون منه إن شاء الله تعالى فيأثتون في الشام . وقال الحسن : شملت سليمان الخليل حتى فائتته صلاة العصر ، فمقر الخليل فأبدله الله خيرا منها وأسرع ؛ أبدله الریح تجري بأمره حيث شاء ، غُدُوْهَا شهر ورَوَّاحُهَا شهر . وقال ابن زيد : كان مستقر سليمان بمدينة تدمر ، وكان أسر الشياطين قبل شخصه من الشام إلى العراق ، فبنوها له بالصفاح والمد والرخام الأبيض والأصفر . وفيه يقول النابغة :

لَا سُلَيْمَانَ إِذْ قَالَ لِلَّهِ ۖ قُمْ فِي الْبَرِّيَّةِ فَأَحْلَدَهَا عَنِ الْقَدِّ
وَخَيْسَ الْجَنِّ إِنِّي قَدْ أَذْنْتُ لَهُمُ ۖ يَنْبُونُ تَدْمُرُ بِالْصَّفَّاحِ وَالْمَدِّ

(١) الصفاح (كرمان) : جارة حرمينة رقيقة . (٢) الحلا : الخج . والثمد : الخيط .

(٣) خيس : ذلل .

فمن أطاعك فأنفعه بطاعته * كما أطاعك وأدله على الرشَد

ومن عصاك فعاقيه معاقبة * تنهى الظلوم ولا تقعد على ضمد^(١)

ووجدت هذه الآيات متفورة في حفرة بأرض يَشْكُر، أنشأهن بعض أصحاب سليمان

عليه الصلاة والسلام :

ونحن ولا حول سوى حول ربنا * نروح إلى الأوطان من أرض تدمر

إذا نحن رُحنا كان ريث رواحنا * مسيرة شهر والفدو لآخر

أناس شروا لله طوعاً نفوسهم * بنصر ابن داود النبي المطهر

لم في معالي الدين فضل ورفعة * وإن نُسبوا يوماً فمن خير معشر^(٢)

مَن يركبوا الرمح المطيعة أسرع * مبادرة عرب شهرها لم تُقصّر

تظلمهم طير صفوف عليهم * متى رفرت من فوقهم لم تُفتر

قوله تعالى : (وَأَسْلَمْنَا لَهُ بَعْنُ الْقِطْرِ) القطر : النحاس ؛ عن ابن عباس وغيره . أميلت

له مسيرة ثلاثة أيام كما يسيل الماء ، وكانت بأرض اليمن ، ولم يذب النحاس فيما روى لأحد

قبله ، وكان لا يذوب ، ومن وقته ذاب ؛ وإنما يذوب النحاس اليوم بما أخرج الله تعالى

لسليان . قال قتادة : أسأل الله عينا يستعملها فيما يريد . وقيل لعكرمة : إلى أين سالت ؟

فقال : لا أدري ! وقال ابن عباس ومجاهد والسدي : أجريت له عين الصقر ثلاثة أيام لياليهن .

قال القشيري : وتخصيص الإسالة بثلاثة أيام لا يُدرى ما حثه ، ولعله وهم من الناقل ؛

إذ في رواية عن مجاهد أنها سالت من صنعاء ثلاث ليال مما يليها ، وهذا يشير إلى بيان الموضع

لا إلى بيان المسدة . والظاهر أنه جعل النحاس لسليان في معدنه عينا تميل كميون المياه ،

دلالة على نبوته . وقال الخليل : القطر : النحاس المذاب .

قلت : دليله قراءة من قرأ « مِنْ قِطْرِ آيِن » . (وَمِنْ الْجَنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ)

أي بأمره (وَمَنْ يَرْغَبْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا) الذي أمرناه به من طاعة سليان . (نُثَقِّهِ مِنْ

(١) الضمد : الحقة . (٢) في الأصول : « راق » والتصويب عن البحر وروح المساني .

عَذَابِ السَّيْرِ) أى فى الآخرة؛ قاله أكثر المفسرين . وقيل ذلك فى الدنيا؛ وذلك أن الله تعالى وكل بهم - فإى روى عن السدى - ملكا بيده سوط من نار، فمن زاغ عن أمر سليمان ضربه بذلك السوط ضربة من حيث لا يراه فأحرقتة . و « من » فى موضع نصب بمعنى ويضربنا له من الجن من يعمل - ويجوز أن يكون فى موضع رفع؛ كما تقدم فى الرمح .

قوله تعالى : يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحْرِبٍ وَنَمَثِيلٍ وَجَعَلَنَّا كَالْحَوَابِ وَقُدُورٍ رَامِينَ^(١) أَعْمَلُوا^(٢) آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ^(٣)

فيه ثمانى مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (مِنْ مَحْرِبٍ وَنَمَثِيلٍ) المحارب فى اللغة : كل موضع مرتفع . وقيل للذى يصلّى فيه : محراب؛ لأنه يجب أن يرفع ويكف . وقال الضمك : « مِنْ مَحْرِبٍ » أى من مساجد . وكذا قال قتادة . وقال مجاهد : المحاريب دون القصور . وقال أبو حنيفة : المحارب أشرف بيوت النار . قال :

وماذا عليه أن ذكرت أوانسا • كيزلان ومثل فى محاريب أقبال^(١)

وقال على بن زيد :

كدمى العاج فى المحاريب أو كالا • بيض فى الروض زهره مستنير^(٢)

وقيل : هو ما يرقى إليه بالدرج كالغرفة الحسنة؛ كما قال : « إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ » وقوله : « نَخْرُجُ عَلَى قَوْمِهِ مِنْ الْمِحْرَابِ » أى أشرف عليهم . وفى الخبر : « أنه أمر أن يعمل حول كرسية ألف محراب فيها ألف رجل عليهم المسوح يصرون إلى الله داعيا، وهو على الكرسي فى مركبه والمحاريب حوله، ويقول لجنوده إذا ركب : سجدوا لله إلى ذلك العلم، فإذا بلغوه قال : هلموه إلى ذلك العلم، فإذا بلغوه قال : كبروه إلى ذلك العلم الآخر؛ فقلج الجنود بالتسبيح والتليل لحلة واحدة .

(١) البيت لامرى القيس . والاقبال : جمع قيل، وهو الملك (٢) آية ٢١ سورة ص . (٣) آية ١١ سورة مريم .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَتَمَثَّلَ ﴾ جمع تمثال . وهو كل ما صُوِّر على مثل صورة من حيوان أو غير حيوان . وقيل : كانت من زجاج ونحاس ورخام تمثال أشياء ليست بحيوان . وذكر أنها صور الأنبياء والعلماء ، وكانت تصور في المساجد ليرأها الناس فيزدادوا عبادة واجتهادا؛ قال صلى الله عليه وسلم : ^{٢٤} « إن أولئك كان إذا مات فيهم الرجل الصالح بَنَوْا على قبره مسجداً وصُوروا فيه تلك الصور » . أى لئلاذكروا عبادتهم فيجتهدوا في العبادة . وهذا يدل على أن التصوير كان مباحا في ذلك الزمان ، ونسخ ذلك بشرع محمد صلى الله عليه وسلم . وسيأتى لهذا مزيد بيان في سورة « نوح » عليه السلام . وقيل : التمثيل طَلْسُجَات كان يعملها ، ويحرم على كل مصوِّر أن يتجاوزها فلا يتجاوزها ، فيعمل تمثالا للذباب أو للبعوض أو للتاسيح في مكان ، ويأمرهم ألا يتجاوزوه فلا يتجاوزوه واحد أبدا مادام ذلك التمثال قائما . وواحد التمثال تمثال بكسر التاء . قال :

وَيَا رَبِّ يَوْمَ قَدْ حَسَوْتُ وَلِيْلَةً * بَأَنسَةِ كَأَنهَا خَطٌّ تَمَثَّلُ^(١)

وقيل : إن هذه التمثال رجال اتخذهم من نحاس وسأل ربه أن ينفخ فيها الروح ليقاقلوا في سبيل الله ولا يَحِيك فيهم السلاح . ويقال : إن اسفنديار كان منهم ؛ والله أعلم . وروى أنهم عملوا له أسدين في أسفل كرسيه ونسرين فوقه ، فلما أراد أن يصعد بسط الأسدان له ذراعيهما ، وإذا قد أطلق السران أجنتهما .

الثالثة - حكى مكي في الهداية له : أن فرقة تجوز التصوير ، وتحتج بهذه الآية . قال ابن عطية : وذلك خطأ ، وما أحفظ عن أحد من أئمة العلم من يجوز .

قلت : ما حكاه مكي ذكره النحاس قبله ، قال النحاس : قال قوم حمل الصور جائز لهذه الآية ، ولما أخبر الله عز وجل عن المسيح . وقال قوم : قد صح النبي عن النبي صلى الله عليه وسلم عنها ، والتواعد لمن عملها أو اتخذها ، فنسخ الله عز وجل بهذا ما كان مباحا قبله ، وكانت الحكمة في ذلك لأنه بُعث عليه السلام والصور تُعبد ، فكان الأصلح إزالتها .

(١) البيت لامرئ القيس . (٢) حاكه السيوطي حكا : أثر وعمل .

الرابعة — التثال على قسمين : حيوان وموات . والموات على قسمين : جماد ونائم ؛ وقد كانت الجن تصنع لسليان جميعه ؛ لعموم قوله : « وَتَمَّائِلَ » . وفي الإسرائيليات : أن التماثيل من الطير كانت حل كرمي سليان . فإن قيل : لا عموم لقوله « وَتَمَّائِلَ » فإنه إثبات في نكرة ، والإثبات في النكرة لا عموم له ، إنما العموم في النفي في النكرة . قلنا : كذلك هو ، بيد أنه قد اقترن بهذا الإثبات في النكرة ما يقتضى حمله على العموم ، وهو قوله : « مَا يَشَاءُ » فاقتران المشبهة به يقتضى العموم له . فإن قيل : كيف استجاز الصور المنهى عنها ؟ قلنا : كان ذلك جائزا في شره ونسخ ذلك بشرعنا كما بينا ؛ والله أعلم . ومن أبي العالية : لم يكن اتخاذ الصور إذ ذاك محرما .

الخامسة — مقتضى الأحاديث يدل على أن الصور ممنوعة ، ثم جاء «^(١) إلا ما كان رَقْمًا في ثوب » فخص من جملة الصور ، ثم ثبت الكراهية فيه بقوله عليه السلام لعائشة في الثوب : «^(٢) أتريه عني فإني كلما رأته ذكرت الدنيا » . ثم جنته الثوب المصور على عائشة منع منه ، ثم قطعها له وسادتين حتى تغيرت الصورة وخرجت عن هيئتها ؛ فإن جواز ذلك إذا لم تكن الصورة فيه متصلة الهيئة ، ولو كانت متصلة الهيئة لم يميز ؛ لقولها في التفرقة المصورة : اشتريتها لك لتعمد عليها وتوسدها ، فنع منه وتوعد عليه . وتبين بمحدث الصلاة إلى الصور أن ذلك جائز في الرقم في الثوب ثم نسخه المنع منه . فهكذا استقر الأمر فيه والله أعلم ؛ قاله ابن العربي .

السادسة — روى مسلم عن عائشة قالت : كان لنا ستر فيه تمثال طائر وكان الداخل إذا دخل استقبله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «^(٣) حوّلوا هذا فإني كلما دخلت فرأيت ذكركم الدنيا » . قالت : وكانت لنا قطيفة كما تقول ملهها حرير ، فكانا نلبسها . وعبها قالت : دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مستقيمة يقرأم فيه صورة ، فتلون وجهه ،

(١) الرق : النقش والرقب . (٢) الملتك : المخرق والشتق . (٣) الخرة (بضم الخاء والراء)
بكسرهما وفتحها . : القومادة . (٤) القترام : الستر اللينق .

ثم تناول السرفهتكة ، ثم قال : " إن من أشد الناس عذاباً يوم القيامة الذين يُشَبَّهُونَ بِخَلْقِ الله عز وجل " . وعنها : أنه كان لها ثوب فيه تصاوير ممدود إلى سَهْوَةٍ ^(١) ، فكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي إليه فقال : " أخرجه عني " قالت : فأخرته فجعلته وساديين . قال بعض العلماء : ويمكن أن يكون تهنيتك عليه السلام الثوب وأمره بتأخيره وربما ، لأن محل النبوة والرسالة الكمال . فتأمله .

السابعة — قال المُنْزِيّ عن الشافعي : إن دعى رجل إلى عرس فرأى صورة ذات روح أو صوراً ذات أرواح ، لم يدخل إن كانت منصوبة . وإن كانت توطأ فلا بأس ، وإن كانت صور الشجر . ولم يختلفوا أن التصاوير في الستور المعلقة مكروهة غير محرمة . وكذلك عندهم ما كان محطاً أو نقشا في البناء . واستثنى بعضهم " ما كان رقياً في ثوب " ؛ لحديث سهل بن حنيف .

قلت : لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المصورين ولم يستثن . وقوله : " إن أصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة ويقال لهم أحيوا ما خلقتم " ولم يستثن . وفي الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يخرج عتق من النار يوم القيامة له بيتان تبصران وأذنان تسمعان ولسان ينطق يقول إني وكُلت بثلاث بكل جبار عنيد وبكل من دما ع الله لهذا آثموا بالمصورين " قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب صحيح . وفي البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون " . يدل على المنع من تصوير شيء ، أي شيء كان . وقد قال جل وعز : « مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُبَدِّلُوا خَلْقَهَا » ^(٢) على ما تقدم بيانه فأجله .

الثامنة — وقد استثنى من هذا الباب لُصَب البنات ، لما ثبت عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها وهي بنت سبع سنين ، وزُفَّت إليه وهي بنت تسع

(١) السهوة : بيت صغير منحدر في الأرض قليلاً شبه بالتحفد والخزاة . وقيل : هو كالصفة تكون بين يدى البيت . وقيل : شبه بالرف أو الطاق يوضع فيه الثياب . (٢) البقي : القطعة . آية ٦٠ سورة النحل .

وُلِّعَهَا معها ، ومات عنها وهي بنت ثمان عشرة سنة . وعنها أيضا قالت : كنت ألعب بالبنات عند النبي صلى الله عليه وسلم وكان لي صواحب يلعبن معي ، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل يتقنع منهن فيسرعن^(١) إلى فيلهن معي . نخرجهما مسلم . قال العلماء : وذلك للضرورة إلى ذلك وحاجة البنات حتى يتدربن على تربية أولادهن . ثم إنه لا بقاء لذلك ، وكذلك ما يصنع من الحلاوة أو من المعجن لا بقاء له ؛ فرخص في ذلك ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا كَابِلُؤَابَ ﴾ قال ابن عرفة : الجوابى جمع الجابية ، وهي حفيرة كالخوض . وقال مجاهد : كياض الإبل . وقال ابن القاسم عن مالك : كابلؤبة من الأرض ؛ والمعنى متقارب . وكان يقعد على الحفنة الواحدة ألف رجل . النحاس : « وجفان كابلؤاب » الأولى أن تكون بالياء ، ومن حذف الياء قال سبيل الألف واللام أن تدخل على التكة فلا يغيرها عن حالها ، فلما كان يقال جوابى ودخلت الألف واللام أقر على حاله حذف الياء . وواحد الجوابى جابية ، وهي القدر العظيمة ، والخوض العظيم الكبير الذى يُجْبَى فيه الشيء أى يجمع ، ومنه جبيت الخراج ، وجبيت الخراد أى جعلت الكساء بجمعه فيه . إلا أن لينا روى عن مجاهد قال : الجوابى جمع جوبة ، والجوبة الحفرة الكبيرة تكون في الجبل فيها ماء المطر . وقال الكسائى : جبوت الماء في الخوض وجبته أى جمته ، والجابية : الخوض الذى يجبى فيه الماء للإبل ، قال :

روح على آل المخلق جفنة^(٢) * بكايبة الشيخ العراقي تفهق^(٣)

ويروى أيضا :

فى الذم من آل المخلق جفنة^(٤) * بكايبة السج

ذكره النحاس .

(١) أى يتعبد ويدخلن في بيت أو من دواء متر ، حياء وهيبة له عليه السلام . (٢) أى يرسلن ويرشعن . (٣) البيت للأعشى . والتفهق : الامتلاء . وغص الرقاق بلجه بالماء لأنه حضرى ؛ فإذا وجد ماء جايته وأطعها ولم يدرى يجد الماء ، وأما البدوى فهو عالم بالمياه فهو لا يبالى ألا ينقعا . (٤) الصح : الماء الظاهر الجارى على وجه الأرض .

قوله تعالى : ﴿ وَقدُورِ رَاسِيَاتٍ ﴾ قال سعيد بن جبير : هي قدور النحاس تكون بفارس . وقال الضحاك : هي قدور تعمل من الجبال . غيره : قد نحتت من الجبال الصم مما عملت له الشياطين ؛ أضافها^(١) منها منخوة هكذا من الجبال . ومعنى « راسيات » ثوابت ، لا تمحل ولا تحرك لعظمتها . قال ابن العربي : وكذلك كانت قدور عبد الله بن جُدعان ، يصعد إليها في الجاهلية بسلام . وصفتها عبر طرفة بن العبد بقوله :

كالحسواي لا تبي مُتَرَمَّةٌ • لِقَرَى الأضياف أو المحضِر

قال ابن العربي : ورأيت يرباط أبي سعيد قدور الصوفية على نحو ذلك ، فإنهم يطبخون جميعا ويأكلون جميعا من غير استئثار واحد منهم على أحد .

قوله تعالى : ﴿ أَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشُّكُورُ ﴾ قد مضى معنى الشكر في « البقرة » وغيرها . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم صيد المنبر فتلا هذه الآية ثم قال : « ثلاث من أوتين فقد أوتى مثل ما أوتى آل داود » قال فقلنا : ما هن ؟ فقال : « العدل في الرضا والغضب ، والتعبد في الفقر والغنى ، وخشية الله في السر والعلانية » . خرجته الترمذي . الحكيم أبو عبد الله عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة . وروى أن داود طيبه السلام قال : « يا رب كيف أطيق شكرك على نعمك ، وإلهامى وقدرتى على شكرك نعمة لك » فقال : « يا داود الآن عرفتنى » . وقد مضى هذا المعنى في سورة « إبراهيم »^(٢) . وأن الشكر حقيقته الاعتراف بالنعمة للنعيم واستعمالها في طاعته ، والكفران استعمالها في المعصية . وقيل من يفضل ذلك ؛ لأن الخير أقل من الشر ، والطاعة أقل من المعصية ؛ بحسب سابق التقدير . وقال مجاهد : لما قال الله تعالى « أَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا » قال داود لسليمان : إن الله عز وجل قد ذكر الشكر فأكفى صلاة النهار أكفك صلاة الليل ؛ قال : لا أقدر . قال : فأكفى — قال الفارياي : أراه قال إلى صلاة الظهر — قال نعم ؛ فكفاه . وقال الزهرى : « أعملوا

(١) الأمازي (جمع الأتفة) : ما يوضع عليه القدر . (٢) راجع ج ١ ص ٣٩٧ طبة ثمانية أرفاخ .

(٣) راجع ج ٩ ص ٣٤٣ .

آل داود شكراً « أى قولوا الحمد لله . و« شُكْرًا » نصب على جهة المفعول ؛ أى اعملوا عملاً هو الشكر، وكان الصلاة والصيام والعيادات كلها هى فى نعمها الشكر إذ سَدَّتْ مسدَّهً ؛ وبين هذا قوله تعالى : « إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ » وهو المراد بقوله « وقليل من عبادى الشكور » . وقد قال سفيان بن عيينة فى تأويل قوله تعالى « أَنِ اشْكُرْ لِي » أنَّ المراد بالشكر الصلوات الخمس . وفى صحيح مسلم عن عائشة رضى الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقوم من الليل حتى ^(١)تقطر قدماءه ؛ فقالت له عائشة رضى الله عنها : أنصنع هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ فقال : «إفلا أكون عبداً شكوراً» . انفراد بإخراجه مسلم . فظاهر القرآن والسنة أن الشكر يعمل الأبدان دون الاقتصار على عمل اللسان ؛ فالشكر بالأفعال عمل الأركان ، والشكر بالأقوال عمل اللسان . والله أعلم .

قوله تعالى : « وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ » يحتمل أن يكون مخاطبة لآل داود ، ويحتمل أن يكون مخاطبة لمحمد صلى الله عليه وسلم . قال ابن عطية : وعلى كل وجه فقيه تنبيه وتحريض . وسمع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه رجلاً يقول : اللهم اجعلنى من القليل ؛ فقال عمر : ما هذا الدماء ؟ فقال الرجل : أردت قوله تعالى « وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورِ » . فقال عمر رضى الله عنه : كل الناس أعلم منك يا عمر ! وروى أن سليمان عليه السلام كان يأكل الشعير ويطعم أهله الخشكار ويطعم المساكين ^(٢)الفرمك . وقد قيل : إنه كان يأكل الرماد ويتوسده ؛ والأول أصح ، إذ الرماد ليس بقوت . وروى أنه ما شيع قط ، فقيل له فى ذلك فقال : أخاف إن شيعت أن أنسى الجيع . وهذا من الشكور من القليل ، فتأمله ، والله أعلم .

قوله تعالى : فَلَبَّ قَضِينَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَىٰ مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةٌ أَلْزَمَتْ نَافِثًا كُلَّ مَنَسَاتِهِ فَلَبَّ نَرَّ تَبَيَّنَتْ لِحْنٌ أَن لَّو كَانُوا يَعْلَمُونَ
الْعِيبَ مَا لَبُّوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿١٤﴾

(١) آية ٢٤ سورة ص (٢) قطر : تشقق . (٣) الخشكار : ما عشت من الطين (قارية) .

(٤) المريك : دقيق الخواصرى . وهو الفخيق الأبيض .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ ﴾ أى فلما حكمنا على سليمان بالموت حتى صار كالأمر المفروغ منه ووقع به الموت ﴿ مَا نَدْنَاهُ عَلَىٰ مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةَ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنسَاتِهِ ﴾ وذلك أنه كان متكئا على المنساء (وهى العصاة بلسان الحبشة ، فى قول السُّلَوى . وقيل : هى بلعة اليمن ، ذكره القشيرى) فأتى كذلك وبقي خافى الحال إلى أن سقط ميتا لانكسار العصا لا كل الأرضة إياها ، فعلم موته بذلك ، فكانت الأرضة دابة على موته ، أى سببا لظهور موته ، وكان سأل الله تعالى ألا يملأوا بموته حتى تمضى عليه سنة . واختلفوا فى سبب سؤاله لذلك على قولين : أحدهما ما قاله قتادة وغيره ، قال : كانت الجن تدعى علم النيب ، فلما مات سليمان عليه السلام وخفى موته عليهم ﴿ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَن لَّو كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴾ . ابن مسعود : أقام حولا والجن تعمل بين يديه حتى أكلت الأرضة منسأته فسقط . وروى أنه لما سقط لم يعلم منذ مات ، فوضعت الأرضة على العصا فأكلت منها يوما وليلة ثم حبسوا على ذلك فوجدوه قد مات منذ سنة . وقيل : كان رؤساء الجن سبعة ، وكانوا متقادين لسليمان عليه السلام ، وكان داود عليه السلام أسس بيت المقدس فلما مات أوصى إلى سليمان فى إتمام مسجد بيت المقدس ، فأمر سليمان الجن به ، فلما دنا وفاته قال لأهله : لا تخبروهم بوقتي حتى يتقوا بناء المسجد ، وكان بقى لإتمامه سنة . وفى الخبر أن ملك الموت كان صديقه فسأله عن آية موته فقال : أن تخرج من موضع سمجودك شجرة يقال لها الخروبة ، فلم يكن يوم يصبح فيه إلا تنبت فى بيت المقدس شجرة فيسألها : ما اسمك ؟ فنقول الشجرة : اسمى كذا وكذا ؟ فيقول : ولأى شيء أنت ؟ فنقول : لكذا ولكذا ؟ فيأمر بها فتقطع ، ويرسها فى بستان له ، ويأمر بكتف منافعها ومضارها وأسمها وما تصلح له فى الطب ؛ فبينما هو يصلى ذات يوم إذ رأى شجرة نبتت بين يديه فقال لها : ما اسمك ؟ قالت : الخروبة ؟ قال : ولأى شيء أنت ؟ قالت : نخراب هذا المسجد ؛ فقال سليمان : ما كنت الله ليخبره وأنا حى ، أنت التى على وجهك هلاكى وهلاك بيت المقدس ! فترعها وعرسها فى حائطه ثم قال : اللهم عَمَّ عَنِ الْجِنِّ مَوْتِي حَتَّى تَسْلِمَ الْإِنْسَانُ أَنْ

الجن لا يعلمون الغيب . وكانت الجن تخبر الإنس أنهم يعلمون من الغيب أشياء ، وأنهم يعلمون ما في غد ؛ ثم لبس كفته وتحنط ودخل الخراب وقام يصلي واتكأ على عصاه على كرسية ، فمات ولم تعلم الجن إلى أن مضت سنة وتم بناء المسجد ، قال أبو جعفر التماس : وهذا أحسن ما قيل في الآية ؛ ويدل على صحته الحديث المرفوع ، روى إبراهيم بن طهمان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «كأن نبي الله سليمان بن داود عليهما السلام إذا صلى رأى شجرة نابتة بين يديه فيسألهما ما اسمك ؟ فإن كانت لفرس غُرست وإن كانت لدواء كتبت ؛ فبينما هو يصلي ذات يوم إذا شجرة نابتة بين يديه قال ما اسمك ؟ قالت الخروبة ؛ فقال : لأى شيء أنت ؟ فقالت : لخراب هذا البيت ؛ فقال : اللهم ممّ عن الجن موتى حتى تعلم الإنس أن الجن لا يعلمون الغيب ؛ ففتحها عصا فتوكلأ عليها حولاً لا يعلمون فسقطت ، فعلم الإنس أن الجن لا يعلمون الغيب فنظروا مقدار ذلك فوجدوه سنة . وفي قراءة ابن مسعود وابن عباس « تَيَنَّتِ الْإِنْسُ أَنَّ لَوْ كَانَ الْجِنُّ يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ » . وقرأ يعقوب في رواية رُويس « تَيَنَّتِ الْجِنُّ » غير مسمى الفاعل . ونافع وأبو عمرو « تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ » بألف بين السين والتاء من غير همز . والباقيون بهمزة مفتوحة موضع الألف ، لفتان ؛ إلا أن ابن ذكوان أسكن الهمة تخفيفاً ؛ قال الشاعر في ترك الهمة :

إِذَا دَبَّتْ عَلَى الْمِنْسَاءِ مِنْ كِبَرٍ • فَقَدْ تَبَاعَدَ عَنْكَ اللَّهُ وَالْفَزْلُ

وقال آخر فهمز وقع :

ضَرَبْنَا مِئْسَاءً وَجْهَهُ • فَصَارَ بِذَلِكَ مَهِيئًا ذَلِيلًا

وقال آخر :

أَمِنْ أَجْلِ حَبْلِ لَا أَبَاكَ ضَرَبْتَهُ • بِمِئْسَاءٍ قَدْ جَرَّحَ حَبْلُكَ أَحْيَلًا

وقال آخر فسكن همزها :

وَقَامَ قَدْ قَامَ مِنْ كُكَايَةٍ • كَقَوْمَةِ الشَّيْخِ إِلَى مِئْسَأَتِهِ

وأصلها من : نَسأت الفم أى زجرتها وسقتها ، فسميت العصا بذلك لأنه يزجر بها الشيء ويساق . وقال طرفة :

أُسُون كَالوِاحِ الْإِرَانِ نَسَاتَهَا * عَلَى لَاحِبِ كَأَنَّهُ ظَهَرَ بِرَيْدٍ^(١)

قال النحاس : واشتقاقها يدل على أنها مهموزة ؛ لأنها مشتقة من نَسَاتِهِ أى آخرته ودنسته فقليل لها مِثْسَاة لأنها يدفع بها الشيء ويؤخر . وقال مجاهد وعكرمة : هى العصا ، ثم قرأ « نَسَاتِهِ » أبدل من الهمزة ألفا ؛ فإن قيل : البدل من الهمزة قبض جذا وإنما يجوز في الشعر على بُدّ وشذوذ ، وأبو عمرو بن العلاء لا يوجب عنه مثل هذا لاسميا وأهل المدينة على هذه القراءة ؛ فالجواب على هذا أن العرب استعملت في هذه الكلمة البدل ونظفوها هكذا كما يقع البدل في غير هذا ولا يقاس عليه حتى قال أبو عمرو : ولست أدرى ممن هو إلا أنها غير مهموزة لأن ما كان مهموزا فقد يترك همزه وما لم يكن مهموزا لم يترك همزه بوجه . المهديّ : ومن قرأ همزة ساكنة فهو شاذّ بعيد ؛ لأن جاء التانيث لا يكون ما قبلها إلا متحركا أو ألفا ، لكنه يجوز أن يكون ما سكن من المفتوح استغنافا ، ويجوز أن يكون لما أبدل الهمزة ألفا على غير قياس قلب الألف همزة كما قلبوها في قولهم العالم والظالم ، وروى عن سعيد بن جبيرة « من » مفصولة « سَاتِهِ » مهموزة مكسورة آتاء ؛ فقليل ؛ لأنه من ستة القوس في لغة من همزها ؛ وقد روى همزية القوس عن رؤبة . قال الجوهري : سية القوس ما عطف من طرفيها ، والجمع سيّات ، والهاء عوض من الواو ، والنسبة إليها سيّويّ . قال أبو حبيدة : كان رؤبة يهمز « سية القوس » وسائر العرب لا يهزونها . وفي دابة الأرض قولان : أحدهما — أنها الأرضية ؛ قاله ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وقد قرئ « دابة الأرض » بفتح الراء ، وهو جمع الأرضية ؛ ذكره الماوردي ، الثاني — أنها دابة تاكل الميدان ، قال الجوهري : والأرضية (بالتحريك) : دويّة تاكل الخشب ؛ يقال : أَرْضِيت الخشبَةُ تُؤْرَضُ أرضاً (بالتسكين) فهي مأروضة إذا أكلتها .

(١) الأمون : التي يزين حمارها . والإران : تابوت الموت . والاحب : الطريق الواضح . والبريد : كساء خلط . وقد ورد بعد هذا البيت في بعض نسخ الأصل : « فسكن همزها » وهو غير ظاهر . (٢) فنيخ الأصل : « وهو واحد » .

قوله تعالى ﴿فَلَسَّ نَرٌ﴾ أى سقط ﴿تَبَيَّنَتِ الْجَنُّ﴾ قال الزجاج : أى تبينت الجن موته . وقال غيره : المعنى تبين أمر الجن ؛ مثل : وأسأل القرية . وفى التفسير بالأسانيد الصراح عن ابن عباس قال : أقام سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام حولاً لا يُعلم بموته وهو متكئ على عصاه ، والجن منصرفة فيما كان أمرها به ، ثم سقط بعد حول ؛ فلما نَرَّتْ تَبَيَّنَتِ الإنس أن لو كان الجن يعلمون الغيب ما لبثوا فى العذاب المهين . وهذه القراءة من ابن عباس على جهة التفسير . وفى الخبر : أن الجن شكرت ذلك للأرضة فأينما كانت يأتونها بالماء . قال السُّدِّي : والطين ، ألم تر إلى الطين الذى يكون فى جوف الخشب فإنه مما يأتيا به الشياطين^(١) شكراً ؛ وقالت : لو كنت تأكلين الطعام والشراب لأتيناك بهما . و « أن » فى موضع رفع على البدل من الجن ، والتقدير : تبين أمر الجن ، لحذف المضاف ، أى تبين وظهور للإنس وانكشف لهم أمر الجن أنهم لا يعلمون الغيب . وهذا بدل الاشتغال . ويجوز أن تكون فى موضع نصب على تقدير حذف اللام . و « لَيْسُوا » أقاموا . و « العذاب المهين » السخرة والجل والبيان وغير ذلك . وعمر سليمان ثلاثاً وخمسين سنة ، ومدة ملكه أربعون سنة ؛ فلك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ، وأبداً فى بَنِيان بيت المقدس وهو ابن سبع عشرة سنة . وقال السُّدِّي وغيره : كان عمر سليمان سبعاً وستين سنة ، وملك وهو ابن سبع عشرة سنة . وأبداً فى بَنِيان بيت المقدس وهو ابن عشرين سنة ، وكان ملكه خمسين سنة . وحكى أن سليمان عليه السلام أبداً بَنِيان بيت المقدس فى السنة الرابعة من ملكه ، وقرب بعد فراغه منه أثنى عشر ألف ثور ومائة وعشرين ألف شاة ، واتخذ اليوم الذى فرغ فيه من بناءه عيداً ، وقام على الصخرة وأقام يديه إلى الله تعالى بالدعاء فقال : اللَّهُمَّ أَنْتَ وَهَبْتَ لِي هَذَا السُّلْطَانَ وَقَوَّيْتَنِي عَلَى بِنَاءِ هَذَا الْمَسْجِدِ ، اللَّهُمَّ فَأَوْزِعْنِي شُكْرَكَ عَلَى مَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَتَوَقَّيْ عَلَى مِلْكِكَ وَلَا تُرْغِ قَلْبِي بِعَدَاةٍ بَنَيْتَنِي ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ لِمَنْ دَخَلَ هَذَا الْمَسْجِدَ خَمْسَ خِصَالٍ : لَا يَدْخُلُهُ مَذْنِبٌ دَخَلَ لِلتَّوْبَةِ إِلَّا غُفِرَتْ لَهُ وَتَبَّتْ عَلَيْهِ . وَلَا خَائِفٌ إِلَّا أَمِنَتْهُ . وَلَا سَقِيمٌ

(١) فى الأصل : « فأتيا مما يأتياها » .

إلا شفيته . ولا فقير إلا أغنيته . والخامس - ألا تصرف نظرك عن دخله حتى يخرج منه ؛ إلا من أراد إلحاداً أو ظلماً ، يارب العالمين ؛ ذكره الماوردي .

قلت : وهذا أصح مما تقدم أنه لم يفرغ بناؤه إلا بعد موته بسنة ، والدليل على صحة هذا ما أخرجه النسائي وغيره بإسناد صحيح من حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم "أن سليمان بن داود لما بنى بيت المقدس سأل الله تعالى خللاً ثلاثة : حكماً يصادف حكمه فأوتيته وسأل الله تعالى ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده فأوتيته وسأل الله تعالى حين فرغ من بناءه المسجد ألا يأتيه أحد لا ينهزه إلا الصلاة فيه أن يخرج من خطبته كيوم ولدته أمه " وقد ذكرنا هذا الحديث في « آل عمران » وذكرنا بناءه في « سبحان » .

قوله تعالى : لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِن رِّزْقِ رَبِّكُمْ وَأَشْكُرُوا لَهُمْ بَلَدَهُ طَيِّبَةً وَرَبُّكُمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ

قوله تعالى : (لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسَاكِينِهِمْ آيَةٌ)^(١) قرأ نافع وغيره بالصرف والتثنية مل أنه آسم حى ، وهو فى الأصل آسم رجل ؛ جاء بذلك التوقيف عن النبي صلى الله عليه وسلم . روى الترميذى قال : حدثنا أبو كريب وعبد بن حميد قالوا حدثنا أبو أسامة عن الحسن بن الحكم النخعي قال حدثنا أبو سبرة النخعي عن قروة بن مسيك المرادى قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ، ألا أقاتل من أدبر من قومي بمن أقبل منهم ؛ فأذن لى فى قتالهم وأمرنى ، فلما خرجت من عنده سأل عنى : « ما فعل الطغيان » ؟^(٢) فأخبر أنى قد ميرت ، قال : فأرسل فى أترى فردنى فأتيته وهو فى نفر من أصحابه فقال : « أدع القوم فمن أسلم منهم فاقبل منه ومن لم يسلم فلا تصجل حتى أحدث إليك ؛ قال : وأنزل فى سبأ ما أنزل ؛ فقال رجل : يا رسول الله ، وما سبأ ؟ أرض أو امرأة ؟ قال : ليس بأرض ولا بأمرأة

(١) أى لا يحركه . (٢) راجع ج ٤ ص ١٣٧ (٣) راجع ج ١٠ ص ٢١١ (٤) « فى مساكينهم » فراءة نافع وبها كان يقرأ المؤلف رحمه الله عليه . (٥) فى الأصول والقرئى : « الطغيان » بألف بدل اللين وهو تحريف .

ولكنه رجل ولد عشرة من العرب ثمان منهم ستة وكشاهم منهم أربعة فأما الذين تشاءموا
 قطعهم وجذام وغسان وماملة وأما الذين تيامنوا فالأزد والأشعريون وجبر وكنذة ومذحج
 وأنمار. فقال رجل: يا رسول الله وما أنمار؟ قال: «الذين منهم ختم وبجيلة». وروى
 هذا عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب.
 وقرأ ابن كثير وأبو عمرو «لِسَبَأٍ» بغير صرف، جعله اسما للقبيلة، وهو اختيار أبي عبيد،
 وأستدل على أنه اسم قبيلة أن بعده «في مساكنهم». النحاس: ولو كان كما قال لكان
 في مساكنها. وقد مضى في «القول» زيادة بيان لهذا المعنى. وقال الشاعر في الصرف:
 الواردون وتسم في دُرا سبأ * قد عصّ أعتاقهم جلد الجواميس
 وقال آخر في غير الصرف:

من سبأ الحاضرين ما ربّ إذ * يتنون من دون سبيلها العسرا

وقرأ قتيل وأبو حيوة والبخديري «لِسَبَأٍ» بإسكان المعزة. «في مساكنهم» قراءة العامة
 على الجمع، وهي اختيار أبي عبيد وأبي حاتم؛ لأن لم مساكن كثيرة وليس بمسكن واحد.
 وقرأ إبراهيم وحزمة وحفص «مسكنهم» موحدا؛ إلا أنهم فتحوا الكاف. وقرأ يحيى والأعمش
 والكسائي موحدا كذلك؛ إلا أنهم كسروا الكاف. قال النحاس: ومساكن في هذا
 أين؛ لأنه يجمع اللفظ والمعنى، فإذا قلت «مسكنهم» كان فيه تقديران: أحدهما - أن يكون
 واحدا يؤدي عن الجمع، والآخر - أن يكون مصدرا لا يثنى ولا يجمع؛ كما قال الله تعالى: «ختم الله
 على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم» بقاء السمع موحدا. وكذا «مقيّد صيني» و«مسكن»
 مثل مسجد؛ خارج عن القياس، ولا يوجد مثله إلا سماعا. ((آية)) اسم كان؛ أي علامة
 دالة على قدرة الله تعالى على أن لم خالقا خلقهم، وأن كل الخلاق لو اجتمعوا على أن يخرجوا
 من الخشبة ثمرة لم يمكنهم ذلك، ولم يتدلوا إلى اختلاف أجناس النصارى والوثان وطلعوا
 ورواها وازهارها؛ وفي ذلك ما يدل على أنها لا تكون إلا من عالم قادر. ((جنتان)) يجوز

(١) راجع: ١٣ ص ١٥١ (٢) آية ٧ سورة البقرة. (٣) آية ٥٥ سورة القمر.

أن يكون بدلا من « آية » ، ويجوز أن يكون خبر ابتداء محذوف ، فيوقف على هذا الوجه على « آية » وليس بتمام ، قال الزجاج : أى الآية جتان ، فجتان رفع لأنه خبر ابتداء محذوف . وقال الفراء : رفع تفسيرا للآية ، ويجوز أن تنصب « آية » على أنها خبر كان ، ويجوز أن تنصب الجنتين على الخبر أيضا في غير القرآن . وقال عبد الرحمن بن زيد : إن الآية التي كانت لأهل سبأ في مساكنهم أنهم لم يروا فيها بعوضة قط ولا ذبابا ولا برغوثا ولا قملة ولا عقربا ولا حية ولا غيرها من الهوام ، وإذا جامع الركب في ثيابهم القمل والدواب فإذا نظروا إلى بيوتهم ماتت الدواب . وقيل : إن الآية هي الجتان كانت المرأة تمس فيها وعلى رأسها مكمل فيمتلئ من أنواع الفواكه من غير أن تمسها بيدها ، قاله قتادة . وروى أن الجنتين كانتا بين جبلين باليمن . قال سفيان : وجد فيها قصران مكتوب على أحدهما نحن بنينا مسلمين في سبعين نحيفا داثين ، وعلى الآخر مكتوب : نحن بنينا صرّواح ، مقبل ومراح ، فكانت إحدى الجنتين عن يمين الوادي والأخرى عن شماله . قال القشيري : ولم يرد جنتين اثنتين بل أراد من الجنتين عمّة وبصرة ، أى كانت بلادهم ذات بساطين وأشجار وعمار تستتر الناس بظلالها . « كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ » أى قبّل لم كلوا ، ولم يكن ثم أمر ، ولكنهم تمكّنوا من تلك النعم . وقيل : أى قالت الرسل لهم قد أباح الله تعالى لكم ذلك ، أى أباح لكم هذه النعم فاشكروه بالطاعة . « مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ » أى من ثمار الجنتين ، « وَأَشْكُرُوا لَهُ » أى على ما رزقكم . « بِلَدَةٍ طَيِّبَةٍ » هذا كلام مبني على أى هذه بلدة طيبة أى كثيرة الثمار . وقيل : غير سبعة . وقيل : طيبة ليس فيها هوام لطيب هوائها . قال مجاهد : هي صنعاء . « وَرَبُّهُ غَفُورٌ » أى والمعلم بها عليكم ربّ غفور يستر ذنوبكم ، يجمع لهم بين مغفرة ذنوبهم وطيب بلدهم ولم يجمع ذلك لجميع خلقه . وقيل : إنما ذكر المغفرة مشيرا إلى أن الرزق قد يكون فيه حرام . وقد مضى القول في هذا في أول « البقرة » . وقيل : إنما امتنع عليهم بصفوه عن عذاب الاستئصال بتكذيب من كذبوه من سالف الإنبياء إلى أن استداموا الإصرار فأستوصلوا .

(١) المتكلم : شبه الأول . (٢) راجع ١٧٧ ص ١٧٧ طبع ثانية أم لا .

قوله تعالى : فَأَعْرِضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ أَكُلٍ نَحْمَطُ وَأَثْلٍ وَشَيْءٍ مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : (فَأَعْرِضُوا) يعنى عن امره واتباع رسله بعد أن كانوا مسلمين . قال السدى ووهب : بعث إلى أهل سبأ ثلاثة عشر نبيا فكذبوهم . قال القشيري : وكان لهم رئيس يلقب بالخنار ، وكانوا في زمن الفترة بين عيسى وعهد صلى الله عليه وسلم . وقيل : كان له ولد مات فرجع رأسه إلى السماء فبرق وكفر ، ولهذا يقال : أكفر من حمار . وقال الجوهري : وقولهم « أكفر من حمار » هو رجل من عاد مات له أولاد فكفروا كفرا عظيما فلا يرضه أحد إلا دماه إلى الكفر ، فإن أجابه وإلا قتله . ثم لما سال السيل يمشيهم تفرقوا في البلاد ؛ على ما يأتي بيانه . ولهذا قيل في المثل : « تفرقوا أيادى سبأ » . وقيل : الأوس والخزرج منهم . (فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ) والعرم فيما روى عن ابن عباس : السد ؛ فالتقدير : سئل السد العرم ، وقال عطاء : العرم اسم الوادى . قتادة : العرم وادى سبأ ؛ كانت تجتمع إليه مسايل من الأودية ، قيل من البحر وأودية اليمن ؛ فردموا ردما بين جبلين وجعلوا في ذلك الردم ثلاثة أبواب بعضها فوق بعض ، فكانوا يسقون من الأعلى ثم من الثاني ثم من الثالث على قدر حاجتهم ؛ فأغصبوا وكثرت أموالهم ، فلما كذبوا الرسل سلب الله عليهم الفار فتعب الردم . قال وهب : كانوا يزعمون أنهم يمدون في عليهم وكهاتهم أنه ينزوب سدهم فارة فلم يركوا فرجة بين صخرتين إلا ربطوا إلى جانبها هرة ؛ فلما جاء ما أراد الله تعالى بهم أقبلت فارة حمراء إلى بعض تلك المرد فساورتها حتى استأثرت عن الصخرة ثم وثبت ودخلت في الفرجة التي كانت حدها وغطت السد حتى أوهنته السيل وهم لا يدرون ؛ فلما جاء السيل دخل تلك الخلل حتى بلغ السد وفاض الماء على أموالهم ففترقها ودفن بيوتهم . وقال الزجاج : العرم اسم الجرد الذى نصب السكر عليهم ، وهو الذى يقال له الخلد . وقاله قتادة أيضا — فنسب السيل إليه لأنه بسببه . وقد قال ابن الأعرابي أيضا : العرم من

أسماء الفار . وقال مجاهد وابن أبي نجيح : السَّيرِم ماء أحمر أرسله الله تعالى في السد فشقه وهدمه . وعن ابن عباس أيضا أن العرم المطر الشديد . وقيل العرم يسكون الرء . وعن الضحاك كانوا في الفترة بين عيسى وعبد عليهما السلام . وقال عمرو بن شرحبيل : العرم المسناة ؛ وقاله الجوهري ؛ قال : ولا واحد لها من لفظها ، ويقال واحدها عَرمة . وقال محمد بن يزيد : العرم كل شيء حاجزين شقين ، وهو الذي يسمى السَّكْر ، وهو جمع عرمة . النحاس : وما يجتمع من مطر بين جبلين وفي وجهه مسناة فهو العرم ، والمسناة هي التي تسمى أهل مصر الجسر ؛ فكانوا يفتحونها إذا شاءوا فإذا رويت جنتاهم سدوها . قال الهروي : المسناة الضفيرة تبنى للسيل ترده ، سُميت مسناة لأن فيها مفاع الماء . وروى أن العرم سد بته بلقيس صاحبة سليمان عليه الصلاة والسلام ، وهو المسناة بلفظ حير ، بته بالصخر والقار ، وجعلت له أبوابا ثلاثة بعضها فوق بعض ؛ وهو مشتق من العرامة وهي الشثة ؛ ومنه : رجل عارم ، أي شديد ، وعَرمت العظم أعيرمه وأعرمته عَرما إذا عَرَقْتَهُ ، وكذلك عَرمت الإبل الشجر أي نالت منه . والعرام بالضم : العراقة من العظم والشجر . وتعزمت العظم تعزقته . وصبي عارم بين العرام (بالضم) أي شرس . وقد عرم يرم ويعرم عرامة (بالفتح) . والسرِم العارم ؛ عن الجوهري .

قوله تعالى : ﴿ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِحَبْنِهِمْ جَبَّينَ ذَوَاتِ أُكُلٍ خَمْطٍ ﴾ وقرأ أبو عمرو (أُكُلٍ خَمْطٍ) بنيرتوين مضافا . قال أهل التفسير والخليل : الخط الأراك . الجوهري : الخط ضرب من الأراك له حمل يؤكل . وقال أبو عبيدة : هو كل شجر ذي شوك فيه مرارة . الزجاج : كل نبت فيه مرارة لا يمكن أكله . المبرد : الخط كل ما تغير إلى ما لا يشتهي . واللبن خَمْط إذا حُمض . والأرل عنده في القراءة « ذَوَاتِ أُكُلٍ خَمْطٍ » بالتثنية على أنه نبت لـ « أُكُلٍ » وأوبل منه ؛ لأن الأكل هو الخط بعينه عنده ، فاما الإضافة فباب جوازها أن يكون

(١) في بعض نسخ الأصل : « الحيس » والحيس بكسر الحاء : جارة أو غشب تبنى في مجرى الماء ، تصه كى يشرب القوم ويسقوا أموالهم ، والجمع أحياس .

تقديرها ذواتى أكل حموضة أو أكل مرارة . وقال الأخفش : والإضافة أحسن في كلام العرب ؛ نحو قولهم : ثوبٌ نَزَّ . والنمط : اللبن الحامض . وذكر أبو عبيد أن اللبن إذا ذهب عنه حلاوة الحلب ولم يتغير طعمه فهو سامط ، وإن أخذ شيئا من الریح فهو خامط ونميط ، فإن أخذ شيئا من طعم فهو مُحمّل ، فإذا كان فيه طعم الحلاوة فهو نُؤمة ^(١) . ونمط الفحل : هَدَرَ . ونمط فلان أى غضب وتكبر . ونمط البحر أى التطم . ونمطت الشاة أنمطها نمطًا ، إذا زعت جلدها وشويتها فهي [حيط ، فإن زعت شعرها وشويتها فهي] نميط . والنمطة : الثمر التى قد أخذت ریح الإدراك كریح التفاح ولم تُدرك بعد . ويقال هى الحامضة ، قاله الجوهري . وقال الفتيّ في أدب الكاتب : يقال للحامضة نمطة ، ويقال : انمطة التى قد أخذت شيئا من الریح ، وأشد :

عُكَّارٌ كَاءٌ أَلَى لَيْسَتْ بِنَمْطَةٍ * وَلَا خَلَّةٌ يَنْجُو الشُّرُوبَ سَهَابًا ^(٢)

(وَأَمَّا) قال الفراء : هو شبه بالطرفاء إلا أنه أعظم منه طولاً ، ومنه اتخذ منبر النبي صلى الله عليه وسلم ، وللائل أصول خليطة يتخذ منه الأبواب ، وورقه كورق الطرفاء ، الواحدة أئلة والجمع أئلات . وقال الحسن : الأئل الخشب . قتادة : هو ضرب من الخشب يشبه الطرفاء رأيته بقيد . وقيل هو السمر . وقال أبو عبيدة : هو شجر النضار . [النضار : الذهب . والنضار : خشب يعمل منه قصاع ، ومنه : قدح نضار] . (وَشَجَرٌ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ) قال الفراء : هو السمر ، ذكره النحاس . وقال الأزهري : السدر من الشجر سدران : برّى لا ينفع به ولا يصلح ورقه للمسؤل وله ثمرة عقص لا يؤكل ، وهو الذى يسمى القبال . والثاني — سدر ينبت على الماء وثمره التبق وورقه غسول يشبه شجر العناب . قال قتادة : بنينا شجر القوم من خير شجر إذ صيره الله تعالى من شر الشجر بأعمالهم ، فأهلك أشجارهم المنمرة

(١) في المختص لابن سيده : « ... فهو قومة صاحب العين : قومة بالقاء » . وفي كتب اللغة « الفتوة بالضم » : العين تميز قليلا وفيه حلاوة . والقومة (كقومة) : اللبن فيه طعم الحلاوة . (٢) ما بين المربعين ساقط في نسخ الأصل ، وهو من كتب اللغة . (٣) الخلة : التى جازت القدر فخرجت من حال الخمر إلى حال الخوذة والخل . وللشروب : الشداي . يقول : هى فى لون العلم التى . (٤) ما بين المربعين ساقط فى بعض نسخ الأصل .

وأثبت بدل الأراك والعرفاء والسدر . القشيري : وأخبار البوادي لا تسمى جنة وبستانا ولكن لما وقعت الثانية في مقابلة الأولى أطلق لفظ الجنة ؛ وهو كقوله تعالى : « وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ^(١) » . ويحتمل أن يرجع قوله « قَلِيلٌ » إلى جملة ما ذكر من الحفظ والأثقل والسدر .

قوله تعالى : ذَلِكَ جَزَايُهُمْ بِمَا كَفَرُوا ^ط وَهُمْ يَحْزَنُونَ إِلَّا الْكَافُورَ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : (ذَلِكَ جَزَايُهُمْ بِمَا كَفَرُوا) أى هذا التبديل جزاء كفرهم . وموضع ذلك نصب ؛ أى جزائهم ذلك بكفرهم . (وَهُمْ يَحْزَنُونَ إِلَّا الْكَافُورَ) قراءة العامة « يُحْزَنُونَ » بياء مضمومة وزاى مفتوحة ، « الْكَافُورُ » رفعا على ما لم يسم فاعله . وقرا يعقوب وحفص وحزمة والكسائي : « يُحْزَنُونَ » بالنون وكسر الزاى ، « الْكَافُورُ » بالنصب ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ، قالوا : لأن قبله « جَزَايُهُمْ » ولم يقل جُوزُوا . النحاس : والأمر في هذا واسع ، والمعنى فيه بين ، ولو قال قائل : خلق الله تعالى آدم صلى الله عليه وسلم من طين ، وقال آخر : خلق آدم من طين ، لكان المعنى واحدا .

مسألة — في هذه الآية سؤال ليس في هذه السورة أشد منه ، وهو أن يقال : لم خص الله تعالى المجازاة بالكفور ولم يذكر أصحاب المعاصي ؟ فتكلم العلماء في هذا ؛ فقال قوم : ليس يُحْزَنُونَ بهذا الجزاء الذى هو الاضطلام والإهلاك إلا من كفر . وقال مجاهد : يحْزَنُونَ بمعنى يماقِبُونَ ؛ وذلك أن المؤمن يكفر الله تعالى عنه سيئاته ، والكافر يحْزَنُونَ بكل سوء عمله ؛ فالمؤمن يُحْزَنُونَ ^(٢) ولا يُحْزَنُونَ لانه يثاب . وقال طائوس : هو المناقشة في الحساب ، وأما المؤمن فلا يناقش الحساب . وقال قطرب : خلاف هذا ؛ يغفلها في أهل المعاصي غير الكفار ، وقال : المعنى على من كفر بالنعم وعمل بالكبائر . النحاس : وأولى ما قيل في هذه الآية وأجل ما روى فيها أن الحسن قال مثلاً على . وعن عائشة رضى الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) آية ٤٠ سورة النورى . (٢) الاضطلام : الاستصال . (٣) في نسخ الأصل : « لا يثاب » .

يقول : « من حوسب هلك » فقلت : يا نبي الله ، فإن قوله جل وعز « فَسَوْفَ يُحَاسِبُ حِسَابًا سَرِيًّا » ؟ قال : « إنما ذلك العرض ومن نوقش الحساب هلك » . وهذا إسناد صحيح ، وشرحه : أن الكافر يكافأ على أعماله ويحاسب عليها ويحيط ما عمل من خير ، وبين هذا قوله تعالى في الأول « ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِمَا كَفَرُوا » وفي الثاني « وَهُمْ يُجَازَى إِلَّا الْكَافُرُ » ومعنى « يُجَازَى » يكافأ بكل عمل عمله ، ومعنى « جزئناهم » وفيماهم ، فهذا حقيقة اللغة ، وإن كان « جازى » يقع بمعنى « جرى » مجازاً .

قوله تعالى : وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِيرُوا فِيهَا لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَأَيُّهَا ءَامِنِينَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً) قال الحسن : يعني بين اليمن والشام . والقَرْيَةُ التي بورك فيها : الشام والأردن وفلسطين . والبركة : قيل إنها كانت أربعة آلاف وسبعمائة قرية ، بورك فيها بالشجر والتمر والماء . ويحتمل أن يكون « بَارَكْنَا فِيهَا » بكثرة العدد . (قُرًى ظَاهِرَةً) قال ابن عباس : يريد بين المدينة والشام . وقال قتادة : معنى « ظاهرة » متصلة على الطريق ، يفلون فيقولون في قرية ويروحون فيبيتون في قرية . وقيل : كان على كل ميل قرية بسوق ، وهو سبب أمن الطريق . قال الحسن : كانت المرأة تخرج معها مفرطها وعلى رأسها منقلها ثم تلحق بمنزلها فلا تأتي بيتها حتى يمتلئ منقلها من كل الثمار ؛ فكان ما بين الشام واليمن كذلك . وقيل « ظاهرة » أي مرئية ؛ قاله المبرد . وقيل : إنما قيل لها « ظاهرة » لظهورها ؛ أي إذا خرجت من هذه ظهرت لك الأخرى ؛ فكانت قرى ظاهرة أي معروفة ؛ يقال : هذا أمر ظاهر أي معروف . (وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ) أي جعلنا السيرين قراهم وبين القرى التي باركنا فيها مسيراً مقدراً من منزل إلى منزل ، ومن قرية إلى قرية ؛ أي جعلنا بين كل قريتين نصف يوم حتى يكون المقليل في قرية والمبيت في قرية أخرى . وإنما يبالغ الإنسان في السير لعدم الزاد والماء

ونحلف الطريق ، فإذا وجد الزاد والأمن لم يجعل على نفسه المشقة ونزل أينما أراد . (سَيَرُوا فِيهَا) أى وقفنا لم يسروا فيها ، أى فى هذه المسافة فهو أمر ممكن ؛ أى كانوا يسرون فيها إلى مقاصدهم إذا أرادوا أمين ؛ فهو أمر بمعنى الخبر ، وفيه إضمار القول . (لَيْسَانِي وَأَيَّامًا) ظرفان (آمين) نصب على الحال . وقال « ليلاني وأياما » بلفظ النكرة تنبيها على قصر أسفارهم ؛ أى كانوا لا يحتاجون إلى طول السفر لوجود ما يحتاجون إليه . قال قتادة : كانوا يسرون غير خافين ولا جاع ولا ظله ، وكانوا يسرون مسيرة أربعة أشهر فى أمان لا يهرك بعضهم بعضا ، ولو لى الرجل قاتل أبيه لا يهركه .

قوله تعالى : فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَّقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا) لما يطروا وطغوا وسموا الراحة ولم يصبروا على العافية تنووا طول الأسفار والكشح فى المعيشة ؛ كقول بنى إسرائيل « فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْتِ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا » الآية . وكان النضر بن الحارث حين قال « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَطِمْ طِينًا حِمَارَةً مِنَ السَّمَاءِ » فاجابه الله تبارك وتعالى ، وقتل يوم بدر بالسيف صبها ؛ فكذلك هؤلاء تبدوا فى الدنيا ومزقوا كل ممزق ، وجعل بينهم وبين الشام فلول ومفاوز يركبون فيها الرواحل ويتودون الأزواد . وقراءة العامة « رَبَّنَا » بالنصب على أنه نداء مضاف ، وهو منصوب لأنه مفعول به ؛ لأن معناه : نَادَيْتُ ودَعَوْتُ . « بَعْدَ » سألوا المبالغة فى أسفارهم . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن مُحَيِّمٍ وهشام عن ابن حاصم « رَبَّنَا » كذلك على النداء « بعد » من التبديد . النحاس : ويأعد وبعد واحد فى المعنى ؛ كما تقول : غارب وقترب . وقرأ أبو صالح ومحمد بن الحنفية وأبو العالية ونصر بن حاصم

(١) آية ٦١ سورة البقرة . (٢) آية ٣٢ سورة الأحقال . (٣) يقال للرجل إذا شلت يده

ودرجاه أرمسه رجل كترسى يضرب عقبه أو حبس على القتل حتى يقتل : قتل صبرا .

ويقوب و يروي عن ابن عباس «رَبَّنَا» رَفْعًا «وَعَدَ» بفتح العين والدال على الخبر؛ تقديره :
لقد بعد ربنا بين أسفارنا ؛ كَأَنَّ الله تعالى يقول قَرَّبْنَا لَمْ أسفارهم فقالوا أَشْرًا و بَطَرًا لقد
يُوعِدَت علينا أسفارنا . واختار هذه القراءة أبو حاتم قال : لأنهم ما طلبوا التباعد إنما
طلبوا أقرب من ذلك القرب بَطَرًا وعجبا مع كفرهم . وقراءة يحيى بن عمر وعيسى بن عمر
وتروى عن ابن عباس «ربنا بعد بين أسفارنا» بشد العين من غير ألف، وفسرها ابن عباس
قال : شكوا أن ربهم بعد بين أسفارهم . وقراءة سعيد بن أبي الحسن أنى الحسن البصرى
«رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ» أسفارنا . «ربنا» نداء مضاف ، ثم أخبروا بعد ذلك فقالوا : «بعد بين
أسفارنا» ورفع «بين» بالفعل ؛ أى بعدما يتصل بأسفارنا . وروى الفراء وأبو إسحاق قراءة
سادسة مثل التى قبلها فى ضم العين إلا أنك تنصب «بين» على أنه ظرف ، وتقديره فى العربية :
بعد سيرا بين أسفارنا . النحاس : وهذه القراءات إذا اختلفت معانيها لم يجوز أن يقال أحدها
أجود من الأخرى ؛ كما لا يقال ذلك فى أخبار الآحاد إذا اختلفت معانيها ، ولكن خبر عنهم
أنهم دعوا ربهم أن يبعد بين أسفارهم بَطَرًا وأشْرًا ، وخبر عنهم أنهم لما فعل ذلك بهم خبروا
به وشكوا ، كما قال ابن عباس . (وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ) أى بكفرهم (فَخَلَعْنَاهُمْ أَحَادِيثَ)
أى يتحدث بأخبارهم ؛ وتقديره فى العربية : ذوى أحاديث . (وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مِرْقَةٍ) أى
لما لحقهم ما لحقهم تفرقوا وتمزقوا . قال الشنقى : فليحقت الأنصار بيقرب وغسان بالشام ،
والأشد بعمان ، ونخزاة بتهامة ؛ وكانت العرب تضرب بهم المثل فتقول : تفرقوا أبدا سبأ
وأبادى سبأ ؛ أى مناهب سبأ وطرقها . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ) الصبار
الذى يصبر عن المعاصى ؛ وهو تكثير صابر مدح بهذا الاسم . فإن أردت أنه صبر عن المعصية
لم يستعمل فيه إلا صبار عن كذا . (شَكُورٍ) لثمة ؛ وقد مضى هذا المعنى فى «البقرة» .

قوله تعالى : وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْرَاهِيمُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا

مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٥﴾

(١) راجع ج ١ ص ٣٧١ و ٣٩٧ طبعة ثانية أرفعة .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ ﴾ فيه أربع قراءات : قرأ أبو جعفر وشيبة ونافع وأبو عمرو وابن كثير وابن عامر وروى عن مجاهد « وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ » بالتخفيف « إِبْلِيسُ » بالرفع « ظَنَّهُ » بالنصب ؛ أى فى ظنه . قال الزجاج : وهو على المصدر ؛ أى صدق عليهم ظنا ظنه إذ صدق فى ظنه ؛ فنصب على المصدر أو على الظرف ، وقال أبو عليّ : « ظَنَّهُ » نصب لأنه مفعول به ؛ أى صدق الظن الذى ظنه إذ قال : « لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ » وقال : « لَأُخَوِّضَهُنَّ أَجْمَعِينَ » ؛ ويحوز تعدية الصدق إلى المفعول به ، ويقال : صدق الحديث ، أى فى الحديث . وقرأ ابن عباس ويحيى بن وثاب والأعمش وعاصم وحمة والكسائي « صَدَّقَ » بالتشديد « ظَنَّهُ » بالنصب بوقوع الفعل عليه . قال مجاهد : ظن ظنا فكان كما ظن فصدق ظنه . وقرأ جعفر بن محمد وأبو الهيثم « صَدَّقَ عَلَيْهِمْ » بالتخفيف « إِبْلِيسَ » بالنصب « ظَنَّهُ » بالرفع . قال أبو حاتم : لا وجه لهذه القراءة عندي ، وإِنَّه تعالى أعلم . وقد أجاز هذه القراءة القراء وذكروا الزجاج وجعل الظن فاعل « صدق » « إِبْلِيسَ » مفعول به ، والمعنى : أن إِبْلِيسَ سؤل له ظنه فيهم شيئا فصدق ظنه ؛ فكانه قال : ولقد صدَّقَ عليهم ظن إِبْلِيسَ و « على » متعلقة بـ « صدق » ؛ كما تقول : صدقت عليك فيما ظننته بك ، ولا تتناق بالظن لاستحالة تقدم شيء من الصلة على الموصول . والقراءة الرابعة « وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ » برفع إِبْلِيسَ والظن ، مع التخفيف فى « صدق » على أن يكون ظنه بدلا من إِبْلِيسَ وهو بطل الاشتغال . ثم قيل : هذا فى أهل سبا ؛ أى كفروا وغيروا وبدلوا بعد أن كانوا مسلمين إلا قوما منهم آمنوا برسولهم . وقيل : هذا عام ؛ أى صدق إِبْلِيسَ ظنه على الناس كلهم إلا من أطاع الله تعالى ؛ قاله مجاهد . وقال الحسن : لما أهيط آدم عليه السلام من الجنة ومعه حواء وهبط إِبْلِيسَ قال إِبْلِيسَ : أما إذ أصبحت من الأيوين ما أصبحت فالندرية أضعف وأضعف ! فكان ذلك فلما من إِبْلِيسَ ؛ فأنزل الله تعالى : « ولقد صدق عليهم إِبْلِيسَ ظنه » . وقال ابن عباس : إن إِبْلِيسَ قال : خلقت من نار وخلق آدم من طين

(١) كذا فى بعض نسخ الأصل وكتاب إعراب القرآن لشمس . وفى بعض الآخر : « أبو الهيثم » . وفى روح المعاني والبحر المحيط : « أبو الهيثم » .

والنار تحرق كل شيء، «لَا حَتَّكَ ذُرِّيَّتُهُ إِلَّا قَلِيلًا» فصدق ظنه عليهم. وقال زيد بن أسلم: إن إبليس قال يا رب أرايت هؤلاء الذين كرمتهم وشرقتهم وفضلتهم على لا تجد أكثرهم شاكرين، ظنا منه فصدق عليهم إبليس ظنه. وقال الكلبي: إنه ظن أنه إن أغواهم أجاوبه وإن أضلهم أطاعوه، فصدق ظنه. «فَأَنبَهُوهُ» قال الحسن: ما ضربهم بسوط ولا عصا وإنما ظن ظنا فكان كما ظن بوسوسته. «إِلَّا غَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» نصب على الاستثناء؛ وفيه قولان: أحدهما أنه يراد به بعض المؤمنين، لأن كثيرا من المؤمنين من يذهب وينقاد لإبليس في بعض المعاصي؛ أي ماسلم من المؤمنين أيضا إلا فريق وهو المعنى بقوله تعالى: «إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ». فاما ابن عباس فسنه أنه قال: هم المؤمنون كلهم؛ فـ«من» على هذا للتبيين لا للتبعض؛ فإن قيل كيف علم إبليس صدق ظنه وهو لا يعلم الغيب؟ قيل له: لما نفذ له في آدم ما نفذ ظن على ظنه أنه ينفذ له مثل ذلك في ذريته، وقد وقع له تحقيق ما ظن. وجواب آخروهما ما أجيب من قوله تعالى: «وَأَسْتَفْزِزُ مَنِ اسْتَعْظَمَ مِنْهُمْ بِصُورَتِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمُ بِمِثْلِكَ وَرَجِلِكَ» فأعطى القوة والاستطاعة، فظن أنه يملكهم كلهم بذلك، فلما رأى أنه تاب على آدم وأنه سيكون له نسل يتبعونه إلى الجنة وقال «إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَكَ مِنَ الْفَاوِينَ» علم أن له تبعا ولآدم تبعا، فظن أن تبعة أكثر من تبع آدم؛ لما وضع في يديه من سلطان الشهوات، ووضعت الشهوات في أجواف الآدميين، فخرج على ما ظن حيث نفع فيهم وزين في أعينهم تلك الشهوات، ومدهم إليها بالأماني واللدائع، فصدق عليهم الظن الذي ظنه، والله أعلم.

قوله تعالى: وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لَنَعْلَمَ مَنْ يَوْمُنَّ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ ﴿١٥﴾

قوله تعالى: «وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ» أي لم يقهرهم إبليس على الكفر؛ وإنما كان منه الدماء والترين. والسلطان: القوة. وقيل المجبة؛ أي لم تكن له حجة يستنبعهم

بها، وإنما اتبعوه بشهوة وتقليد وهو نفس، لا عن حجة ودليل. ﴿إِلَّا لَتَعْلَمَنَّ مِنَ الْآخِرَةِ﴾ يريد علم الشهادة الذي يقع به الثواب والعقاب، فأما النبي فقد علمه تبارك وتعالى. ومذهب الفراء أن يكون المعنى: إلا تعلم ذلك عندهم، كما قال: «أين شركائى» على قولكم وعندهم، وليس قوله «إِلَّا لَتَعْلَمَنَّ» جواب «وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ» في ظاهره إنما هو محمول على المعنى، أى وما جعلنا له سلطانا إلا لتعلم، فالاستثناء منقطع، أى لاسطان له عليهم ولكنا ابتليناهم بوسوسته لتعلم، فـ «إلا» بمعنى لكن. وقيل هو متصل، أى ما كان له عليهم من سلطان، غير أن سلطانهم عليهم ليم الابتلاء. وقيل: «كَانَ» زائدة، أى وماله عليهم من سلطان، كقوله: «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ» أى أتم خير أمة. وقيل: لما اتصل طرف منه بقصة سبأ قال: وما كان لإبليس على أولئك الكفار من سلطان. وقيل: وما كان له في قضائنا السابق سلطان عليهم. وقيل: «إِلَّا لَتَعْلَمَنَّ» إلا لنظهر، وهو كما تقول: النار تحرق الخشب، فيقول آخر لا بل الخشب يحرق النار، فيقول الأول تعال حتى نجرب النار والخشب لتعلم أيهما يحرق صاحبه، أى لنظهر ذلك وإن كان معلوما لم ذلك. وقيل: إلا لتعلموا أتم. وقيل: أى ليعلم أولياؤنا والملائكة، كقوله «إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» أى يحاربون أولياء الله ورسوله. وقيل: أى ليميز، كقوله «لَيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ» وقد مضى هذا المعنى في «البقرة» وغيرها. وقرأ الزهري: «إِلَّا لَيَعْلَمَنَّ» على ما لم يسم فاعله. ﴿وَرَبِّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ﴾ أى أنه عالم بكل شيء. وقيل: يحفظ كل شيء على البعد حتى يحاويه عليه.

قوله تعالى: قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكَ وَمَا لَهُمْ مِنْهُمْ مِنْ ظَلِيمٍ ﴿١٠٠﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَدْعُو الَّذِينَ زَعَمُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ أى هذا الذى مضى ذكره من أمر داود وسليمان وقصة سبأ من آثار قدرى ، فقل ياخذ هؤلاء المشركين هل عند شركائكم قدرة على شيء من ذلك . وهذا خطاب توبيخ ، وفيه إضمار : أى ادعوا الذين زعمتم أنهم آلهة لكم من دون الله لتضعكم أولتدفع عنكم ما قضاه الله تبارك وتعالى عليكم ؛ فإنهم لا يملكون ذلك ، و﴿ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِنْ شِرْكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ ﴾ أى ما لله من هؤلاء من معين على خلق شيء ، بل الله المتشرد بالإيجاد ، فهو الذى يُعبَد ، وعبادة غيره محال .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ﴾ حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٣٧﴾ قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ ﴾ أى شفاعاة الملائكة وغيرهم . ﴿ عِنْدَهُ ﴾ أى عند الله . ﴿ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ﴾ قراءة العامة « أَذِنَ » بفتح الهمزة ؛ لذكر الله تعالى أولا . وقرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي « أَذِنَ » بضم الهمزة على ما لم يسم فاعله . والاذن هو الله تعالى . و« مَنْ » يجوز أن ترجع إلى الشافعين ، ويجوز أن ترجع إلى المشفوع لهم . ﴿ حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ ﴾ قال ابن عباس : خُلِّيَ عن قلوبهم الفزع . فُطِرُب : أخرج ما فيها من الخوف . مجاهد : كشف عن قلوبهم الغطاء يوم القيامة ؛ أى إن الشفاعة لا تكون من أحد من هؤلاء المعبودين من دون الله من الملائكة والأنبياء والأصنام ؛ إلا أن الله تعالى يأذن للأنبياء والملائكة في الشفاعة وهم على غاية الفزع من الله ؛ كما قال : ﴿ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴾ . والمعنى : أنه إذا أذن لهم في الشفاعة وورد عليهم كلام الله فزعوا ؛ لما يهتزن بتلك الحال من الأمر المألل والخوف أن يقع في تنفيذ ما أذن لهم فيه تقصير ، فإذا مَرَّتْ عنهم قالوا فللائكة فوقهم وهم الذين يوردون عليهم الوحي بالإذن : ﴿ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ﴾ أى ماذا أمر الله به ؛ فيقولون لهم ﴿ قَالُوا الْحَقُّ ﴾ وهو أنه أذن لكم في الشفاعة للؤمنين . ﴿ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾ فله أن يحكم في عباده بما

يريد . ثم يجوز أن يكون هذا إذنا لهم في الدنيا في شفاعة أقوام ، ويجوز أن يكون في الآخرة . وفي الكلام إضمار ، أى ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ففزع لما ورد عليه من الإذن تبيها لكلام الله تعالى ، حتى إذا ذهب الفزع عن قلوبهم أجاب بالانقياد . وقيل : هذا الفزع يكون اليوم للملائكة في كل أمر يأمر به الرب تعالى ، أى لا تنفع الشفاعة إلا من الملائكة الذين هم اليوم فزعون ، مطيعون لله تعالى دون الجنادات والشياطين . وفي صحيح الترمذى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ^١ « إذا قضى الله في السماء أمرا ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا لقوله كأنها سلسلة على صفوان ^(١) فإذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير . قال — والشياطين بعضهم فوق بعض » قال : حديث حسن صحيح . وقال التواتر بن تميم قال النبي صلى الله عليه وسلم : ^٢ « إن الله إذا أراد أن يوحى بالأمر تكلم بالوحى أخذت السموات منه رجفة أو رجعة شديدة خوفا من الله تعالى فإذا سمع أهل السموات ذلك صمقوا ونحروا لله تعالى سجدا فيكون أول من يرفع رأسه جبريل فيكلمه الله تعالى ويقول له من وحيه ما أراد ثم يقر جبريل بالملائكة كلما مر بسماة سألها ملائكتها ماذا قال ربنا يا جبريل فيقول جبريل قال الحق وهو العلى الكبير . قال — فيقول كلهم كما قال جبريل فينتهى جبريل بالوحى حيث أمره الله تعالى » . وذكر البيهقي عن ابن عباس في قوله تعالى « حتى إذا فزع عن قلوبهم » قال : كان لكل قبيل من الجن مقعد من السماء يستمعون منه الوحى ، وكان إذا نزل الوحى سمع له صوت كإمرار السلسلة على الصفوان ، فلا يترى على أهل السماء إلا صمقوا فإذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير ، ثم يقول يكون العام كذا ويكون كذا ونقسمه الجن فيخبرون به الكهنة والكهنة الناس [يقولون] يكون العام كذا وكذا فيجدونه كذلك ، فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم حُجروا بالشَّهْب فقالت العرب حين لم تحبرهم الجن بذلك : هلك من في السماء ، فبفس صاحب الابل ينحر كل يوم بعبدا ، وصاحب البقر ينحر كل يوم بقرة ،

وصاحب الغنم يجر كل يوم شاة؛ حتى أمرعوا في أموالهم فقالت تعيف وكانت أعقل العرب :
 أيها الناس ! أمسكوا على أموالكم؛ فإنه لم يمت من في السماء، وإن هذا ليس بانتثار؛ ألتسم
 ترون معالمكم من النجوم كما هي والشمس والقمر والليل والنهار ! قال فقال إبليس : لقد
 حدث في الأرض اليوم حدث ، فأتوني من تربة كل أرض فاتوه بها ، بفعل يشتم فلما شم
 تربة مكة قال من ها هنا جاء الحنث ؛ فنصتوا فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بعث .
 وقد مضى هذا المعنى مرفوعا مختصرا في سورة « الحجر »^(١) ، ومعنى القول أيضا في ربيع-
 بالشهب وإحراقهم بها ، ويأتي في سورة « الجن » بيان ذلك إن شاء الله تعالى . وقيل :
 إنما يفزعون من قيام الساعة . وقال الكلبي وكعب : كان بين عيسى وعهد عليهما السلام فترة
 خمسمائة وخمسون سنة لا يبعث فيها الرسل ؛ فلما بعث الله تعالى عبدا صلى الله عليه وسلم كلم
 الله تعالى جبريل بالرسالة ، فلما سمعت الملائكة الكلام ظنوا أنها الساعة قد قامت ، فصعدوا
 مما سمعوا ، فلما انحدر جبريل عليه السلام جعل يمر بكل سماء فيكشف عنهم فيرفعون رؤوسهم
 ويقول بعضهم لبعض ما ذا قال ربكم فلم يدرؤا ما قال ولكنهم قالوا قال الحق وهو العلي
 الكبير ؛ وذلك أن عبدا عليه السلام عند أهل السموات من أشراف الساعة . وقال الضحاك :
 إن الملائكة المعقبات الذين ينفثون إلى أهل الأرض يكتبون أعمالهم ، يرسلهم الرب تبارك
 وتعالى ، فإذا انحدروا سمع لهم صوت شديد فيحسب الذين هم أسفل من الملائكة أنه من
 أمر الساعة ، فيخرون خبيدا ويصمقون حتى يعلموا أنه ليس من أمر الساعة . وهذا تنبيه
 من الله تعالى وإخبار أن الملائكة مع اصطفاؤهم ورفعتهم لا يمكنهم أن يشفعوا لأحد حتى يؤذن
 لهم ، فإذا أذن لهم وسمعوا صمقوا ، وكان هذه حالهم ، فكيف تشفع الأصنام أو كيف تؤملون
 أتم الشفاعة ولا تترفون بالقيامه . وقال الحسن وابن زيد ومجاهد : حتى إذا كشف الغزع
 عن قلوب المشركين . قال الحسن ومجاهد وابن زيد : في الآخرة عند نزول الموت ، إقامة
 للحجة عليهم قالت الملائكة لهم : ما ذا قال ربكم في الدنيا قالوا الحق وهو العلي الكبير ، فأقروا

حين لا ينفعهم الإقرار؛ أى قالوا قال الحق . وقراءة العامة « فُزِّعَ عن قلوبهم » . وقرأ ابن عباس « فُزِّعَ عن قلوبهم » مسمى الفاعل وفاعله ضمير يرجع إلى اسم الله تعالى . ومن بناء للمفعول فالجار والمجرور فى موضع رفع ، والفعل فى المعنى لله تبارك وتعالى . والمعنى فى القراءة تين : أزيل الفزع عن قلوبهم ؛ حسبما تقدم بيانه . ومثله : أشكاه ، إذا أزال عنه ما يشكوه . وقرأ الحسن « فُزِّعَ » مثل قراءة العامة ؛ إلا أنه خفف الزاى ، والجار والمجرور فى موضع رفع أيضا ؛ وهو كقولك : انصرف عن كذا إلى كذا . وكنا معنى « فُزِّعَ » بالراء والسين المحجمة والتخفيف غير مسمى الفاعل ؛ رويت عن الحسن أيضا وقطادة . وضمها أيضا « فُزِّعَ » بالراء والسين المحجمة مسمى الفاعل ؛ والمعنى : فرغ الله تعالى قلوبهم أى كشف عنها ؛ أى فرغها من الفزع والخوف ؛ والى ذلك يرجع البناء للمفعول على هذه القراءة . وعن الحسن أيضا « فُزِّعَ » بالتشديد .

قوله تعالى : **قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَابْنَاتُ أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَّ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢١﴾**

قوله تعالى : (**قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ**) لما ذكر أن آلهتهم لا يملكون مقال ذرة مما يقدر عليه الرب قرر ذلك فقال : قل يا عباد للشركين « **مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** » أى من يخلق لكم هذه الأرزاق الكثيرة من السموات ؛ أى عن المطر والشمس والقمر والنجوم وما فيها من المنافع . « **والأرض** » أى الخارجة من الأرض عن الماء والنبات — أى لا يمكنهم أن يقولوا هذا فمُلُّ آلهتنا — فيقولون لا ندري ، فقل إن الله يفضل ذلك الذى يعلم ما فى نفوسكم . وإن قالوا : إن الله يرزقنا فقد تقررت الحجة بأنه الذى يبنى أن يعبد . (**وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَّ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ**) هذا على وجه الإنصاف فى الحجة ؛ كما يقول الغالط : أحدا كاذب ، وهو يعلم أنه صادق وأن صاحبه كاذب . والمعنى : ما نحن وأتم على أمر واحد ، بل على أمرين متضادين ، وأحد الفريقين مهتد وهو نحن والآخر ضال وهو آلهتهم ؛

فكتبهم بأحسن من تصريح التكذيب ؛ والمعنى : أتم الضالون حين أشركتهم بالذي يرزقكم من السموات والأرض . « أو إياكم » معطوف على اسم « إن » ولو عطف على الموضع لكان « أو أتم » ويكون « لعل هدى » الاول لا غير . وإذا قلت : « أو إياكم » كان للثاني أولى ، وحذفت من الأول ، ويعوز أن يكون الاول ، وهو اختيار المبرد ، قال : ومعناه معنى قول المستبصر لصاحبه على صحة الوعيد والاستظهار بالجهة الواضحة : أهدنا كاذب ، وقد عرف المعنى ؛ كما تقول : أنا أفعل كذا وتفعل أنت كذا وأهدنا غطى ، وقد عرف أنه هو المخطئ ، فهكنا « وإنا أو إياكم لعل هدى أو في ضلال مين » . و « أو » عند البصريين على بابها وليست للشك ، لكنها على ما تستعمله العرب في مثل هذا إذا لم يرد المخبر أن يبين وهو عالم بالمعنى . وقال أبو عبيدة والفسراء : هي بمعنى الواو ؛ وتقديره : وإنا على هدى وإياكم في ضلال مين . وقال جرير :

أهلبه الفوارس أو رياحا * عدلت بهم طهية والرياحا^(١)

يعنى : أهلبه ورياحا . وقال آخر :

فلأشد أمر الحرب فينا * تأملنا رياحا أو زاما

قوله تعالى : قُلْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا تُسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (قُلْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا) أى اكتبنا ، (وَلَا تُسْأَلُ) نحن أيضا (عَمَّا تَعْمَلُونَ) أى إنما أقصد بما أدهوكم إليه الخيل لكم ، لأنه ينالني ضرر كفركم ، وهذا كما قال : « لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ » والله يجازي الجميع . فهذه آية مهادنة ومناكرة ، وهي منسوخة بالسيف . وقيل : نزل هذا قبل آية السيف .

قوله تعالى : قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ

أَفْتَاتِحُ الْعَلِيمِ ﴿٢٦﴾

(١) : رواية الديوان كتاب سيدي : « والاشباح » .

قوله تعالى ﴿ قُلْ يَجْعَلُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُم مِّمَّا يَخْتَفُونَ مِنْهُم مِّمَّا يَخْتَفُونَ مِنْهُم ﴾ (قُلْ يَجْعَلُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُم مِّمَّا يَخْتَفُونَ مِنْهُم) يريد يوم القيامة ﴿ ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُم ﴾ أى يقضى فيئيب المهتدى ويعاقب الضال ﴿ وَهُوَ الْفَتَّاحُ ﴾ أى الفاضى بالحق ﴿ الْعَلِيمُ ﴾ بأحوال الخلق .
وهذا كله منسوخ بآية السيف .

قوله تعالى : قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ ﴾ يكون « أرونى » هنا من رؤية القلب ، فيكون « شركاء » المفعول الثالث ؛ أى عرّفونى هذه الأصنام والأوثان التى جعلتموها شركاء لله من وجل ، وهل شاركت فى خلق شيء ، فينبوا ما هو ؟ وإلا فلم تبدونها . ويحوز أن تكون من رؤية البصر ، فيكون « شركاء » حالا . ﴿ كَلَّا ﴾ أى ليس الأمر كما زعمتم . وقيل : إن « كَلَّا » ردّ لجوابهم المصنوف ، كأنه قال : أرونى الذين ألحقتهم به شركاء . قالوا : هى الأصنام . فقال كَلَّا ؛ أى ليس له شركاء ﴿ بل هو الله العزيز الحكيم ﴾ .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٩﴾ قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَعِجِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ﴾ أى وما أرسلناك إلا للناس كافة أى عامة ؛ فى الكلام تقديم وتأخير . وقال الزجاج : أى وما أرسلناك إلا جامعا للناس بالإنذار والإبلاغ . والكافة بمعنى الجميع . وقيل : معناه كافا للناس ، تكفهم عما هم فيه من التكفر وتدعوهم إلى الإسلام . والماء للبالغة . وقيل : أى إلا ذاكافة ؛ لحذف المضاف ، أى ذامع للناس من أن يشذوا عن تبليغك ، أو ذامع لهم من الكفر ؛ ومنه :

كف الثوب ، لأنه ضم طرفيه . (بَسِيْرًا) أى بالجنة لمن أطاع . (ونذيرا) من النار لمن كفر . (وَلَيْكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) ما عند الله وهم المشركون ؛ وكانوا في ذلك الوقت أكثر من المؤمنين عددا . (وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ) يعنى موعدكم لنا بقيام الساعة . (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) فقال الله تعالى : (قُلْ) لهم يا محمد : (لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَأْذِنُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ) فلا يفتنكم تأخيرها . والميعاد الميعات . ويعنى بهذا الميعاد وقت البعث . وقيل وقت حضور الموت ؛ أى لكم قبل يوم القيامة وقت معين تموتون فيه فتعلمون حقيقة قولى . وقيل : أراد بهذا اليوم يوم بدر ؛ لأن ذلك اليوم كان ميعاد ضلأهم في الدنيا في حكم الله تعالى . وأجاز التحويلون « ميعاد يوم » على أن يكون « ميعاد » ابتداء و « يوم » بدل منه ، والخبر « لكم » . وأجازوا « ميعاد يومًا » يكون ظرفًا ، وتكون الهاء في « عنه » ترجع إلى « يوم » . ولا يصح « ميعاد يوم لا تستأذنون » بنسب تنوين ، وإضافة « يوم » إلى ما بعده إذا قدرت الهاء مائدة على اليوم ؛ لأن ذلك يكون من إضافة الشيء إلى نفسه من أجل الهاء التي في الجملة . ويجوز ذلك على أن تكون الهاء للميعاد لا لليوم .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴿١٠٠﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا أَمْحَنُ صَدَدَنْكُمْ عَنْ الْهُدَى بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ شَرِّمِينَ ﴿١٠١﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرَ الْإِسْلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُؤُنَا آندَادًا وَأَمْرُوا آلِنَدَامَةً لِّمَا رَأَوْا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَعْتَلَّ فِيْ عُنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٠٢﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا) يريد كفار قريش . (لَنْ تُؤْمِنَ بِهِذَا الْقُرْآنَ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ) قال سعيد بن قتادة : « ولا بالذي بين يديه » من الكتب والأنبياء عليهم الصلاة والسلام . وقيل من الآخرة . وقال ابن جرير : قال ذلك أبو جهل بن هشام . وقيل : إن أهل الكتاب قالوا للمشركين صفة محمد في كتابنا فسألوه ، فلما سألوه فواتق ما قال أهل الكتاب قال المشركون : لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي أنزل قبله من التوراة والإنجيل بل نكفر بالجميع ، وكانوا قبل ذلك يراجعون أهل الكتاب ويمتنحون بقولهم ، فظهر بهذا تناقضهم وقلة علمهم . ثم أخبر الله تبارك وتعالى عن حالهم فيما لم يقل (وَلَوْ تَرَى) يا محمد (إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِندَ رَبِّهِمْ) أى محبوسون في موقف الحساب ، يراجعون الكلام فيما بينهم بالورم والكتاب بعد أن كانوا في الدنيا أغلاء متناصرين . وجواب « لو » محذوف ، أى رأيت أمرا هائلا عظيما . ثم ذكر أى شئ يرجع من القول بينهم فقال : (يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضِيعُوا) في الدنيا من الكافرين (لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا) وهم القادة والرؤساء (لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ) أى أهوى تمونا وأضلتمونا . واللغة الفصيحة « لولا أنتم » ومن العرب من يقول « لولاكم » حكاهما سيويه ، تكون « لولا » تخفض المضمير ويرتفع المظهر بعدها بالابتداء ويحذف خبره . ومحمد بن يزيد يقول : لا يجوز « لولاكم » لأن المضمير عقيب المظهر ، فلو كان المظهر مرفوعا بالإجماع وجب أن يكون المضمير أيضا مرفوعا . (قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضِيعُوا أَنْتُمْ صِدْدَانَا كَمْ عَنِ الْهُدَى) هو استفهام بمعنى الإنكار ، أى ما ارددناكم نحن عن الهدى ، ولا أكرهناكم . (بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلٌّ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ) أى مشركين مصرين على الكفر . (وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضِيعُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ سَكُ الْبَلِيلِ وَالنَّهَارِ) المكر أصله في كلام العرب الاحتيال والخديعة ، وقد مكر به يَمْكُرُ فهو مَكْرٌ ومَكَارٌ . قال الأخفش : هو عمل تقدير : هذا مكر الليل والنهار . قال التماس : والمعنى — والله أعلم — بل مكركم في الليل والنهار ، أى مساوئكم إيانا ودعاؤكم لنا إلى الكفر حملنا على هذا . وقال سفيان الثوري : بل علمكم في الليل والنهار . قتادة : بل مكركم بالليل والنهار صِدْدَانَا فاضيف المكر إليهما لوقوعه فيهما ؛

وهو كقوله تعالى : « إِنْ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ » ^(١١) فأضاف الأجل إلى نفسه ، ثم قال : « فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً » ^(١٢) إذ كان الأجل لهم . وهذا من قبيل قولك : ليله قائم ونهاره صائم . قال المبرد : أى بل مكرّم الليل والنهار ؛ كما تقول العرب : نهاره صائم وليله قائم . وأشد بطرير :

لَقَدْ لُمْتُ يَا أُمَّ غَيْلَانَ فِي السَّيِّءِ * وَنَعْتٍ وَمَا لَيْلُ الْمَطِيِّ بِنَائِمٍ

وأشد سيويه :

* فَنَامَ لَيْلٌ وَتَجَلَّى هُمَى *

أى نمت فيه . ونظيره : « والنهار مبصر » . وقرأ قتادة « بل مكرّم الليل والنهار » بتونين « مكر » ونصب « الليل والنهار » ، والتقدير : بل مكر كائن في الليل والنهار ، لحذف . وقرأ سعيد بن جبير « بل مكر » بفتح الكاف وشدة الراء بمعنى الكور ، وارتقاءه بالابتداء والخبر محذوف . ويجوز أن يرتفع بفعل مضمر دل عليه « أنحن صدقة كم » كأنهم لما قالوا لم أنحن صدقة كم عن الهدى قالوا بل صدقة مكر الليل والنهار . وروى عن سعيد بن جبير « بل مكر الليل والنهار » قال : مرّ الليل والنهار عليهم فنقلوا . وقيل : طول السلامة فيهما ؛ كقوله « فطال عليهم الأمد » ^(١٣) . وقرأ راشد « بل مكرّم الليل والنهار » بالنصب ؛ كما تقول : رأيتَه مقدّم الحاج ؛ وإنما يجوز هذا هنا فيعرف ، لو قلت : رأيتَه مقدّم زيد ، لم يجز ؛ ذكره النحاس . (إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْهَلَ لَهُ أَنْدَادًا) أى أشباها وأمثالا ونظراء . قال محمد بن يزيد : فلانٌ نَد فلانٌ ؛ أى مثله . ويقال نَد يدٌ ؛ وأشد :

أَيْفَا تَجْمَلُونَ إِلَيَّ نِسَاءً * وَمَا أَمُّ لَدَى حَسْبٍ تَنِيدُ

وقد مضى هذا في البقرة ^(١٤) . (وَأَسْرُوا النَّفَاةَ) أى أظهروها ، وهو من الأضداد يكون بمعنى الإخفاء والإبداء . قال امرؤ القيس :

تَجَاوَزْتَ أَحْرَاسًا وَأَهْوَالَ مَعْشِيرٍ * عَلَى حِرَاصِهَا لَوْ يَشْرُونَ مَقْتُلِي

(١) آية ٤ سورة نوح . (٢) آية ٣٤ سورة الأعراف . (٣) آية ١٦ سورة الحديد .

(٤) راجع ص ١٠ ص ٢٣٠ طبة ثانية أرطاة . (٥) هذه رواية البيت كما في نسخ الأصل والهيوان . ورواية

كافى المقاتل : تَجَاوَزْتَ أَحْرَاسًا أَلْيَا وَمَشَرَا * عَلَى حِرَاصِهَا لَوْ يَشْرُونَ مَقْتُلِي

« يشرون » بالعين المحجمة : يظهرون .

وروى «يُنبِرون» . وقيل : « وأسروا الندامة » أى تينت الندامة فى أسرار وجوههم .
 وقيل : الندامة لا تظهر، وإنما تكون فى القلب، وإنما يظهر ما يتولد عنها؛ حسبما تقدم
 بيانه فى سورة « يونس » وآل عمران . وقيل : إظهارهم الندامة قولهم : « فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً ^(١)
 فَتَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » . وقيل : أسروا الندامة فيما بينهم ولم يجهروا القول بها ؛ كما قال : « وأسروا ^(٢)
 النَّجْوَى » . (وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا) الأغلال جمع غُلٍّ ؛ يقال : فى رقبته
 غُلٌّ من حديد . ومنه قيل للمرأة السيئة الخلق : غُلٌّ قيل ؛ وأصله أن الغُلَّ كان يكون من
 قَدِّ عليه شعر فيُقتل . وغُلَّتْ يده إلى عنقه ؛ وقد غُلَّ فهو مغلول ؛ يقال : ماله أُلٌّ وغُلٌّ ^(٣)
 والنُّلُّ أيضاً والغُلَّةُ ؛ حرارة العطش، وكذلك الغليل ؛ يقال منه : غُلَّ الرجلُ يغُلُّ غُللاً فهو
 مغلول ؛ هل ما لم يسم فاعله ؛ من الجوهرى . أى جعلت الجوامع فى أعناق التاجعين
 والمتبوعين . قيل من غير هؤلاء الفريقين . وقيل يرجع « الذين كفروا » إليهم . وقيل :
 تم الكلام عند قوله « لما رأوا العذاب » ثم ابتداء فقال « وجعلنا الأغلال » بعد ذلك فى أعناق
 سائر الكفار . (هَلْ يَحْزَنُونَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) فى الدنيا .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا
 بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿١٦﴾ وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا وَمَا نَحْنُ
 بِمُعَذِّبِينَ ﴿١٧﴾ قُلْ إِن رَّبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنَّ
 أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي
 تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلُوفَ إِلَّا مَن ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ هُم بِحَرَآءِ
 الصِّعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ ءَامِنُونَ ﴿١٩﴾ وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ
 فِي الْأَرْضِ فَتَنًا يُبْعَثُونَ أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴿٢٠﴾

(١) آية ١٠٢ سورة الشعراء .

(٢) آية ١٠٢ سورة الشعراء .

(٣) راجع ج ٨ ص ٣٥٢

(٤) آل ؛ دفع فى قفاه .

(٥) جن ؛ فوضع فى عنقه النمل .

(٦) دفع فى قفاه .

قوله تعالى : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتَرَفُّونَهَا﴾ قال قتادة : أى أغنياؤها ورؤسائها وجبارتها وقادة الشر للرسول ﴿إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ، وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا﴾ أى فضّلنا عليكم بالأموال والأولاد، ولو لم يكن ربكم راضيا بما نحن عليه من الدين والفضل لم ينزلنا ذلك . ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ لأن من أحسن إليه فلا يمدّ به، فرد الله عليهم قولهم وما احتجوا به من الغنى فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم : ﴿قُلْ إِنْ رَبِّي يَسْفِطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ أى يوسعه ﴿وَيَقْدِرُ﴾ أى يقرر، أى إن الله هو الذى يفاضل بين عباده فى الأرزاق امتحانا لهم، فلا يدل شئ، من ذلك على ما فى العواقب، فسعة الرزق فى الدنيا لا تدل على سعادة الآخرة، فلا تظنوا أموالكم وأولادكم تنقذ عنكم عذابا شديدا . ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ هذا لأنهم لا يتأملون . ثم قال تأكيداً : ﴿وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِآتِي تَقَرِّبِكُمْ عِندَنَا زُلْفَى﴾ قال مجاهد : أى قُرْبَى . والزُلْفَةُ القربة . وقال الأخفش : أى إزلافاً، وهو اسم المصدر، فيكون موضع «قُرْبَى» نصباً، كأنه قال بالآتى تقربكم عندنا تقربياً . وزعم الفراء أن «الآتى» تكون للأموال والأولاد جميعاً، وله قول آخر وهو مذهب أبى إسحاق الزجاج، يكون المعنى : وما أموالكم بالآتى تقربكم عندنا، ولا أولادكم بالآتى تقربكم عندنا زلفى، ثم حذف خبر الأول للدلالة الثانى عليه . وأنشد الفراء :

نحن بما عندنا وأنت بما • عندك راضٍ والرأى يختلف

ويجوز فى غير القرآن : بالثنين وباللاتى وباللواتى وبالذنين وبالذنين، والأولاد خاصة، أى لا تزدكم الأموال عندنا رتبة ودرجة، ولا تقربكم تقربياً . ﴿إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ قال سعيد بن جبير : المعنى إلا من آمن وعمل صالحاً فلن يضره ما له وولده فى الدنيا . وروى ليث عن طاوس أنه كان يقول : أَللَّهُمَّ ارزقنى الإيمان والعمل، وجنتى المسأل والولد؛ فإني سمعتُ فيها أوحيت • وما أموالكم ولا أولادكم بالآتى تقربكم عندنا زُلْفَى إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا • . قلت : قول طاوس فيه نظر، والمعنى والله أعلم : جنتى المسأل والولد المطيعين أو اللذين لاخيرفيهما، فأما المسأل الصالح والولد الصالح للرجل الصالح فيتم هذا وأقدمضى هذا في آل عمران،

ومريم ، والفرقان ^(١) . و « من » في موضع نصب على الاستثناء المنقطع ؛ أي لكن من آمن وعمل صالحاً فإيمانه وعمله يقربانه مني . وزعم الزجاج أنه في موضع نصب بالاستثناء على البذل من الكاف والميم التي في « تقربكم » . النحاس : وهذا القول غلط ؛ لأن الكاف والميم للخطاب فلا يجوز البذل ، ولو جاز هذا لجاز : رأيتك زيدا . وقول أبي إسحاق هذا هو قول الفراء ؛ إلا أن الفراء لا يقول بذل لأنه ليس من لفظ الكوفيين ، ولكن قوله يشول إلى ذلك ، وزعم أن مثله « إلا من أتى الله بقلب سليم » يكون منصوباً عنده بـ « يتفجع » . وأجاز الفراء أن يكون « من » في موضع رفع بمعنى : ما هو إلا من آمن ، كذا قال ، ولست أحصل معناه . ﴿ فَأُولَئِكَ هُم جَزَاءُ الضَّعِيفِ بِمَا عَمِلُوا ﴾ يسنى قوله « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » بالضعف الزيادة ؛ أي لم جزاء الضعيف ، وهو من باب إضافة المصدر إلى المفعول . وقيل : لم جزاء الأضعاف ، فالضعف في معنى الجمع ، وإضافة الضعف إلى الجزاء كإضافة الشيء إلى نفسه ؛ نحو : حق اليقين ، وصلاة الأولى . أي لم الجزاء المضعف ؛ للواحد عشرة إلى ما يريد الله من الزيادة .

وهذه الآية استدلت من فضل الغنى على الفقر . وقال محمد بن كعب : إن المؤمن إذا كان غنياً تقياً أتاه الله أجره مرتين بهذه الآية . ﴿ وَهُمْ فِي الْعُرْفَاتِ آمِنُونَ ﴾ قراءة العامة « جزاء الضعيف » بالزيادة . وقرأ الزهري ويقوب ونصر بن عاصم « جزاء » متوناً منصوباً « الضعيف » ربما ؛ أي فأولئك لم الضعف جزاء ، على التقديم والتأخير . « وجزاء الضعيف » على أن يجازوا الضعيف . و« جزاء الضعيف » مرفوعان ، الضعيف بدل من جزاء . وقرأ الجمهور أيضاً « في العرفات » على الجمع ، وهو اختيار أبي عبيد ؛ لقوله « لنبيوتهم من الجنة عُرْفًا ^(٢) » . الزمخشري : وقرأ « في العرفات » بضم الراء وفتحها وسكونها . وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب وحزمة وخلف « في العرفة » على التوحيد ؛ لقوله تعالى « أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ ^{مُجْرَوْنَ} الْعُرْفَةَ » . والعرفة قد يراد بها اسم الجمع وأسم الجنس . قال ابن عباس : هي غرف

(١) راجع ج ٤ ص ٧٢ و ١١ ص ٨٠ و ١٢ ص ٨٢ (٢) آية ٥٨ سورة التكهوت .

من ياقوت وزبرجد ودُرّ . وقد مضى بيان ذلك ^(١) . (آمِنُونَ) أى من العذاب والموت والأسقام والأحزان . (وَالَّذِينَ يَسْمَعُونَ فِي آيَاتِنَا) فى إبطال أدلتنا وحجتنا وكنا بنا . (مُعَاجِزِينَ) معاندين ، يحسبون أنهم يقوتوننا بأنفسهم . (أُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ) أى فى جهنم مُحْضَرَم الزبانية فيها .

قوله تعالى : قُلْ إِنْ رَّبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ ^(٢) وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ ^(٣) وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنْ رَّبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ) كذا تأكيده . (وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ) أى قل يا محمد لهؤلاء المغترين بالأموال والأولاد إن الله يوسع على من يشاء ويضيّق على من يشاء ، فلا تفتروا بالأموال والأولاد بل أنفقوها فى طاعة الله ، فإن ما أنفقتم فى طاعة الله فهو يخلفه . وفيه إخبار ، أى فهو يخلفه عليكم ؛ يقال : أخلف له وأخلف عليه ؛ أى يعطيك خلفه وبذله ، وذلك البذل إما فى الدنيا وإما فى الآخرة . وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(٤) " ما من يوم يصبح العباد فيه إلا وملكان ينزلان فيقول أحدهما اللهم أعط منفقا خلفا وأعط ممسكا ثقتا " . وفيه أيضا عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ^(٥) " إن الله قال فى أنفق أنفق عليك ... " الحديث . وهذه إشارة إلى الخلف فى الدنيا بمثل المنفق فيها إذا كانت النفقة فى طاعة الله . وقد لا يكون الخلف فى الدنيا فيكون كالعداء — كما تقدّم ^(٦) — سواء فى الإجابة أو التكفير أو الإلحاح ، والإلحاح هاهنا مثله فى الآخر .

مسألة — روى الدارقطني وأبو أحمد بن عدي عن عبد الحميد الهلالى عن محمد بن المنكدر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(٧) " كل معروف صدقة وما أنفق الرجل على نفسه وأهله كتب له صدقة وما وقّ به الرجل عرضه فهو صدقة وما أنفق الرجل

(١) راجع ج ٨ ص ٢٠٤ و ج ١٣ ص ٨٢ و ٢٠٩ (٢) راجع ج ٣ ص ٣٠٨ وما بعدها .

من ثقة فعل الله خلقها إلا ما كان من ثقة في بيان أو معصية » . قال عبد الحميد : قلت لابن المنكدر « ما وقى الرجل عرضه » ؟ قال : يعطى الشاعر وفا اللسان . عبد الحميد و الله أين معين .

قلت : أما أنفق في معصية فلا خلاف أنه غير مثاب عليه ولا مخلوف له . وأما البليان فما كان منه ضرورياً يكن الإنسان ويحفظه فذلك مخلوف عليه وما جور ببلانيه . وكذلك تحفظ بنته وستر عورته ؛ قال صلى الله عليه وسلم : « ليس لأبن آدم حق في يسوى هذه الخصال : بيت يسكنه وثوب يوارى عورته ويحلف الخبز والماء » . وقد مضى هذا المعنى في « الأعراف » مستوفى .

قوله تعالى : (وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ) لما كان يقال في الإنسان : إنه يرزق حياله ، والأمير جنده ، قال : وهو خير الرازقين « والرازق من الخلق يرزق ؛ لكن ذلك من مال ملك عليهم ثم ينقطع ، والله تعالى يرزق من خزائن لا تنفد ولا تنهاى . ومن أخرج من عدم إلى الوجود فهو الرازق على الحقيقة ؛ كما قال : « إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين » .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْتُولَاءَ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿١٠﴾ قَالُوا سُبْحَنَكَ أَنْتَ وَلَيْسَ مِنَّا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً) هذا متصل بقوله « وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْتُواً » . أى لو تراهم في هذه الحالة رأيت أمراً عظيماً . والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، والمراد هو أمته . ثم قال لو تراهم أيضاً « يوم يحشرهم جميعاً » العابدون والمعبودين ، أى جمعهم للحساب (ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْتُولَاءَ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ) . قال سعيد عن قتادة : هذا

(١) راجع ٧ ص ٢٤٩ (٢) آية ٨ سورة القاديات . (٣) قوله : « يحشرهم » قول « بالتون قراءة ناقص . (٤) آية ٣١ من هذه السورة .

استفهام؛ كقوله عز وجل لم ينسئ و آنت قلت للناس اتخوذوني وأمي ألهين من دون الله . قال النحاس : فالمعنى أن الملائكة صلوات الله عليهم إذا كذبتم كان في ذلك تذكبت لهم ، فهو استفهام توبيخ للمابدين ، (قَالُوا سُبْحَانَكَ) أى تنزيها لك . (أَنْتَ وَلِيْنَا مِنْ دُونِهِمْ) أى أنت ربنا الذى نتولاه ونطعمه ونعبد ونخلص فى العباداة له . (بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ) أى يطعمون إبليس وأخوانه . وفى التفسير : أن حيا يقال لهم بنو ملج من خزاعة كانوا يعبدون الجن ، ويزعمون أن الجن تراهى لهم ، وأنهم ملائكة ، وأنهم بنات الله ؛ وهو قوله : « وَجَسَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجَالًا » .

قوله تعالى : فَأَلَيْكُمُ لَآ يَمَلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿٢٢٢﴾
قوله تعالى : (فَأَلَيْكُمُ لَآ يَمَلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعًا) أى شفاعاة ونجاة . (وَلَا ضَرًّا) أى عذابا وهلاكًا . وقيل : أى لا تملك الملائكة دفع ضرر عن عابدين ، لحذف المضاعف . (وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ) يجوز أن يقول الله لهم أو الملائكة : ذوقوا .

قوله تعالى : وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَنْ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا نَفْسُ فَتْرَةٍ قَالُوا الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا مِحْرَاقٌ مُبِينٌ ﴿٢٢٣﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ) يعنى القرآن . (قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ) يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم . (يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَنْ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ) أى أسلافكم من

الآلهة التي كانوا يعبدونها . ﴿ وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا انْفُكُّ مَقَرِّي ﴾ يسنون القرآن ؛ أى ما هو إلا كذب مختلق . ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيَقْبُنَنَّ عَنْ أَمَتِهِمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ مُزْمِنٌ ﴾ فساروا قالوا صحر ، وتارة قالوا إنك . ويحتمل أن يكون منهم من قال صحر ومنهم من قال إنك .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ ﴾ ١٤١ ﴿ وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَغُوا مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾ ١٤٢ .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا ﴾ أى لم يقرءوا فى كتاب أو توره بطلان ما جئت به ، ولا سمعوه من رسول بُعث إليهم ، كما قال « أم آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُتَسَمِّحُونَ » فليس لتكذيبهم وجه يقشبت به ولا شبهة متعلق كما يقول أهل الكتاب وإن كانوا مبطلين : نحن أهل كتاب وشرايع ومستندون إلى رسل من رسل الله ، ثم توعدهم على تكذيبهم بقوله الحق ﴿ وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ أى كذب قبلهم أقوام كانوا أشد من هؤلاء بطشا وأكثر أموالا وأولادا وأوسع عيشا ، فأهلكتهم كشمود وعاد . ﴿ وَمَا بَلَغُوا ﴾ أى ما بلغ أهل مكة ﴿ مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ ﴾ تلك الأمم . والمعشار والعشر سواء ، لثان . وقيل : المعشار عشر العشر . الجوهرى : ومعشار الشيء عشره ، ولا يقولون هذا فى شيء سوى العشر . وقيل : ما بلغ الذين من قبلهم معشار شكر ما أعطيناهم ؛ حكاية النقاش . وقيل : ما أعطى الله تعالى من قبلهم معشار ما أعطاهم من العلم والبيان والحجة والبرهان . قال ابن عباس : فليس أمة أعلم من أمته ، ولا كتاب أبلغ من كتابه . وقيل : المعشار هو عشر العشر ، والعشر هو عشر العشر فيكون جزءا من ألف جزء . الماوردى : وهو الأنظهر ؛ لأن المراد به المبالغة فى التقليل . ﴿ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾ أى عتابى فى الأمم ؛ وفيه محذوف وتقديره : فأهلكناهم فكيف كان نكيرى .

قوله تعالى : قُلْ إِنَّمَا أُعْطِيتُ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلِي وَفَرَادَى
ثُمَّ تَنفَكُّوْا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جَنَّةٍ إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيِ
عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنَّمَا أُعْطِيتُ بِوَاحِدَةٍ) تتم الحجة على المشركين ؛ أى قل لم يا عجم :
(إِنَّمَا أُعْطِيتُ) أى اذكرتم واحذركم سوء عاقبة ما أنتم فيه . (بِوَاحِدَةٍ) أى بكلمة واحدة
مشتملة على جميع الكلام ، تقتضى نفي الشرك وإثبات الإله . قال مجاهد : هى لا إله إلا الله ؛
وهذا قول ابن عباس والسُّدِّي . وعن مجاهد أيضا : بطلاعة الله . وقيل : بالقرآن ؛ لأنه
يجمع كل المواظ . وقيل : تقديره بمضلة واحدة ، ثم بينها بقوله (أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلِي وَفَرَادَى)
ف تكون « أَنْ » فى موضع خفض على البدل من « واحدة » ، أو فى موضع رفع على إضمار مبتدأ ؛
أى هى أن تقوموا . ومذهب الزجاج أنها فى موضع نصب بمعنى لأن تقوموا . وهذا القيام
معناه القيام إلى طلب الحق لا القيام الذى هو ضد القعود ؛ وهو كما يقال : قام فلان بأمر
كذا ؛ أى لوجه الله والتقرب إليه . وكما قال تعالى : « وَأَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلِي وَفَرَادَى » .
(مِثْلِي وَفَرَادَى) أى وحداناً ومجتمعين ، قاله السُّدِّي . وقيل : منفرداً برأيه ومشاوراً لغيره ؛
وهذا قول مائور . وقال القُتَيْبِيُّ : مناظرا مع غيره ومفكراً فى نفسه ؛ وكله متقارب . ويحتمل
رابعا أن المِثْلِيَّ عمل النهار والفَرَادَى عمل الليل ؛ لأنه فى النهار معانٍ وفى الليل وحيد ؛ قاله
المسوردي . وقيل : إنما قال « مِثْلِي وَفَرَادَى » لأن الذهن حجة الله على العباد وهو العقل ؛
فأوفرهم عقلا وأوفرهم حفظاً من الله ؛ فإذا كانوا فَرَادَى كانت فكرة واحدة ، وإذا كانوا مِثْلِيَّ
تقابل الذهنان فترامى من العلم لما ما أضغمت على الانفراد ؛ والله أعلم . (ثُمَّ تَنفَكُّوْا مَا بِصَاحِبِكُمْ
مِنْ جَنَّةٍ) الوقف عند أبى حاتم وآبن الأتبارى على « ثُمَّ تَنفَكُّوْا » . وقيل : ليس هو وقف ؛
لأن المعنى : ثم تنفكروا هل جرتكم على صاحبكم كذبا ، أو رأيتم فيه جنة ، أو فى أحواله من

فساد ، أو اختلف إلى أحد من يدعى العلم بالسحر ، أو تعلم الأفاصيص وقرأ الكتب ، أو مرتموه بالطمع في أموالكم ، أو تقدرون على معارضته في سورة واحدة ، فإذا عرفتم بهذا الفكر صدقه فما بال هذه المعاندة . (إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ) وفي صحيح مسلم عن ابن عباس قال : لما نزلت هذه الآية « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » ورهطك منهم المخلصين (١) « خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا فهتف : يا صباحاه؟ فقالوا : من هذا الذي يهتف ؟ قالوا : فاجتمعوا إليه فقال : « يا بني فلان يا بني فلان يا بني عبد مناف يا بني عبد المطلب - فاجتمعوا إليه فقال - أنا يوم لو أخبرتكم أن خيلاً تخرج من سفح هذا الجبل أكرمتم مصدقاً ؟ » قالوا : ما جربنا عليك كذبا . قال : « فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد » . قال فقال أبو لهب : تبأ لك ! أما جمعتنا لا لهدا ؟ ثم قال فنزلت هذه السورة « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ » كنا قرأ الأعمش إلى آخر السورة .

قوله تعالى : قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : (قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ) أى جعل على تبليغ الرسالة (فَهُوَ لَكُمْ) أى ذلك الجعل لكم إن كنت ما تكوه (إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) أى رقيب وطالم وحاضر لأعمالى وأعمالكم ، لا يخفى عليه شيء فهو يحاذى الجميع .

قوله تعالى : قُلْ إِنْ رَبِّى يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَٰمُ الْغُيُوبِ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنْ رَبِّى يَقْذِفُ بِالْحَقِّ) أى يبين الحجة ويظهرها . قال قتادة : بالحق بالوحى . وعنه الحق القرآن . وقال ابن عباس : أى يقذف الباطل بالحق علام الغيوب .

(١) قال القسطلانى في قوله « ورهطك منهم المخلصين » : هو من طائف الخناس على السماء ، وكان نمركا فسخت ثلاثة . (٢) قوله : « يا صباحاه » يسكنون الماء ، وهى كلمة يقولها المستغيث وأصلها إذا صاحوا للعارفة لأهم أكثر ما كانوا يلجئون عند الصباح ، ويسمون للعارفة يوم الصباح .

وقرأ عيسى بن عمر « عَلَامُ الْغُيُوبِ » على أنه بدل، أى قل إن ربي علام الغيوب يقذف بالحق . قال الزجاج : والرفع من وجهين على الموضع ؛ لأن الموضع موضع رفع ، أو على البدل مما في يقذف . النحاس : وفي الرفع وجهان آخران : يكون خبراً بعد خبر ، ويكون على إضمار مبتدأ . وزعم الفراء أن الرفع في مثل هذا أكثر في كلام العرب إذا أتى بعد خبر « إن » ومثله « إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَافُ أَهْلَ النَّارِ » . وقرئ « الْغُيُوبِ » بالحركات الثلاث ؛ فالغُيُوب كالغيوب ، والغُيُوب كالصبور ، وهو الأمر الذي غالب وتغلب جناً .

قوله تعالى : قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبَدِّلُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (قُلْ جَاءَ الْحَقُّ) قال سعيد عن قتادة : يريد القرآن ، النحاس : والتقدير جاء صاحب الحق ؛ أى الكتاب الذى فيه البراهين والنجى . (وَمَا يُبَدِّلُ الْبَاطِلُ) قال قتادة : الشيطان ؛ أى ما يخلق الشيطان أحدا . (وَمَا يُعِيدُ) فـ« ما » نقي . ويعوز أن يكون استغناء بمعنى أى شيء ؛ أى جاء الحق فأبى شيء يقى الباطل حتى يعيده ويبدئه ؛ أى فلم يبق منه شيء ؛ كقوله « فَنَلَّ تَرَى لَمْ يَنْ بَاقِيَّةٍ » أى لا ترى .

قوله تعالى : قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَأِمَّمًا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنْ اهْتَدَيْتُ فَمَا يُؤْمِرُنِي رَبِّي إِلَهُهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَأِمَّمًا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي) وذلك أن الكفار قالوا تركت دين آبائك فضلت . فقال له قل يا محمد إن ضللت كما تزعمون فإنما أضل على نفسي . وقراءة العامة « ضَلَلْتُ » بفتح اللام . وقرأ يحيى بن وثاب و غيره « قل إن ضَلَلْتُ » بكسر اللام وقع الضاد من « أَضِلُّ » ؛ والضلال والضلالة ضد الرشاد . وقد ضَلَلْتُ (بفتح اللام) أَضِلُّ

(١) آية ٦٤ سورة ص (٢) حارة روح الماني : «... الغيوب (الكسر) كالغيوب ، وعادة البحر : «... أما انهم يجمع غيب ، وأما الكسر فكذلك استقلوا ضنين والوارد فكسروا فتناسب الكسر مع الياء والفتحة التي على الياء مع الواو ، وأما الفتح ففعلوا بالفتحة كالصبور . » (٣) آية ٨ سورة الحاقة .

(بكسر الضاد) ؛ قال الله تعالى « قُلْ إِنْ صَلَّيْتَ فَلَا تَأْخُذْ عَلَى نَفْسِكَ » فهذه لغة نجد وهي الفصيحة . وأهل المالية يقولون « صَلَّيْتَ » بالكسر « أَضِلَّ » ؛ أى إثم ضلّلتى على نفسى . (وَإِنْ أَهْتَدَيْتُ قَبَا يُوسَى إِلَى رَبِّ) من الحكمة والبيان (أَنَّهُ مُبِيعٌ قَرِيبٌ) أى مبيع من دمه قريب الإجابة . وقيل وجه النظم : قل إن ربي يقذف بالحق وبين الحق ، وضلال من ضل لا يبطل الحق ، ولو ضللت لأضررت بنفسى ، لأنه يبطل حجة الله ، وإذا اهتديت فذلك فضل الله إذ ثبتني على الحق إنه مبيع قريب .

قوله تعالى : وَلَوْ تَرَى إِذْ فُزِعُوا فَلَا فَوْتَ وَأُخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ تَرَى إِذْ فُزِعُوا فَلَا فَوْتَ) ذكر أحول الكفار في وقت ما يضطرون فيه إلى معرفة الحق . والمعنى : لو ترى إذ فزعوا في الدنيا عند نزول الموت أو غيره من بأس الله تعالى بهم ؛ روى معناه عن ابن عباس . الحسن : هو فزعهم في القبور من الصيحة . وعنه أن ذلك الفزع إنما هو إذا خرجوا من قبورهم ؛ وقاله قتادة . وقال ابن مفلح : إذا طينوا عقاب الله يوم القيامة . السدى : هو فزعهم يوم بدر حين ضربت أعناقهم بسيف الملائكة فلم يستطيعوا فرارا ولا رجوعا إلى التوبة . سعيد بن جبير : هو الجيش الذى يخسف بهم في البيداء فينبق منهم رجل فيخبر الناس بما لى أصحابه فيفزعوا ؛ فهذا هو فزعهم . (فَلَا فَوْتَ) فلا نجاة ؛ قاله ابن عباس . مجاهد : فلا مهرب . (وَأُخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ) أى من القبور . وقيل : من حيث كانوا ؛ فهم من الله قريب لا يمتزبون عنه ولا يفوتونه . وقال ابن عباس : نزلت في ثمانين ألفا يفزون في آخر الزمان الكعبة ليخربوها ، وكما يدخلون البيداء يخسف بهم ؛ فهو الأخذ من مكان قريب .

قلت : وفى هذا المعنى خبر مرفوع عن حذيفة وقد ذكرناه في كتاب التذكرة ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم — وذكر فتنة تكون بين أهل المشرق والمغرب — : « فهيناهم

(١) فى مختار الصحاح : « بالكسر فهما » والذى فى اللسان : « ضللت بالكسر أضل »

كذلك إذ نرج عليهم السفاني من الوادي اليابس في فورة ذلك حتى يترد دمشق فيبعث جيشين جيشاً إلى المشرق وجيشاً إلى المدينة فيصير الجيش نحو المشرق حتى يتزلوا بأرض بابل في المدينة الملعونة والبقعة الخبيثة — يعني مدينة بئداد، قال — فيقتلون أكثر من ثلاثة آلاف ويقتضون أكثر من مائة امرأة ويقتلون بها ثلاثمائة كبش من ولد العباس ثم يخرجون متوجهين إلى الشام فتخرج راية هدى من الكوفة فتلتحق ذلك الجيش منها على ليتبين فيقتلونهم لا يغلت منهم غير ويستنفذون ما في أيديهم من السيوف والفئام ويحمل جيشه الثاني بالمدينة فيتهبونها ثلاثة أيام ولياليها ثم يخرجون متوجهين إلى مكة حتى إذا كانوا بالبيداء بعث الله جبريل عليه السلام فيقول يا جبريل اذهب فأبدهم فيضربها برسه ضربة يخسف الله بهم؛ وذلك قوله تعالى «وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فُزِعُوا فَلَا فَوْتَ وَأُخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ» فلا يبق منهم إلا رجلان أحدهما بشر والآخر نذير وهما من جهنمة؛ ولذلك جاء القول؛ وعند جهنمة الخبر اليقين. وقيل: «أخذوا من مكان قريب» أي قبضت أرواحهم في أماكنها فلم يمكنهم الفرار من الموت؛ وهذا على قول من يقول: هذا الفرع عند الفرع. ويعمل أن يكون هذا من الفرع الذي هو بمعنى الإجابة؛ يقال: فزع الرجل أي أجاب الصارخ الذي يستغيث به إذا نزل به خوف. ومنه الخبر إذ قال للأَنْصار: «إِنَّكُمْ لَتَقْلُونَ عِنْدَ الطَّمْعِ وَتَكْثُرُونَ عِنْدَ الْفَزَعِ». ومن قال: إراد الخسف أو القتل في الدنيا كيوم بدر قال: أخذوا في الدنيا قبل أن يؤخذوا في الآخرة. ومن قال: هو فزع يوم القيامة قال: أخذوا من بطن الأرض إلى ظهرها. وقيل: «أخذوا من مكان قريب» من جهنم فآلقوا فيها.

قوله تعالى: وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ وَأَنَّىٰ لَهُمُ التَّنَاطُشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى: (وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ) أي بالقرآن. وقال مجاهد: بالله عز وجل. الحسن: بالبعث. قتادة: بالرسول صلى الله عليه وسلم. (وَأَنَّىٰ لَهُمُ التَّنَاطُشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ) قال

(١) كبش القوم: رئيسهم، وسيدهم، ومباينهم، والمنظور إليه فيهم. (٢) في كتاب التذكرة على مليون.

أبن عباس والضحاك : التناوش الرجعة ؛ أى يطلبون الرجعة إلى الدنيا ليؤمنوا، وهيهات من ذلك ! ومنه قول الشاعر :

تَمَسَّى أَنْ تَوُوبَ إِلَىَّ مَيِّ ۖ وَلَيْسَ إِلَى تَنَاوُشِهَا سَبِيلُ

وقال السدي : هي التوبة؛ أى طلبوها وقد بعدت؛ لأنه إنما تقبل التوبة في الدنيا . وقيل : التناوش التناول ؛ قال ابن السكيت : يقال للرجل إذا تناول رجلا ليأخذ برأسه ولحيته : نَاشَهُ يَنُوشُهُ تَوْشًا . وأُشْدَ :

فهي تنوش الحوض تَوْشًا مِنْ مَلَا ۖ تَوْشًا بِهِ تَقَطَّعَ أَجْوَازُ الْفَلَا ^(١)

أى تناول ماء الحوض من فوق وتشرب شرابا كثيرا ، وتقطع بذلك الشرب فلوأت فلا تحتاج إلى ماء آخر . قال : ومنه المناوشة في القتال ؛ وذلك إذا تدانى الفريقان . ورجل تَوُوشَ أى ذو بطش . والتناوش : تناول . والانتياش مثله . قال الرازي :

• كانت تنوش الصق انتياشا •

قوله تعالى : (وَأَنَّى لِمَ التَّنَاطُوشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ) يقول : أنى لم تناول الإيمان في الآخرة وقد كفروا به في الدنيا. وقرأ أبو عمرو والكسائي والأعمش وحمة « وأنى لم التناوش » بالهمز . النحاس : وأبو عبيدة يستجد هذه القراءة؛ لأن « التناوش » بالهمز البعد، فكيف يكون : وأنى لم البعد من مكان بعيد . قال أبو جعفر : والقراءة جائزة حسنة، ولها وجهان في كلام العرب ، ولا يتناول بها هذا المتناول البعيد؛ فأحد الوجهين أن يكون الأصل غير مهموز، ثم همزت الأوّل لأن الحركة تليها خفية، وذلك كثير في كلام العرب . وفي المصحف الذي قلته الجماعة من الجماعة « وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْبَتْ » والأصل « وَقُبْتُ » لأنه مشتق من الوقت . ويقال في جمع دار: أدور . والوجه الآخر ذكره أبو إسحاق قال : يكون مشتقا من التثيش وهو الحركة في إبطاء؛ أى من أين لم الحركة فيما قد بعد؛ يقال : نَاشَتْ الشَّيْءُ أَخَذَتْهُ

(١) البيت لفيلان بن حريث . والضمر في قوله « فهي » اللّيل . وتنوش الحوض : تناول ملأه . وقوله : « من ملا » أى من فرق . يريد أنها عالية الأبناس طوال الأمانق ؛ وذلك النوش الذى تاله هو الذى يمتلئ من قطع القنارات . والأجواز : جمع جوز وهو الوسط .

من بُد . والنثيش : النثى البطيء . قال الجوهري : التناوش (بالهمز) التناحر والتباعد .
وقد نأشت الأمر أناشيه نأشا أنزته ؛ فأنشأ ، ويقال : فعله نثيشاً أى أخيراً .
قال الشاعر :

تمى نثيشاً أن يكون أطاعنى * وقد حدثت بعد الأمور أمور^(١)

وقال آخر :

قعدت زماناً عن طلابك للعلل * وجئت نثيشاً بعد ما فاتك أنفجر^(٢)

وقال الفراء : الهمز وترك الهمز فى التناوش متقارب ؛ مثل : ذمت الرجل وذامته أى عيته .
(مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ) أى من الآخرة . وروى أبو إسحاق عن التميمي عن ابن عباس قال
« وأنى لهم » قال : الرذ ؛ سأله وليس يبين رذ .

قوله تعالى : وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ

بَعِيدٍ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : (وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ) أى بالله عز وجل . وقيل بحمد (مِنْ قَبْلُ)
يعنى فى الدنيا . (وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ) العرب تقول لكل من تكلم بما لا يحقفه : هو يقذف
ويرجم بالغيب . (مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ) على جهة التمثيل لمن يرمم ولا يصيب ؛ أى يرمون بالظن
فيقولون : لا بهت ولا نسور ولا جنة ولا نار ؛ رجماً منهم بالظن ؛ قاله قتادة . وقيل :
« يقذفون » أى يرمون فى القرآن فيقولون : صحر وشعر وأساطير الأولين . وقيل : فى عهد
فيقولون سحر شاعر كاهن مجنون . (مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ) أى إن الله بعد لم أنت بماوا
صدق عهد . وقيل : أراد البعد عن القلب ؛ أى من مكان بعيد عن قلوبهم . وقرأ مجاهد
« وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ » غير مستى الفاعل ؛ أى يرمون به . وقيل يقذف به إليهم من
ينويهم ويضلهم .

(١) فى اللسان مادة نأش : « ويحدث من بعد ... » . (٢) كذا فى بعض نسخ الأصل وكتاب الفراء .
وفى بعض النسخ « الخفير » إلى - الثالثة . (٣) فى اللسان : ذامه يذمه ذمّاً وذاماً عاب ، وذمه أذيه وذامه
وذمته ، كله بمعنى . (٤) حق الأمر يحقّه وأحقّه : كان مع على يقين .

قوله تعالى : وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ
مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : (وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ) قيل : حيل بينهم وبين النجاة من
الغضب . وقيل : حيل بينهم وبين ما يشتهون في الدنيا من أموالهم وأهلهم . ومذهب قتادة
أن المعنى أنهم كانوا يشتهون لما رأوا الغضب أن يقبل منهم أن يطعموا الله جل وعز ويقتنوا
لدى ما يأمرهم به الله لحيل بينهم وبين ذلك ؛ لأن ذلك إنما كان في الدنيا وقد زالت في ذلك
الوقت . والأصل « حُول » فقلبت حركة الواو على الحاء فاقبلت ياء ثم حذفت حركتها
لتقلها . (كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ) الأشياء جمع شَيْع ، وشيع جمع شَيْعة . (مِنْ قَبْلُ) أى من
مضى من القرون السالفة الكافرة . (إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ) أى من أمر الرسل والبعث والجنة
والنار . وقيل : في الدين والتوحيد ؛ والمعنى واحد . (مُرِيبٌ) أى يستراب به ؛ يقال :
أراب الرجل أى صار ذا ريبة ، فهو مرريب . ومن قال هو من الرّيب الذى هو الشك
والثّمة قال : يقال شكٌ مرريب ؛ كما يقال : عجبٌ عجيب وشعرٌ شاعر ؛ في التأكيّد .
ختمت السورة ، والحمد لله رب العالمين .

سورة فاطر

مكية في قول الجميع ، وهى خمس وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَكِ رُسُلًا أُولَى
أُجُنَّةٍ مَتْنَى وَتِلْكَ وَرُبُّكَ بَرِيدٌ فِي الْخَلْقِ مَا يَسْأَلُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾

قوله تعالى : (الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) يجوز في « فاطر » ثلاثة أوجه :
 الخفض على التعت ، والرفع على إضمار مبتدأ ، والنصب على المدح . وحكى سيويه : الحمد لله
 أهل الحمد [مثله ^(١)] وكذا « جاعل الملائكة » . والفاطر : الخالق . وقد مضى في « يوسف ^(٢) »
 وغيرها . والفطر . الشق عن الشيء ؛ يقال : فطرته فأفطر . ومنه : فطر نائب البير طلع ؛
 فهو بعير فاطر . ونفطر الشيء تشقق . وسيف فطر ؛ أى فيه تشقق . قال عترة :
 وسيفى كالعقيقة فهو كسيفى * سلاحي لا أقبل ولا أفطار ^(٣)

والفطر : الابتداء والاختراع . قال ابن عباس : كنت لا أدري ما « فاطر السموات والأرض »
 حتى أتاني أعربيان يخاصمان في بر؛ فقال أحدهما : أنا فطرتها؛ أى أنا ابتدأتها . والآخر :
 حلب الناقة بالسبابة والإيهام . والمراد بذكر السموات والأرض العالم كله ، وبه هنا على أن
 من قدر على الابتداء قادر على الإعادة . (جاعل الملائكة) لا يجوز فيه التنوين ؛ لأنه لما
 مضى . (رؤسلاً) مفعول ثان ، ويقال على إضمار فعل ؛ لأن « فاعلا » إذا كان لما مضى
 لم يعمل فيه شيئاً ، وإعماله على أنه مستقبل حذف التنوين منه تحفيظاً . وقد رأ الضحاك
 « الحمد لله فطر السموات والأرض » على الفعل الماضي . « جاعل الملائكة رسلا » الرسل
 منهم جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت ، صلى الله عليهم أجمعين . وقرأ الحسن
 « جاعل الملائكة » بالرفع . وقرأ خُليل بن نسيط « جعل الملائكة » وكله ظاهر . (أولى
 أجنحة) نعت ؛ أى أصحاب أجنحة . (مثنى وثلاث ورباع ^(٤)) أى اثنين اثنين ، وثلاثة
 ثلاثة ، وأربعة أربعة . قال قتادة : بعضهم له جناحان ، وبعضهم ثلاثة ، وبعضهم أربعة ؛
 ينزلون بها من السماء إلى الأرض ، ويرجعون من الأرض إلى السماء ، وهى مسيرة كذا في وقت
 واحد ؛ أى جعلهم رسلا . قال يحيى بن سلام : إلى الأتنياء . وقال السدى : إلى العباد
 برحمة أو نعمة . وفى صحيح مسلم عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى جبريل عليه

(١) زيادة من كتاب النحاس يتضمنها السياق . (٢) راجع ج ٩ ص ٢٧٠ ، ج ٦ ص ٣٩٧

(٣) حقيقة البرق : شامخ . والكعب (كعب فسكون) والكعب : الضجج . (٤) فى كتاب البحر : « وقيل
 أول أجنحة : مثنى ، وثلاث ، ورباع ، والعاقل قبل مخلوق يدل عليه «رسلا» ؛ أى يرسلون مثنى وثلاث ورباع » .

السلام له سقانة جناح . وعن الزهرى أن جبريل عليه السلام قال له : " يا محمد ، لو رأيت إسرافيل إن له لاثني عشر ألف جناح منها جناح بالمشرق وجناح بالمغرب وإن العرش لعلى كاهله وإنه فى الأحايين ليتضاقل لمظلة الله حتى يمود مثل الوصع - والوصع عصفور صغير - حتى ما يحمل عرش ربك إلا عظامته " . و « أولو » اسم جمع לנו ؛ كما أن هؤلاء اسم جمع لنا ؛ ونظيرهما فى المتمكنة : الخاض والخليفة . وقد مضى الكلام فى « منى وثلاث ودرباع » فى « النساء » وأنه غير منصرف . (يَزِيدُ فى الخَلْقِ مَا يَشَاءُ) أى فى خلق الملائكة ؛ فى قول أكثر المفسرين ؛ ذكره المهدوى . وقال الحسن : « يَزِيدُ فى الخَلْقِ » أى فى أجنحة الملائكة ما يشاء . وقال الزهرى وابن جريج : يعنى حسن الصوت . وقد مضى القول فيه فى مقالة الكتاب . وقال الهيثم الفاريسى : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فى منامى ؛ فقال : " أنت الهيثم الذى تُحَرِّين القرآن بصوتك جزاك الله خيرا " . وقال قتادة : « يَزِيدُ فى الخَلْقِ ما يشاء » الملاحه فى البنين والحسن فى الأنف والحلاوة فى الفم . وقيل : الخط الحسن . وقال مهاجر الكلإعى : قال النبي صلى الله عليه وسلم : " الخط الحسن يزيد الكلام وضوحا " . وقيل : الوجه الحسن . وقيل فى الخبر فى هذه الآية : هو الوجه الحسن والصوت الحسن والشعر الحسن ؛ ذكره القشيري . النقاش : هو الشعر الجمعد . وقيل : العقل والتميز . وقيل : العلوم والصنائع . (إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) من التقصان والزيادة . الزمخشري : والآية مطلقة لتناول كل زيادة فى الخلق ؛ من طول قامه ، واعتدال صوره ، وتمام فى الأعضاء ، وقوة فى البطش ، وحصافة فى العقل ، وجزالة فى الرأى ، وجرأة فى القلب ، وسماحة فى النفس ، وذلافة فى اللسان ، ولباقة فى التكلم ، وحسن تأت فى مزاوله الأمور ؛ وما أشبه ذلك مما لا يحيط به وصف .

- (١) الخاض : الحوامل من الترق ، وأحدثها خلقه على غير قياس ولا واحد له من لفظها ؛ كما قالوا الواحده النساء : امرأة ؛ والواحدة الإبل : ناقة أريير .
(٢) راجع ج ٥ ص ١٥ وما بعدها .
(٣) راجع (باب كيفية الحلاوة لكتاب الله تعالى) .
(٤) ما فيه التواء وتقيض . أو التصرير .
(٥) تأتى فلان حاجته : إذا ترقى لها وأتاها من وجهها .

قوله تعالى : مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ﴾ وأجاز التحويلون في غير القرآن « فلا يمسك له » على لفظ « ما » و « لها » على المعنى . وأجازوا « وما يمسك فلا مُرْسِلَ لَهَا » . وأجازوا « ما يفتح الله للناس من رحمة » (بالرفع) تكون « ما » بمعنى الذى . أى إن الرسل بعثوا رحمة للناس فلا يقدر على إرسالهم غير الله . وقيل : ما يأتيهم به الله من مطر أو رزق فلا يقدر أحد أن يمسكه ، وما يمسك من ذلك فلا يقدر أحد على أن يرسله . وقيل : هو الدماء ، قاله الضحاك . ابن عباس : من توبة . وقيل : من توفيق وهداية .

قلت : ولفظ الرحمة يجمع ذلك ، إذ هي منكرة للإشاعة والإيهام ، فهي متناولة لكل رحمة على البذل ، فهو عام في جميع ما ذكر . وفي موطأ مالك أنه بلغه أن أبا هريرة كان يقول إذا أصبح وقد مطر الناس : مطرنا بنوء الفتح ، ثم يتلو هذه الآية « مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا » . (وهو العزيز الحكيم) تقدم .

قوله تعالى : يَتَأَيَّأُ الْإِنْسَانُ أَذُكُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَوْمَ تُفْكَرُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ يَتَأَيَّأُ الْإِنْسَانُ أَذُكُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ ﴾ معنى هذا الذكر الشكر . (هل من خالق غير الله) يجوز في « غير » الرفع والنصب والخفض ، فالرفع من وجهين : أحدهما — بمعنى هل من خالق إلا الله ، بمعنى ما خالق إلا الله . والوجه الثانى — أن يكون نمتا على الموضع ، لأن المعنى : هل خالق غير الله ، و « من » زائدة . والنصب على الاستثناء .

(١) راجع ج ٢ ص ١٢١ طبة ثانية . (٢) في بعض نسخ الأصل : « يجوز في القرآن الرفع ... » الخ وفي البعض الآخر : « يجوز في غير القرآن » .

والخلف على اللفظ . قال حميد الطويل : قلت لحسن : من خلق الشر ؟ فقال سبحانه الله ! هل من خالق غير الله جل وعز ، خلق الخير والشر . وقرأ حمزة والكسائي : « هل من خالقي غير الله » بالخلف . الباقر بالرفع . « يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ » أى المطر . « وَالْأَرْضِ » أى النبات . « لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَيُّ تَوَكُّوْنَ » من الأكل (بالفتح) وهو الصرف ؛ يقال : ما أَفْكَكَ عن كذا ، أى ما صرفك عنه . وقيل : من الإفك (بالكسر) وهو الكذب ، ويرجع هذا أيضا إلى ما تقدم ، لأنه قول مصروف عن الصدق والصواب ؛ أى من أين يقع لكم التكذيب بتوحيد الله . والآية حجة على القدرية لأنه نفي خالقا غير الله وهم يثبتون معه خالقين ، على ما تقدم في غير موضع .

قوله تعالى : وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿١١﴾

قوله تعالى : « وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ » يعنى كفار قريش . « فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ » يعزى نبيه ويُسلبه صلى الله عليه وسلم ؛ وليأتى من قبله فى الصبر . « وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ » قرأ الحسن والأعرج ويعقوب وابن عاصم وأبو حيوة وابن عيينة وحميد والأعمش وحمزة ويحيى والكسائي وخلف (بفتح التاء) على أنه مسمى الفاعل . وأختره أبو عبيد لقوله تعالى : « أَلَا إِلَى اللَّهِ نَصِيرُ الْأُمُورُ » الباقر « تُرْجَعُ » على الفعل المجهول .

قوله تعالى : يَتَّبِعُهَا النَّاسُ إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : « يَتَّبِعُهَا النَّاسُ إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا » هذا وعظ للكاذبين للرسول بعد إضاح الدليل على صحة قوله : إن البعث والثواب والعقاب حق . « فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا » قال سعيد بن جبير : غرور الحياة الدنيا أن يشتغل الإنسان بنعيمها ولذاتها عن عمل الآخرة ،

حتى يقول : يا ليتني قدمت لحياتي . (وَلَا يَنْفَعُكُمْ بِاللَّهِ الْقُرُورُ) قال ابن السكيت وأبو حاتم : « الغرور » الشيطان . و« غرور جمع غرّ ، و« غرّ مصدر . ويكون « الغرور » مصدرا وهو بعيد عند غير أبي إسحاق ؛ لأن « غرّره » متعدّ ، والمصدر المتعدي إنما هو على فعلٍ ، نحو : ضربته ضربا ، إلا في أشياء يسيرة لا يقاس عليها ؛ قالوا : لزمته لزوما ، ونهكه المرض نهوكا . فأما معنى الحرف فأحسن ما قيل فيه ما قاله سعيد بن جبير ، قال : الغرور بالله أن يكون الإنسان يعمل بالمعاصي ثم يتقى على الله المنفرة . وقراءة العامة « الغرور » (يفتح النين) وهو الشيطان ؛ أي لا يفتنكم بوساوسه في أنه يتجاوز عنكم لفضلكم . وقرا أبو حيوة وأبو السّيال المدوّي ومحمد بن السّميع « الغرور » (يرفع النين) وهو الباطل ؛ أي لا يفتنكم الباطل . وقال ابن السّكيت : والغرور (بالضم) ما اغترّ به من متاع الدنيا . قل الزجاج : ويحوز أن يكون الغرور جمع غار ؛ مثل قاعد وقعود . النحاس : أو جمع غرّ ، أو نسبة بقولهم : نهكه المرض نهوكا ولزمه لزوما . الزنجشري : أو مصدر « غره » كاللّزوم والنهوك .

قوله تعالى : إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُفْرٌ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُفْرٌ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا) أي فسادوه ولا تطيعوه . ويدلّكم على عداوته إنجابه إياكم من الجنة ، وحنائه لإضلالكم في قوله : « وَلَا ضَلَالَتُهُمْ وَلَا مَنِيَّتُهُمْ » الآية . وقوله : « لَا قُعْدَنَ لَهُمْ صِرَاطُكَ الْمُسْتَقِيمَ » ثم لَا يَمُنُّونَ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ » الآية . فأخبرنا جلّ وعزّ أن الشيطان لنا عدوّمين ، واقتص علينا قصته ، وما فعل بأينا آدم صلى الله عليه وسلم ، وكيف آتتدب لعداوتنا و« غرورنا من قبل وجودنا وبعدة ، ونحن على ذلك تتولاه ونطيعه فيما يريد منا مما فيه هلاكنا . وكان الفضيل بن عياض يقول : يا كذاب

يا مُفْتَرٍّ، أتق الله ولا تسب الشيطان في العلانية وأنت صديقه في السر . وقال ابن السكيت :
 يا عَجَبًا لمن عصى المحسن بعد معرفته بإحسانه ، وأطاع اللعين بعد معرفته بعداوته . وقد مضى
 هذا المعنى في « البقرة » مجودا . و « صدو » في قوله : « إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ » يجوز أن
 يكون بمعنى معاد ، فيثني ويجمع ويؤنث . ويكون بمعنى النسب فيكون موحدا بكل حال ؛
 كما قال جل وعز : « فَإِنَّهُمْ مُدْوِيٌّ » . وفي المؤنث على هذا أيضا عتو . النحاس : فاما
 قول بعض النحويين إن الواو خفية بغاوا بالماء خطأ ، بل الواو حرف جلد . (إِنْما يَدْعُو
 حَرْبَةً) كفت « ما » « إك » عن العمل فوقع بعدها الفعل . (حَرْبَةً) أى اشياعه .
 (لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ) فهذه عداوته . (الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ) يكون
 « الذين » بدلا « من أصحاب » فيكون في موضع خفض ، أو يكون بدلا من « حَرْبَةً »
 فيكون في موضع نصب ، أو يكون بدلا من الواو فيكون في موضع رفع . وقول راجع وهو
 أحسنه — يكون في موضع رفع بالابتداء ويكون خبره « لهم عَذَابٌ شَدِيدٌ » ، وكأنه سبحانه
 بين حال موافقته ومخالفته ، ويكون الكلام قد تم في قوله : « من أصحاب السعير » ثم ابتدا
 فقال : « الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ » . (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) في موضع
 رفع بالابتداء أيضا ، وخبره (لَهُمْ مَغْفِرَةٌ) أى لذنوبهم . (وَأَجْرٌ كَثِيرٌ) وهو الجنة .

قوله تعالى : أَفَنَزَّلْنَاهُ سِوَهُ عَمَلِهِ فَرَأَاهُ حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ
 مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَلْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ
 عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٨﴾

قوله تعالى : (أَفَنَزَّلْنَاهُ سِوَهُ عَمَلِهِ) « من » في موضع رفع بالابتداء ، وخبره
 محذوف . قال الكسائي : والذي يدل عليه قوله تعالى : « فَلَا تَلْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ »
 فالعلمي : أفن زين له سوء عمله فرآه حسنا ذهب نفسك عليهم حسرات . قال : وهذا كلام

عربي طريف لا يسرفه إلا قليل . وذكره الزهري عن الزجاج ، قال النحاس : والذي قاله الكسائي أحسن ما قيل في الآية ؛ لما ذكره من الدلالة على المحذوف ، والمعنى أن الله جل وعز نهى نبيه عن شدة الاعتماد بهم والحزن عليهم ؛ كما قال جل وعز : « فَلَمَّا كَبُخَ نَفْسُكَ » قال أهل التفسير : قاتل . قال نصر بن علي : سألت الأصمعي عن قول النبي صلى الله عليه وسلم في أهل اليمن : « هُم أَرَقُّ قُلُوبًا وَأَبْخَعُ طَاعَةً » ما معنى أبخع ؟ فقال : أنصح . فقلت له : إن أهل التفسير مجاهدنا وفيه يقولون في قول الله عز وجل : « لَمَّا كَبُخَ نَفْسُكَ » : معناه قاتل نفسك . فقال : هو من ذلك بينه ؛ كأنه من شدة النصيحة لم قاتل نفسه . وقال الحسين بن الفضل : فيه تهديد وتأخير ، مجازة : أفن زَيْنَ له سوء عمله فراء حسنا ، فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ، فإن الله يضلل من يشاء ويهدي من يشاء . وقيل : الجواب محذوف ، والمعنى أفن زَيْنَ له سوء عمله كن هدى ، ويكون بدل هذا المحذوف « فَإِنَّ اللَّهَ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » . وقرأ يزيد بن القعقاع « فَلَا تُذْهِبْ نَفْسُكَ » وفي « أفن زَيْنَ له سوء عمله » أربعة أقوال : أحدها — أنهم اليهود والنصارى والمجوس ؛ قاله أبو قلابة . ويكون « سوء عمله » معاندة الرسول عليه الصلاة والسلام . الثاني — أنهم أنلوا رج ؛ رواه عمر بن القاسم . فيكون « سوء عمله » تحريف التأويل . الثالث — الشيطان ؛ قاله الحسن . ويكون « سوء عمله » الإغواء . الرابع — كفار قريش ؛ قاله الكلبي . ويكون « سوء عمله » الشرك . وقال : إنها نزلت في العاص بن رائل السهمي والأسود بن المطلب . وقال غيره : نزلت في أبي جهل بن هشام . « قَرَأَ حَسَنًا » أى صوابا ؛ قاله الكلبي . وقيل : جميلا .

قلت : والقول بأن المراد كفار قريش أظهر الأقوال ؛ لقوله تعالى : « لَيْسَ طِبُّكَ هَذَا »^(١) ، وقوله : « وَلَا يَمْزِنَكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ »^(٢) ، وقوله : « فَلَمَّا كَبُخَ نَفْسُكَ عَلَى أَتَابِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا »^(٣) ، وقوله : « لَمَّا كَبُخَ نَفْسُكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ »^(٤) .

(١) آية ٢٧٢ سورة البقرة . (٢) آية ١٧٦ سورة آل عمران . (٣) آية ٦ سورة الكهف . (٤) آية ٣ سورة الشعراء .

وقوله في هذه الآية : «فلا تذهب نفسك عليهم حسرات» . وهذا ظاهر بين ؛ أى لا ينفع تأسفك على مقامهم على كفرهم ، فإن الله أضلهم . وهذه الآية ترد على القدرية قولهم على ما تقدم ؛ أى ألغن زرين له سوء عمله فراه حسنا تريد أن تهديه ، وإنما ذلك إلى الله لا إليك ، والذي إليك هو التبليغ . وقرأ أبو جعفر وشيبة وابن محيصن «فلا تذهب» بضم التاء وكسر الهاء «نفسك» نصبا على المفعول ، والمعنيان متقاربان . «حسرات» منصوب مفعول من أجله ؛ أى فلا تذهب نفسك للحسرات . و«عليهم» صلة «تذهب» ؛ كما تقول : هلك عليه حبا ومات عليه حزنا . وهو بيان للتصمر عليه . ولا يجوز أن يتعلق بالحسرات ؛ لأن المصدر لا يتقدم عليه صلته ، ويجوز أن يكون حالا كأن كلها صارت حسرات لفرط التصمر ؛ كما قال جرير :

شَقَّ الْمَوَاجِرُ لِحْمَيْنِ مَعَ السَّرَى • حَتَّى تَذْهَبَ كَلَّا وَصُدُورًا

يريد : رجمن كالا وكلا وصدورا ؛ أى لم يبق إلا كالا كلها وصدورها . ومنه قول الآخر :

فَصَلَ لِمِثْمٍ تَسَاقَطَ نَفْسِي • حَسْرَاتٍ وَذِكْرِهِمْ لِي سَقَامٌ

أو مصدرا . «إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ» .

قوله تعالى : «وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فُسُقْنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ الْإِنشُورُ ﴿١٠﴾»

قوله تعالى : «وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فُسُقْنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ» ميت وميت واحد ، وكذا ميتة وميتة ، هذا قول الخنّاق من النحويين . وقال محمد بن يزيد : هذا قول البصريين ، ولم يستثن أحدا ، واستدل على ذلك بدلائل قاطعة . وأنشد :

ليس من مات فاستراح مَيِّتٌ • إِنَّمَا الْمَيِّتُ مَيِّتُ الْأَحْيَاءِ

إِنَّمَا الْمَيِّتُ مِنْ يَعِيشُ كَيْفِيًّا • كَيْسَفًا يَأْلَهُ قَلِيلُ الرِّجَاءِ

قال : فهل ترى بين ميت وميت فرقا ، وأنشد :

هَيْتُونَ لَيْتُونَ إِسَارٌ يَسُويسِر * مُسَوَّاسٌ مَكْرَمَةٌ أَيْسَارُ
 قال : فقد أجمعوا على أن هَيْتُونَ وَلَيْتُونَ واحد، وكذا مَيْتٌ وَمَيْتٌ وَمَيْدٌ وَسَيْدٌ . قال :
 « قُسُقَتَاهُ » بعد أن قال : « وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ » وهو من باب تلوين الخطاب .
 وقال أبو عبيدة : سبيله « قُسُقُوهُ » ؛ لأنه قال : « فَتَثِيرُ حَبَابًا » . الزنجشري : فإن قلت :
 لم جاء « فتثير » على المضارعة دون ما قبله وما بعده ؟ قلت : لتعكي الحال التي تقع فيها إثارة
 الرياح السحاب ، وتستحضر تلك الصورة البديعة الدالة على القدرة الربانية، وهكذا يفعلون
 بفعل فيه نوع تمييز وخصوصية بحال تستغرب ، أو تنهم الخطاب أو غير ذلك . كما قال تأبط شرا :
 بَأْنَى قَدْ لَقِيتَ الْغَوْلَ تَهْوَى * بِسَبَبٍ كَالصَّحِيفَةِ مَحْصَمَانِ^(١)
 فأضربها بلا دهش فخرت * صريحا للبينين وللميرات^(٢)
 لأنه قصد أن يصور لقومه الحالة التي تشجع فيها بزعمه على ضرب الغول، كأنه يصرهم إياها،
 ويطلمهم على كنهها مشاهدة للتعجب من جرأته على كل هول، وثباته عند كل شدة . وكذلك
 سوق السحاب إلى البلد الميت ، لما كانا من الدلائل على القدرة الباهرة قيل : « فسقنا »
 و « أحيينا » معدولا بهما عن لفظة النية إلى ما هو أدخل في الاختصاص وأدّل عليه .
 وقراءة العامة « الرياح » . وقرأ ابن محيٍن وابن كثير والأعمش ويحيى وحزمة والكسائي
 « الرِّيح » توحيدا . وقد مضى بيان هذه الآية والكلام فيها مستوفى . (كَذَلِكَ النُّشُورُ)
 أي كذلك نُحْيِيهِمْ بعد ما مِتُّم ، من نشر الإنسان نشورا . فالكاف في محل الرفع ؛ أي مثل
 إحياء الموات نشر الأموات . وعن أبي رزين الثقفي قال : قلت يا رسول الله ، كيف يحيي
 الله الموتي ، وما آية ذلك في خلقه ؟ قال : « إِمَّا مَرَدَّتْ يَوَادِي أَهْلِكَ مُمِجِّلًا ثُمَّ مَرَرْتُ بِهِ
 يَهْتَزُّ خَيْسِرًا » قلت : نعم يا رسول الله . قال : « فَكَذَلِكَ يَحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَتِلْكَ آيَةُ فِي خَلْقِهِ »
 وقد ذكرنا هذا الخبر في « الأعراف »^(٣) وضربها .

(١) السبب (بالفتح) : التفناء المستوى البعيد الأطراف . والصحيفة : الكتاب . والمحصمان (بالفتح) :
 المحتوي من الأرض . (٢) الجيران (بالكسر) : مقام اللقن من مدح البحر إلى منبره .
 (٣) راجع به ٢ ص ١٩٨ طبة ثانية . (٤) راجع به ٧ ص ٢٣٠ .

قوله تعالى : مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ
الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ
لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا) التقدير عند الفراه : من كان
يريد علم العزة . وكذا قال غيره من أهل العلم . أى من كان يريد علم العزة التى لا ذلة معها ؛
لأن العزة إذا كانت تؤدى إلى ذلة فإنما هى تعرض للذلة ، والعزة التى لا ذل معها لله عز
وجل . (جميعاً) منصوب على الحال . وقدر الزجاج معناه : من كان يريد بعبادته الله
عز وجل العزة — والعزة له سبحانه — فإن الله عز وجل يُمزه فى الآخرة والدنيا .

قلت : وهذا أحسن ، وروى صنفوا على ما يأتى . (فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا) ظاهر هذا
إطباس السامعين من عزته ، وتعرضهم أن ما وجب له من ذلك لا مطمع فيه لغيره ؛ فتكون
الألف واللام للعهد عند المألين به — سبحانه — وبما وجب له من ذلك ، وهو المفهوم من
قوله الحق فى سورة يونس : « وَلَا يَحْزَنْكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ ^(١) » . ويحتمل أن يريد سبحانه أن ينبه
ذوى الأقدار والأهم من أين تنال العزة ومن أين تُستحق ؛ فتكون الألف واللام للاستفراق ،
وهو المفهوم من آيات هذه السورة . فمن طلب العزة من الله وصدقه فى طلبها بآفتقار وذل ،
وسكون وخضوع ، وجدها عنده — إن شاء الله — غير ممنوعة ولا محجوبة عنه ؛ قال صلى
الله عليه وسلم : ^(٢) « من تواضع لله رفعه الله » . ومن طلبها من غيره وكَلَه إلى من طلبها عنده .
وقد ذكر قوما طلبوا العزة عند من سواه فقال : « الذين يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ
الْمُؤْمِنِينَ آيَتُهُمْ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةُ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا » ^(٣) . فأنباك صريحا لا إشكال فيه أن العزة له
يُز بها من يشاء ويُذل من يشاء . وقال صلى الله عليه وسلم مقفرا لقوله « من كان يريد

العزة في العزة جميعا : « من أراد من الدارين نيل العز » . وهذا معنى قول الزجاج .
ولقد أحسن من قال :

وإذا تزلزلت الرقاب تواضعا * منا إليك فمزها في ذلها

فمن كان يريد العزة لينال الفوز الأكبر ، ويدخل دار العزة — والله العزة — فليصعد بالعزة الله سبحانه والاعتزاز به ، فإنه من اعتر بالعباد أنه الله ، ومن اعتر بالله أمره الله .
قوله تعالى : ﴿ إِلَهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ في مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِلَهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ﴾ وتم الكلام . ثم تجدى ﴿ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ على معنى : يرفعه الله ، أو يرفع صاحبه . ويحوز أن يكون المعنى : والعمل الصالح يرفع الكلم الطيب ، فيكون الكلام متصلا على ما يأتي بيانه . والصعود هو الحركة إلى فوق ، وهو العروج أيضا . ولا يتصور ذلك في الكلام لأنه عرض ، لكن ضرب صعوده مثلا لقبوله ، لأن موضع الثواب فوق ، وموضع المذاب أسفل . وقال الزجاج : يقال ارتفع الأمر إلى القاضي أى علمه ، فهو بمعنى العلم . وخص الكلام الطيب بالذكر لبيان الثواب عليه . وقوله : « إِلَهِ » أى إلى الله يصعد . وقيل : يصعد إلى سمائه والمحل الذى لا يجرى فيه لأحد غيره حكم . وقيل : أى يحمل الكتاب الذى كتب فيه طاعات العبد إلى السماء . و « الْكَلِمُ الطَّيِّبُ » هو التوحيد الصادر عن عقيدة طيبة . وقيل : هو التمجيد والتعبد وذكر الله ونحوه . وأنشدوا :

لا ترض من رجل حلاوة قوله * حتى يترن ما يقول فعالم

لأننا وزنت فعاله بمقاله * فتسوّأنا فإخاه ذاك بحال

وقال ابن المقفع : قول بلا عمل ، كثير يد بلا دم ، وصحاب بلا مطر ، وقوس بلا وتر .
وفيه قيل :

لا يكون المقال إلا بفعل * كل قول بلا فعال هباء

لأن قول بلا فعال هباء * ونكاحا بلا ولي سواء

وقرأ الضحاك « يصعد » بضم الـياء، وقرأ جمهور الناس « الكلم » جمع كلمة . وقرأ أبو عبد الرحمن « الكلام » .

قلت : فالكلام على هذا قد يطلق بمعنى الكلم وبالعكس ؛ وعليه يخرج قول أبي القاسم :
أقسام الكلام ثلاثة ؛ فوضع الكلام موضع الكلم ، والله أعلم . (وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ)
قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما : المعنى والعمل الصالح يرفع الكلم الطيب . وفي الحديث
" لا يقبل الله قولا إلا بعمل ولا يقبل قولا وعملا إلا بنية ولا يقبل قولا وعملا ونية إلا
بإصابة السنة " . قال ابن عباس : فإذا ذكر العبد الله وقال كلاما طيبا وأدى فرائضه ، ارتفع
قوله مع عمله ، وإذا قال ولم يؤد فرائضه رذّ قوله على عمله . قال ابن عطية : وهذا قول يردّه
معتقد أهل السنة ولا يصح عن ابن عباس ، والحق أن العاصي التارك للفرائض إذا ذكر الله
وقال كلاما طيبا فإنه مكتوب له منقبل منه ، وله حسناته وعليه سيئاته ؛ والله تعالى يتقبل
من كل من أتى الشرك . وأيضا فإن الكلام الطيب عمل صالح ، وإنما يستقيم قول من
يقول : إن العمل هو الرافع للكلم ، بأن يتأول أنه يزيده في رصفه وحسن موقعه إذا تعاضد معه .
كما أن صاحب الأعمال من صلاة وصيام وغير ذلك ، إذا تخلل أعماله بكلم طيب وذكر الله
تعالى كانت الأعمال أشرف ؛ فيكون قوله : « وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ » موعظة وتذكيرة
وحضاً على الأعمال . وأما الأقوال التي هي أعمال في نفوسها ؛ كالتوحيد والتسبيح وقبوله .
قال ابن العربي : « إن كلام المرء بذكر الله إن لم يقترن به عمل صالح لم ينفع ؛ لأن من
خالف قوله فعله فهو وبال عليه ، وتحقيق هذا : أن العمل إذا وقع شرطا في قبول القول
أومر ببطء ، فإنه لا قبول له إلا به ، وإن لم يكن شرطا فيه فإن كلمة الطيب يكتب له ،
وعمله السيئ يكتب عليه ، وتقع الموازنة بينهما ، ثم يحكم الله بالفوز والرجح والخسران » .

قلت : ما قاله ابن العربي بتحقيق . والظاهر أن العمل الصالح شرط في قبول القول
الطيب . وقد جاء في الآثار " أن العبد إذا قال : لا إله إلا الله بنية صادقة نظرت الملائكة
(١) في روحه المات : « وقال ابن مطربة : وقرأ الضحاك « يصعد » بضم الـياء ولم يذكر مبنيا لقاملا ولا مبنيا
للقول ، ولا إصهاب ما بعده » .

إلى عمله، فإن كان العمل موافقا لقوله صعبا جميعا، وإن كان عمله مخالفا وقف قوله حتى يتوب من عمله^(١). فعلى هذا العمل الصالح يرفع الكلم الطيب إلى الله. والكفاية في «رفعه» ترجع إلى الكلم الطيب. وهذا قول ابن عباس وشهر بن حوشب وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة وأبي العالية والضحاك. وعلى أن «الكلم الطيب» هو التوحيد، فهو الرافع للعمل الصالح؛ لأنه لا يقبل العمل الصالح إلا مع الإيمان والتوحيد. أى والعمل الصالح يرفعه الكلم الطيب؛ فالكفاية تعود على العمل الصالح. وروى هذا القول عن شهر بن حوشب قال: «الكلم الطيب» القرآن والعمل الصالح يرفعه القرآن. وقيل: تعود على الله جل وعز؛ أى أن العمل الصالح يرفعه الله على الكلم الطيب؛ لأن العمل بتحقيق الكلم، والعامل أكثر تعيّن من القائل، وهذا هو حقيقة الكلام؛ لأن الله هو الرافع الخافض. والثاني والأول مجاز، ولكنه سائق جائز. قال النحاس: القول الأول أولاهما وأصحها لعائز من قال به، وأنه في المربية أولى؛ لأن الفزاء على رفع العمل. ولو كان المعنى: والعمل الصالح يرفعه الله، أو العمل الصالح يرفعه الكلم الطيب، لكان الاختيار نصب العمل. ولا نعلم أحدا قرأه منصوبا إلا شيئا روى عن عيسى بن عمر أنه قال: قرأه أناس «والمعمل الصالح يرفعه الله». وقيل: والعمل الصالح يرفع صاحبه، وهو الذي أراد العزة وعلم أنها تُطلب من الله تعالى؛ ذكره القشيري.

الثانية — ذكروا عند ابن عباس أن الكلب يقطع الصلاة، فقرأ هذه الآية «إليه يَصْعَدُ الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه». وهذا استدلال بمحوم على مذهب السلف في القول بالمحوم، وقد دخل في الصلاة بشروطها، فلا يقطعها عليه شيء إلا بثبوت ما يوجب ذلك؛ من مثل ما اعتقدت به من قرآن أو ستة أو إجماع. وقد تعلق من رأى ذلك بقوله عليه السلام: «يقطع الصلاة للمرأة والمارء والكلب الأسود» فقلت: ما بال الكلب الأسود من الكلب الأبيض من الكلب الأحمر؟ فقال: «إن الأسود شيطان» نرجه مسلم^(٢). وقد

(١) في الاصول: يرفع. (٢) أورد المؤلف هذا الحديث جملة لا يفتنه.

جاء ما يمرض هذا ، وهو ما خرج به البخاري عن ابن أبي شهاب أنه سأل عنه عن الصلاة يقطعها شيء ؟ فقال : لا يقطعها شيء ، أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت : لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم فيصلي من الليل ، وإلى لمعرضة بينه وبين القبلة حل فراش أهله .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ ﴾ ذكر الطبري في (كتاب آداب النفوس) : حدثني يونس بن عبد الأعلى قال حدثنا سفيان عن ليث بن أبي سالم عن شهر بن حوشب الأشعري في قوله عز وجل : « وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ » قال : هم أصحاب الرياء ، وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة . وقال أبو العالية : هم الذين مكروا بالنبي صلى الله عليه وسلم لما اجتمعوا في دار الندوة . وقال الكلبي : يعني الذين يعملون السيئات في الدنيا ، مقاتل : يعني الشرك ، فتكون « السيئات » مفعولة . ويقال : بار يبور إذا هلك وبطل . وبارت السوق أي كسدت ، ومنه : نعوذ بالله من توار الأيام ^(١) . وقوله : « وَكُنْتُمْ قَوْمًا يَوْرًا » أي هلكي . والمكر ما عمل على سبيل احتيال وخديعة . وقد مضى في « سبأ » ^(٢) .

قوله تعالى : وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُفُثَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقِصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُفُثَةٍ ﴾ قال سعيد عن قتادة قال : يعني آدم عليه السلام ، والتقدير على هذا : خلق أصلكم من تراب ، ﴿ ثُمَّ مِنْ نُفُثَةٍ ﴾ قال : أي التي أخرجها من ظهور آبائكم ، ﴿ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا ﴾ قال : أي زوج بعضهم بعضاً ، فالذكر زوج الأنثى ليسم البقاء في الدنيا إلى اقضاء مدتها ، ﴿ وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ ﴾

(١) الأم : التي لا تزع لها . - (٢) الآية ١٢ سورة الفتح . (٣) راجع ص ٣٠٢ من هذا الجزء .

إِلَّا يَعْلَمُهُ) أى جعلكم أزواجا فيترجح الذكر بالأنثى فيتماسلان بمسلم الله، فلا يكون حمل ولا وضع إلا والله عالم به، فلا يخرج شيء عن تدبيره. (وما يُعمر من مُعمرٍ ولا يُنقص من عُمرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ) سماه معمرًا بما هو صائر إليه. قال سعيد بن جبير عن ابن عباس: «وما يُعمر من مُعمرٍ» إلا كتب عمره، كم هو سنة كم هو شهر كم هو يوم كم هو ساعة؛ ثم يكتب في كتاب آخر: نقص من عمره يوم، نقص شهر، نقص سنة، حتى يستوفى أجله. وقاله سعيد بن جبير أيضًا، قال: فما مضى من أجله فهو النقصان، وما يستقبل فهو الذى يعمره؛ فالهاء على هذا للعمر. وعن سعيد أيضًا: يكتب عمره كذا وكذا سنة، ثم يكتب في أسفل ذلك: ذهب يوم، ذهب يومان، حتى يأتي على آخره. وعن قتادة: المعمر من بلغ ستين سنة، والمُنْقُوص من عمره من يموت قبل ستين سنة. ومذهب الفقهاء فى معنى «وما يُعمر من مُعمرٍ» أى ما يكون من عمره «وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ» بمعنى معمر آخر؛ أى ولا ينقص الآخر من عمره إلا في كتاب، فالكفاية فى «عمره» ترجع إلى آخر غير الأول. وكفى عنه بالهاء كأنه الأول؛ ومثله قولك: عندى درهم ونصفه؛ أى نصف آخر. وقيل: إن الله كتب عمر الإنسان مائة سنة إن أطاع، وتسعين إن عصى، فأيهما بلغ فهو فى كتاب. وهذا مثل قوله عليه الصلاة والسلام: «من أحب أن يُسَّطَ له فى رزقه وَيُسَلَّ له فى أثره^(١) فليصل رحمه» أى أنه يكتب فى اللوح المحفوظ: عمر فلان كذا سنة، فإن وصل رحمه زيد فى عمره كذا سنة. فبين ذلك فى موضع آخر من اللوح المحفوظ، إنه سيصل رحمه، فمن أطلع على الأول دون الثانى ظن أنه زيادة أو نقصان. وقد مضى هذا المعنى عند قوله تعالى: «يَحْكُمُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ^(٢)» والكفاية على هذا ترجع إلى المعمر. وقيل: المعنى وما يُعمر من مُعمرٍ أى هرم، ولا ينقص آخر من عمر الهرم إلا فى كتاب؛ أى بقضاء من الله جل وعز. روى معناه عن الضحاك واختاره النحاس، قال: وهو أشبهها بظاهر التثنية. وروى نحوه عن ابن عباس. فالهاء على هذا يجوز أن تكون للعمر، ويجوز أن تكون لنهر

(١) يسأ: يكثر. والأثر: الأجل؛ لأنه تابع لهية فى أثرها. (٢) راجع ج ٩ ص ٢٢٩

المعمر . (إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ) أى كتابة الأعمال والآجال غير متعذر عليه . وقراءة العامة « يَنْقُصُ » بضم الياء وفتح القاف . وقرأت فرقة منهم يعقوب « يَنْقُصُ » بفتح الياء وضم القاف ؛ أى لا ينقص من عمره شيء . يقال : نَقَصْتُ الشيء بنفسه ونقصه غيره ، وزاد بنفسه وزاده غيره ، تمتد ولازم . وقرأ الأهرج والزهري « مِنْ عُمُرِهِ » بتخفيف الميم . وضحاها الباقون . وهما لفتان مثل السحوق والسحوق . و « بَسِيرٌ » أى إحصاء طویل الأعمار وقصيرها لا يتعذر عليه شيء منها ولا يعزب . والفعل منه : يَسِرُّ . ولو سميت به إنسانا انصرف ؛ لأنه فاعل .

قوله تعالى : وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذَبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَمَنْ كُلٌّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى آلُفْلَكَ فِيهِ مَوَازِيرَ لِيَبْتِغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذَبٌ فُرَاتٌ) فيه أربع مسائل :

الأولى — قال ابن عباس : « فُرَاتٌ » حلو ، و « أُجَاجٌ » مرٌّ . وقرأ طلحة « هذا مِلْحٌ أُجَاجٌ » بفتح الميم وكسر اللام بغير ألف . وأما المالح فهو الذى يعمل فيه الملح . وقرأ عيسى وابن أبى إسحاق « سَائِغٌ شَرَابُهُ » مثل سيد وميت . (وَمَنْ كُلٌّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا) لاختلاف فى أنه منهما جميعا . وقد مضى فى « التعليل » الكلام فيه .

الثانية — قوله تعالى : (وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا) مذهب أبى إسحاق أن الحلية إنما تستخرج من الملح ، قليل منهما لأنها مختلطان . وقال غيره : إنما تستخرج الأصناف التى فيها الحلية من الدر وفضه من المواضع التى فيها العذوب والمالح نحو البيون ، فهو مأخوذ منهما ؛ لأن فى البحر عيوننا عذبة ، وبينهما يخرج اللؤلؤ عند التمازج . وقيل :

من مطر السماء . وقال محمد بن يزيد قولاً رابعاً ، قال : إنما تستخرج الحلية من الملح خاصة .
النحاس : وهذا أحسنها وليس هذا عنده ؛ لأنهما غلطان ، ولكن جماعاً أخبر عن أحدهما
كما قال جل وعز : « وَمِنْ رَحْمَتِي جَعَلْتُ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ » .
وكما تقول : لو رأيت الحسن والحجاء لرأيت خيراً وشرّاً . وكما تقول : لو رأيت الأصمعي وسيبويه
لملأت يديك لنة ونحواً . فقد عرف معنى هذا ، وهو كلام فصيح كثير ؛ فكذلك « وَمِنْ كُلِّ
شَيْءٍ نَجْعٌ لَكَ طَرِيقاً » وتستخرجون حليّة تلبسونها « فاجتمعا في الأول وانفرد الملح بالثاني .
الثالثة — وفي قوله : « تَلْبَسُونَهَا » دليل على أن لباس كل شيء يحسبه ؛ فالخاتم
يحمل في الإصبع ، والسوار في الذراع ، والفلاحة في العنق ، والخلخال في الرجل . وفي البخاري
والنسائي عن ابن سيرين قال قلت لعبيدة : اقتراس الحرير كلبسه ؟ قال نعم . وفي الصحاح
عن أنس « فغمت على حصير لنا قد اسودّ من طول ما لبس » . الحديث .

الرابعة — قوله تعالى : « وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَاسِرَ » قال النحاس : أي ماء الملح
خاصة ، ولولا ذلك لقال فيها . وقد غرّرت السفينة تخمّر إذا شقت الماء . وقد مضى هذا
في « النمل » . « لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ » قال مجاهد : التجارة في الفلك إلى البلدان البعيدة
في مدة قريبة ؛ كما تقدّم في « البقرة » . وقيل : ما يستخرج من حليته ويصاد من حيتانه .
(وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) على ما أتاكم من فضله . وقيل : على ما أنعمكم من هوله .

قوله تعالى : يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَيَخْشَرُ
الْشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ
وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ) تقدّم في « آل عمران »
وفيها . (وَيَخْشَرُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى) تقدّم في « لقمان » بيانه .

(١) آية ٧٣ سورة القصص . (٢) راجع ج ١ ص ٨٩ (٣) راجع ج ٢ ص ١٩٤
وما بعدها طية ثانية . (٤) راجع ج ٤ ص ٥٦ (٥) راجع ص ٧٨ من هذا الجزء .

(ذَلِكَ اللهُ بِكُمْ لَهُ الْمُلْكُ) أى هذا الذى من صنعه ما تقدر هو الخالق المدبر، والقادر المقدر، فهو الذى يعبد. (وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ) يعنى الأصنام. (مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ) أى لا يقدرون عليه ولا على خلقه. والقطمير: القشرة الرقيقة البيضاء التى بين القرة والنواة؛ قاله أكثر المفسرين. وقال ابن عباس: هو شق النواة وهو اختيار المبرد، وقاله قتادة. وعن قتادة أيضا: القطمير القمع الذى حل رأس النواة. الجوهري: ويقال هى النكتة البيضاء التى فى ظهر النواة، تنبت منها النخلة.

قوله تعالى: (إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرْكُمْ وَلَا يُنْبِئُكُمْ مِثْلُ خَيْرٍ) (١٤)

قوله تعالى: (إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ) أى إن تستغيثوا بهم فى النوائب لا يسمعون دُعَاءَكُمْ؛ لأنها جمادات لا تبصر ولا تسمع. (وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ) إذ ليس كل سامع ناطقا. وقال قتادة: المعنى لو سمعوا لم ينفعوكم. وقيل: أى لو جعلنا لهم عقولا وحياة فسمعوا دُعَاءَكُمْ لكانوا أطوع لله منكم، ولما استجابوا لكم على الكفر. (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرْكُمْ) أن يصدقون أنكم عبدتموهم، ويتبرون منكم. ثم يجوز أن يرجع هذا إلى المعبودين مما يعقل؛ كاللائكة والجن والأنبياء والشياطين؛ أى يصدقون أن يكون ما فقموه حقا، وأنهم أمروكم بعبادتهم؛ كما أخبر عن عيسى بقوله: «مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ». ونجوز أن يتدرج فيه الأصنام أيضا؛ أى يحميها الله حتى تخبر أنها ليست أهلا للعبادة. (وَلَا يُنْبِئُكُمْ مِثْلُ خَيْرٍ) هو الله جل وعز؛ أى لا أحد أخبر بخلق الله من الله، فلا ينبتكم مثله فى عمله.

قوله تعالى: (يَتَّبِعُ النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ) (١٥)

(١) آية ١١٦ سورة المائدة. (٢) فى بعض النسخ: «طبه».

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ ﴾ أى المحتاجون إليه فى بقائكم وكل أحوالكم . الزُّعْتَرِيُّ : « فإن قلت لم عرف الفقراء ؟ قلت : قصد بذلك أن يرسم أنهم لشدة افتقارهم إليه هم جنس الفقراء ، وإن كانت الخلائق كلهم مفتقرين إليه من الناس وغيرهم ؛ لأن الفقر مما يتبع الضعف ، وكلما كان الفقير أضعف كان أفقر ؛ وقد شهد الله سبحانه على الإنسان بالضعف فى قوله : « وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا »^(١) ، وقال : « اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعِيفٍ »^(٢) ولو نكر لكان المعنى : أنتم بعض الفقراء . فإن قلت : قد قوبل « الفقراء » بـ « بالفتى » فافادة « الحميد » ؟ قلت : لما أثبت فقرهم إليه وغناه عنهم ، وليس كل غنى نافعا ببناءه إلا إذا كان الفتى جوادا منما ، وإذا جاد وأنعم حمده المنعم عليهم واستحق عليهم الحمد — ذكر « الحميد » ليدل به على أنه الفتى النافع ببناء خلقه ، الجواد المنعم عليهم ، المستحق بإنعامه عليهم أن يحمده . وتخفيف الهمزة الثانية أجود الوجوه عند الخليل ، ويجوز تخفيف الأولى وحدها وتخفيفهما وتحقيقهما جميعا . ﴿ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴾ تكون « هو » زائدة ، فلا يكون لها موضع من الإعراب ، وتكون مبتدأة فيكون موضعها رفعا .

قوله تعالى : ﴿ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾^(٣) وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ^(٤)

قوله تعالى : ﴿ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ ﴾ فيه حذف ، المعنى إن يشاء [أن] يذهبكم يذهبكم ؛ أى يفيكم . ﴿ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ أى أطوع منكم وأزكى . ﴿ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴾ أى ممتنع حسيرومتعذر . وقد مضى هنا فى « إبراهيم » .

قوله تعالى : وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جَاهِهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ^(٥)

(١) آية ٢٨ سورة النساء . (٢) آية ٥٤ سورة الزم . (٣) زيادة من الناس . (٤) راجع ٢٥٤ ص ٣٥٤

تقدم الكلام فيه ، وهو مقطوع بما قبله . والأصل « تَوَزَّر » حذف الواو ابتاعا ليزر . (وَأَزْرَعُ) نمت لمخضوف ؛ أى نفس وازرة . وكذا (وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جِلْمِهَا) قال الفراء : أى نفس مثقلة أودابة . قال : وهذا يقع للذكر والمؤنث . قال الأخفش : أى وإن تدع مثقلة إنسانا إلى جملها وهو ذنوبها . والجمل ما كان على الظهر ، والجمل حمل المرأة وحمل النخلة ؛ حكاهما الكسائي بالفتح لا غير . وحكى ابن السكيت أن حمل النخلة يفتح ويكسر . (لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ) التقدير على قول الأخفش : ولو كان الإنسان المدحوق ذا قُرْبَى . وأجاز الفراء ولو كان ذو قُرْبَى . وهذا جائز عند سيبويه ؛ ومثله « وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنُكَونَ » فنكون « كان » بمعنى وقع ، أو يكون الخبر محذوفا ؛ أى وإن كان فيمن تطالبون ذو عُسْرَةٍ . وحكى سيبويه : الناس يمزجون بأعمالهم إن خير فخير ؛ على هذا . وخيرا فخير ؛ على الأول . وروى عن عكرمة أنه قال : بلغني أن اليهودى والنصراني يرى الرجل المسلم يوم القيامة فيقول له : ألم أكن قد أسديت إليك يداء ، ألم أكن قد أحسنت إليك ؟ فيقول بلى . فيقول : انفعني ؛ فلا يزال المسلم يسأل الله تعالى حتى ينقص من عذابه . وأن الرجل يأتي إلى أبيه يوم القيامة فيقول : ألم أكن بك بارا ، وطليكَ مشفقا ، وإليك حسنا ، وأنت ترى ما أنا فيه ؛ فهب لي حسنة من حسناتك ، أو احمل عني سيئة ؛ فيقول : إن الذي سأنتني يسير ؛ ولكني أخاف مثل ما تخاف . وأن الأب يقول لابنه مثل ذلك فيرد عليه نحو ما هذا . وأن الرجل يقول لزوجته : ألم أكن أحسن العشرة لك ، فأحمل عني خطيئة لسلي أنتجى ؛ فتقول : إن ذلك ليسير ولكني أخاف مما تخاف منه . ثم تلا عكرمة : « وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جِلْمِهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ » . وقال الفضيل بن عياض : هى المرأة تلتى ولدها فتقول : يا ولدى ، ألم يكن بطنى لك وطاء ، ألم يكن ندى لك سقاء ، ألم يكن جبرى لك وطاء ؛ فيقول : بلى يا أماء ؛ فتقول : يا بنتى ، قد أفتقتى ذنوبى فأحمل عني منها ذنبا واحدا ؛ فيقول : إليك حتى يا أماء ، فإني بذنبى عنك مشغول .

سمومها وشدة ما يجنون من البرد فن زهريها « وهذا يجمع تلك الأقوال ، وأن السموم والحرور يكون بالليل والنهار ، فأمله . وقيل : المراد بالظل والحرور الجنة والنار ، فالجنة ذات ظل دائم ، كما قال تعالى : « أَكُلُّهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا ^(١) » والنار ذات حرور ، وقال معناه السدي . وقال ابن عباس : أى ظل الليل ، وحر السموم بالنهار ، فطرب : الحرور الحر ، والظل البرد . (وَمَا يَسْتَوِى الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ) قال ابن قتيبة : الأحياء العقلاء ، والأموات الجاهل . قال قتادة : هذه كلها أمثال ؛ أى كما لا تستوى هذه الأشياء كذلك لا يستوى الكافر والمؤمن . (إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَاءُ) أى يُسمع أولياءه الذين خلقهم بجلته . (وَمَا أَنتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ) أى الكفار الذين أمات الكفر قلوبهم ؛ أى كما لا تسمع من مات ، كذلك لا تسمع من مات قلبه . وقرأ الحسن وعيسى الثقفى وعمر بن ميثون « يُسْمِعُ مَن فِي الْقُبُورِ » بحذف التنوين تخفيفاً ؛ أى هم بمنزلة [أهل] القبور فى أنهم لا يتفقون بما يسمونه ولا يقبلونه .

قوله تعالى : إِنْ أَنتَ إِلَّا نَذِيرٌ ﴿١٥﴾

أى رسول منذر ؛ فليس عليك إلا التبليغ ؛ ليس لك من الهدى شيء ، إنما الهدى بيد الله تبارك وتعالى .

قوله تعالى : إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِن مِّن أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا) أى بشيراً بالجنة أهل طاعته ، ونذيراً بالنار أهل معصيته . (وَإِن مِّن أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ) أى سلف فيها نبي . قال ابن جرير : إلا العرب .

قوله تعالى : وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالْزُورِ وَالْكَتَابِ الْمُنِيرِ ﴿٣٥﴾ ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : (وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ) بفتح الكاف عريش ، (فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) أنبياءهم ، يسلّ رسوله صلى الله عليه وسلم . (جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ) أى بالمعجزات الظاهرات والشرائع الواضحات ، (وَبِالْزُورِ) أى الكتب المكتوبة ، (وَالْكَتَابِ الْمُنِيرِ) أى الواضح ، وكرر الزور والكتاب وهما واحد لاختلاف اللفظين ، وقيل : يرجع البيّنات والزور والكتاب إلى معنى واحد ، وهو ما أنزل على الأنبياء من الكتب ، (ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ) أى كيف كان عقوبتي لهم ، وأثبت ورش من نافع وشية الياء فى « نكيرى » حيث وقعت فى الوصل دون الوقف ، وأثبتها يعقوب فى الحالين وحذفها الباقون فى الحالين ، وقد مضى هذا كله ، والحمد لله .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ ﴿٣٧﴾ وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ أَلْوَانٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُمْ كَذَلِكَ إِنَّمَا يُخَشِى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ أَلْعَلُّوْا إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) هذه الرؤية رؤية القلب والعلم ، أى ألم يشه حليم ورأيت بقلبك أن الله أنزل ، ف « ماء » واسمها وخبرها سلت مسدّ مفعول الرؤية ، (فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ) هو من باب تلوين الخطاب ، (مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا) نصبت « مختلفا » نعتا لـ « ثمرات » ، (أَلْوَانُهَا) رفع مختلف ، وصلح أن يكون نعتا لـ « ثمرات » لما حاد عليه من ذكره ، ويعسوز فى غير القرآن وقصه ، ومثله رأيت رجلا خارجا أبوه .

﴿ به ﴾ أى بالماء وهو واحد ، والثمار مختلفة . ﴿ وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ ﴾ الجُدَد جمع جُدَّة ، وهى الطرائق المختلفة الألوان ، وإن كان الجميع حمرا أو ترابا . قال الأخفش : ولو كان جمع جديد لقال : جدد (بضم الجيم والهمزة) نحو سرور وسرور . وقال زهير :

كَأَنَّهُ أَسْفَعُ الْخَيْتَيْنِ ذُو جُدَدٍ * طَائِفٌ وَيَرْتَعُ بِمَدِّ الصَّيْفِ حَرِيَانَا

وقيل : إنَّ الجُدَدَ القِطْعَ ، مأخوذ من جدَّت الشيء إذا قطعت به ، حكاه ابن بحر . قال الجوهري : والجُدَّة الخطَّة التى فى ظهر الحمار تخالف لونه . والجُدَّة الطريقة ، والجمع جُدَد ، قال تعالى : ﴿ وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ ﴾ أى طرائق تخالف لون الجبل . ومنه قولهم : ركب فلان جُدَّة من الأمر ، إذا رأى فيه رأيا . وكساء جُدَّة فيه خطوط مختلفة . الزخشرى : وقرأ الزهرى « جدد » بالضم جمع جديدة ، وهى الجُدَّة ، يقال : جديدة وجُدَّد وجُدائد ؛ كسفينة وسفن وسفائن . وقد فسر بها قول أبى ذؤيب :

* جَوْنُ السَّيِّدَةِ لَهُ جُدَائِدٌ أَرْبَعٌ *

وروى عنه « جَدَد » بفتحين ، وهو الطريق الواضح المسفر ، وضعه موضع الطرائق والخطوط الواضحة المفصل بعضها من بعض . ﴿ وَمِنَ النَّاسِ أَلْوَابٌ ﴾ وقرئ « والدواب » مخففا . ونظير هذا التخصيف قراءة من قرأ « ولا الضَّالِّينَ » لأن كل واحد منهما فز من التقاء الساكنين ، لحذف ذلك أولها وحذف هذا آخرها ؛ قاله الزخشرى . ﴿ وَالْأَنْعَامُ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ ﴾ أى فيهم الأحمر والأبيض والأسود وغير ذلك ، وكل ذلك دليل على صانع مختار . وقال « مختلِفٌ ألوانُهُ » فذكر الضمير مراعاة لـ « نحن » ؛ قاله المؤرِّج . وقال أبو بكر بن حياش : إنَّما ذكر الكناية لأجل أنها مردودة إلى « ما » مضمرة ؛ مجازة : ومن الناس ومن الدواب ومن الأنعام ما هو مختلف ألوانه ؛ أى أبيض وأحمر وأسود . ﴿ وَغَرَايِبُ سُودٌ ﴾ قال أبو عبيدة : الغريب الشديد السواد ؛ ففى الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى : ومن الجبال

سود غرايبب . والعرب تقول للشديد السواد الذي لونه كلون الغراب : أسود غرايبب . قال الجوهري : وتقول هذا أسود غرايبب ؛ أى شديد السواد . وإذا قلت : غرايبب سود ، تجعل السود بدلا من غرايبب لأن تأكيد الألوان لا يتقدم . وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الله يغيض الشيخ الغرايبب " يعنى الذى يخضب بالسواد . قال امرؤ القيس :

(١) العين طامحة واليد ساجدة * والرجل لائحة والوجه غرايبب

وقال آخر يصف كراما :

(٢) ومن تماجيب خلق الله فاطية * يصبر منها ملاحى وغرايبب

(كذلك) هنا تمام الكلام ؛ أى كذلك تختلف أحوال العباد في الخشية ، ثم استأنف فقال : (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو قُوَّةٍ) يعنى بالعلماء الذين يخافون قدرته ؛ فن علم أنه عز وجل قد يرأى بواقفته على المصيبة ؛ كما روى على بن أبى طلحة عن ابن عباس « إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ » قال : الذين علموا أن الله على كل شيء قدير . وقال الربيع بن أنس : من لم يخش الله تعالى فليس بعالم . وقال مجاهد : إنما العالم من خشى الله عز وجل . وعن ابن مسعود : كفى بخشية الله تعالى علما وبالاغترار جهلا . وقيل لسعد ابن إبراهيم : من أفتقه أهل المدينة ؟ قال أتقاهم لربه عز وجل . وعن مجاهد قال : إنما الفقيه من يخاف الله عز وجل . وعن علي رضي الله عنه قال : إن الفقيه حق الفقيه من لم يقنط

(١) هذه رواية الأصول . والبيت كما ورد في ديوانه طبع مطبوعة الاستقامة :

واليد ساجدة والرجل منارحة * والعين تاذحة والمئن ملحوب

والماء منهمل والشئ منهمل * والقصب منظم والون غرايبب

قوله « ساجدة » يعنى إذا جرى نوره ومد يده فكانه ساج في الماء . وشرحت الآية بربطها . وجمت . وقدمت العين : فارت . والمئن : الفهر . وقوله « ملحوب » بالعين ، وفسر بأنه ألمس قليل اللحم . وهذا التفسير لم يجده لهذه الكلمة في المظان التي بين أيدينا . والرواية فيه « ملحوب » بالميم . ولعل من القوس ويجزء : املاص في حمود ؛ وعن محبوب . و « والشئ » المنور . و « القصب » بالفتح . انشعب . و « منظمير » ضامر .

(٢) الناطية : الشجرة التي طالت أخصانها وأنبسطت على الأرض . و « ملاحى » : أبيض .

الناس من رحمة الله ، ولم يرحس لهم في معاصي الله تعالى ، ولم يؤمنهم من عذاب الله ، ولم يدع القرآن رغبة عنه إلى غيره ، إنه لا خير في عبادة لا علم فيها ، ولا علم لا فقه فيه ، ولا قراءة لا تدبر فيها . وأسند الدارمي أبو محمد عن مكحول قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن فضل العالم على العابد كفضل علي أدناكم — ثم تلا هذه الآية — إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ . إن الله وملائكته وأهل سمواته وأهل أرضيه والنون في البحر يصلون على الذين يعلمون الناس الخير » الخبر مرسل . قال الدارمي : وحدثني أبو النعمان حدثنا حماد ابن زيد عن يزيد بن حازم قال حدثني حمى جرير بن زيد أنه سمع ثيباً يحدث عن كعب قال : إني لأجد نمت قوم يتعلمون لغير العمل ، ويتفقهون لغير العبادة ، يطلبون الدنيا بعمل الآخرة ، ويايسون جلود الضأن ، قلوبهم أتمر من الصبر ، فهي يفترون ، وإياي يخادعون ، في حلفت لأتبعن لم فتنه تذر الحليم فهم حيران . ترجمه الترمذی مرفوعاً من حديث أبي الدرداء . وقد كتبناه في مقدمة الكتاب . (٢١) الزعزعي : فإن قلت : فما وجه قراءة من قرأ « إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ » بالرفع « مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ » بالنصب ، وهو عمر بن عبد العزيز ، ونحكي عن أبي حنيفة . قلت : الخشية في هذه القراءة استعارة ، والمعنى : إِنَّمَا يَجْلِسُ وَيُعْظِمُهُمْ كَأَجْلَسِ الْمُهَيْبِ الْخَفِيِّ مِنَ الرِّجَالِ بَيْنَ النَّاسِ مِنْ بَيْنِ جَمِيعِ عِبَادِهِ . (إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ غَفُورٌ) تحليل لوجوب الخشية ؛ لدلالته على عقوبة العصاة وقهرهم ، وإثابة أهل الطاعة والعفو عنهم . والمعاقب والمثيب حقه أن يخشى .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ ﴿١٨﴾ لِيُوفِّيَهُمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿١٩﴾

(١) في الأصول : « جرير بن زيد » وهو محريف راجع تهذيب التهذيب وسنن الدارمي .

(٢) راجع ١٧ ص ١٩ ملحة ثانية أرتالة .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَسْأَلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَتَوْا بِمَالِهِمْ رِزْقًا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً ﴾ هذه آية القراء العاملين العاملين الذين يقيمون الصلاة الفرض والنفل ، وكذا في الإتيان . وقد مضى في مقدمة الكتاب ما ينبغي أن يتخلق به قارئ القرآن ^(١) . ﴿ رِبَّيُونُ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ ﴾ قال أحمد بن يحيى : خبر « إن » « رِبَّيُونُ » . ﴿ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ قيل : الزيادة الشفاعة في الآخرة . وهنا مثل الآية الأخرى : « رِبَّالٌ لَا تَفْهِمُهُمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ — إِلَى قَوْلِهِ — وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ » ، وقوله في آخر النساء : « فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ » وهناك بئناه ^(٢) . ﴿ إِنَّهُ غَفُورٌ ﴾ للذنوب . ﴿ شُكُورٌ ﴾ يقبل القليل من العمل الخالص ، ويثيب عليه الجزيل من الثواب .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴾ قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ ﴾ يعني القرآن . ﴿ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ أي من الكتب . ﴿ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُؤْتِنِ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴾ جَنَّتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا يُحَلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا ^ط وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ^ط وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شُكُورٌ ^ط الَّذِي أَهْلَنَا دَارَ الْمَقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ^ط قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُؤْتِنِ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴾ جَنَّتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا يُحَلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا ^ط وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ^ط وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شُكُورٌ ^ط الَّذِي أَهْلَنَا دَارَ الْمَقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ^ط .

(١) راجع ج ١ ص ٢٦ وما بعدها طية ثانية أرتالة . (٢) آية ٣٧ سورة النور . راجع ج ١ ص ١٢٢

(٣) آية ١٧٣ راجع ج ١ ص ٢٦

فيه أربع مسائل :

الأولى — هذه الآية مشكلة ؛ لأنه قال جل وعز : ﴿ أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ﴾ ثم قال : ﴿ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ﴾ وقد تكلم العلماء فيها من الصمابة والتأبين ومن بعدهم . قال النحاس : فمن أصح ما روى في ذلك ما روى عن عباس « فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ » قال الكافر ؛ رواه ابن حنينة عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس . وعن ابن عباس أيضا « فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ » ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات ؛ قال : نجت فرقان ؛ ويكون التقدير في العربية : فمنهم من عبادة ظالم لنفسه ؛ أى كافر . وقال الحسن : أى فاسق . ويكون الضمير الذى فى « يدخلونها » يعود على المقتصد والسابق لا على الظالم . وعن عكرمة وقسادة والضحاك والفراء أن المقتصد المؤمن العاصى ، والسابق التقي على الإطلاق . قالوا : وهذه الآية نظير قوله تعالى فى سورة الواقعة : « وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً » الآية . قالوا وبعيد أن يكون ممن يصطفى ظالم . ورواه مجاهد عن ابن عباس . قال مجاهد : « فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ » أصحاب المشأمة ، « ومنهم مقتصد » أصحاب الميمنة ، « ومنهم سابق بالخيرات » السابقون من الناس كلهم . وقيل : الضمير فى « يدخلونها » يعود على الثلاثة الأصناف ، على ألا يكون الظالم هاهنا كافرا ولا فاسقا ، ومن روى عنه هذا القول عمرو بن عثمان وأبو الدرداء ، وابن مسعود وعقبة بن عمرو وعائشة ، والتقدير على هذا القول أن يكون الظالم لنفسه الذى عمل الصغائر . (والمقتصد) قال محمد بن يزيد : هو الذى يعطى الدنيا حقها والآخرة حقها ؛ فيكون « جنات عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا » عائدا على الجميع على هذا الشرح والتبيين ؛ وروى عن أبى سعيد الخدرى . وقال كعب الأحبار : استوت منابكهم — ورب الكعبة — وتفاضلوا بأعمالهم . وقال أبو إسحاق السبى : أما الذى سمعت منذ متين سنة فكلهم ناج . وروى أسامة بن زيد أن النبى صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية وقال : « كلهم فى الجنة » . وقرأ عمر بن الخطاب هذه الآية ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَا يَنْقُصُنَا سَابِقُ مُقْتَصِدُنَا نَاجٍ وَظَالِمُنَا مَغْفُورٌ » . ففى هذا القول بقدر مقبول الاصطفاء من قوله : « أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ

أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا « مضافا حذف كما حذف المضاف في « وأسأل القرية » أي اصطفتينا دينهم ، فبقي اصطفتيناهم ؛ لحذف العائد إلى الموصول كما حذف في قوله : « وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدِرِئُهُمْ ^(١) أَعْيُنُكُمْ » أي تزدريهم ؛ فالاصطفاء إذاً موجه إلى دينهم ؛ كما قال تعالى : « إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ ^(٢) » . قال النحاس : وقول ثالث — يكون الظالم صاحب الكِبَارِ ، والمقصد الذي لم يستحق الجنة بزيادة حسناته على سيئاته ؛ فيكون « جنات عدن يدخلونها » للذين سبقوا بالخيرات لا غير ، وهذا قول جماعة من أهل النظر ؛ لأن الضمير في حقيقة النظر لما يليه أولى .

قلت : القول الوسط أولاها وأصحها إن شاء الله ؛ لأن الكافر والمنافق لم يصطفوا بحمد الله ، ولا اصطفتي دينهم ، وهذا قول ستة من الصحابة ، وحسبك . وستريده بيانا وإيضاحا في باقي الآية .

الثانية — قوله تعالى : « أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ » أي أعطينا . والميراث عطاء حقيقة أو مجازا ؛ فإنه يقال فيها صار للإنسان بعد موت آخر . و « الكتاب » هاهنا يريد به معاني الكتاب وعلمه وأحكامه وعقائده ، وكان الله تعالى لما أعطى أمة محمد صلى الله عليه وسلم القرآن ، وهو قد تضمن معاني الكتب المنزلة ، فكانه ورث أمة محمد عليه السلام الكتاب الذي كان في الأمم قبلنا . « أَصْطَفَيْنَا » أي اخترنا . واشتقاقه من الصفو ، وهو الخلو من شوائب الكدر . وأصله اصطفتونا ، فأبدلت التاء طاء والواو ياء . « مِنْ عِبَادِنَا » قيل المراد أمة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله ابن عباس وغيره . وكان اللفظ يحتمل جميع المؤمنين من كل أمة ، إلا أن عبارة توديت الكتاب لم تكن إلا لأمة محمد صلى الله عليه وسلم ، والأول لم يرؤه . وقيل : المصطفون الأنبياء ، توارثوا الكتاب بمعنى أنه انتقل عن بعضهم إلى آخر ؛ قال الله تعالى : « وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ ^(٣) » ، وقال : « يَرْثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ ^(٤) » فلذا جاز أن تكون النبوة موروثة فلكل الكتاب . « فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ » من وقع في صغيرة . قال ابن عطية : وهذا

(١) آية ٣١ سورة هود . (٢) آية ١٣٢ سورة البقرة . (٣) آية ١٦ سورة النمل .

(٤) آية ٦ سورة مريم .

قول مردود من غير ما وجه . قال الضحاك : معنى « فَنَهَمَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ » أى من ذر بهم ظالم لنفسه وهو المشرك ، الحسن : من أتهم ، على ما هتَم ذكره من الخلاف فى الظالم . والآية فى أمة عهد صلى الله عليه وسلم . وقد اختلفت عبارات أرباب القلوب فى الظالم والمقتصد والسابق ، فقال سهل بن عبد الله : السابق العالم ، والمقتصد المتعلم ، والظالم الجاهل . وقال ذو النون المصري : الظالم الذَّاكِر لله بلسانه فقط ، والمقتصد التَّاكِر بقلبه ، والسابق الذى لا ينساه . وقال الأنطاكي : الظالم صاحب الأقوال ، والمقتصد صاحب الأفعال ، والسابق صاحب الأحوال . وقال ابن عطاء : الظالم الذى يحب الله من أجل الدين ، والمقتصد الذى يحبه من أجل العقبي ، والسابق الذى أسقط مراده بمراد الحق . وقيل : الظالم الذى يبعد الله خوفاً من النار ، والمقتصد الذى يبعد الله طمعا فى الجنة ، والسابق الذى يبعد الله لوجه لا لسبب . وقيل : الظالم الزاهد فى الدنيا ، لأنه ظلم نفسه فترك لها حظا وهى المعرفة والحبية ، والمقتصد العارف ، والسابق الهب . وقيل : الظالم الذى يخرج عند البلاء ، والمقتصد الصابر على البلاء ، والسابق المتلذذ بالبلاء . وقيل : الظالم الذى يبعد الله على الغفلة والمادة ، والمقتصد الذى يعبده على الرغبة والرهبة ، والسابق الذى يعيده على الهيبة . وقيل : الظالم الذى أعطى فنع ، والمقتصد الذى أعطى فيذل ، والسابق الذى مُنِع فشكر وآثر . يروى أن مابدين التقي فقال : كيف حال إخوانكم بالبصرة ؟ قال : بخير ، إن أعطوا شكروا وإن مننوا صبروا . فقال : هذه حالة الكلاب عندنا بلخ ! عبَّادنا إن مننوا شكروا وإن أعطوا آثروا . وقيل : الظالم من استغنى بماله ، والمقتصد من استغنى يدينه ، والسابق من استغنى بربه . وقيل : الظالم التالى للقرآن ولا يعمل به ، والمقتصد التالى للقرآن ويعمل به ، والسابق القارئ للقرآن العامل به والعالم به . وقيل : السابق الذى يدخل المسجد قبل تأذين المؤذن ، والمقتصد الذى يدخل المسجد وقد أذن ، والظالم الذى يدخل المسجد وقد أقيمت الصلاة ، لأنه ظلم نفسه الأجر فلم يحصل لها ما حصله غيره . وقال بعض أهل العلم فى هذا : بل السابق الذى يدرك الوقت والجماعة فيدرك الفضيلتين ، والمقتصد الذى إن فاتته الجماعة لم يفرط

في الوقت، والظالم الغافل عن الصلاة حتى يفوت الوقت والجماعة، فهو أولى بالظلم . وقيل :
الظالم الذي يحب نفسه ، والمقتصد الذي يحب دينه، والسابق الذي يحب ربه . وقيل :
الظالم الذي يتصرف ولا ينصف، والمقتصد الذي يتصرف وينصف، والسابق الذي ينصف
ولا يتصرف . وقالت عائشة رضي الله عنها : السابق الذي أسلم قبل الهجرة، والمقتصد من
أسلم بعد الهجرة، والظالم من لم ينسلم إلا بالسيف؛ وهم كلهم مغفور لهم .

قلت : ذكر هذه الأقوال وزيادة طيها التعلي في تفسيره . وبالجملة فهم طرفان
واسطة، وهو المقتصد الملازم للتقصد وهو ترك الميل . ومنه قول جابر بن حنّ التّغْلبيّ :

نماطى الملوك السّلم ما قصدوا لنا • وليس علينا قتلهم بمحرم

أى نماطيم الصلح ما ركبوأ بنا القصد، أى ما لم يجوروا، وليس قتلهم بمحرم علينا إن جاروا؛
فذلك كان المقتصد منزلة بين المنزلتين، فهو فوق الظالم لنفسه ودون السابق بالخيرات .
(ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ) بئى إتياننا الكتاب لهم . وقيل : ذلك الاصطفاء مع صلنا
ببؤهم هو الفضل الكبير . وقيل : وعد اللجنة لهؤلاء الثلاثة فضل كبير .

الثالثة — وتكلم الناس في تقديم الظالم على المقتصد والسابق فقيل : التقديم
في الذكر لا يقتضى تشريفاً كقولهم تعالى : « لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ » .
وقيل : قدم الظالم لكثرة الفاسقين منهم وغلبيتهم، وأن المقتصدين قليل بالإضافة إليهم ،
والسابقين أقل من التقليل؛ ذكره الزمخشري ولم يذكره غيره . وقيل : قدم الظالم لتأكيد
الرجاء في حقه؛ إذ ليس له شيء يتكل عليه إلا رحمة ربه . واتكل المقتصد على حسن ظنه،
والسابق على طاعته . وقيل : قدم الظالم لتلايئس من رحمة الله، وأثر السابق لتلايئس
بعمله . وقال جعفر بن محمد بن علي الصادق رضي الله عنه : قدم الظالم ليخبر أنه لا يتقرب
إليه إلا بصرف رحمة وكرمه ، وأن الظلم لا يؤثر في الاصطفائية إذا كانت ثم صاية ، ثم فنى
بالمقتصدين لأنهم بين الخوف والرجاء، ثم ختم بالسابقين لتلايئسهم بأحمدكم الله؛ وكلهم في الجنة

بحرمة كلمة الإخلاص : « لا إله إلا الله محمد رسول الله » . وقال محمد بن علي الترمذى :
 جمعهم في الاصطفاء إزالة لعل من العطاء ؛ لأن الاصطفاء يوجب الإرث لا الإرث يوجب
 الاصطفاء ، ولذلك قيل في الحكمة : صحح النسبة ثم ادفع في الميراث . وقيل : أخر السابق
 ليكون أقرب إلى الجنات والثواب ؛ كما قدم الصوامع والبيع في « سورة الحج » على المساجد ؛
 لتكون الصوامع أقرب إلى الهدم والخراب ، وتكون المساجد أقرب إلى ذكر الله . وقيل :
 إن الملوك إذا أرادوا الجمع بين الأشياء بالذكر قدموا الأدنى ؛ كقوله تعالى : « تسريع العقاب
 وإنه لففور ريجم » ^(٢) وقوله : « يَبِّ لَيْنَ يَشَاءُ إِنَّا تَابِعُوا وَبَبِّ لَيْنَ يَشَاءُ اللَّهُ كُور » ^(٣) ، وقوله :
 « لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ » ^(٤) .

قلت : ولقد أحسن من قال :

وفاية هذا الجود أنت وإنما • يوافي إلى النفايات في آخر الأمر

الرابسة — قوله : « جَنَّاتٌ مِّنْ دُونِهَا يُدْخَلُونَ » جمعهم في الدخول لأنه ميراث ،
 والعاقق والباز في الميراث سواء إذا كانوا معترفين بالنسب ؛ فالعاصي والمطيع مقرون بالرب .
 وقرئ « جنة مدين » على الأفراد ، كأنها جنة مخصصة بالسابقين لقتلهم ؛ على ما تقدم . و« جَنَاتٍ
 مَدِينٍ » بالنصب على إضمار فعل يفسره الظاهر ؛ أى يدخلون جنات مدن يدخلونها . وهذا
 للجمع ، وهو الصحيح إن شاء الله تعالى . وقرأ أبو عمرو « يُدْخَلُونَهَا » بضم الياء وفتح الخاء .
 قال : لقوله « يُدْخَلُونَ » . وقد مضى في « الحج » الكلام في قوله تعالى : « يُجَلَّلُونَ فِيهَا مِنْ آسَافٍ
 مِنْ نَّهَبٍ وَلَوْ لَوْ وَابَسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ » ^(٥) .

« وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ عَنَّا الْحَزْنَ » قال أبو ثابت : دخل رجل المسجد فقال
 اللهم أرحم غريبى وآنس وحدى ويسرلى جليسا صالحا . فقال أبو الدرداء : لئن كنت
 صادقا فلا تأأسعد بذلك منك ، سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « ثم أورثنا الكتاب

(١) راجع ١٢ ص ٦٨ (٢) آية ١٦٧ سورة الأعراف . (٣) آية ٩ سورة الشورى .

(٤) آية ٢٠ سورة الحشر . (٥) راجع ١٢ ص ٢٨

الذين أصطفينا من عبادنا فيهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات» — قال — فيجىء هذا السابق فيدخل الجنة بغير حساب وأما المقتصد فيحاسب حسابا يسيرا وأما الظالم لنفسه فيحسب في المقام ويؤجج ويقزع ثم يدخل الجنة فهم الذين قالوا «الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور» . وفي لفظ آخر «وأما الذين ظلموا أنفسهم فأولئك يمسكون في طول المحشر ثم هم الذين يتلقاهم الله برحمته فهم الذين يقولون «الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور» — إلى قوله — «ولا يسئنا فيها نقوب» . وقيل : هو الذي يؤخذ منه في مقامه ، يعنى يكفر عنه بما يصيبه من المم والحزن ، ومنه قوله تعالى : «مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ» ^(١) يعنى في الدنيا . قال التلمذ : وهذا التأويل أشبه بالظاهر ؛ لأنه قال : «جناتٌ هنَّ يدخلونها» ولقوله : «الذين أصطفينا من عبادنا» والكافر والمنافق لم يصطفوا .

قلت : وهذا هو الصحيح ، وقد قال صل الله عليه وسلم : «ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن مثل الريحانة ، ريحها طيب وطعمها مر» . فأخبر أن المنافق يقرؤه ، وأخبر الحق سبحانه وتعالى أن المنافق في الدرك الأسفل من النار ، وكثير من الكفار اليهود والنصارى يقرءونه في زماننا هذا ، وقال مالك : قد يقرأ القرآن من لا خيرة فيه . والنصب : التنبؤ .
واللغوب : الإحياء .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فِيمَوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ ﴿٢٣﴾
وَهُمْ يَصْطَرِّحُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ
أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مَا يُشْذَرُ فِيهِ مِنْ تَذَكُّرٍ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ فَلَوْعَلَّكُمْ
لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ﴿٢٤﴾

(١) في بعض النسخ : «يتلاهم» . (٢) آية ٢٣ سورة النساء .

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ) لما ذكر أهل الجنة وأحوالهم ومقاتلهم .
 ذكر أهل النار وأحوالهم ومقاتلهم . (لَا يُقْضَىٰ لَهُمْ فِيْهَا) مثل « لَا يَمُوتُ فِيْهَا »
 ولا يحيا . (وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا) مثل « كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا »
 لِيَلْمُوهَا الْعَذَابَ . (كَذَٰلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَفُوْرٍ) أى كافر بالله ورسوله . وقرأ الحسن
 « فيموتون » بالنون ، ولا يكون للنفى حينئذ جواب ، ويكون « فيموتون » عطفا على
 « يُقْضَىٰ » تقديره لا يقضى عليهم ولا يموتون ، كقوله تعالى : « وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ » .
 قال الكسائي : « وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ » بالنون في المصحف لأنه رأس آية ، « لَا يُقْضَىٰ »
 عليهم فيموتوا لأنه رأس آية . ويحوز في كل واحد منهما ما جاز في صاحبه . (وَهُمْ
 يَصْطَرِخُونَ فِيْهَا) أى يستغيثون في النار بالصوت العالى ، والصراخ الصوت العالى ، والصراخ
 المستغيث ، والمصرخ المغيث . قال :

كَلَّا إِذَا مَا أَنَا صَارِخٌ فَسَازِعٌ * كَانَ الصَّرَاخُ لَهُ قَرْعُ الظَّنَابِيبِ^(١)

(رَبَّنَا أَخْرِجْنَا) أى يقولون ربنا أخرجنا من جهنم وردنا إلى الدنيا . (نَعْمَلْ صَالِحًا)
 قال ابن عباس : نفل : لا إله إلا الله . وهو معنى قولهم : (غَيْرِ الَّذِي نَعْمَلُ) أى من
 الشرك ، أى يؤمن ببدل الكفر ، ونطيع ببدل المعصية ، ونمثل أمر الرسل . (أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ
 مَا يَنْتَظِرُكُمْ مِنْ تَذَكُّرٍ) هذا جواب دعائهم ، أى فيقال لهم ، فالقول مضمر . وترجم
 البخاري : (بَابُ مَنْ بَلَغَ مَدِينَةَ سَنَةِ قَدْ أَعْذَرَ اللَّهُ إِلَيْهِ فِي الْعَمَلِ قَوْلَهُ عَزَّ وَجَلَّ « أَوَلَمْ
 نَعْمَرْكُمْ مَا يَنْتَظِرُكُمْ مِنْ تَذَكُّرٍ » من تذكر وجاءكم النذير » يعنى الشيب) حدثنا عبد السلام بن مطهر
 قال حدثنا عمر بن مل قال حدثنا معن بن محمد البغاري عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن
 أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أَعْذَرَ اللَّهُ إِلَى أَمْرِي أَخْرَجَهُ حَتَّى بَلَغَهُ
 سِتِينَ سَنَةً » . قال الخطابي : « أَعْذَرَ إِلَيْهِ » أى بلغ به أقصى النذر ، ومنه قولهم : قد

(١) راجع ج ١١ ص ٢٢٧ (٢) راجع ج ٥ ص ٢٥٢ (٣) آية ٣٦ سورة المراتل .

(٤) البيت سلامة بن جعد . والظنابيب (جمع الظنوب) وهو سبار يكون في بجة السلطان .

أعذر من أنذر ؛ أى أقام حذر نفسه فى تقديم نذارته . والمعنى : أن من عمره الله ستين سنة لم يبق له حذر ؛ لأن الستين قريب من معتك المتأيا ، وهو من الإجابة واخشوع وترقب المنية ولقاء الله تعالى ؛ فيه إخبار بعد إخباره الأول بالنبي صلى الله عليه وسلم ، والموت^(١) فى الأربعين والستين . قال على وابن عباس وأبو هريرة فى تأويل قوله تعالى « أولم نَعْمَرَكُم ما يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرْ » : إنه ستون سنة . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال فى موعظته : « ولقد أبلغ فى الإخبار من تقدم فى الإنذار وإنه لينادى منادٍ من قبل الله تعالى أبناء الستين » أولم نَعْمَرَكُم ما يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرُ وجاءكم النذير . « وذكر الترمذى الحكيم من حديث عطاء بن أبى رباح عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا كان يوم القيامة لودى أبناء الستين وهو العمر الذى قال الله « أولم نَعْمَرَكُم ما يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرْ » . « وعن ابن عباس أيضا أنه أربعون سنة . وعن الحسن البصرى ومسروق مثله . ولهذا القول أيضا وجه ، وهو صحيح ؛ والوجه له قوله تعالى : « حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً » الآية . فى الأربعين تنهى العقل ، وما قبل ذلك وما بعده متقص عنه ، والله أعلم . وقال مالك : أدركت أهل العلم ببلدنا وهم يطلبون الدنيا والعلم ويخالطون الناس ، حتى يأتى لأحدهم أربعون سنة ، فإذا أتت عليهم اعتزلوا الناس واشتغلوا بالقيامه حتى يأتهم الموت . وقد مضى هذا المعنى فى سورة « الأعراف » . ونخرج ابن ماجه عن ابن هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أعمار أمتى ما بين الستين إلى السبعين وأقلهم من تجاوز ذلك » .

قوله تعالى : ﴿ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ ﴾ وقرئ « وجاءكم النذر » واختلف فيه ؛ ف قيل القرآن . وقيل الرسول ؛ قاله زيد بن على وابن زيد . وقال ابن عباس وعكرمة وسفيان وريبع والحسين ابن الفضل والفراء والطبرى : هو الشيب . وقيل : النذير الحث . وقيل : موت الأهل والأقارب . وقيل : كمال العقل . والنذير بمعنى الإنذار .

(١) المراتن (بضم الميم ونسخها وسكون الواو) : الموت . (٢) آية ١٥ سورة الأحقاف .

(٣) داجج ص ٧ ص ٢٧٦

قلت : فالشيب والحي وموت الأهل كله إنذار بالموت ؛ قال صلى الله عليه وسلم :
 «الحي رائد الموت» . قال الأزهري : معناه أن الحي رسول الموت ، أى كأنها تسهر
 بقدمه وتنبذ بجيحه . والشيب نذير أيضا ؛ لأنه يأتى فى سنّ الاكتهال ، وهو علامة لمفارقة
 سنّ الصبا الذى هو سن اللهو واللعب . قال :

رأيت الشيب من نذر المنايا • لصاحبه وحسبك من نذير

وقال آخر :

فقلت لها الشيب نذير عمرى • ولست مسؤدا وجه النذير

وأما موت الأهل والأقارب والأصحاب والإخوان فإنذار بالرحيل فى كل وقت وأوان ،
 وحين وزمان . قال :

وأراك تمهلهم ولست ترقهم • فكاننى بك قد حلت فلم تُرد

وقال آخر :

الموت فى كل حين ينشر الكفنا • ونحن فى غفلة عما يراد بنا

وأما كمال العقل فيه تعرف حقائق الأمور ويفصل بين الحسنات والسيئات ، فالعقل يعمل
 لآخرته ويرغب فيما عند ربه ؛ فهو نذير . وأما محمد صلى الله عليه وسلم فبعثه الله بشيرا ونذيرا
 إلى عباده قطعا لجمعهم ؛ قال الله تعالى : « لئلا يكون للناس على الله حجةٌ بعد الرسل ^(١) » ،
 وقال : « وما كنا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ^(٢) » .

قوله تعالى : ﴿ فَذُوقُوا ﴾ يريد عذاب جهنم ؛ لأنكم ما اعتبرتم ولا اتعظتم . ﴿ قَسَا لِلظَّالِمِينَ
 مِنْ نَصِيرٍ ﴾ أى مانع من عذاب الله .

قوله تعالى : إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ
 بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٦٨﴾

تقدم معناه في غير موضع، والمعنى : علم أنه لو ردكم إلى الدنيا لم تعملوا صالحا، كما قال : « ولورثوا لما دُونا ما نُهبوا عنه » . و (عالم) إذا كان بغير تنوين صالح أن يكون للماضي والمستقبل، وإذا كان متونا لم يميز أن يكون للماضي .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ) قال قتادة : خلفا بعد خلف وقرنا بعد قرن، والخلف هو التالي للتقدم، ولذلك قيل لأبي بكر : يا خليفة الله ؛ فقال : لست بخليفة الله ، ولكني خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنا راض بذلك . (فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ) أى جزاء كفره وهو العقاب والمذاب . (وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا) أى بغضا وغبضا . (وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا) أى هلاكا وضلالا .

قوله تعالى : قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ آتَيْنَهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ بَلْ إِنَّ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : (قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ) « شركاءكم » منصوب بالزوية ، ولا يجوز رفعه ، وقد يجوز الرفع عند سيبويه في قولهم : قد علمت زيدا أبومن هو ؟ لأن زيدا في المعنى مستفهم عنه . ولو قلت : أرايت زيدا أبومن هو ؟ لم يميز الرفع . والفرق بينهما أن معنى هذا أخبرني عنه ، وكذا معنى هذا أخبروني عن شركائكم الذين تدعون من

دون الله، أعبدتوهم لأن لهم شركة في خلق السموات ، أم خلقوا من الأرض شيئا !
 ﴿أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا﴾ أى أم عندهم كتاب أنزلناه إليهم بالشركة . وكان في هذا رد على من حيد
 غير الله عز وجل ؛ لأنهم لا يحدون في كتاب من الكتب أن الله عز وجل أمر أن يُعبد غيره .
 ﴿فَهُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْهُ﴾ قسرا ابن كثير وأبو عمرو وهمزة وحذف عن حاصم « على بَيِّنَةٍ »
 بالتحديد ، وجمع الباقون ، والمعنيان متقاربان إلا أن قراءة الجمع أولى ؛ لأنه لا يخلو من
 قرأه « على بَيِّنَةٍ » من أن يكون خالف السواد الأعظم ، أو يكون جاء به على لغة من قال :
 جادى طلحت ، فوقف بالثناء ، وهذه لغة شاذة قليلة ؛ قاله النحاس . وقال أبو حاتم
 وأبو عبيد : الجمع أولى لموافقته الخط ؛ لأنها في مصحف عثمان « بينات » بالألف والتاء .
 ﴿بَلْ لَّيْنٌ لِّبَدِّ الشَّاقِينَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَكْرَهٌ وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ الْعَظِيمَ﴾ أى أباطيل تنفّر ، وهو قول السادة للسقطة :
 إن هذه الآلة تنفعكم وتقربكم . وقيل : إن الشيطان يبدد المشركين ذلك ، وقيل : وعدهم
 بأنهم ينصرون عليهم .

قوله تعالى : **إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَاشِيًا خَفُورًا** ﴿١١﴾

قوله تعالى : **(إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا)** لما بين أن ألتهم
 لا تقدر على خلق شيء من السموات والأرض بين أن خالفهما ومسكهما هو الله ، فلا يوجد
 حادث إلا بإيجاده ، ولا يبقى إلا ببقائه . و « أن » في موضع نصب بمعنى كراهة أن تزولا ،
 أو لئلا تزولا ، أو يحمل على المعنى ؛ لأن المعنى أن الله يمنع السموات والأرض أن تزولا ،
 فلا حاجة على هذا إلى إضمار ، وهذا قول الزجاج . ﴿وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ
 بَعْدِهِ﴾ قال الفراء : أى ولو زالتا ما أمسكهما من أحد . و « إن » بمعنى ما . قال : وهو
 مثل قوله : « وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَّظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ »^(١) . وقيل : المراد زوالها

يوم القيامة . وعن إبراهيم قال : دخل رجل من أصحاب ابن مسعود إلى كعب الأحبار يتعلم منه العلم ، فلما رجع قال له ابن مسعود : ما الذي أصبت من كعب ؟ قال سمعت كعبا يقول : إن السماء تدور على قطب مثل قطب الأرض ، في عمود على منكب ملك ، فقال له عبيد الله : وددت أنك انقلبت براحتك ورجلها ، كذب كعب ، ما ترك يهوديته ! إن الله تعالى يقول : « إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا » إن السموات لا تدور ، ولو كانت تدور لكانت قد زالت . وعن ابن عباس نحوه ، وأنه قال لرجل مقبل من الشام من لقيت به ؟ قال كعبا . قال : وما سمعته يقول ؟ قال : سمعته يقول : إن السموات على منكب ملك . قال : كذب كعب ، أما ترك يهوديته بعد ! إن الله تعالى يقول : « إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا » والسموات سبع والأرضون سبع ، ولكن لما ذكرهما أجماعا جرى شيئين ، فمادت الكتابة إليهما ، وهو كقوله تعالى : « أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا » ثم ختم الآية بقوله : ﴿ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴾ لأن المعنى فيها ذكره بعض أهل التأويل : إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا من كفر الكافرين ، وقولهم اتخذ الله ولدا ، قال الكلبي : لما قالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ، كادت السموات والأرض أن تزولا عن أمكنتهما ، فمكنهما الله ، وأنزل هذه الآية فيه ، وهو كقوله تعالى : « لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ، تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ » الآية .

قوله تعالى : « وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَّيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنَ الْإِحْدَى الْأُمِّ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا ۝٤٦ أَسْتَجَابَا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَن تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَن تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ۝٤٧ »

قوله تعالى : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ ﴾ هم قريش أقسموا قبل أن يبعث الله رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم ، حين بلغهم أن أهل الكتاب كذبوا رسلهم ، فلعنوا من كذب بنية منهم ، وأقسموا بالله جل اسمه ﴿ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ ﴾ أى نبى ﴿ لِيَكُونُ أَهْدَى مِنَ إِحْدَى الْأَيِّمِ ﴾ يعنى ممن كذب الرسل من أهل الكتاب . وكانت العرب تسمى أن يكون منهم رسول كما كانت الرسل من بنى إسرائيل ، فلما جاءهم ما تمنوه وهو النذير من أنفسهم ، نفروا عنه ولم يؤمنوا به . ﴿ اسْتَبْكَرُوا ﴾ أى عتوا عن الإيمان ﴿ وَمَكَرَ السَّيِّئُ ﴾ أى مكر العمل السيئ وهو الكفر وخدع الضعفاء ، وصدمهم عن الإيمان ليكثر أتباعهم . وأنت « من إحدى الأيِّم » تأنث أمة ؛ قاله الأخفش . وقرا حمزة والأعمش « ومكر السيئ » ولا يبيح المكر السيئ « فغف الإعراب من الأول وأنبه في الثانى . قال الزجاج : وهو لن ، وإنما صار لحنا لأنه حذف الإعراب منه . وزعم المبرد أنه لا يجوز في كلام ولا في شعر ؛ لأن حركات الإعراب لا يجوز حذفها ، لأنها دخلت للفرق بين المعانى . وقد أعظم بعض النحويين أن يكون الأعمش على جلالتهم وعلمه يقرأ بهذا ، قال : إنما كان يقف عليه ، فغلط من أذى عنه ، قال : والدليل على هذا أنه تمام الكلام ، وأن الثانى لما لم يكن تمام الكلام أحرب بانفاق ، والحركة فى الثانى أنقل منها فى الأول لأنها ضمة بين كسرتين . وقد احتج بعض النحويين لحزة فى هذا بقول سيبويه ، وأنه أنشد هو وغيره :

* إِذَا أَحْبَبْتَنِي قُلْتُ صَاحِبٌ قَسُومٌ ^(١) *

وقال الآخر :

فَالْيَوْمَ أَشْرَبَ خَيْرَ مُسْتَقْبِئٍ * إِنَّمَا مِنْ اللَّهِ وَلَا وَاعِلٍ ^(٢)

(١) تمامه : * بالفتح أشكال السفين القوم *

الفتح : الصبر . وأمثال السفين : رياض . بحلة تقطع الصبر . قطع السفين البحر .

(٢) البيت لامرئ القيس . والمستقب : المكتسب للأمر الحاصل له . والواعل الداخل على القوم يشربون ولم يدع . قال هذا حين قتل أبوه ونفرا لا يشرب الخمر حتى يثأره ، فلما أخذ ثأره حلت له بزمه فلا يأثم في شربه إذ أنه قد يشربه فيها .

وهذا لا حجة فيه ؛ لأن سيويه لم يحزه ، وإنما حكاه عن بعض النحويين ، والحديث إذا قيل فيه عن بعض العلماء لم يكن فيه حجة ، فكيف وإنما جاء به على وجه الشذوذ ولضرورة الشعر وقد خولف فيه . وزعم الزجاج أن أبا العباس أنشده :

• إذا اوجمن قلت صاح قوم •
وأنه أنشد :

• فالיום أشرب خير مستحب •

بوصل الألف على الأمر ؛ ذكر جميعه النحاس . الزغشري : وقرأ حمزة « ومكر السيئ » بسكون الهمة ، وذلك لاستثقاله الحركات ، ولعله اختلس فظن سكوناً ، أو وقف وقفه خفيفة ثم ابتدأ « ولا يحيق » . وقرأ ابن مسعود « ومكراً سيئاً » . وقال المهدوي : ومن سكن الهمة من قوله : « ومكر السيئ » فهو على تقدير الوقف عليه ، ثم أجرى الوصل مجرى الوقف ، أو على أنه أسكن الهمة لتوالي الكسرات والياءات . كما قال :

• فالיום اشرب خير مستحب •

قال التشبزي : وقرأ حمزة « ومكر السيئ » بسكون الهمة ، وخطاه أقوام . وقال قوم : لعله وقف عليه لأنه تمام الكلام ، فغلط الراوي وروى ذلك عنه في الإدراج ، وقد سبق الكلام في أمثال هذا ، وقلنا : ما ثبت بالاستفاضة أو التواتر أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأه فلا بد من جوازه ، ولا يجوز أن يقال : إنه لحن ، ولعل مراد من صار إلى التخطئة أن ضيره أفصح منه ، وإن كان هو فصيحاً . (وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ) أى لا يتول طافية الشرك إلا بمن أشرك . وقيل : هذا إشارة إلى قطعهم ببدر . وقال الشاعر :

وقد دفنوا للنية فاستقلت • ذراط بعد ما كانت تحيق

أى تتلى ؛ وهذا قول قُطْرُب . وقال الكلبي : « يَحِيقُ » بمعنى يُحِيط . والحقق الإحاطة ؛ يقال : حاق به كذا أى أحاط به . وعن ابن عباس أن كعباً قال له : إني أجد في التوراة « من حفر لأخيه حفرة وقع فيها » ؟ فقال ابن عباس فإني أوجدك في القرآن ذلك . قال : وأين ؟ قال : فاقراً « ولا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ » . وفي أمثال العرب « من حفر لأخيه

جُبًّا وَقَعَ فِيهِ مُنَجَّجًا » وروى الزهري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا تمكروا لأنفسكم ما كرهنا فإن الله تعالى يقول : « ولا يَحْبِقُ المكْرَ السيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ » ولا تَبْتَغِ ولا تُتَمَنَّ باغِيًّا فَإِنَّ الله تعالى يقول : « مَنْ نَكَتْ فِتْنًا يَنْكُثْ عَلَى نَفْسِهِ » وقال تعالى : « إِنَّمَا بَقِيَّتُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ » . وقال بعض الحكماء :

يَا أَيُّهَا الظَّالِمُ فِي فِعْلِهِ * وَالظُّلْمُ مَرْدُودٌ عَلَى مَنْ ظَلَمَ

إِلَى مَتَى أَنْتَ وَحَتَّى مَتَى * تَحْصِي الْمَصَائِبَ وَتَلْمِزُ النِّعَمَ

وفي الحديث « المكْر والخديعة في النار » . فقوله : « في النار » يعنى في الآخرة تدخل أصحابها في النار؛ لأنها من أخلاق الكفار لا من أخلاق المؤمنين الأخيار ؛ ولهذا قال عليه الصلاة والسلام في سياق هذا الحديث : « وليس من أخلاق المؤمن المكْر والخديعة والحيلة » . وفي هذا أبلغ تحذير عن التخليق بهذه الأخلاق الذميمة ، وانخروج عن أخلاق الإيمان الكريمة .

قوله تعالى : (فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّةَ الْأَوَّلِينَ) أى إنما ينظرون العذاب الذى نزل بالكفار الأولين . (فَلَنْ نَحْمِذَ لِسَنَةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ نَحْمِذَ لِسَنَةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا) أى أجرى الله العذاب على الكفار ، ويجعل ذلك سنة فيهم ، فهو يعذب بمثله من استحقه ، لا يقدر أحد أن يبتل ذلك ، ولا أن يحول العذاب عن نفسه إلى غيره . والسنة الطريقة ، والجمع سنن . وقد مضى في « آل عمران » وأضافها إلى الله عز وجل . وقال في موضع آخر : « سُنَّةٌ مِّنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا » فأضاف إلى القسم لتعاقب الأمر بالجانين ؛ وهو كالأجل ، تارة يضاف إلى الله ، وتارة إلى القوم ؛ قال الله تعالى : « فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَكَ » وقال : « فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ » .

قوله تعالى : أَوْ لَرَّ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُمْ مِنْ شَيْءٍ وَفِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ﴿٢١﴾

(١) ج ٤ ص ٢١٦ (٢) آية ٧٧ سورة الإسراء (٣) آية ٥ سورة التكاوير .

بين السنة التي ذكرها ، أى أولم يروا ما أنزلنا بعد وثمود ، وبمدين وأما لهم لما كذبوا الرسل ، فتدبروا ذلك بنظرهم إلى مساكنهم ودورهم ، وبما سمعوا على التواتر بما حل بهم ، أفليس فيه عبرة وبيان لهم ؛ ليسوا خيرا من أولئك ولا أقوى ، بل كان أولئك أقوى ، دليله قوله : ﴿ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾ أى إذا أراد أنزال عذاب قوم لم يعجزه ذلك . ﴿ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ﴾ .

قوله تعالى : وَلَوْ يَوَازِئُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَِا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَنْ يَلْفُتَهُ كَانِ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ يَوَازِئُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا ﴾ يعنى من الذنوب . ﴿ مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَِا مِنْ دَابَّةٍ ﴾ قال ابن مسعود : يريد جميع الحيوان مما دب ودبج . قال قتادة : وقد قيل ذلك زمن نوح عليه السلام . وقال الكلبي : « من دابة » يريد الجن والإنس دون غيرها ؛ لأنهما مكلفان بالعقل . وقال ابن جرير والأخفش والحسين بن الفضل : أراد بالدابة هنا الناس وحدهم دون غيرهم .

قلت : والأول أظهر ؛ لأنه عن صحابي كبير . قال ابن مسعود : كاد الجمل أن يعذب في بحره بذنوب ابن آدم . وقال يحيى بن أبى كثير : أمر رجل بالمعروف ونهى عن المنكر ، فقال له رجل : عليك بنفسك ؛ فإن الظالم لا يضر إلا نفسه . فقال أبو هريرة : كذبت ، والله الذى لا إله إلا هو — ثم قال — والذى نفعى بيده إن الحبارى تقوت حزلا في وكرها بظلم الظالم . وقال الثمالى ويحيى بن سلام في هذه الآية : يحبس الله المطر فيهلك كل شيء . وقد مضى في « البقرة » نحو هذا عن عكرمة ومجاهد في تفسير « وَيَلْمِزُهُمُ اللَّائِنُونَ » هم الحشرات والبهائم يصيبهم الجندب بذنوب علماء السوء الكاذبين فيلتمونهم . وذكرنا هناك حديث البراء

ابن حازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله : « ولعلمهم اللامعون » قال : « دواب الأرض » . (وَلَكِنْ يُؤْتِيهِمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى) قال مقاتل : الأجل المسمى هو ما وصلهم في اللوح المحفوظ . وقال يحيى : هو يوم القيامة . (فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ) أى بمن يستحق العقاب منهم (يَبْصِيرًا) . ولا يجوز أن يكون العامل في « إذا » « بصيرا » كما لا يجوز اليوم إن زيدا خارج . ولكن العامل فيها « جاء » لشبهها بحروف المجازاة ، والأشياء التي يمازى بها يعمل فيها ما بعدها . وسيبويه لا يرى المجازاة بـ « إذا » إلا في الشعر ، كما قال :
إذا قصرت أسيافتنا كان وصلها * خطانا إلى أعدائنا فنضارب^(١)

ختمت سورة فاطر والحمد لله

(١) البيت لقيس بن الخطيم الانصاري راجع ج ١ ص ١٠١ طبع ثانية ١٤١٤ هـ .



تم بحون الله تعالى الجزء الرابع عشر من تفسير القرطبي ،
يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الخامس عشر ، وأقله :
« سورة يس »



من الأصول التي راجعنا عليها هذا الجزء والذي قبله نسخة خطية في مكتبة حضرة
الأستاذ أحمد خيرى نجل المرحوم خيرى باشا ، تفضل حضرته فأطارنا بإياها .

وقد كان لهذه النسخة فضل كبير في تيسير السبيل أمامنا ، بخزاه الله خير الجزاء ما

أحمد عبد العليم البردوني
المصحح والقسم الأدبي

امستدراك

تقدم في الجزء الثالث ص ٩٣ عند الكلام على قوله تعالى « نساؤكم حرث لكم » :
إنما الأرحام أرضون لنا محترثات * فملينا الزرع فيها وعلى الله النبات
وصواب إنشاده :

إنما الأرحام أر * ضون لنا محترثات
فملينا الزرع فيها * وعلى الله النبات

وأورد المؤلف في الجزء العاشر ص ٢١٧ عند الكلام على قوله تعالى « إن أحسستم
أحسستم لأنفسكم » شاهدا هو :

* نغتر صريما للبدن وللقسم *

وعلقنا عليه أن صدر البيت :

* وهتكت بالرخ الطويل إهابه *

وذكرنا أنه ربيعة بن مكرم، والصواب أن صدره :

* ضجمت إليه بالسان قيصه *

وهذا البيت من الطويل، أما بيت ربيعة فهو من الكامل، وروايته :

وهتكت بالرخ الطويل إهابه * فهوى صريما للبدن وللقسم

راجع معنى اللبيب حرف « اللام » ، وأمالى التال ج ٢ ص ٢٧٢ ، طبع دار الكتب

أحمد عبد العظيم البردوني

المصحح بالقسم الأدبي

بدار الكتب المصرية

المصرية ٤



تكمّل طبع "الجزء الرابع عشر من كتاب الجامع لأحكام القرآن للقرطبي"

بمطبعة دار الكتب المصرية في يوم الخميس ٢ شعبان سنة ١٣٦٤

(١٢ يولييه سنة ١٩٤٥ م)

محمد سليم

ملاحظ المطبعة بدار الكتب

المصرية

(مطبعة دار الكتب المصرية ١٩٤٤/٥/٣٠٠٠)





